حاشية القونوي

عصام الدين إسماعيل بن محمد الحنفي المتوفى سنة ١١٩٥ هـ

على

تفسير الإمام البيضاوي

ناصر الدين عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي المتوفى سنة ٦٨٥ هـ

ومعه

حاشية ابن التمجيد

مصلح الدين مصطفى بن إبراهيم الرومي الحنفي المتوفى سنة ٨٨٠ هـ

ضبطه وصححه وخرج آياته

عبد الله محمود محمد عمر

الجزء السابع

المحتوى:

من أول سورة النساء إلى آخر سورة المائدة

تنبيه:

وضعنا في أعلى الصفحات نص حاشية القونوي وضمنه نص تفسير البيضاوي ضمن قوسين باللون الأسود، ووضعنا أسفل منه مباشرة نص حاشية ابن التمجيد مسبوقة فقراته دائماً بعبارة "قوله"، ووضعنا في أسفل الصفحات الحواشي التوضيحية. كما نشير إلى أننا وضعنا نص القرآن الكريم كاملاً في القسم الأعلى للصفحات وهو القسم المخصص لحاشية القونوي.

منشورات

محمد علي بيضون

لنشر كتب السنة والجماعة

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان



الطبعة الأولى
١٤٢٢ هـ ـ ٢٠٠١ م

دار الكتب العلميـة
بيروت ـ لبنان
رمل الظريف، شـارع البحتري، بناية ملكارت
هاتف وفاكس: ٣٦٤٣٩٨ ـ ٣٦٦١٣٥ ـ ٣٧٨٥٤٢ (١ ٩٦١)
صندوق بريد: ٩٤٢٤ ـ ١١ بيروت ـ لبنـان

Dar Al-Kotob Al-ilmiyah
Beirut - Lebanon
Ramel Al-Zarif, Bohtory St., Melkart Bldg., 1st Floor
Tel. & Fax : 00 (961 1) 37.85.42 - 36.61.35 - 36.43.98
P.O.Box : 11 - 9424 Beirut - Lebanon

Dar Al-Kotob Al-ilmiyah
Beyrouth - Liban
Ramel Al-Zarif, Rue Bohtory, Imm. Melkart, 1ére Étage
Tel. & Fax : 00 (961 1) 37.85.42 - 36.61.35 - 36.43.98
B.P. : 11 - 9424 Beyrouth - Liban



ISBN 2-7451-2706-3

http://www.al-ilmiyah.com/

e-mail: sales@al-ilmiyah.com
info@al-ilmiyah.com
baydoun@al-ilmiyah.com

سورة النساء

مدنية وآيها مائة وسبعون وخمس آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا (١)﴾

قوله: (خطاب يعم بني آدم) أي أولاد آدم مذكراً أو مؤنثاً بطريق التغليب وإنما لم يعم آدم لمكان قوله: ﴿خلقكم من نفس واحدة﴾ [النساء: ١] الظاهر أن مراده من بني آدم أولاده من هذه الأمة سواء كانت موجودة وقت النزول أو بعده كما حقق في قوله تعالى في سورة البقرة ﴿يا أيها الناس اعبدوا﴾ [البقرة: ٢١] الآية وأما التعميم إلى الأمم المتقدمة فلا يستفاد من كلامه ولا يناسب اعتباره حتى يرد عليه الاعتراض بأن الأمم الماضية فلا حظ لهم في الخطاب لاختصاص الأوامر والنواهي بمن يتصور منه الامتثال انتهى أو المعنى أن الأمر بالاتقاء يعم بني آدم أمر كل في عصره بلسان نبيه لا بلسان نبينا فلا محذور أيضاً بني آدم له استعمالات يطلق على جنس البشر فيشمل آدم وحواء وسائر الناس وهذا الاستعمال مجاز بذكر الملزوم وإرادة اللازم ثم شاع فكان حقيقة عرفية ويطلق على نسله ذكوراً وإناثاً تغليباً وهو المراد هنا ولم يقل أولاد آدم لأن بني آدم بهذا التغليب شائع في القرآن المجيد والثالث يطلق على من يتفرع من آدم فيشمل ما سواه عليه السلام من حواء وسائر الناس فهذا مجاز أيضاً والرابع ذكور أولاد آدم وهو المعنى الحقيقي لكن استعماله بهذا المعنى غير معهود في النص الكريم وكذا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله: اللهم اهد وسدد رب باسمك ابتدىء فتمم بفضلك العميم قال الإمام الهمام القاضي البيضاوي تغمده الله بغفرانه خطاب يعم بني آدم فعلى هذا لا يكون آدم داخلاً في عموم الناس وإنما خص الناس يعني آدم مع أن لفظ الناس يعم آدم وحواء أيضاً لئلا يوهم بحسب الظاهر أن آدم خلق من نفس آدم ولئلا يلزم التكرار من عطف وخلق منها زوجها على خلقكم لأن حواء من مشمولات معنى الناس لمستغرق باللام في إفراده وأما صرف معنى الناس إلى العموم وتعميم الخطاب لجميع بني آدم فليس مما ينبغي لأنه يفضي إلى أن يكون من سلف من الماضين المنقرضين مكلفين بهذه الأوامر والنواهي ولا معنى له ولم يقل به أحد فالوجه أن يصرف إلى

بني إسرائيل شائع استعماله في العموم تغليباً ولعل هذا للتنبيه على شرافة الذكور.

قوله: (واحدة هي آدم) للدلالة على أن المقصود الوحدة لا الجنس.

قوله: (عطف على خلقكم) وأنا حسن العطف لأن حواء رضي الله تعالى عنها لم تدخل في خلقكم فلا تكرار ولو قيل تخصيص بعد التعميم لم يبعد وفي ضمن العطف اندفع الإشكال بأن أولاد آدم خلقوا من نفسين فكيف يصح خلقكم من نفس واحدة وجه الاندفاع ظاهر.

قوله: (أي خلقكم من شخص واحد) أي المراد بالنفس الذات والشخص.

قوله: (وخلق منها أمكم حواء) الخ إشارة إلى كونهم مخلوقين من نفس واحدة.

الموجودين في زمن رسول الله ﷺ من أمته ويكون الخطاب متوجهاً إليهم ويدخل في الحكم من بعدهم من الأمة لأن تخصيص الخطاب لا ينافي عموم الحكم وعموم الحكم مستفاد من عموم السبب وهو كونهم مخلوقين من نفس واحدة جوز رحمه الله كون وخلق منها زوجها عطفاً على المذكور على تقدير عموم الخطاب للجميع بناء على تخصيص الناس ببني آدم غير حواء ولم يجوزه صاحب الكشاف بناء على الظاهر الموهم للتكرار حيث قال في العطف وجهان أحدهما أن تعطف على محذوف كأنه قيل من نفس واحدة أنشأها أو ابتدأها وخلق منها زوجها والثاني أن يعطف على خلقكم ويكون الخطاب في يا أيها الناس للذين بعث إليهم رسول الله ﷺ والمعنى خلقكم من نفس آدم لأنهم من جملة الجنس المفرع منه وخلق منها أمكم حواء وبث منهما رجالاً كثيراً غيركم من الأمم الفائتة للحصر قوله غيركم احتراز عن التكرار وفيه نظر إذ لا تكرار فيه حتى تحتاج إلى قيد يدفعه لم تبين من قوله عز وجل: ﴿وبث منهما رجالاً كثيراً ونساء﴾ [النساء: ١] إن خلقهم ليس من نفس واحدة فقط بل من نفسين قالوا في تقرير وجهي العطف المذكورين في الكشاف أن في الخطاب في يا أيها الناس احتمالين أحدهما أن يكون عاماً لجميع افراد الإنسان غير آدم والثاني أن يكون خاصاً بالذين بعث إليهم رسول الله ﷺ فإن قلنا بأنه عام لجميع الافراد دخلت فيه حواء وسائر فروع آدم فيعلم من قوله: ﴿خلقكم من نفس واحدة﴾ [النساء: ١] أن حواء وغيرها من بني آدم مخلوقون من نفس آدم فقوله بعد ذلك ﴿وخلق منها زوجها وبث منهما رجالاً كثيراً ونساء﴾ [النساء: ١] تكرار فلا يجوز أن يكون قوله: ﴿وخلق منها زوجها وبث منهما رجالاً﴾ [النساء: ١] عطفاً على قوله: ﴿خلقكم من نفس واحدة﴾ [النساء: ١] بل يكون عطفاً على محذوف تفصيلاً لكيفية خلقهم بعد إجمال بيان خلقهم من نفس واحدة وإن قلنا بالخصوص يجوز أن يكون عطفاً على خلقكم لأنهم من جملة الجنس المفرع منه أي بعض الافراد المخلوقة من آدم وإن وجد الوسائط بينهم وبينه ضرورة أن المخلوق من المخلوق من شيء مخلوق من ذلك الشيء لكن يراد رجالاً ونساء غيركم لئلا يلزم التكرار هكذا قيل وأنت قد علمت أن لا احتياج إلى هذا القيد هذا روى الواحدي عن ابن عباس أن الخطاب في يا أيها الناس خاص بأهل مكة وأما الأصوليون من المفسرين فقد اتفقوا على أن الخطاب عام لجميع المكلفين قال الإمام هذا هو الأصح وعلل صحته بوجوه ذكرت في تفسيره حجة ابن عباس رضي الله عنه قوله: ﴿واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام﴾ [النساء: ١] مختص بالعرب لأن المناشدة بالله وبالرحم عادة مختصة بهم فيقولون اسألك بالله وبالرحم وإذا كان كذلك كان قوله: ﴿واتقوا الله الذي تساءلون به

قوله: (من ضلع من أضلاعها أو محذوف تقديره من نفس واحدة خلقها وخلق منها زوجها) اليسرى هذا بيان حاصل المعنى المراد لا إشارة إلى تقدير المضاف قوله من ضلع من أضلاعه وهو الصحيح وقيل خلقت من فضل طينة وهو ضعيف لأنه يخالف النص الكريم بحسب الظاهر وارتكاب التمحل والمجاز في قوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ [النساء: ١] مما لا راعي له وأيضاً يخالف ما رواه الشيخان البخاري ومسلم رحمهما الله تعالى من قوله عليه السلام «استوصوا بالنساء خيراً فإنهن خلقن من ضلع وإن أعوج شيء من الضلع أعلاه فإن ذهبت تقيمه كسرته وإن تركته لم يزل أعوج».

قوله: (وهو تقرير لخلقهم من نفس واحدة) أي على احتمال العطف على محذوف كما يستفاد من الكشاف.

قوله: (بيان لكيفية تولدهم منهما) ظاهره أنه لم يجعل الواو للعطف بل الجملة ابتدائية مسوقة لبيان ذلك ويحتمل عطف البيان.

قوله: (والمعنى ونشر من تلك النفس والزوج المخلوقة منها بنين وبنات كثيرة) بنين إشارة إلى أن المراد بالرجال الذكور مطلقاً وكذا المراد بالنساء مطلق البنات لا البالغون والبالغات فيكون من عموم المجاز شامل للمعنى الحقيقي والمجازي وجه العدول عن الحقيقة لأن الصغير والصغيرة في معرض التكليف بالتقوى وذكر كثيراً بعد قوله بنين وبنات للتنبيه على أن الكثرة معتبرة أيضاً كما صرح به بقوله اكتفى بوصف الرجال الخ أي القيد الذي في المعطوف عليه معتبر في المعطوف لقرينة كما ذكره وقد لا يعتبر ما في المعطوف عليه في المعطوف واعتباره وعدم اعتباره موكول على القربة الدالة على اعتباره وعدمه.

قوله: (واكتفى بوصف الرجال بالكثرة من وصف النساء بها إذا الحكمة تقتضي أن يكن أكثر) أما أولاً فلأن الرجل الواحد يكفي لمؤنة عدة من النساء وأما ثانياً فلأن كثرة الأولاد بكثرتهن دون كثرة الرجال فلذلك أبيح للرجل الواحد أربع نسوة واقتضاء الحكمة

والأرحام﴾ [النساء: ١] مختصاً بالعرب فكان أول الآية وهو قوله: ﴿يا أيها الناس﴾ [النساء: ١] مختصاً بهم لأن قوله في أول الآية: ﴿اتقوا ربكم﴾ [النساء: ١] وقوله بعد ذلك: ﴿واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام﴾ [النساء: ١] وردا متوجهين إلى مخاطب واحد وأجيب عنه بأنه ثبت في أصول الفقه أن خصوص آخر الآية لا يمنع من عموم أولها فكأن قوله: ﴿يا أيها الناس اتقوا ربكم﴾ [النساء: ١] عاماً في الكل وكان قوله: ﴿واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام﴾ [النساء: ١] خاصاً بالعرب فلا يمنع أن يقال: يا أيها الناس اتقوا ويا أهل مكة اتقوا.

قوله: إذ الحكمة تقتضي أن يكن أكثر أي الحكمة تقتضي أن تكون النساء أكثر من الرجال لأن الحكمة من خلق الإنسان معرفة الله تعالى لقوله عز وجل: ﴿وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون﴾ [الذاريات: ٥٦] أي ليعرفون ولقوله ﷺ بلسان القدس «كنت كنزاً مخفياً فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق» فالمعرفة هي العلة الغائية من الإيجاد والمعرفة لا تبقى ولا تدوم إلا ببقاء نوع الإنسان وبقاؤه يكون بكثرة النساء.

يغني عن التصريح بمقتضاها ولذلك لم يعكس وفي قوله رجالاً وكثيراً التفات وجهه الخاص به التنبيه على عموم الخطاب التوصيف بالكثرة إذ الضمير لا يوصف كما لا يوصف به وكذا الكلام في وضع الظاهر موضع الضمير لأنه لو قيل واتقوه لا يوصف بقوله: ﴿ٱلَّذِى تَسَآءَلُونَ بِهِۦ﴾ [النساء: ١] وأيضاً فيه ترق كأنه قيل اتقوا ربكم لربوبيته وخلقه خلقاً بديعاً على هذا الوجه الأكمل والنمط الأنفع ولكونه مستجمعاً لجميع صفات الكمال وبهذا يظهر وجه عدم عكسه فاقتضاء الحكمة يغني عن التصريح بكثرتها.

قوله: (**وذكر كثيراً حملاً على الجمع**) أي على تأويل الرجال بالجمع.

قوله: (**وترتيب الأمر بالتقوى على هذه القصة**) يريد أن الذي صفة جرت للتعظيم والتعليا إذ تعليق الأمر بالتقوى على توصيفه بالوصف المذكور مشعر بعلية الوصف لذلك الحكم.

قوله: وذكر كثيراً حملاً على الجمع يعني أن القياس أن يقال رجالاً كثيرة ليطابق الموصوف في التأنيث لكن جيء على لفظ التذكير حملا على الجمع فكأنه قيل: ﴿وبث منهما﴾ [النساء: ١] جمعاً كثيراً من الرجال والنساء.

قوله: وترتيب الأمر بالتقوى الخ لما تقرر في الأصول أن ترتب الحكم على الشيء يشعر بعلية ذلك الشيء لذلك الحكم أراد أن يبين وجه علية خلق بني آدم من نفس واحدة الخ للتقوى ومناسبته لها فوجهه ما ذكره من الدلالة على القدرة القاهرة والنعمة الباهرة هذا كلام إجمالي تفصيله ما في الكشاف قال فإن قلت الذي يقتضيه سداد نظم الكلام وجزالته أن يجاء عقيب الأمر بالتقوى بما يوجبها أو يدعو إليها ويبعث عليها فكيف كان خلقه إياهم من نفس واحدة على التفصيل الذي ذكره موجباً للتقوى وداعياً إليها قلت لأن ذلك مما يدل على القدرة العظيمة ومن قدر على نحوه كان قادراً على كل شيء ومن المقدورات عقاب العصاة فالنظر فيه يؤدي إلى أن يتقي القادر عليه ويخشى عقابه ولأنه يدل على النعمة السائغة عليهم فحقهم أن يتقوه في كفرانها والتفريط فيما يلزمهم من القيام بشكرها أو أراد بالتقوى تقوى خاصة وهي أن يتقوه فيما يتصل بحفظ الحقوق بينهم فلا يقطعوا ما يجب عليهم وصله فقيل اتقوا ربكم الذي وصل بينكم حيث جعلكم صنواناً مفرعة من أرومة واحدة فيما يجب على بعضكم لبعض فحافظوا عليه ولا تغفلوا عنه وهذا المعنى مطابق لمعاني السورة أي هذا المعنى الأخير لكونه معنى خاصاً وهو تقوى خاصة بما يتعلق بحفظ الحقوق بينهم مطابق لمعنى السورة لأن السورة وردت في ذكر خصوص ذوي الأرحام والعصبات فالمراد أن هذا المعنى مطابق لمعاني السورة بحسب الخصوص وأما الوجه الأول فلا يطابقها بحسب الخصوص وإن طابقها بالعموم لأن تقوى الله في الأقارب والأجانب يستلزم تقوى الله في الأقارب احتج جمع من الطبائعية بهذه الآية فقالوا قوله تعالى: ﴿خلقكم من نفس واحدة﴾ [النساء: ١] يدل على أن الخلق كلهم مخلوقون من النفس الواحدة وقوله: ﴿وخلق منها زوجها﴾ [النساء: ١] يدل على أن زوجها مخلوقة منها ثم قال في صفة آدم ﴿خلقه من تراب﴾ [آل عمران: ٥٩] فدل على أن آدم مخلوق من التراب ثم قال في حق الخلائق ﴿منها خلقناكم﴾ [طه: ٥٥] وهذه الآيات كلها دالة على أن الحادث لا يحدث إلا عن مادة سابقة يصير الشيء مخلوقاً منها وإن خلق الشيء عن العدم المحض والنفي الصرف محال وأجاب المتكلمون عن هذا فقالوا خلق الشيء من الشيء محال في العقول لأن هذا المخلوق وإن كان عين ذلك الشيء

قوله: (**لما فيها من الدلالة على القدرة القاهرة**) إشارة إلى وجه المناسبة بين الحكم والعلة.

قوله: (**التي من حقها أن تخشى**) إشارة إلى أن المراد من التقوى.

قوله: (**والنعمة الباهرة التي توجب طاعة مولاها**) أي الموهبته من تخليق البدن والقوى الحالة فيه وغير ذلك يعني أن ما في القصة له جهتان جهة الدلالة على القدرة وجهة كونها نعمة فمن هذه الجهة توجب الطاعة لمعطيها كما توجب الخشية من الجهة الأولى فيتضح وجه الترتيب والعلية.

قوله: (**أو لأن المراد به**) عطف على لما فيها فالتعرض لكونهم مخلوقين من نفس واحدة فيه مزيد حث على الشفقة والمواصلة بينهم وعدم إضاعة الحقوق المتصلة عندهم.

قوله: (**تمهيد الأمر بالتقوى فيما يتصل بحقوق أهل منزله وبني جنسه على ما دلت عليه الآيات التي بعدها**) المناسب إطلاق الكلام عنه.

قوله: (**وقرىء خالق منها زوجها وباث على حذف مبتدأ تقديره وهو خالق وباث**) فح الجملة الاسمية إما حال أو معطوفة ثم الظاهر أن خالقاً وباثاً بمعنى الماضي حقيقة أو مجاز.

قوله: (**واتقوا الخ**) إعادة الأمر بالتقوى إما لتذكير بعض موجباته الأخرى إثر بيان بعض موجباته فإن التساؤل المذكور من مستدعيات التقوى أو المراد بالتقوى في الأول ما يتعلق بحقوق الله تعالى خاصة وبالثانية ما يتعلق بحقوق العباد وينصره ذكر الأرحام فلا مجال لعكسه وفي كلام المص إشارة إلى ما ذكرناه لكن جعل الأول تمهيداً للثاني وهو غير مناسب.

قوله: (**أي يسأل بعضكم بعضاً**) حمل التفاعل على الثلاثي كذا قيل لكن كلام المص يحتمل أن يحمل على معنى التفاعل.

قوله: (**فيقول أسألك بالله وأصله تتساءلون فأدغمت التاء الثانية في السين وقرأ عاصم وحمزة والكسائي بطرحها**) فيقول بيان لما أجمله وتفصيل له أسألك بالله أن تفعل كذا أو أن

الذي كان موجوداً قبل ذلك فح لم يكن هذا مخلوقاً البته وإذا لم يكن مخلوقاً امتنع كونه مخلوقاً من شيء آخر وإن قلنا بأن هذا المخلوق مغاير للذي كان موجوداً قبل ذلك فح هذا المخلوق وهذا المحدث إنما حدث وحصل عن العدم المحض فثبت أن يكون الشيء مخلوقاً من غيره محال في العقول وأما كلمة من في هذه الآية فهي تفيد ابتداء الغاية عل معنى أن ابتداء الغاية حدوث هذه الأشياء هو تلك الأشياء لا على وجه الحاجة والافتقار في وجودها إليها بل في القبول فقط.

قوله: فأدغمت التاء الثانية في السين أي فأدغمت التاء الثانية بعد قلبها سيناً لتناسبهما في الهمس وكونهما من طرف اللسان في السين الصلية.

قوله: بطرحها أي بطرح التاء لاجتماع المثلين وتخفيف السين فاعل بالحذف كما أعل في القراءة الأولى بالادغام وفي الكشاف وقرىء تساءلون بطرح التاء الثانية أي يسأل بعضكم بعضاً بالله وبالرحم أو تساءلون غيركم بالله والرحم فقيل تفاعلون موضع تفعلون للجمع قوله للجمع متعلق

تتركه فالمفعول الثاني محذوف والمعنى أسألك بحق الله تعالى فيكون في صورة التخليف لكن لا يجب عليه أن يأتي به شرعاً وإن كان الأولى أن يأتي به فالمراد بالأمر في قوله عليه السلام «من سألكم بالله فأعطوه» الإرشاد إلى الأفضل لا الوجوب.

قوله: (بالنصب عطف على محل الجار والمجرور كقولك مررت بزيد وعمرا) والمعنى حينئذٍ تساءلون بالأرحام على سبيل الاستعطاف الظاهر أن المراد بالتساؤل بالأرحام التساؤل برب الأرحام ذكر التساؤل بها تنبيهاً على شرافتها ووجوب توقيرها كما ذكره المص قوله عطف على محل الجار والمجرور هذا من مسامحاتهم إذ المراد محل المجرور فقط.

قوله: (أو على الله أي اتقوا الله واتقوا الأرحام) أي احفظوها عن الضياع كما نبه بقوله فصلوها الخ فح يكون المراد بالتقوى المعنى اللغوي ولا يلائم ما قبله فلذا اخره.

قوله: (فصلوها ولا تقطعوها) حاصل معناه فإن معناه واتقوا قطع الأرحام فيكون أمراً بضده وهو الصلة بالزيارة أو إرسال الهدية وله مراتب الوالدين والأجداد والجدات والإخوان والأخوات وهكذا كما فصل في موضعه وفي الكشاف كما قال تعالى: ﴿ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً﴾ [الإسراء: ٢٣] نبه به على أن المراد ذوو الأرحام.

قوله: (وقرأ حمزة بالجر عطفاً على الضمير المجرور وهو ضعيف لأنه كبعض الكلمة

بقوله فقيل كما تقول رأيت الهلال إذا أخبرت عن نفسك وإن أخبرت عن نفسك مع الغير وجمعتها به تقول تراءيناه بمعنى رأيناه فإن في الجمع مع الغير معنى الشركة مع الغير المناسب لوضع صيغة المفاعلة والتفاعل أقول في قوله أو تساءلون غيركم بالله والرحم نظر وهو أنه إن كان الخطاب في يا أيها الناس عاماً لجميع بني آدم يكون التساؤل فيما بينهم لأنه يسأل بعضهم بعضاً وهذا ظاهر لا خفاء فيه وأما إذا كان تساءلون بمعنى تسألون يكون الخطاب أيضاً عاماً للجميع فحينئذٍ من غيرهم حتى يقال أو تسألون غيركم وكذا الحال إذا كان الخطاب خاصاً بمن بعث فيهم رسول الله ﷺ وأرسل إليهم من الموجودين في زمنه عليه الصلاة والسلام ولو قيل المراد يسأل بعضهم بعضاً قلنا هو معنى التساؤل على ما فسر به أولاً.

قوله: وقرأ حمزة بالجر ذهب الأكثرون من النحويين إلى أنها فاسدة قالوا لأن هذا يقتضي عطف المظهر على المضمر المجرور من غير إعادة الجار وذلك غير جائز قال أبو علي الفارسي الضمير المجرور بمنزلة الحرف من آخر الكلمة فوجب أن لا يجوز عطف المظهر عليه قالوا في وجه كون الضمير المجرور بمنزلة الحرف أن الضمير المجرور لا ينفصل البتة كما أن التنوين لا ينفصل البتة وذلك أن الهاء والكاف في به وبك لا ترى واحداً منهما منفصلاً عن الجار البتة فصار كالتنوين وأنهم يحذفون الياء من المنادي المضاف في المختار كحذفهم التنوين من المفرد وذلك قولهم يا غلام وقال علي بن عيسى إنهم لم يستحسنوا عطف المظهر على المضمر المرفوع فلا يجوز أن يقال اذهب وزيد وذهبت وزيد بل يقولون اذهب أنت وزيد وذهبت أنا وزيد وقال تعالى: ﴿اذهب أنت وربك فقاتلا﴾ [المائدة: ٢٤] مع أن المضمر المرفوع قد ينفصل فإذا لم يجز عطف المظهر على المضمر المرفوع مع أنه أقوى من المضمر المجرور بسبب أنه ينفصل فلأن لا يجوز

وقرىء بالرفع على أنه مبتدأ محذوف الخبر تقديره والأرحام كذلك أي مما يتقي أو يتساءل به وقد نبه سبحانه وتعالى إذ قرن الأرحام باسمه) وهو ضعيف أي فصيح غير أفصح وقراءة الجمهور أفصح وهذا مراد الشيخين بالضعف حيثما ذكراه قال في قوله تعالى: ﴿ولا يلتفت منكم أحداً إلا امرأتك﴾ [هود: ٨١] من سورة هود ولا يدع في اختيار القراء غير الأفصح انتهى ودلالته على ما ذكرناه لا يخفى ويؤيد ما ذكرناه أيضاً ما نقل عن الكوفيين من أن العطف على الضمير المجرور بدون إعادة الجار صحيح فصيح مشهور عند العرب وما ذكره البصريون في وجه الضعف من أنه بمنزلة بعض الكلمة فكما لا يجوز العطف على جزء الكلمة لا يجوز العطف عليه فمدفوع بأن كون الشيء في منزلة شيء آخر لا يقتضي كونه كذلك في كل الأحكام وهذه قراءة متواترة فيجب على كل أحد قبولها وتصحيحها بمثل ما ذكرناه وما قاله ابن عطية أن المعنى لا ينتظم في العطف على المجرور لأن التساؤل بالأرحام لا دخل له في الحض على التقوى من الله تعالى فلا فائدة في عطفها فضعيف إذ المعنى واتقوا الله في حقوق الله تعالى وفي حقوق العباد أيضاً لأنكم متسائلون بها أيضاً وتعظمونها كما تعظمون الله تعالى حيث تساءلون بالأرحام كما تساءلون بالله تعالى.

قوله: (على أن صلتها بمكان منه) أي بقرب منه ثم المراد بالأرحام ذوي رحم.

قوله: (وعنه عليه السلام) أخرجه البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله عنها.

قوله: (الرحم معلقة بالعرش) فيه استعارة تبعية أو تمثيلية والأحسن أنها استعارة تمثيلية وذكر العرش لكمال التعظيم وأيضاً فيه بيان لكونه بمكان وقرب منه إذ العرش يظهر منه تدبيره بالأمر والنهي وغيرهما وهذا معنى قوله تعالى: ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ [طه: ٥] على وجه.

قوله: (تقول إلا من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعه الله) تقول أي بلسان الحال أو المقال.

عطف المظهر على المضمر المجرور مع أنه لا ينفصل البتة كان أولى وقال أبو عثمان المازني المعطوف والمعطوف عليه متشاركان وإنما يجوز عطف الأول على الثاني لو جاز عطف الثاني على الأول وهذا المعنى غير حاصل ههنا وذلك لأنك لا تقول مررت بزيدوك فكذلك لا تقول مررت بك وزيد قال الإمام واعلم أن هذه الوجوه ليست وجوهاً قوية في دفع الروايات الواردة في اللغات وذلك لأن حمزة أحد القراء السبعة والظاهر أنه لم يأت بهذه الرواية من عند نفسه بل رواها عن رسول الله ﷺ وذلك يوجب القطع بصحة هذه اللغة والقياس يتضاءل عند السماع لا سيما مثل هذه الأقيسة التي هي أوهن من بيت العنكبوت وأيضاً فلهذه القراءة وجهان على تقدير تكرير الجار كأنه قيل تساءلون به وبالأرحام وثانيهما أن ذلك ورد في الشعر وأنشد سيبويه في ذلك:

فاليوم قربت تهجونا وتشتمنا ... فاذهب فما بك والأيام من عجب

وقال والعجب من هؤلاء النحاة أنهم يستحسنون إثبات هذه اللغة بشعر مجهول ولا يستحسنون إثباتها بقراءة حمزة ومجاهد مع أنهما كانا من آكابر علماء السلف في علم القرآن.

قوله: (حافظاً مطلقاً) من رقبه بمعنى حفظه كما نقل عن الراغب أو مطلعاً من رقبه إذا أطلعه فإنه لازم للحفظ فذكره لكونه لازماً للحفظ وليس معنى مستقلاً له فإن قيل إنه معنى مستقل فالواو بمعنى أو الفاصلة أو من قبيل الجمع بين المعنيين المشتركين وهو جائز عند المص مطلعاً على ظاهركم وبواطنكم فاحذروا عن مخالفته فالجملة تعليل لما قبله فلذا أكدت وأظهر لفظ الجليل.

قوله تعالى: ﴿وَءَاتُوا۟ ٱلْيَتَـٰمَىٰٓ أَمْوَٰلَهُمْ ۖ وَلَا تَتَبَدَّلُوا۟ ٱلْخَبِيثَ بِٱلطَّيِّبِ ۖ وَلَا تَأْكُلُوٓا۟ أَمْوَٰلَهُمْ إِلَىٰٓ أَمْوَٰلِكُمْ ۚ إِنَّهُۥ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ﴿٢﴾﴾

قوله: (إذا بلغوا) اختار هنا كونها لغير البلغ والحكم مقيد والمناسب إطلاق الكلام لما سيجيء من توضيح المرام.

قوله: (واليتامى جمع يتم وهو الذي مات أبوه) أي من الإنسان وفي البهائم غير مستقل مات أمه.

قوله: (من اليتم وهو الأنصار) فالتسمية لكونه منفرداً بدون من يمونه عليه ويربيه.

قوله: (ومنه الدرة اليتمية أما على أنه لما أجرى مجرى الأسماء كفارس وصاحب جمع على يتائم ثم قلب فقيل يتامى) ففعيل الاسم يجمع على فعائل مطرداً فلا إشكال قال ابن الحاجب حمل يتامى على وجاعى فعلم منه أن مراد المص من قوله أو على أنه جمع يتمى بطريق الحمل لأنه يستحق لذاته أن يجمع على فعلى.

قوله: أما على أنه كما أجرى مجرى الأسماء كفارس وصاحب جمع على يتائم قال أولاً اليتامى جمع يتيم ولما كان في مجيء جمع فعيل على فعال نوع إشكال وجهه أولاً بأنه يجري مجرى الأسماء كصاحب وفارس فإنهما وإن كانا على صيغة الصفة المشقة إلا أنهما أجريا مجرى الأسماء الجامدة فجمعا على صواحب وفوارس فكذلك لفظ اليتيم أجري مجرى الأسماء فجمع على يتامى بكسر الميم على وزن صواحب وفوارس ثم فتح احترازاً عن توالي الكسرات الموجب للثقل وثانياً بأنه جمع أولاً على يتمى كمرضى وجرحى وقتلى لما في اليتيم من معنى الآفة ثم جمع على يتامى كأسارى بفتح الهمزة في جمع أسير وجملة الكلام فيه أن فعيلاً إن كان اسماً فربما يجمع على فعائل كافيل وهو ولد الناقة وافائل ولا تجمع على فعالى وإن كان صفة فإن كان بمعنى فاعل يجمع على فعال وفعلاء وفعل وغيرها ككرام وكرماء ونذر وإن كان بمعنى مفعول فقياسه أن يجمع على فعلى كجرحى وقتلى وقد حمل مرضى عليها وإن كان المريض بمعنى فاعل لموافقته إياها في معنى الآفة وفاعل اسماً يجمع على فواعل ككاهل وكواهل وصفة يجمع على فعل وفعال كجهل وجهال ولا يجمع على فواعل وهذا هو أصل الإشكال في مجيء جمع اليتيم على يتامى فوجه رحمه الله بأن اليتيم أجرى الاسم فجمع على يتائم كافائل ثم قلب قلب مكان بأن قدم اللام الذي هو الميم على الياء فصار يتامى بكسر الميم ثم أبدلت الكسرة فتحة والياء ألفاً روماً للخفة ولو سلم أنه لم يجر مجرى الاسم لكنه جمع أولاً على فعلى لمعنى الآفة في معناه ثم جمع على فعالى فيتامى جمع الجمع.

قوله: (أو على أنه جمع على يتمى كأسرى لأنه من باب الآفات) لأنه أي اليتم من باب الآفات إما في اليتيم الذل والانكسار لمؤلم في الغالب أو لما فيه من سوء لأدب المشابه بالآفات والوجع وهذا أيضاً أغلبي وهذا تكلف والاحتمال الأول هو المعول ولذا قدمه.

قوله: (ثم جمع يتمى على يتامى كأسرى وأسارى والاشتقاق يقتضي وقوعه على الصغار والكبار) فلذا لم يقيده في التعريف بالصغير وإن نظر إلى العرف يجب التقييد.

قوله: (لكن العرف خصصه بمن لم يبلغ وروده في الآية إما للبلغ) فيكون مجازاً باعتبار ما كان لأن الاعتبار بزمان وقوع النسبة وهو زمان إيتاء المال الذي هو وقت البلوغ وإنه ليس فيه متصفاً باليتم حقيقة وإن كان متصفاً به حال التكلم بالأمر.

قوله: (على الأصل) أي على المعنى اللغوي لو أجري الكلام على هذا الأصل يكون حقيقة فاتضح مقابلة قوله أو على الاتساع قوله على الأصل كذا في التلويح أي بالنظر إلى الاشتقاق والاسم المنقول إذا استعمل في معناه الأصلي يكون مجازاً ويحتمل أن يكون مراده أما لبلغ على الأصل والقياس حقيقة لا مجازاً يؤيد هذا قوله أو الاتساع أي على المجاز باعتبار ما كان كما أوضحناه آنفاً.

قوله: (أو الاتساع لقرب عهدهم حثا على أن يدفع إليهم أموالهم أول بلوغهم) إشارة إلى ذلك وإنما عبر به ولم يعبره باعتبار ما كان كما هو المتعارف تنبيهاً على قوة ذلك الاعتبار في قرب العهد ويحصل بذلك الحث المذكور وإنما قدمنا الاحتمال الأول إذ كون الاصطلاح الذي به التخاطب عرفاً أولى لكن الأحسن كون العلاقة في الأول الإطلاق والتقييد وفي الثاني اعتبار ما كان.

قوله: (قبل أن يزول عنهم هذا الاسم أن أونس منهم الرشد) قبل أن يزول أي قبل أن يشتهر زوال هذا الاسم.

قوله: (ولذلك أمر بابتلائهم صغاراً أو لغير البلغ والحكم مقيد وكأنه قال وآتوهم إذا

قوله: والاشتقاق يقتضي وقوعه على الصغار والكبار الخ تقدير هذا الكلام أن اليتيم في الأصل موضوع لمن مات أبوه ثم اختص في العرف العام بمن لم يبلغ الرجال فلليتيم مفهومان لغوي فهو من مات أبوه ويتناول من بلغ مبلغ الرجال ومن لم يبلغ مبلغهم وأما العرفي فمن لم يبلغ مبلغ الرجال وهو الذي لم يستغن عن كفالة كافل فإذا استغنوا عن كافل وقائم زال عنهم اسم اليتيم فاليتيم في الآية إما على اللغة التي هي معنى المنفرد عن أبيه فيكون متناولاً للبالغين فح يكون حقيقة لغوية وإما على الاتساع حملاً على المعنى العرفي يعني أطلق عليهم اسم اليتيم عرفاً على الاتساع والتجوز وإلا فأهل العرف لا يطلقون عليهم اسم اليتيم لذلك أمر بابتلائهم وامتحان أول بلوغهم قوله: رشدهم بقوله تعالى: ﴿وابتلوا اليتامى﴾ [النساء: ٦].

قوله: والحكم مقيد فعلى هذا يكون لفظ اليتيم حقيقة عرفية لكن حكم ايتاء الأموال لهم مقيد بوقت بلوغهم فالمعنى وآتوا اليتامى أموالهم حين بلوغهم مبلغ الرجال.

بلغوا) أي لكون دفع أموالهم أول بلوغهم أولى أمر بابتلائهم لأجل الدفع أول بلوغهم إن أونس الرشد.

قوله: (ويؤيد الأول ما روي أن رجلاً من غطفان كان معه مال كثير لابن أخ له يتيم فلما بلغ طلب المال منه فمنعه فنزلت فلما سمعها العم قال أطعنا الله ورسوله نعوذ بالله من الحوب الكبير) فالمناسب ترك قوله فيما مرّ أي إذا بلغوا كما نبهنا عليه هناك قوله فلما بلغ الخ سبب التأييد.

قوله: (ولا تستبدلوا) حمل التفعل على الاستفعال.

قوله: (الحرام من أموالكم) بالنسبة إليكم أيها الأوصياء أو الأولياء.

قوله: (بالحلال) حمل الطيب على المال الحلال كما حمل الخبيث على المال الحرام لأن ذلك هو الشائع المتبادر.

قوله: (من أموالكم) أي محققة أو مقدرة فالباء داخل في المتروك والمعنى ولا تناولوا مال اليتيم بدل مالكم الحلال قوله تعالى: ﴿وَءَاتُوا۟ ٱلْيَتَٰمَىٰٓ أَمْوَٰلَهُمْ﴾ [النساء: ٢] شروع في تفصيل الأمر بالتقوى فيما يتصل بحقوق أهل منزله وبني جنسه كما نبه عليه المص بقوله أو لأن المراد تمهيد الأمر بالتقوى فيما يتصل الخ وقدم ما يتعلق باليتامى لإظهار كمال العناية بحالهم والحث على شفقتهم لا سيما ذوي الأرحام منهم وبملاحظة ذلك ينكسف وجه آخر لتقديم هذا وتكلم المص في المراد باليتامى ولم يحمل الإيتاء على كف أكف الأولياء

قوله: ويؤيد الأول وجه التأييد أن الآية نزلت في حق البالغ قوله من الحوب أي من الاثم.

قوله: ولا تستبدلوا الحرام من أموالهم بالحلال من أموالكم الباء في التبدل والاستبدال لا يدخل إلا على المتروك لا على المأخوذ فإذا قيل استبدل الخبيث بالطيب وتبدله به يكون المعنى أخذ الخبيث واعطى الطيب بدله فالخبيث مأخوذ والطيب متروك بخلاف التبديل فإن الباء في التبديل لا يدخل إلا على المأخوذ فإذا قيل بدلت الخبيث بالطيب يكون معناه اعطيت الخبيث وأخذت الطيب مكانه فالخبيث متروك والطيب مأخوذ ولهذا المعنى من الفرق قال رحمه الله في الوجه الأخير وهذا تبديل وليس بتبديل يعني ليس ذلك معنى التبدل المذكور في الآية بل ذلك معنى التبديل فلا يطابق التفسير المفسر في ذلك الوجه الثالث بخلاف الوجهين الأولين فإن الباء فيهما داخلة على المتروك لا على المأخوذ فهما مطابقان للمفسر أما الأول فظاهر وأما الثاني فإن معناه لا تختاروا اختزال أموالهم بدل حفظها أي لا تختاروا اختزالها تاركين حفظها الواجب عليكم فسر رحمه الله التبدل بالاستبدال لأن مجيء التفعل بمعنى الاستفعال كثير في الكلام منه التعجل بمعنى الاستخار والتأخر بمعنى الاستيخار ومن ذلك ما في قول ذي الرمة:

فيا كرم السكن الذين تحملوا ... عن الدار والمستخلف المتبدل

السكن بفتح السين وسكون الكاف جمع ساكن كالركب في جمع راكب والمراد بالسكن سكان الدار تحملوا بمعنى ارتحلوا والمستخلف مجرور بتقدير المضاف والمعنى يا كرم أهل الدار الذين ارتحلوا عنها ويا لؤم ما استخلفته الدار واستبدلته.

والأوصياء والقضاة الجهلة عن التعرض لأموالهم كما ذهب إليه الزمخشري لأنه تأويل قبل الاحتياج إليه ولأن استعمال الإيتاء في هذا المعنى غير متعارف حتى أكثر أئمة البلاغة صرحوا بأن اليتامى في قوله تعالى: ﴿وَءَاتُوا۟ ٱلْيَتَٰمَىٰٓ﴾ [النساء: ٢] مجاز باعتبار ما كان ولم يلتفتوا إلى أن الإيتاء مجاز عن حفظ أموالهم مع أن الإيتاء المنهي في قوله: ﴿ولا تؤتوا السفهاء﴾ [النساء: ٥] بمعنى الإعطاء بالفعل لا الحفظ إذ هو ليس بمنهي عنه مطلقاً فالمناسب توارد الأمر والنهي على شيء واحد وأما وجوب الحفظ فمنفهم من قوله ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب كما أشار إليه المص والواو لا يقتضي الترتيب ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب نهي عن الخيانة بعد الأمر بإعطاء أموالهم إذ الإعطاء على وجه الكمال إنما يتأتى بالحفظ قبل الإعطاء قوله ولا تستبدلوا الحرام يعني أن التبدل بمعنى الاستبدال فتبدل الشيء بالشيء واستبداله أخذ الأول بدل الثاني بعد أن كان حاصلاً أو في شرف الحصول فيتعديان إلى المأخوذ بأنفسهما وإلى المتروك بالباء وأما التبديل فيستعمل تارة كذلك ويستعمل أخرى بالعكس كما في قولك بدلت الحلقة بالخاتم إذا أذبتها وجعلتها خاتماً نص عليه الأزهري وأخرى بإفضائه إلى مفعوليه بنفسه كقوله تعالى: ﴿يبدل الله سيئاتهم حسنات﴾ [الفرقان: ٧٠] كذا قيل لكن الأولى الحمل على الحذف والإيصال كما نبه عليه المص في تفسير الآية المذكورة لكن أدخل الباء على الحاصل والأولى إدخاله على الذاهب كما صرح مولانا سعدي جلبي قوله بالحلال الخ أي لا تأخذوا أموالهم بدل أموالكم الحرام فإنه إذا أمسكتم أموالهم وتلفت في أيديكم يأخذ الحكام أموالكم بدل أموالهم فحينئذٍ كنتم تأخذون الحرام وتتركون الحلال أو إذا أمسكتم الحرام من أموالهم فطاف على أموالكم طائف كالغرق والحرق فح لزم ذلك أو إذا أمسكتم أموالهم أمسك الله تعالى عطاياهم فقد أخذتم الحرام وتركتم الحلال الذي يرزق الله تعالى وعلى هذا الاحتمال يكون الطيب مجازاً بالقوة فالأول هو المعول.

قوله: (أو الأمر الخبيث) أي الموصوف المحذوف هو الأمر لا المال كما في الأول.

قوله: (وهو اختزال أموالهم) أي اختطافها لنفسه.

قوله: (بالأمر الطيب الذي هو حفظها) وهو المتروك كما أن الخيانة هو المأخوذ ولما كان معنى التبدل هنا معنوياً اعتبارياً اخره.

قوله: (وقيل ولا تأخذوا الرفيع من أموالهم وتعطوا الخسيس مكانها وهذا تبديل وليس بتبديل) مع أن المنهي عن التبدل ولم يجيء في المشهور التفعيل بمعنى التفعيل وهذا وجه تمريض المص وأما كون مدخول الباء في التبديل هو المأخوذ لا المتروك كما ذهب إليه المحشون فليس بتام كما نقلناه عن الأزهري.

قوله: (ولا تأكلوها مضمومة إلى أموالكم) وإن كان هذا منهياً كان أكل مالهم وحده

قوله: ولا تأكلوها مضمومة إلى أموالكم فإن قيل أكل مال اليتيم محرم منهي عنه مطلقاً فما

مع بقاء مالهم منهياً بطريق الأولوية فاعتبار هذا في النظم الكريم معنى مستقلاً ضعيف أي الظرف مستقر إذ يجوز كون المحذوف المتعلق فعلاً خاصاً فيه إذا علم بالقرينة أو إشارة إلى أن المتعلق محذوف وبعض النحاة حمل إلى هنا بمعنى مع.

قوله: (أي لا تنفقوهما معاً) أي لا تأكلوا مجاز عن لا تنفقوا بعلاقة الإطلاق والتقييد وتخصيص الأكل بالذكر لأنه غالب حاجة الإنسان.

قوله: (ولا تسووا بينهما) يعني أن المراد بالنهي منع التسوية بينهما وعدم المبالاة لا الأخذ مطلقاً فإن التعاطي من أموال اليتامى بقدر أجره جائز وهذا تخصيص العام بقوله تعالى: ﴿فليأكل بالمعروف﴾ [النساء: ٦].

قوله: (وهذا حلال وذاك حرام وهو فيما زاد على قدر أجره لقوله تعالى: ﴿فليأكل بالمعروف﴾ [النساء: ٦]) وهذا حلال أي مالكم حلال لكم وذاك أي مال اليتامى حرام لكم فأنى يسوغ لكم التسوية بينهما في الحل والإنفاق وإنما يسوغ لكم التعاطي بقدر أجركم بالاتفاق.

قوله: (الضمير[1] للأكل) أي المدلول عليه بقوله: ﴿ولا تأكلوا﴾ [النساء: ٢].

قوله: (ذنباً عظيماً)[2] مستفاد من الهيئة والمادة.

قوله: (وقرىء حوباً) بفتح الحاء قرأه الحسن والجمهور قرؤوه بضم الحاء.

قوله: (وهو مصدر حاب حوباً) حاب أي أذنب حوباً أي ذنباً لكن الحوب المصدر صفة الأكل فحمله على الأكل إما للاتساع أو للنقل من معنى المصدر إلا الاسم.

وجه تقييد النهي بقيد الضم إلى أموالهم أجيب بأن ذلك أبلغ في الزجر لإفادته أن أكل مال اليتيم الحرام مع الاستغناء عنه بما رزقوا من أموالهم الحلال اقبح وأشنع أو أنهم كانوا يفعلون كذلك فنهوا عن ذلك أي لا تنفقوهما معاً قوله أي لا تنفقوهما لأنفسكم معاً قوله وهذا حلال وذاك حرام جملة واقعة حالاً عن الضمير المجرور في بينهما أي لا تسووا المالين في الانفاق حال كون أحدهما حلالاً والآخر حراماً قالوا المراد بأكل المال الانتفاع به والتصرف فيه لنفسه وإنما عبر عنه بالأكل لأنه أعظم وجوه الانتفاع والتصرف حيث يصير بدل ما يتحلل.

قوله: وهو فيما زاد على قدر أجره أي النهي عن أكل مال اليتيم إنما هو فيما زاد على قدر أجر الولي أو الوصي أو القاضي وإلا فالأكل على قدر الأجر غير محظور لقوله تعالى: ﴿فليأكل بالمعروف﴾ [النساء: ٦] فحكم النهي في الآية مقيد أي لا تأكلوه بغير الوجه المعروف.

قوله: وقرىء حوباً بفتح الحاء قوله وحابا يحتمل أن يكون عطفاً على حوبا في قوله وهو مصدر حاب حوباً وأن يكون عطفاً على حوباً في قوله وقرىء حوباً أي وقرىء وحاباً لأن قراءة حابا واقعة أيضاً قال في الكشاف وقرىء حابا.

---

(١) الاختزال بالخاء والزاء المعجمتين الاقتطاع.

(٢) العظيم فوق الكبير كما صرح به المص في أوائل البقرة فتفسير الكبير به لأن تنوينه للتعظيم.

قوله: (وحاباً كقال قولاً وقالا) أي وقرأ حاباً وهذا مصدر أيضاً قيل والكل لغات في المصدر والفتح لغة تميم انتهى والظاهر من كلام المص أن حوباً بضم الحاء اسم.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُم مِّنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَٰلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا ﴿٣﴾﴾

قوله: (﴿وإن خفتم﴾)[1] شروع في النهي عن منكر آخر فعلوه متعلق بأنفس اليتامى طمعاً لأموالهم عقيب الزجر عن تعاطي أموالهم بغير حق ولكون هذا بمنزلة المراكب بالنسبة إلى الأول اخر عنه والمعنى وإن علمتم إذ العلم سبب الخوف وأما المعنى الحقيقي وهو التوقع بحلول مكروه فلا يراد هنا لأنه يلزم منه أن لا يمنع من أصر على الجور ولا يخافه.

قوله: (أي إن خفتم أن لا تعدلوا) أي الإقساط بمعنى العدل إذ القسط بمعنى الجور وهمزة الأفعال للسلب.

قوله: (في يتامى النساء إذا تزوجتم بهن) قرينة هذا القيد قوله: ﴿فانكحوا﴾ [النساء: ٣] من غيرهن معنى من النساء بمعونة المقابلة هذا القيد منفهم من قوله: ﴿فاعدلوا﴾ [الأنعام: ١٥٢] فإنه لو لم يعتبر هذا القيد لم يظهر الربط بين الشرط والجزاء ولذا قيد النساء بقوله من غيرهن.

قوله: (فتزوجوا ما حل لكم من غيرهن) ما حل لكم حمل هنا ما طاب على ما حل وفيما قبله حمل على مالت النفس واستطابتها والحل معتبر فيه أيضاً ولا يلزم الإجمال لأن قوله: ﴿فانكحوا﴾ [النساء: ٣] أمر والشارع لا يأمر بالفحشاء والظاهر أن الأمر للإباحة ولا يلزم منه إباحة المباح لأن محط الفائدة القيد وهو العدد المخصوص وهذا أولى من القول بالوجوب بمعنى وجوب الاقتصار على هذا العدد ولك أن تقول إن الأمر هنا للقدر المشترك بين الوجوب والندب إذ التزوج واجب حين التوقان كما فصل في الفقه ومستحب عند عدم التوقان ويكره عند خوف الجور هذا إن نزل بعد قوله تعالى: ﴿حرمت عليكم أمهاتكم﴾ [النساء: ٢٣] الآية فلا إجمال فيه وإلا فإجمال آخر بيانه إلى وقت الحاجة.

قوله: (إذا كان الرجل يجد يتيمته ذات مال وجمال فيتزوجها ضنا بها) بخلاف وحسداً على تزوج غيره إياهن.

قوله: أي ﴿إن خفتم أن لا تعدلوا﴾ [النساء: ٣] أصل لا تقسطوا من القسوط وهو الظلم والحيف فإذا نقل إلى باب الأفعال يكون بمعنى عدل لأن الهمزة فيه للإزالة فمعنى أقسط فيه أزال القسوط فيه وعدل ولذا قال في تفسيره ﴿إن خفتم أن لا تعدلوا﴾ [النساء: ٣] أو هو من القسط بالكسر بمعنى العدل.

قوله: ضنا بها أي ضنا بها عن أن يتزوجها غيره فيجتمع عنده من اليتامى عدد لا يقدر على

---

(١) أي اختص بالميل المعنوي.

قوله: (فربما يجتمع عنده منهن عدد ولا يقدر على القيام بحقوقهن) عدد أي كثير وفي الكشاف عشر ولم يلتفت إليه المص لعدم القاطع فالأولى الإطلاق.

قوله: (أو إن خفتم ألا تعدلوا في حقوق اليتامى) أي بتقدير المضاف وإنما اخر هذا الوجه مع أن الزمخشري قدمه لأن الوجه الأول أنسب بما قبله كما بينا في ارتباط الآية بما قبلها.

قوله: (فتحرجتم منها) بيان حاصل المعنى لا تقدير في المبنى.

قوله: (فخافوا أيضاً أن لا تعدلوا بين النساء) الظاهر أنه إشارة إلى أن الجزاء محذوف والمذكور مسبب عنه.

قوله: (وانكحوا مقداراً يمكنكم الوفاء بحقه) هذا القيد معتبر في الوجه الأول أيضاً.

قوله: (لأن المتحرج من الذنب ينبغي أن يتحرج من الذنوب كلها على ما روي أنه تعالى كما عظم أمر اليتامى تحرجوا من ولايتهم وما كانوا يتحرجون من تكثير النساء وإضاعتهن فنزلت) ينبغي أن يتحرج من الذنوب لاستوائها في القبح والنهي وترتب العقاب عليها وإنما ترك المص التعليل لظهوره.

قوله: (وقيل كانوا يتحرجون من ولاية اليتامى ولا يتحرجون من الزنا فقيل لهم إن خفتم ألا تعدلوا في أمر اليتامى فخافوا الزنى) الظاهر أنه إشارة إلى الجزاء المحذوف كما في الثاني.

القيام بحقوقهن فقيل لهم إن خفتم أن لا تقسطوا في يتامى النساء عند نكاحهن فلكم في نكاح غيرهن متسع فالجزاء قرينة تقدير النكاح في الشرط.

قوله: لأن المتحرج عن الذنب ينبغي أن يتحرج عن الذنوب كلها هذا بيان للزوم التالي للمقدم في هذه الشرطية وارتباطه على التفسير الثاني للآية حاصل ما ذكره في هذا الوجه أن من تحرج عن ذنب وتاب عنه وهو مرتكب مثله فهو غير متحرج ولا تائب لأن التحرج عن الذنب والتوبة منه إنما وجب لأجل قبح الذنب والقبح قائم في كل ذنب فوجب عليه أن يتحرج ويتوب من كل ذنب كأنه قيل إن خفتم عن بعض الذنوب فخافوا عن جميعها لوجود علة الخوف في الجميع وهي قبح الذنب.

قوله: فقيل لهم ﴿إن خفتم أن لا تعدلوا﴾ [النساء: ٣] في أمر اليتامى فخافوا الزنا بين النساء ذكر رحمه الله في تفسير هذه الآية ثلاثة أوجه قيل في الوجهين الأخيرين نظر وهو أن وجه الارتباط بين الشرط والجزاء في هذين الوجهين هو الحرمة أما ومحرمة حرمة ترك العدل في اليتامى والنساء كما في الوجه الثاني وأما حرمة الجور على اليتامى والزنا كما في الوجه الثالث وكما أن ترك العدل حرام كذلك سائر المحرمات من الشرب والظلم والقتل وغيرها فتخصيص ترك العدل بين النساء أو الزنا تخصيص بلا مخصص وأيضاً في الوجه الثاني أمر بتقليل عدد المنكوحات فينا في قوله: ﴿فانكحوا ما طاب لكم﴾ [النساء: ٣] إذ في ما طاب لكم توسعة بحسب الإطلاق وفي: ﴿مثنى وثلاث ورباع﴾ [النساء: ٣] توسعة في العدد ولهذا لما خيف الجور في التوسعة قيل: ﴿فإن خفتم أن لا تعدلوا فواحدة﴾ [النساء: ٣] فالأولى في التفسير هو الوجه الأول وإنما قدمه رحمه الله على الوجهين الآخيرين.

قوله: (فانكحوا ما حل لكم) حمل ما طاب على ما حل هنا لأنه المناسب عن الزجر عن الزنا وأما في الأولين فحمل على ما يستلذه النفس لعدم الداعي إلى الحمل على الحل.

قوله: (وإنما عبر عنهن بما ذهابا إلى الصفة أو إجراء لهن مجرى غير العقلاء لنقصان عقلهن ونظيره أو ما ملكت أيمانكم) ذهابا إلى الصفة لأن ما يسأل به عن الوصف فالمعنى فانكحوا الطيب أي المستلذ أو الحلال وهو صادق على العاقل وغيره.

قوله: (وقرىء تقسطوا بفتح التاء) أي قرأ إبراهيم النخعي ويحيى بن ثابت رحمهما الله تعالى.

قوله: (على أن لا مزيدة أي وإن خفتم أن تجوزوا) وإلا لفسد المعنى وأما في القراءة المشهورة فنافية غير زائدة.

قوله: (معدولة) أي مصروفة إذ العدل الصرف.

قوله: وإنما عبر عنهن بما يعني كأن القياس أن يقال فانكحوا من طاب لكم فلفظ ما مكان من إما للذهاب إلى الصفة فكأنه قيل فانكحوا الطيبة من النساء وإما لإجرائهن مجرى البهائم لنقصانهن في العقل والتمييز ويجوز أن يكون مجيء لفظ ما لإرادة الجنس فكأنه قيل فانكحوا جنساً طاب لكم من النساء.

قوله: على أن لا مزيدة لأن القراءة بالفتح نص في أنه القسوط الذي هو الظلم غير محتمل غيره فيجب أن يصار إلى زيادة لا ليستقيم المعنى.

قوله: فإنها معدولة باعتبار الصيغة والتكرير وفي الكشاف وإنما منعت الصرف لما فيها من العدلين عدلها عن صيغتها وعدلها عن تكررها هذا فوجه منع صرفها أن فيها سببين لمنع الصرف الأول العدل الثاني الوصف ولا يظن أن سبب منع الصرف وجود العدلين من حيث هما عدلان لأن العدلين ليسا معهودين في علل منع الصرف ولا معدودين منها بل منع صرفهما للعدل والوصف الناشىء من العدل الثاني وهو عدلها عن عدد موصوف يوصف التكرير صالح لأن يوصف به شيء كان يقال جاءني رجال اثنان اثنان وجاءني القوم ثلاثة ثلاثة فإن اثنان اثنان صفة رجال وثلاثة ثلاثة صفة القوم فلما وجد معنى الصفة في المعدول عنه اعتبر معنى الوصف في هذه الألفاظ فمنعت الصرف لوجود علتي منع الصرف العدل والصفة قال الإمام ﴿مثنى وثلاث ورباع﴾ [النساء: ٣] معناه اثنين اثنين وثلاثا ثلاثا وأربعا أربعا وهي غير منصرفة وفيه وجهان الأول أنه اجتمع فيه أمران العدل والوصف أما العدل فلأن العدل عبارة عن أنك تذكر كلمة مريداً بها كلمة أخرى كما تقول عمر وزفر تريد عامرا وزافراً وكذا ههنا تريد بقولك مثنى ثنتين ثنتين وكان معدولاً وأما إنه وصف فدليله قوله تعالى: ﴿أولي أجنحة مثنى وثلاث ورباع﴾ [فاطر: ١] ولا شك أنه وصف الوجه الثاني في بيان أن هذه الأسماء غير منصرفة أن فيها عدلين لأنها معدولة عن أصولها كما بيناه وأيضاً أنها معدولة عن تكررها فإنك لا تريد بقولك ثنتين ثنتين فقط بل ثنتين ثنتين وإذا قلت جاءني ثنتان كان غرضك الإخبار عن مجيء هذا العدد فقط وإذا قلت جاءني القوم مثنى أفاد أن ترتيب مجيئهم واقع اثنين اثنين فثبت أنه حصل في هذه الألفاظ نوعان من العدل فوجب أن يمنع من الصرف وذلك لأنه إذا اجتمع في الاسم سببان أوجب ذلك منع الصرف.

قوله: (عن أعداد مكررة هي ثنتان ثنتان وثلاثاً ثلاثاً وأربعاً أربعاً وهي غير متصرفة للعدل والصفة) عن إعداد أي عن إعداد مستعملة في المعدودات إذ هذا المكرر لم يستعمل إلا وصفاً والوصف لا يكون إلا معدوداً لأن مدلول العدد المكرر الحصة المعينة مع الذات بخلاف العدد الغير المكرر فإن مدلوله قد تكون كذلك وقد يكون الحصة المعينة فقط فلا يتعين الوصفية فيه.

قوله: (فإنها بنيت صفات وإن كانت أصولها لم تبن لها) فإنها أي مثنى وأخواتها بنيت صفات لما ذكرنا من أن هذا المكرر لم يستعمل إلا وصفاً فالوصفية العرضية لازمة للمكرر فتكون أصلية فيما يؤخذ منه أعني مثنى ونظائرها لاعتبارها فيما وضع مثنى مثلاً له وإلى هذا أشار بقوله وإن كانت أصولها لم تبن لها وإنما حكم بكونها معدولة إذ في معناها تكرار والأصل أنه إذا كان المعنى مكرراً يكون اللفظ أيضاً فعلم أن أصلها لفظ مكرر وقيل لتكرير العدل أي من حيث اللفظ لأن أصل مثنى مثلاً اثنين مرتين كما صرح في بعض شروح الكافية بناء على أن موصوفها مذكر أو ثنتين مرتين كما اختاره المص لكون موصوفها مؤنثاً فجعل مرة واحدة ثم غير لفظ ثنتين إلى مثنى قول المص باعتبار الصيغة إشارة إلى الثاني وقول التكرير إشارة إلى الأول ولو عكس الترتيب لكان أولى وأحسن.

قوله: (من فاعل طاب) فالمقصود تقييد نكاح الطيبات بكونها في حال كونها إحدى هذه الأقسام إن لم يخفوا أن لا يعدلوا لا تقييد الطيب فقط كما زعم البعض ورجح قول الزمخشري أنها أحوال مما طاب قوله ناكح مجاز أولى.

قوله: (ومعناها يريد الجمع أن ينكح ما شاء من العدد المذكور) وجد التقييد لأنه المنتفع بالإذن دون من لم يرد الجمع متفقين كأن ينكحوا ثنتين ثنتين.

قوله: (متفقين أو مختلفين كقولك اقتسموا هذه البدرة درهمين درهمين وثلاثة ثلاثة)

قوله: متفقين فيه ومختلفين معنى الاتفاق أن ينكح كل واحد ثنتين ثنتين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة ومعنى الاختلاف أن ينكح بعضهم ثنتين وبعضهم ثلاثة أو أربعة.

قوله: اقتسموا هذه البدرة درهمين درهمين البدرة عشرة آلاف درهم معناه إذا كررت درهمين كان المعنى ليكن قسم كل واحد من تلك البدرة درهمين وهذا معنى مستقيم وإذا أفردت فسد المعنى لأنك إذا قلت اقتسموا هذه البدرة درهمين يكون المعنى اجعلوا هذه البدرة في القسمة بينكم درهمين وهذا فاسد لأنه جعل عشرة آلاف درهم درهمين وهو ممتنع وكذا إذا قلت اقتسموا هذه البدرة درهمين وثلاثة وأربعة بدون تكرير هذه الأعداد يكون المعنى على تجويز الجمع بين هذه الأعداد أي ليكن قسم كل واحد منكم درهمين وثلاثة وأربعة فيرتقي قسم كل واحد إلى التسعة وهذا ليس ما يراد بالتكرير من المعنى وهذا هو معنى قوله ولو أفردت كان المعنى تجويز الجمع بين هذه الأعداد دون التوزيع فلو قليل في الآية فانحكوا اثنتين وثلاثاً وأربعاً بدون التكرير في كل واحد منها يؤدي إلى جمع واحد منهم بين هذه الأعداد فيلزم تجويز تزوج واحد منهم تسعاً من النساء بل ثماني عشر منهن بمقتضى ما في الآية لأن معنى مثنى ليس ثنتين فقط بل ثنتين ثنتين وكذا البواقي ولو قيل فانكحوا

كان ينكح بعضهم ثلاثاً ثلاثاً وبعضهم أربعاً أربعاً قوله ومعناها جواب سؤال مقدر وهو الذي أطلق للناكح في الجمع الجمع بين ثنتين أو ثلاث أو أربع فما معنى التكرير في مثنى الخ فأجاب بأن الخطاب للجميع فوجب التكرير ليصيب كل ناكح يريد الجمع ما أراد من العدد الذي أطلق له وأبيح كذا في الكشاف ثم أوضح ذلك بقوله كقولك اقسموا هذه البدرة الخ يعني إن تكرير العدد مع الخطاب للجميع من قبيل مقابلة الجمع بالجمع فيفيد أن يباح للجميع أن يجمع بين الأعداد المذكورة على سبيل التوزيع.

قوله: (ولو أفردت كان المعنى تجويز الجمع بين هذه الأعداد دون التوزيع) أي الأعداد بأن قيل ثنتين وثلاثاً وأربعاً كان المعنى تجويز الجمع بين هذه الأعداد فيفيد تجويز التسعة وهو خلاف الإجماع دون التوزيع لعدم مقابلة الجمع بالجمع.

ثنتين بدون التكرير يلزم تجويز تزوج أشخاص كثيرة ثنتين من النساء فقيل: ﴿مثنى وثلاث ورباع﴾ [النساء: ٣] ليرجع في هذه الأعداد إلى التوزيع والتقسيم دون الجمع.

قوله: ولو ذكرت بأو لذهب تجويز الاختلاف في العدد فإنه إذا قيل فانكحوا مثنى وثلاث ورباع يفيد فلينكح كل واحد منكم ثنتين ثنتين أو ثلاثا ثلاثا أو أربعا أربعا ولا ينكح بعضكم ثنتين وبعضكم ثلاثا أو أربعا لأن أو أفاد اتفاق كل واحد منهم في العدد وليس في هذا التكليف توسعة بل التوسعة إنما هي فيما أفاد الواو إذ فيه تجويز الاختلاف في التزوج فإن فيه رخصة في تزوج بعضهم ثنتين وبعضهم ثلاثا وبعضهم أربعاً وليس فيه ما لو جيء بكلمة أو من التضييق بإلزامهم على الاتفاق في عدد المنكوحات وفي الكشاف فإن قلت الذي أطلق للناكح أن يجمع بين ثنتين أو ثلاث أو أربع فما معنى التكرير في مثنى وثلاث ورباع قلت الخطاب للجميع فوجب التكرير ليصيب كل ناكح يريد الجمع ما أراد من العدد الذي أطلق له كما تقول للجماعة اقتسموا هذا المال وهو ألف درهم درهمين درهمين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة ولو أفردت لم يكن له معنى ثم قال فإن قلت فلم جاء العطف بالواو دون أو قلت كما جاء بالواو في المثال الذي حذوته لك ولو ذهبت تقول اقتسموا هذا المال درهمين درهمين أو ثلاثة ثلاثة أو أربعة أربعة أعلمت أنه لا يسوغ لهم أن يقتسموه إلا على أحد أنواع هذه القسمة وليس لهم أن يجمعوا ههنا فيجعلوا بعض القسم على تثنية وبعضه على تثليث وبعضه على تربيع وذهب معنى تجويز الجمع بين أنواع القسمة الذي دلت عليه الواو وتحريره أن الواو دلت على إطلاق أن يأخذ الناكحون من أرادوا نكاحها من النساء على طريق الجمع إن شاؤوا مختلفين في تلك الأعداد وإن شاؤوا متفقين فيها محظوراً عليهم ما وراء ذلك.

قوله: الذي أطلق أي الذي أبيح للناكح أن يجمع بين ثنتين وبين ثلاث وبين أربع فلم كرر العدد وقيل ثنتين ثنتين وثلاثا وثلاثا وأربعا أربعا وتقرير الجواب أن الخطاب لو كان لواحد لكفى أن يقال انكح ثنتين لكن الخطاب للجميع فإذا قيل انكحوا ثنتين ثنتين يكون معناه أن لكل واحد أن ينكح ثنتين ولو أفرد أي لو لم يكرر وقبل انكحوا ثنتين كان معناه اجتماع الجميع على نكاح ثنتين وهو ليس معنى صحيحاً وهذا كما قيل يقال اقتسموا المال وهو ألف درهم درهمين درهمين أي اجعلوا أقساماً يكون كل قسم منها درهمين ولو أفرد وقيل اقتسموا المال درهمين لم يبق له معنى صحيح لأن معناه اجعلوا المال درهمين وجعل ألف درهم درهمين ممتنع وأما الجواب عن السؤال الثاني فإنه لو قيل فانكحوا مثنى أو ثلاث أو رباع لكان نصاً على أن ليس لهم أن ينكحوا إلا على

قوله: (ولو ذكرت بأو لذهب تجويز الاختلاف في العدد) لأن أو يفيد الإذن في واحده هذه الأعداد.

أحد هذه الأعداد إما ثنتين ثنتين وإما ثلاثا وإما أربعا أربعا وأما الجمع ههنا حتى ينكح بعضهم ثنتين ثنتين وبعضهم ثلاثا ثلاثا وبعضهم أربعا أربعا فلا يجوز وليس كذلك فذكر الواو ليدل على جواز الجمع فإنه إذا قيل انكحوا ثنتين ثنتين كان معناه أن لكل واحد أن ينكح ثنتين وإذا قيل فانكحوا ثلاثا ثلاثا يفهم منه أن لكل واحد أن ينكح ثلاثا ثلاثا وإذا قيل وانكحوا أربعا أربعا كان لكل واحد أن ينكح أربعا أربعا فإذا قيل انكحوا مثنى وثلاث ورباع كان لكل واحد أن ينكح ثنتين وأن ينكح ثلاثا وأن ينكح أربعا فللجميع أن ينكحوا متفقين في هذه الأعداد بأن ينكحوا ثنتين ثنتين أو ثلاثا ثلاثا أو أربعا أربعا وأن ينكحوا مختلفين فيها بأن ينكح بعضهم ثنتين ثنتين وبعضهم ثلاثا ثلاثا وبعضهم أربعا أربعا قال القطب فإن قيل إذا كان لكل واحد جميع هذه الأعداد يلزم أن يجوز نكاح تسعة فنقول لما ختم الأعداد على الأربعة لم يكن لهم الزيادة على الأربعة وإلا لكان نكاحهم خمساً خمساً أقول لا يلزم لعدم دلالة الكلام على الحصر فإن الإنسان إذا قال لولده افعل ما شئت اذهب إلى السوق وإلى المدرسة وإلى البستان كان هذا تنصيصاً في تفويض زمام الاختيار إليه مطلقاً ورفع الحجر عنه مطلقاً ولا يكون ذلك تخصيصاً للإذن لتلك الأشياء المذكورة بل كان إذناً في المذكورة وغيره فكذا ههنا وأيضاً ذكر جميع الأعداد متعذر فإذا ذكر بعض الأعداد بعد قوله: ﴿فانكحوا ما طاب لكم من النساء﴾ [النساء: ٣] كان ذلك تنبيهاً على حصول الإذن في جميع الأعداد قال الإمام الرازي رضي الله عنه إن قوماً شذاذاً ذهبوا إلى جواز التزوج بأي عدد أريد واحتجوا بالقرآن والخبر أما القرآن فقد تمسكوا بهذه الآية بثلاثة أوجه الأول أن قوله: ﴿فانكحوا ما طاب لكم من النساء﴾ [النساء: ٣] إطلاق في جميع الأعداد بدليل أنه لا عدد إلا ويصح استثناؤه منه وحكم الاستثناء إخراج ما لولاه لكان داخلاً والثاني أن قوله: ﴿مثنى وثلاث ورباع﴾ [النساء: ٣] لا يصح مخصصاً لذلك العموم لأن التخصيص بالبعض لا ينفي ثبوت الحكم في الباقي بل نقول إن ذكره هذه الأعداد يدل على رفع الحرج والحجر مطلقاً على ما ذكر آنفاً والثالث أن الواو للجمع المطلق فقوله: ﴿مثنى وثلاث ورباع﴾ [النساء: ٣] يفيد حل هذا المجموع وهو يفيد تسعاً بل الحق أنه ثماني عشرة وأما الخبر فمن وجهين الأول أنه ثبت بالتواتر أنه ﷺ مات عن تسع ثم إن الله تعالى أمرنا باتباعه فقال فاتبعوه وأقل مراتب الأمر الإباحة الثاني أن سنة الرجل طريقته والتزوج بالأكثر من الأربع طريقة الرسول فكان ذلك سنة له ثم إنه ﷺ قال: «من رغب عن سنتي فليس مني» وظاهر الحديث يقتضي توجه الذم على من ترك التزوج بأكثر من الأربع فلا أقل من أن يثبت أصل الجواز ثم قال واعلم أن معتمد الفقهاء في إثبات الحصر على أمرين الأول الخبر وهو ما روي أن غيلان أسلم وتحته عشر نسوة فقال الرسول ﷺ: «أمسك أربعاً وفارق سائرهن» وروي أن نوفل بن معاوية أسلم وتحته خمس نسوة فقال ﷺ: «أمسك أربعا وفارق واحدة» واعلم أن هذا الطريق ضعيف بوجهين الأول أن القرآن لما دل على عدم الحصر فلو اثبتنا الحصر بهذا الخبر كان ذلك نسخاً للقرآن بخبر الواحد وأنه غير جائز والثاني أنه ﷺ لعله إنما أمر بإمساك أربع ومفارقة البواقي لأن الجمع بين الأربع وبين البواقي غير جائز إما بسبب النسب أو بسبب الرضاع وبالجملة فهذا الاحتمال قائم في هذا الخبر فلا يمكن نسخ القرآن بمثله والأمر الثاني هو إجماع فقهاء الأمصار على أنه لا يجوز الزيادة على الأربع وهذا هو المعتمد لكن فيه سؤالان الأول أن الإجماع لا ينسخ به فكيف يقال الإجماع نسخ هذه الآية الثاني أن في الأمة أقواماً شذاذاً لا يقولون

قوله: (بين هذه الأعداد أيضاً) أي كما خفتم أن لا تعدلوا في يتامى النساء إذا تزوجتم بهن وهذا هو الظاهر وقيل أي كما لم تعدلوا فيما فوق هذه الأعداد وهذا هو المناسب للاحتمال الثاني في وإن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى.

قوله: (فاختاروا واحدة أو فانكحوا واحدة) فاختاروا قدمه مع إن السياق يقتضي تقديم فانكحوا لخلوه عن التكلف في أو ما ملكت أيمانكم وأما فانكحوا فلا يسوغ تقديره في أو ما ملكت إلا أن يراد بالنكاح في المعطوف عليه العقد وفي المعطوف الوطىء إذ لا عقد في الإماء فح إما يلزم عموم المشترك أو الجمع بين الحقيقة والمجاز وهذا وإن صح عند المص لكنه تكلف فالوجه إما أن يجعل من قبيل:

علفتها تبناً وماء بارداً

أو يجعل من عطف الجملة على الجملة فيراد بالنكاح المقدر في المعطوف عليه العقد وفي المعطوف الوطىء ولا ضير فيه ولو حمل النكاح في صورة عطف المفرد على الوطىء في الموضعين لم يبعد.

قوله: (وذروا الجمع) ولو بين ثنتين نبه به على أن المراد باختيار الواحدة اختيارها مع ترك الجمع بقرينة الشرط.

قوله: (وقرىء بالرفع) جعل قراءة النصب أصلاً لملائمته لما سبق بتقدير الفعل المحذوف أمراً.

بحرمة الزيادة على الأربع والإجماع عندنا مخالفة الواحدة والاثنين لا ينعقد وأجيب عن السؤال الأول أن الإجماع يكشف عن حصول الناسخ في زمان الرسول وعن الثاني أن مخالف هذا الإجماع من أهل البدعة فلا اعتبار بمخالفته فلا يضر مخالفته انعقاد الإجماع قال المحققون من علماء الأصول قوله تعالى: ﴿فانكحوا ما طاب لكم من النساء﴾ [النساء: ٣] لا يتناول العبيد وذلك لأن الخطاب إنما يتناول إنساناً طابت له امرأة قدر على نكاحها والعبد ليس كذلك بدليل أنه لا يتمكن من النكاح إلا بإذن مولاه ويدل عليه القرآن والخبر أما القرآن فقوله تعالى: ﴿ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء﴾ [النحل: ٧٥] فقوله: ﴿لا يقدر على شيء﴾ [النحل: ٧٥] ينفي كونه مستقلاً بالنكاح وأما الخبر فقوله ﷺ: «أيما عبد تزوج بغير إذن مولاه فهو عاهر» فثبت بما ذكرنا أن هذه الآية لا يندرج فيها العبد وهذا مذهب أكثر الفقهاء فإن مذهبهم أن نكاح الأربع مشروع للأحرار دون العبيد وقال مالك يحل للعبد أن يتزوج بالأربع وتمسك بظاهر هذه الآية والجواب الذي يعتمد عليه أن هذه الآية غير متناولة للعبد كما ذكر وللشافعي في اختصاص هذه الآية بالأحرار وجهان آخران غير ما ذكر مذكوران في علم الأصول.

قوله: بين هذه الأعداد أيضاً معنى راجع إلى ما سبق من الخوف عن عدم العدل في اليتامى والمعنى ﴿فإن خفتم أن لا تعدلوا﴾ [النساء: ٣] بين الأزواج عند التعدد كخوفكم أن لا تعدلوا في اليتامى فواحدة على النصب بتقدير الفعل جعل رحمه الله المشبه به خوف عدم القسط في اليتامى وصاحب الكشاف خوف عدم العدل فيما فوق هذه الأعداد قال فإن خفتم أن لا تعدلوا بين هذه الأعداد كما خفتم ترك العدل فيما فوقها إذ ربما يكون عند رجل عشر من النساء فيخرج من رعاية حقوقهن على ما ذكر.

قوله: (**على أنه فاعل محذوف**) قدمه إذ الأصل في الجزاء الفعل لوضع إن للاستقبال ولذا قدر مضارعاً مع أن الشرط ماض قدمه على مضارعاً وفيه استدراك على الزمخشري حيث اكتفى بالثاني.

قوله: (**أو خبره**) أي خبر محذوف إذ المحذوف لعدم تقييده بالفعل يعم الاسم.

قوله: (**تقديره فيكفيكم واحدة أو فالمقنع واحدة**) أي المرضي مصدر بمعنى الرضاء وهنا بمعنى المفعول وفي شاهد مقنع بمعنى العادل ولم يجعل مبتدأ وخبره محذوفاً لنكارتها.

قوله: (**﴿أو ما ملكت أيمانكم﴾**) من النساء بالإجماع غير محصور في عدد ولذا قال سوى الخ وإنما اختير ما لما مر آنفاً.

قوله: (**سوى بين الواحدة من الأزواج**) إشارة إلى أن أو للتسوية والعدد من السراري مفهوم من المقابلة.

قوله: (**والعدد من السراري**) جمع سرية على وزن ذرية منسوب إلى السر لأن الغالب إخفاء الجارية الموطوءة وضم السين في النسبة إذ الأبنية قد تتغير في النسبة وعند الأخفش منسوب إلى السرور فلا تغير حينئذ.

قوله: فاعل محذوف أو خبره أي أو خبر محذوف فالمحذوف إن كان فعلاً يكون واحدة فاعلاً له والتقدير فيكفيكم واحدة وإن كان مبتدأ يكون خبره والمعنى فالمقنع واحدة.

قوله: سوى بين الواحدة الخ معنى التسوية مستفاد من كلمة أو فإنها للتخيير هنا والسراري جمع سرية بضم السين وتشديد الراء والياء وهي الجارية المملوكة يقال تسرى الجارية أي تكلف السرور بها من السرية وقال يعقوب أصله من تسرر السرور فابدلوا من إحدى الراآت ياء كما قالوا تقضي من تقضض معنى العدد من السراري مستفاد من إطلاق ما ملكت ومن لفظ ما والإطلاق وإن لم يكن منافياً لإرادة العدد كذلك ليس بمنافٍ لإرادة الواحدة وكذا لفظ ما لكن استفيد منه العدد بقرينة ذكره مطلقاً في مقابلة الواحدة والظاهر أن المراد بما ملكت إيمانكم معنى عام متناول للواحدة من السراري وما فوقها إذ لا حصر فيه بما فوقها وليس معناه فانكحوا من الحرائر واحدة ومن السراري ثنتين وما فوقها لكن المفهوم من كلامه هذا أن المراد بالثاني العدد والأولى فيه ما قال الإمام وخير في هذه الآية بين التزوج بالواحدة والتسري والتخيير بين الشيئين مشعر بالمساواة بينهما في الحكمة المطلوبة منه كما إذا قال الطبيب كل التفاح أو الزمان فإن ذلك يشعر بكون كل واحدة منهما قائم مقام الأخرى في تمام الغرض فكذلك العقل يدل عليها لأن المقصود هو السكن والأزواج وتحصين الدين ومصالح البيت وكل ذلك حاصل بالطريقين وأيضاً إن فرضنا الكلام فيما إذا كانت المرأة مملوكة ثم اعتقها وتزوج بها فههنا يظفر جداً حصول الاستواء بين التسري والتزوج وإذا ثبت بهذه الآية أن التزوج والتسري متساويان فنقول أجمعنا على أن الاشتغال بالنوافل أفضل من التسري فوجب أن يكون أفضل من النكاح لأن الزائد على أحد المتساويين يكون زائداً على المتساوي الآخر لا محالة فكانت الآية حجة للشافعي في أن الاشتغال بالنوافل أفضل من النكاح.

قوله: (**لخفة مؤنتهن**) لعدم المهر وعدم وجوب النفقة كالحرة وإمكان دفع نفقتهن بالأمر بالاكتساب وأما الإمكان بتزويجهن فلا يناسب هنا إذ الكلام في السراري.

قوله: (**وعدم وجوب القسم بينهن القسم بفتح القاف وسكون السين التسوية في البيتوتة**) ومن جملة علة التسوية جواز العزل في الأمة بغير إذنها.

قوله: (**أي التقليل منهن أو اختيار الواحدة**) التقليل المستفاد من الأمر بالأربع غير متجاوز عنها وهذا الوجه لم يذكر في الكشاف لبعده بحسب المعنى والمص راعى صيغة البعد فاعتبر الإشارة إلى الأبعد.

قوله: (**أو التسري**) أي اختيار التسري الظاهر أن هذا أقرب أي على تقدير الإشارة إلى التقليل يفهم أن في خلافه قرباً بعدم الجور مع إنه غير مشروع ولعل لهذا تركه صاحب الكشاف وحمل صيغة التفضيل على أصل معنى الفعل لا يدفع ترك أولوية تركه والمعنى وإن كان ذكره قريباً لكنه بعيد لعدم الحس به فيحسن الإشارة إليه بذلك قال تعالى ذلك الخ مستأنفة جارية مجرى التعليل ومثل هذا التأكيد غير واجب.

قوله: (**أقرب أي من أن لا تميلوا**) أي الأدنى من الدنو بمعنى القرب ويتعدى بإلى واللام ومن واختار المص الثالث فقال من أن لا تميلوا.

قوله: (**يقال عال الميزان إذا مال وعال الحكم إذا جار**) أشار به إلى صحة من أن لا تعولوا تفسير بأن لا تجوروا أو للتنبيه على المراد بلا تميلوا هنا إذ العول في الأصل الميل ثم اختص في العرف بالميل[١] إلى الجور والظلم ولو قدم هذا على عال الميزان وعول الفريضة أو أخر عنها لكان أولى إذ الجمع بين المعنيين اللغويين أخرى.

قوله: (**وعول الفريضة الميل عن حد السهام المسماة**) أي المعينة في كتاب الله تعالى.

قوله: (**وفسر بأن لا يكثر عيالكم**) أي الشافعي رحمه الله تعالى وقيل زيد بن أسلم التابعي فلذا أبهم[٢] فاعله.

قوله: (**على أنه من عال الرجل عياله يعولهم إذا مانهم فعبر عن كثرة العيال بكثرة المؤن على الكناية ويؤيده قراءة أن لا تعيلوا من أعال الرجل إذا كثر عياله**) على أنه الخ جواب طعن على الشافعي بأن ما ذكره معنى لا تعيلوا لا معنى لا تعولوا إذ الأول أجوف يائي والثاني واوي فتفسير تعولوا بما هو تفسير لتعيلوا خطأ في اللغة ويقال أيضاً أعال

قوله: وفسر بأن لا يكثر عيالكم هذا هو الذي حكي عن الشافعي في تفسير أن لا تعولوا فهو كناية لأنه من باب ذكر اللازم وإرادة الملزوم فإن كثرة المؤن لازمة لكثرة الأولاد والأزواج فمعنى أن لا تعولوا أن لا تكثروا من فيه كثرة مؤنكم من الأزواج والأولاد.

---

(١) أي اختص بالميل المعنوي.

(٢) وفي الكشاف صرح بأن المسرت ففي والمص لم يرض به فأبهم.

الرجل إذا كثر عليله ولا يستعمل عال في هذا المعنى وحاصل الجواب إنه جعل من قولك عال الرجل عياله يعولهم إذا مانهم[1] أي أنفقهم وتحمل مؤنتهم فالمعنى الصريح ذلك أي اختيار الواحدة أو التسري أقرب أن لا تعولوا أي أن لا تمونوا ولا تنحمل المؤنة الثقيلة لكن لم يقصد ذلك بل أريد لازمه وهو كثرة العيال[2] على الكناية وهذا معنى قوله فعبر عن كثرة العيال بكثرة المؤن على الكناية ولما كان لهذا التفسير محملاً صحيحاً عند البلغاء لا وجه للطعن على الشافعي مع أنه من رؤوس المجتهدين وأئمة الشرع المتين لا سيما قراءة طاوس أن لا تعيلوا من أعال الرجل إذا كثر عياله معاضد لذلك التفسير.

قوله: (ولعل المراد بالعيال الأزواج) يعني تفسير الشافعي بذلك يحتمل أن يكون بناء على إشارة ذلك إلى تقليل الأزواج فلا يرد على تفسير الشافعي بأن كثرة العيال وهي كثرة الأولاد حاصلة في صوره التسري فكيف يقل عيال من تسرى بالنسبة إلى عيال من تزوج.

قوله: (وإن أريد الأولاد) بأن يكون ذلك إشارة إلى التسري.

قوله: (فلأن التسري مظنة قلة الولد بالإضافة إلى التزوج) فلا يرد أيضاً الشبهة المذكورة فلو اكتفى المص بهذا الجواب كالزمخشري لكان أولى.

قوله: (لجواز العزل فيه) وهذا مذهبنا وللشافعي قولان في العزل عن الحرائر واختار المص المنع كما هو مذهباً وهو صب المني إلى الخارج حين الجماع فإنه يجوز في الأمة بغير إذنها بخلاف الحرة فإنه لا يجوز إلا بإذنها في الأصح.

قوله: (كتزوج الواحدة بالإضافة إلى تزوج الأربع) فإنها مظنة قلة الولد أشار به إلى أنه إذا كان ذلك في النظم الشارة إلى اختيار الواحدة لا يتوجه الإشكال على تفسير الشافعي فكذا إذا أشير إلى اختيار التسري فلا وجه للإشكال أصلاً.

قوله تعالى: ﴿وَءَاتُواْ ٱلنِّسَآءَ صَدُقَٰتِهِنَّ نِحۡلَةٗۚ فَإِن طِبۡنَ لَكُمۡ عَن شَيۡءٖ مِّنۡهُ نَفۡسٗا فَكُلُوهُ هَنِيٓـٔٗا مَّرِيٓـٔٗا ۝٤﴾

قوله: (﴿وآتوا النساء﴾) [النساء: ٤] أي اللاتي أمرتم بنكاحهن أو نكحتم بهن وهذا هو الأقرب.

قوله: (﴿صدقاتهن﴾) [النساء: ٤] بفتح الصاد وضم الدال جمع صدقة بوزن ثمرة وهي المهر بفتح الميم وسكون الهاء وهذه القراءة المشهورة فلذا جعلها أصلاً وهي لغة الحجاز.

قوله: (وقرأ بفتح الصاد وسكون الدال على التخفيف) وهذه القراءة تخفيف القراءة المشهورة فلذا قدمها على ما عداها.

قوله: (وبضم الصاد وسكون الدال جمع صدقة كغرفة) عطف على بفتح الصاد الخ

قوله: كتزوج الواحدة فإنها مظنة قلة الولد بالنسبة إلى تزوج الأربع.

---

(١) لفظة مانهم ماض بوزن قال وهم مفعوله.

(٢) جمع عيل بتشديد الياء.

وهذه القراءة مروية عن قتادة وقرأ مجاهد وابن أبي عيلة صدقاتهن بضمهما جمع صدقة بتثقيل الدال الساكنة للاتباع ولم يذكرها المص لعدم فصاحتها بالنسبة إلى أختها كما فهم من القاموس.

قوله: (وبضمهما على التوحيد) عطف على بضم الصاد الخ أي قرأ ابن وثاب والنخعي بضم الصاد وبضم الدال على التوحيد أي مع الافراد.

قوله: (وهو تثقيل كظلمة في ظلمة) إذ ضم الصاد مع سكون الدال خفيف وضم الصاد مع ضم الدال ثقيل.

قوله: (نحلة عطية) أي هبة كما في المعالم.

قوله: (يقال نحله كذا نحلة ونحلاً إذا أعطاه إياه عن طيب نفس بلا توقع عوض) وهذا معنى الهبة فاعتبر المص في مفهوم النحلة أمرين الإعطاء عن طيب نفس بلا مخاصمة وأن لا يكون توقع عوض[1] وإلى مجموع الأمرين أشار بقوله عطية.

قوله: (ومن فسرها بالفريضة) وهو قتادة وابن جريج وابن زيد.

قوله: وبضمها على التوحيد أي وقرىء صدقتهن بضم الدال أيضاً فقوله وبضمها عطف على سكون الدال.

قوله: عطية في تفسير النحلة وجوه الأول أن معناها عطية وهبة وعلى هذا القول فالمهر عطية لا فريضة وفي هذا القول احتمالان أحدهما أنه عطية من الزوج وذلك لأن الزوج لا يملك بدل المهر شيئاً من المنكوحة لأن البضع في ملك المرأة بعد النكاح لا يدخل في ملك الزوج بالنكاح حتى يكون المهر فرضاً عليه بدله فالمهر قبل النكاح مال زوج اعطاها صداقاً لها ولم يأخذ منها عوضاً يملكه فكان هذا في معنى النحلة التي ليس بإزائها بدل وإنما الذي يستحقه الزوج منها بعقد النكاح هو الاستباحة لا الملك وثانيهما أنه عطية من الله لأن الله تعالى جعل منافع النكاح من قضاء الشهوة والتوالد مشتركاً بين الزوجين ثم أمر الزوج بأن يؤتى المهر المرأة فكان ذلك عطية من الله تعالى ابتداء الوجه الثاني أن معنى نحلة فريضة وهو قول ابن عباس وقتادة وابن جريج وابن زيد وإنما فسروا النحلة بالفريضة لأن النحلة معناها في اللغة الديانة والملة والشريعة والمذهب يقال فلان ينتحل كذا إذا كان يتدين به ونحلته كذا أي دينه ومذهبه فمعنى نحله شريعة وديناً ومذهباً وما هو دين ومذهب فهو فريضة والوجه الثالث ما قال أبو عبيدة من أن معنى قوله نحلة أي عن طيب نفس وذلك لأن النحلة في اللغة العطية من غير أخذ عوض كما ينحل الرجل ولده شيئاً من ماله وما اعطي من غير طلب عوض لا يكون إلا عن طيب نفس فأمر الله تعالى بإعطاء مهور النساء من غير مطالبة منهن ولا مخاصمة لأن ما يؤخذ بالمحاكمة لا يقال له نحلة.

قوله: ومن فسرها بالفريضة ونحوها نظر إلى مفهوم الآية لا إلى موضوع اللفظ يعني من فسر النحلة هنا بالفريضة مع أن معناها لغة العطية والعطية ليست فرضاً أخذ معنى الفرضية من وقوعها قيداً للأمر الإيجابي وهذا هو معنى قوله نظر إلى مفهوم الآية لا إلى موضوع اللفظ

---

(١) لما كان لها في الجماع لذة مثل ما للزوج أو أزيد ويزيد عليه بوجوب النفقة والكسوة كان المهر مجاناً.

قوله: (ونحوها) وهو الديانة والشريعة مثلاً.

قوله: (نظر إلى مفهوم الآية) وهو أنه تعالى أمر الأزواج بإعطاء المهور من غير مخاصمة ولا يخفى أن المهور واجبة على الأزواج كما قال تعالى: ﴿وآتوهن أجورهن فريضة﴾ [النساء: ٢٤] الآية.

قوله: (لا إلى موضوع اللفظ) إذ مفهومه كما مر العطية والهبة فأنى يعتبر في مفهومه الفريضة ومراد المص بهذا توجيه كلام المفسر بالفريضة لا الإنكار عليه كما قيل وأنت تعلم أن المص كثيراً ما نظر إلى مفهوم الآية لا إلى مفهوم اللفظ فالأولى هنا أن يفسر بالفريضة ثم يبين نكتة تعبير الفريضة بالنحلة والهبة وهي الحس على إعطاء أداء المهور من غير مطالبة كالهبة والعطية.

قوله: (ونصبها على المصدر لأنها بمعنى الإيتاء) لأنها أي النحلة بمعنى الإيتاء أي الإيتاء الخاص فتحقق شرط كونها مفعولاً مطلقاً.

قوله: (أو الحال من الواو) أي من فاعل آتوا فح المصدر بمعنى الفاعل وفي الثاني بمعنى المفعول.

قوله: (أو الصدقات أي آتوهن صدقاتهن ناحلين أو منحولة) ناحلين إشارة إلى الأول أو منحولة إلى الثاني.

قوله: (وقيل المعنى نحلة من الله وتفضلاً منه عليهن فتكون حالاً من الصدقات) إشارة إلى النحلة بمعنى العطية والتفضل بالنظر إلى مفهوم الآية أيضاً فيكون حالاً أي منحولة من الله تعالى.

قوله: (وقيل ديانة من قولهم انتحل فلان كذا إذا دان به) وقيل عطف على نحلة من الله تعالى أو على عطية.

قوله: (ديانة) أي انقياداً منكم لله تعالى.

قوله: (على أن مفعول له) أي في الذهن أو في الخارج.

قوله: (أو حال من الصدقات أي ديناً من الله تعالى شرعه) ناظر إلى احتمال الحالية

لفسرها بالعطية التي وضعها في شيء لا يجب على المعطي اعطاؤه فالفرضية مستفادة من مفهوم الآية لا من منطوقها.

قوله: ونصبها على المصدرية أو الحال أقول في جعله حالاً نظر لأن الحال يجب أن يكون قيداً للعامل وكيف يكون نحلة قيداً للإيتاء وهي هو فيلزم أن يكون الشيء قيداً لنفسه وهو محال فإن المعنى حينئذٍ واعطوا النساء صدقاتهن معطين صدقاتهن وهذا من حيث الظاهر لا معنى له والجواب عنه أن نحلة ليس مطلق الايتاء بل هي نوع من الإيتاء وهو الإيتاء عن طيبة النفس يدل عليه بناء فعله بالكسر فالمعنى اعطوهن صدقاتهن طيبي النفوس بالإعطاء فإن كانت حالاً عن الصدقات كان المعنى اعطوهن صدقاتهن منحولة معطاة عن طيبة الأنفس.

فتكون الديانة بمعنى ما شرعه الله تعالى لعباده والمعنى حال كون الصدقات ديناً أي من حملة الدين الذي شرعه تعالى ولما كان كون الديانة بمعنى التدين والانقياد ظاهراً قدمه.

قوله: (والخطاب للأزواج) اختاره لأن الخطاب فيما قبل مع الناكحين.

قوله: (وقيل للأولياء لأنهم كانوا يأخذون مهور مولياتهم) اسم مفعول من الولاية عدل عن قول الزمخشري بناتهم لقصد التعميم.

قوله: (الضمير للصداق) أي في منه للصداق بفتح الصاد وكسرها كما في الصحاح.

قوله: (حملاً على المعنى) باعتبار أنه لو قيل وآتوا النساء صداقتهن لكان المقصود حاصلاً لكون المراد صداق كل منهن فلما كان مآل صدقاتهن صداق كل منهن باعتبار انقسام الآحاد على الآحاد وذكر الضمير حملاً على المعنى ولم يجعل الضمير إلى الصداق المدلول عليه بصدقات كما جعله في مثل هذا الموضع لأنه لا ينسب إلى الجمع فيختل المعنى[1].

قوله: (أو يجري مجرى اسم الإشارة) عطف على للصداق وكذا قيل أي بالتأويل

قوله: والخطاب للأزواج هذا أصح لأن الخطاب فيما قيل مع الناكحين.

قوله: وقيل للأولياء قال الكلبي وجماعة هذا الخطاب للأولياء وذلك أن ولي المرأة كان إذا تزوجها فإن كانت معهم في العشيرة لم يعطها من مهرها قليلاً ولا كثيراً وإن كان زوجها غريباً حملوها على بعير ولا يعطونها من مهرها غير ذلك فنهاهم الله عن ذلك وأمرهم أن يدفعوا الحق إلى أهله وقال الحضرمي كان أولياء النساء يعطي هذا أخته على أن يعطيه الآخر أخته ولا مهر بينهما فنهوا عن ذلك وامروا بتسمية المهر في العقد.

قوله: الضمير للصداق حملاً على المعنى أي الضمير في منه راجع إلى الصداق المدلول عليه بقوله: ﴿صدقاتهن﴾ [النساء: ٤] لا إلى الصدقات وإلا لكان الوجه أن يقال منها.

قوله: أو يجري مجرى اسم إشارة كأنه قيل فإن طبن عن شيء من ذلك فكما أنه لو عبر بلفظ ذلك لا يجب التطابق في التأنيث فكذا ما هو مجري مجرى ذلك وهو الضمير كما قول رؤبة:

فيها خطوط من سواد وبلق ... كأنه في الجلد توليع البهق

الضمير في فيها للبقرة البلق بفتحتين البياض والتوليع بالعين المهملة اختلاف الألوان والبهق بياض وسواد يظهر في الجلد قال أبو عبيدة قلت لرؤبة في قوله:

فيها خطوط من سواد وبلق ... كأنه في الجلد توليع البهق

إن أردت الخطوط فقل كأنها وإن أردت السواد والبلق فقل كأنهما فقال أردت كان ذلك ويلك أي ويلك أنه سهل لا يسأل عنه قال الزمخشري والذي حسن منه ذلك أن اسم الإشارة تثنيتها وجمعها وتأنيثها ليست على الحقيقة وكذا الموصولات ولذلك جاء الذي بمعنى الجمع وفي الكشاف ويجوز أن يكون تذكير الضمير لينصرف إلى الصداق الواحد فيكون متناولاً بعضه ولو أنث لتناول ظاهره هبة الصداق كله لأن بعض الصدقات واحدة منها فصاعداً يعني أن هذا يؤيد أن المراد

---

(١) والبيان على هذا المنوال مما يفهم من الكشاف.

والمعنى أو الضمير للصداق والتوحيد مع جمعية المرجع لإجراء الضمير مجرى اسم الإشارة فكما يشار باسم الإشارة المفرد المذكر إلى الجمع كما قال تعالى: ﴿قل أؤنبئكم بخير من ذلكم﴾ [آل عمران: ١٥] بعد ذكر الشهوات كذلك يصح في الضمير أن يرجع إلى الجمع كأنه قيل عن شيء من ذلك.

قوله: (كقول رؤبة) استشهاد على ذلك لبعده وأما الأول فلقربه لا يحتاج إلى الاستشهاد.

قوله: (في قوله:

كـأنـه فـي الـجـلـد تـولـيـع الـبـهـق

إذ سئل فقال أردت كأن ذاك) روي أن رؤبة لما قال:

فـيـهـا خـطـوط مـن سـواد وبـلـق كـأنـه فـي الـجـلـد تـولـيـع الـبـهـق

قيل له ضمير كأنه إن رجع إلى الخطوط فالواجب كأنها بالتأنيث وإن رجع إلى السواد والبلق فالواجب كأنهما بالتثنية فقال أردت كان ذاك فجعله راجعاً إلى الخطوط إجراء له مجرى اسم الإشارة قوله أردت مقول كقوله كما أن كأنه في الجلد مقول في قوله استشهد بقوله في قوله لا بنفس قوله قوله إذ قوله في قوله صريح في من الله فلولا قوله في قوله لأمكن أن يقال تذكير الضمير في كأنه بتذكير الخبر أعني توليع البهق ثم تنزيل الضمير منزلة اسم الإشارة مجاز والعلاقة خفية ولعل المص لذلك أخره مع أن الزمخشري قدمه ولو قيل الضمير راجع إلى صدقات باعتبار المذكور ونحوه بلا اعتبار التنزيل لم يبعد.

قوله: (وقيل للإيتاء) المدلول عليه بأتوا فح يحتاج في تعلق الجارين إلى طبن إلى تضمين معنى الإعراض أي فإن أعرضن لأجلكم عن شيء كائن من إيتائكم إياهن طيبات النفوس أو فإن طبن معرضات لأجلكم عن شيء وقوله منه ظرف مستقر وجه التمريض ظاهر مما مر وأيضاً إن أريد بالإيتاء المعنى النسبي وهو أمر عدمي فلا وجه للإعراض عن شيء منه لا سيما الشيء مختص بالموجود عند الأشاعرة وإن أريد به الحاصل بالمصدر أعني الهيئة الحاصلة للمعطي فاعتبار البعضية فيها تكلف بل تأسف.

قوله: (ونفساً تمييز لبيان الجنس ولذلك وحده) لا لبيان الأفراد والجنس أعني

بتعليل الموهوب فإن الضمير إذا عاد إلى الصداق الواحد كان شيء منه قليلاً ولو أنث الضمير عاد إلى الصدقات وكان شيء منها ربما يكون كل الصداق فإن الصداق الواحد شيء من الصدقات وأما ما ذكره من قبل أنه راجع إلى ما في معنى الصدقات وهو الصداق فالمراد جنس الصداق حتى يمكن أن يكون في معنى الصدقات إذا الصداق الواحد لا يكون في معناها قطعاً.

قوله: وقيل للإيتاء هذا إنما يستقيم إذا أريد به المؤتي لكن رجع الضمير إلى مصدر آتوا ثم تأويل ذلك المصدر بمعنى المفعول بعيد.

قوله: تمييز لبيان الجنس يعني الظاهر أن يقال نفوساً أو أنفسا على الجمع لأن طبن جمع والمعنى فإن طاب نفوسهن أو أنفسهن لكن اختير لفظ المفرد إرادة لبيان الجنس وفي الكشاف نفساً

الماهية لا تكثر فيه وعن ههنا قال ولذلك وحد يعني كون الغرض بيان الجنس اقتضى التوحيد لما قلنا.

قوله: (والمعنى فإن وهبن لكم من الصداق) إشارة إلى رجحان كون الضمير راجعاً إلى الصداق كما أشار إليه بتقديمه.

قوله: (عن طيب نفس لكن جعل العمدة طيب النفس للمبالغة) عن طيب نفس غير مضطرات إلى الهبة من شكاسة أخلاقكم وسوء معاشرتكم وكون المعنى ذلك يقتضي أن يكون النظم هكذا لكن جعل العمدة طيب النفس ولم يجعل الهبة عمدة وطيب النفس قيداً للمبالغة في تحصيل طيب نفسهن وعدم قبول هبتهن حتى يظهر أمارات طيب النفس وفيه مزيد توبيخ على قبول الهبة بلا تيقن طيب النفس ثم ظاهر قول المص فإن وهبن لكم أنه حمل قوله: ﴿فإن طبن لكم﴾ [النساء: ٤] على المجاز إذ طيب النفس عن شيء من الصداق مستلزم للهبة عن طيب نفس ويحتمل أن يكون بيان حاصل المعنى.

قوله: (وعداه بعن لتضمن معنى التجافي والتجاوز) أي اللام متعلق بالفعل وعن متعلق به أيضاً لكن بتضمن معنى التجافي وفي هذا التضمين تأكيد لما يراد بطبن.

قوله: (وقال منه) أي من التبعيضية أيضاً.

تميز وتوحيدها لأن الغرض بيان الجنس والواحد يدل عليه قال الإمام إنما وحد النفس لأن المراد به بيان موقع الفعل وذلك يحصل بالواحد ومثله عشرون درهماً أو قال الفراء ولو جمعت لكان صواباً كقوله: ﴿بالأخسرين أعمالاً﴾ [الكهف: ١٠٣].

قوله: لكن جعل العمدة طيب النفس للمبالغة لإفادته ح لا تأكلوا من موهوبهن شيئاً إن لم يكن هبتهن عن طيب نفس مع أن أكله جائز غير منهي عنه لدخوله في ملك الزوج بعقد الهبة هذا هو معنى المبالغة في تعليق الأكل بطيب النفس لأنه ادخل في منع الأزواج عن الطمع في أموالهن وفيما آتوهن من صدقاتهن.

قوله: وعداه بعن لتضمين معنى التجافي أي التباعد فإن عن موضوع للبعد والمجاوزة فعدي فعل الطيب به لتضمينه معنى التجافي دلالة على أن المعنى فإن وهبن لكم شيئاً من الصداق وتجافت عنه نفوسهن طيبات فكلوه.

قوله: وقال منه بعثا لهن على تقليل الموهوب أي بعثا لهن على أن يهبن من صداقهن بعضه لا كله أقول الظاهر من كلامه هذا أن من في منه للتبعيض ومعنى التقليل مستفاد من لفظ من لإفادته البعضية لكن الأولى أن يؤخذ معنى التقليل من لفظ شيء ويصرف معنى من إلى البيان أي عن شيء كائن منه على ما هو الظاهر من لفظ الآية قال الإمام من قوله منه ليست للتبعيض بل للتبيين والمعنى عن شيء من هذا الجنس الذي هو مهر كقوله تعالى: ﴿فاجتنبوا الرجس من الأوثان﴾ [الحج: ٣٠] وذلك أن المرأة لو طابت نفسها عن جميع المهر للزوج أن يأخذه بالكلية.

قوله: صفتان أو هما صفتان مشتقتان من هنؤ ومرؤ إذا ساغ هو من ساغ الشراب إذا سهل مدخله في الحلق وانحدر منه إلى المعدة من غير غص أي من غير أخذ للحلق وتوقف فيه.

قوله: (بعث لهن على تقليل الموهوب) ليشير إلى أن البعضية المستفادة من كلمة من قصد بها التقليل بقرينة الحال وينصره كلمة شيء ولم يرض المص قول ابن عطية ومن لبيان الجنس ههنا ولذلك يجوز للمرأة أن تهب المهر كله ولو للتبعيض لما جاز ذلك انتهى وضعفه لا يخفى إذ المراد الإرشاد إلى الأفضل ولا ينفي غير ذلك.

قوله: (فخذوه) أي الأكل مجاز عن الأخذ والتخصيص لأن الأكل غالب حاجة الإنسان إلى المال.

قوله: (وأنفقوه) أي إلى حوائجكم ولا تتأثمون.

قوله: (حلالاً بلا تبعة) إشارة إلى حاصل هنيئاً مريئاً أو إشارة إلى اعتبار المجاز بلا تبعة بلا إثم.

قوله: (والهني والمرئي صفتان من هنأ الطعام ومرأ إذا ساغ من غير غص أقيمتا مقام مصدريهما) صفتان أي فعيلان بمعنى الفاعل بمعنى السائغ أي سهل الانحدار مقام مصدريهما كأنه قيل هنأ مرأ على الدعاء بمعنى هنأ ومرأ وقيل حمل كلاهما على معنى واحد ولم يرض هذا الفرق لمخالفته الاستعمال.

قوله: (أو وصفت بهما المصدر أو جعلتا حالاً من الضمير وقيل الهنيء ما يلذه الإنسان والمريء ما تحمد عاقبته) أو وصفت بهما المصدر أي أكلا هنيئاً مريئاً على الإسناد المجازي إذ الهنيء هو المأكول هناء ومراء فالفعل واجب الحذف كسقياً لك فعلى هذا يوقف على فكلوه ويبتدأ هنيئاً وإنما قدمه مع أن الزمخشري أخره لأن الدعاء في مقام التحريض ادعى.

قوله: اقيمتا صفة صفتان أي هما صفتان مشتقتان اقيمتا مقام مصدريهما أي هنأ ومرأ فالظاهر حينئذٍ أن انتصابهما عن المصدرية عن فعل محذوف تقديره هنأكم ومرأكم والمعنى على الدعاء كسقيا ورعيا وأما إذا جعلا صفتي مصدر محذوف على أن المعنى اكلا هنيئاً مريئاً يكون انتصابهما على المصدرية من فعل مذكور تجوزاً إقامة للصفة مقام الموصوف كرغدا في قوله عز وجل: ﴿وكلا منها رغداً﴾ [البقرة: ٣٥] على وجه.

قوله: أو جعلتا حالاً من الضمير أي من ضمير المفعول في فكلوه وهو هنيء مريء وفي الكشاف وقد يوقف على فكلوه ويبتدأ هنيئاً مريئاً على الدعاء وعلى أنهما صفتان اقيمتا مقام المصدرين.

قوله: على الدعاء وعلى أنهما صفتان كلام واحد أي الدعاء يكون بالمصدر كقولهم سقيا ورعيا وإذا كان بمعنى الدعاء كانا صفتين أقيمتا مقام المصدر وفعلاهما محذوفان كما ذكر قال المفسرون معنى قوله عز وجل: ﴿فكلوه هنيئاً مريئاً﴾ [النساء: ٤] انهن إذا وهبن مهورهن من أزواجهن عن طيبة النفس لم يكن على الأزواج في ذلك تبعة في الدنيا ولا في الآخرة وبالجملة فهو عبارة عن التخليد والمبالغة في الإباحة وإزالة التبعة وقال بعض العلماء إن وهبت ثم طلبت بعد الهبة علم أنها لم تطب منه نفساً وعن الشعبي أن امرأة جاءت مع زوجها شريحاً في عطية اعطتها إياه وهي تطالب الرجوع فقال شريح رده عليها فقال الرجل أليس قد قال الله تعالى: ﴿فإن طبن لكم عن شيء منه نفساً فكلوه﴾ [النساء: ٤] فقال لو طابت نفسها عنه لما رجعت فيه.

قوله: وقيل الهنيء الخ هذا بيان تفرقة بينهما وما تقدم مبني على أنهما واحد من غير تفرقة.

قوله: (روي أن ناساً كانوا يتأثمون إن يقبل أحدهم من زوجته شيئاً مما ساق إليها فنزلت).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُؤْتُوا۟ ٱلسُّفَهَآءَ أَمْوَٰلَكُمُ ٱلَّتِى جَعَلَ ٱللَّهُ لَكُمْ قِيَٰمًا وَٱرْزُقُوهُمْ فِيهَا وَٱكْسُوهُمْ وَقُولُوا۟ لَهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ﴿٥﴾﴾

قوله: (نهي للأولياء عن أن يؤتى الذين لا رشد لهم) تفسير السفهاء المرادة هنا والرشد إصابة الحق.

قوله: (أموالهم) بيان للمراد.

قوله: (فيضيعوها) عطف على أن يؤتوا والضمير المرفوع راجع إلى الأولياء لكن الظاهر رجوعه إلى السفهاء فح العطف يحتاج إلى التمحل والعطف على رشدهم ليس بمستقيم وجعله من قبيل ما تأتينا فتحدثنا لا يساعده العبارة فالأول هو المعول.

قوله: (وإنما أضاف المال إلى الأولياء) مع أنه للسفهاء كما أشار بقوله عن أن يؤتوا الذين لا رشد لهم أموالهم.

قوله: (لأنها في تصرفهم وتحت ولايتهم) أي لأدنى ملابسة مصححة للإضافة المجازية بتشبيه الملابسة في أصل التمكن بحسب الصرف والولاية بالملابسة بحسب الملك في أصل التمكن بالتصرف وأما اعتبار المجاز في المضاف إليه بتشبيه الوالي والتصرف بالمالك فغير متعارف عند أرباب البلاغة.

قوله: للذين لا رشد لهم فسر السفيه بما يعم كل من خف عقله وقل تمييزه وهذا أولى التفاسير لأنه أوفق للعموم المفهوم من لفظ السفهاء والتخصيص بالنساء أو بالصبيان أو غيرهما تخصيص بلا مخصص.

قوله: وإنما أضاف المال إلى الأولياء يعني كان الظاهر أن يقال أموالهم لأن النهي إنما هو عن إيتاء أموال السفهاء إياهم قبل الرشد لا عن إيتاء الأولياء لكن أضيفت إلى الأولياء وإن لم تكن أموال الأولياء لأنها في تصرفهم فكانت كأنها لهم فالإضافة مجازية كإضافة الكوكب إلى الخرقاء في قوله:

إذا كوكب الخرقاء لاح بسحرة ... سهيل أذاعت غزلها في القرائب

وذكر في هذه الإضافة وجه آخر وهو أنه أجري الواحد بالنوع مجرى الواحد بالشخص ونظيره قوله تعالى: ﴿لقد جاءكم رسول من أنفسكم﴾ [التوبة: ١٢٨] والرسول ليس من أنفس المخاطبين بل أنفس آبائه لكن جعل من أنفس المخاطبين للوجه الذي ذكروه كذلك المراد بالأنفس في قوله تعالى: ﴿ولا تقتلوا أنفسكم﴾ [النساء: ٢٩] ما يقال له النفس وهو جنس النفس فإنه كما يكون منسوباً إلى شخص يكون منسوباً إلى غيره أي لا تقتلوا ما يقال له النفس وينسب إليكم فإن الشخص لا يقتل نفسه بل غيره وكذا قوله تعالى: ﴿فمن لم يستطع منك طولاً أن ينكح المحصنات المؤمنات فما ملكت أيمانكم﴾ [النساء: ٢٥] أي من جنس ما ملكت أيمانكم لأن المراد الاذن في التزوج بأمة الغير لا بأمته.

قوله: (وهو الملائم) أي جعل النهي للأولياء لا نهياً لكل أحد.

قوله: (الملائم للآيات المتقدمة والمتأخرة) وهي ﴿وآتوا اليتامى﴾ [النساء: ٢] ولا تتبدلوا ولا تأكلوا إلى غير ذلك إن كان الخطاب في ﴿وآتوا النساء صدقاتهن﴾ [النساء: ٤] للأولياء فالمراد بالآيات المتقدمة كلها وإن للأزواج كما رجحه المص فالمراد بها أكثرها.

قوله: (وقيل نهى لكل أحد) وجه التمريض ما مر وأما وجه الصحة فما أشار إليه بقوله وهو أوفق لقوله تعالى الخ مع أن الإضافة حينئذٍ حقيقية.

قوله: (أن يعمد إلى ما خوله الله تعالى من المال فيعطي امرأته) خوله أي أعطاه.

قوله: (وأولاده) الأولى أو أولاده أي أبناءه ويحتمل الإطلاق أي سواء كانت أبناءه وبناته.

قوله: (ثم ينظر إلى أيديهم) ففيه تغلب الذكور.

قوله: (وإنما سماهم سفهاء) وإن كان لهم رشد ورأي تام.

قوله: (استخفافاً بعقلهم) أي عد الخفة واعتبارها بعقلهم أي بعقولهم بالنسبة إليكم.

قوله: (استهجاناً بجعلهم قواماً على أنفسكم وهم أوفق لقوله ﴿التي جعل الله﴾ [النساء: ٥]) الآية بعدما جعل الله لكم قواماً عليهم وفيه نوع ذل فنهى الله تعالى عنه لكن

قوله: وهو الملائم للآيات المتقدمة والمتأخرة أي جعل الأموال في الآية للسفهاء هو المناسب لما تقدم وما تأخر قال الله تعالى فيما تقدم ﴿وآتوا اليتامى أموالهم﴾ [النساء: ٢] ﴿ولا تأكلوا أموالهم﴾ [النساء: ٢] ﴿وآتوا النساء صدقاتهن﴾ [النساء: ٤] وقال تعالى فيما تأخر: ﴿فإن آنستم منهم رشداً فادفعوا إليهم أموالهم﴾ [النساء: ٦] وإذا دفعتم إليهم أموالهم فاشهدوا عليهم فإن الأموال في تلك الآيات مضافة إلى أصحابها حقيقة فالوجه أن تجعل هنا أيضاً لأصحابها وهم السفهاء والإضافة إلى الأولياء المخاطبين مجازية لأدنى علاقة.

قوله: وقيل نهي لكل أحد الخ فعلى هذا يكون الإضافة حقيقة لا تجوز والخطاب عاماً لكل من له مال قوله وتنتعشون الانتعاش ارتفاع الحال وحسن التعيش بالمال.

قوله: وهو أوفق لقوله التي جعل الله لكم قياماً وجه كون هذا التفسير الأخير أوفق له أن المال إنما يكون قياماً لصاحبه لا لغيره والمال على الأخير لأصحابها لا لغيرها وعلى التفسير الأول لا يكون موافقاً له لأن مال السفهاء ليس للأولياء حتى يكون قياماً لهم وإنما يكون قياماً للسفهاء لأن مال زيد لا يقال له إنه قيام لعمرو فوجب حينئذٍ التأويل بالجنس فكأنه قيل ولا تؤتوا السفهاء أموالهم التي جعل الله ذلك الجنس من المال قياماً لكم أيها الأولياء فإن ذلك المال بشخصه لا يقال له جعل الله قياماً للأولياء لكن جعل الله ذلك الجنس وهو جنس المال قياماً لهم ولغيرهم فعلى الأول يكون الكلام وارداً على طريقة الاستخدام المذكور في علم البديع فإن المفعول الأول المحذوف لجعل وهو الضمير العائد إلى الأموال مراد به جنس الأموال وبالرجوع إليه الشخص وهو أموال السفهاء والتقدير ولا تؤتوا السفهاء أموالهم التي جعلها الله لكم قياماً أي جعل ذلك الجنس وهو جنس المال قياماً لكم.

النهي حينئذ ليس للتحريم إذ يجوز ذلك بلا اختلاف وأما في الأول فللتحريم الظاهر من النهي فبهذا الاعتبار هو أيضاً مرجح.

قوله: (التي جعل الله لكم قياماً أي تقومون بها وتنتعشون) صفة الأموال أي جعلها الله ما تقومون به وتنتعشون أي تتعيشون من المعيشة فلو ضيعتموه لضعتم فأمسك مالك تنفق عليهم في مؤنتهم.

قوله: (وعلى الأول يؤول بأنها التي من جنس ما جعل الله لكم قياماً) أي كون المراد منه بأموالكم أموال اليتامى ومعلوم أن قيام الأولياء لا يكون بأموالهم يأول الوصف ويجعل مجازاً في الوصف بجامع الجنسية فإن أموال اليتامى وإن لم تجعل قيام المخاطبين حقيقة وبهذا الاعتبار لا يصح الوصف لكن لما اتحدت مع الأموال التي جعلها الله قياماً للمخاطبين بالجنس صح الوصف بأن أموال اليتامى جعلها الله لكم قياماً وفيه إشارة خفية إلى حملهم على المبالغة في الحفظ والزجر عن الخيانة في أموال اليتامى ولو وجه الإضافة بهذا الوجه كجار الله حيث قال وأضاف الأموال إليهم لأنها من جنس ما يقيم الناس معايشهم انتهى لاستغني عن التجوز في هذا الوصف فارتكب التجوز في الإضافة وفي الوصف أيضاً وأما الزمخشري ففي الإضافة فقط ولو اعتبر التجوز في المضاف إليه كما اختاره بعض المحشيين واعتبر التجوز في لكم أيضاً لاستغني عن التجوز في الإضافة وفي الوصف لكنه غير مصروف كما أشرنا ولك أن تقول الكلام على حذف المضاف أي جعل الله مثلها لكم قياماً.

قوله: (سمى ما به القيام قياماً) كما أشار بقوله أي كما تقومون بها.

قوله: (للمبالغة في السببية) حتى كأنها في أنفسها قيامكم وبقاؤكم.

قوله: سمي ما به القيام قياماً للمبالغة لما كان المال سبباً للقيام سمي بالقيام إطلاقاً لاسم المسبب على السبب على سبيل المبالغة يعني كان هذا المال نفس قيامكم وانتعاشكم قال الشافعي رضي الله عنه البالغ إذا كان مبذراً للمال مفسداً له يحجر عليه وقال أبو حنيفة رضي الله عنه لا يحجر عليه حجة الشافعي أنه سفيه فوجب أن يحجر عليه وإنما قلنا إنه سفيه لأن السفيه في اللغة هو من خف وزنه ولا شك أن من كان مبذراً مفسداً له من غير فائدة لا يكون له وقع في القلب عند العقلاء فكان خفيف الوزن عندهم فوجب أن يسمى بالسفيه وإذا ثبت هذا لزم اندراجه تحت عموم قوله تعالى: ﴿ولا تؤتوا السفهاء أموالكم﴾ [النساء: ٥] وأبو حنيفة رضي الله عنه لم يجعل مجرد خفة العقل سبباً للحجر ما لم يبلغ مبلغ الجنون وإلا يلزم أن يكون النساء محجوراً عليهن في التصرف في أحوالهن لأنهن ناقصات العقل والدين والحال انهن لا يحجر عليهن ولا يمنعن عن التصرف في ما ملكن من الأموال لا عندنا ولا عند الشافعي مع أنهن جعل من النساء حتى قال الضحاك النساء من أسفه السفهاء وقال مجاهد نهى الرجال أن يؤتوا النساء أموالهم وهن سفهاء من كن أزواجاً أو بنات أو أمهات وقال بعضهم السفهاء هم النساء والصبيان قال الحسن هي امرأتك السفيهة وابنك السفيه.

قوله: (وقرىء قيماً بمعناه كعوذ بمعنى عياذ) قيماً بكسر القاف مصدر بمعنى القيام وليس مقصوراً منه عند الكسائي وقيل مقصور منه بحذف الألف.

قوله: (وقواماً وهو ما يقام به) ما يحتمل كونه مصدر قاوم فيتحقق المبالغة كالأولين لكن المص اختار كونه اسماً بمعنى ما يقام به فح يكون حقيقياً فيفوت المبالغة فلو حمل على المصدرية لكان أوفق.

قوله: (واجعلوها مكاناً لرزقهم وكسوتهم) أي مجازياً يشير إلى وجه اختيار فيها على منها.

قوله: (بأن تتجروا فيها وتحصلوا من نفعها ما يحتاجون إليه) بيان طريق كونها مكاناً ومحلاً لرزقهم شبه تحصيل الربح وحصوله وتقرره في رأس المال بتقرر المتمكن في مكانه وحصوله فيه فاستعمل كلمة في التي الموضوعة للمشبه به في المشبه.

قوله: (عدة جميلة تطيب بها نفوسهم) إما صفة مقيدة إذ قد يطلق على الوعيد قال تعالى: ﴿وعد الله المنافقين﴾ [التوبة: ٦٨] الآية أو صفة مادحة وهو بأن يقول إن صلحتم ورشدتم سلمنا إليكم أموالكم قاله ابن جريج أو غير ذلك.

قوله: (والمعروف ما عرفه الشرع أو العقل) لم ينكر الأشاعرة الحسن والقبح العقليين بمعنى صفة الكمال والنقص وبمعنى ملائمة الغرض ومنافرته وعن هذا قال أو العقل.

قوله: (بالحسن والمنكر ما أنكره أحدهما لقبحه) بمعنى ملائمة الغرض أو صفة كمال عقلي اتفاقاً والقبح بمعنى منافرة الغرض أو صفة نقصان عقلي ومن كان غنياً الظاهر إن هذا التفات.

قوله: واجعلوها مكاناً لرزقهم معنى المكان مستفاد من لفظ في الموضوع للظرفية قال الإمام وإنما قال فيها ولم يقل منها لئلا يكون ذلك أمراً بأن يجعلوا بعض أموالهم رزقاً بل أمرهم أن يجعلوا أموالهم مكاناً لرزقهم بأن يتجروا فيها ويثمروها فيجعلوا أرزاقهم من الأرباح لا من أصول الأموال.

قوله: عدة جميلة تطيب بها نفوسهم مثل أن يقول الولي لهم إن صلحتم ورشدتم سلمنا إليكم أموالكم قال ابن جريج ومجاهد أن القول المعروف العدة الجميلة من البر والصلة وقال ابن عباس هو مثل أن تقول إذا ربحت في سفري هذا فعلت بك ما أنت أهله وقال ابن زيد هو الدعاء مثل أن يقال عافانا الله وإياك بارك الله فيك وبالجملة كل ما سكنت إليه النفوس واجبته من قول أو عمل فهو معروف وكل ما كرهته وانكرته ونفرت عنه فهو منكر وقال الزجاج المعنى علموهم مع إطعامكم وكسوتكم إياهم أمر دينهم مما يتعلق بالعلم والعمل وقال القفال القول المعروف هو أنه إن كان المولى عليه صبياً فالولي يعرفه أن المال ماله وهو خازن له وأنه إذا زال صباه فإنه يرد المال إليه ونظير هذه الآية قوله عز وجل: ﴿فأما اليتيم فلا تقهر﴾ [الضحى: ٩] معناه لا تعاشر بالتسلط عليه كما يعاشر العبيد.

قوله تعالى: ﴿وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُم مِّنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَن يَكْبَرُوا وَمَن كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا ۝٦﴾

قوله: (وابتلوا اليتامى) شروع في تعيين وقت تسليم أموال اليتامى إليهم وبيان شرط بعد النهي عنه عند كونهم سفهاء.

قوله: (اختبروهم قبل البلوغ) والتقييد لقوله: ﴿حتى إذا بلغوا النكاح﴾ [النساء: ٦] إذ كون البلوغ غاية الابتلاء يقتضي تقدم الابتلاء عليه فح اليتامى حقيقة.

قوله: (بتتبع أحوالهم في صلاح الدين والتهدي إلى ضبط المال وحسن التصرف) في صلاح الدين اعتبره ولم يكتف بحسن التصرف كما اكتفى جار الله إذ الغالب إن من لم يكن في صلاح الدين لم يهتد إلى ضبط المال وكان من المبذرين[١] أموالهم[٢].

قوله: (بأن يكل) أي بأن يفوض من وكل يكل.

قوله: (إليه مقدمات العقد) إن كان من أهل التجارة فاختياره بما يليق بحالهم

قوله: بأن يكل إليه مقدمات العقد أي بأن يأذن له أن يفعل ما يتوقف عليه العقد من البيع والشراء وسائر العقود فينظر هل له تبصر في الإقدام لكن لا يدفع إليه مالاً وهذا قول الشافعي وعند أبي حنيفة بأن يدفع إليه شيئاً يسيراً من ماله وينظر في تصرفه قال أبو حنيفة رضي الله عنه تصرفات الصبي العاقل المميز بإذن الولي صحيحة وقال الشافعي إنها غير صحيحة احتج أبو حنيفة على قوله بهذه الآية وذلك لأن قوله: ﴿وابتلوا اليتامى﴾ [النساء: ٦] حتى إذا بلغوا النكاح يقتضي أن هذا الابتلاء إنما يحصل قبل البلوغ والمراد من هذا الابتلاء اختبار حاله في أنه هل له تبصر بمصالح البيع والشراء وهذا الاختيار إنما يحصل إذا أذن له في البيع والشراء وأجاب عنه الشافعي بأن قال ليس المراد بقوله: ﴿وابتلوا اليتامى﴾ [النساء: ٦] الإذن لهم في التصرف حال الصغر بدليل قوله بعد ذلك ﴿فإن آنستم منهم رشداً﴾ [النساء: ٦] فادفعوا إليهم أموالهم وإنما يدفع المال إليهم بعد البلوغ وإيناس الرشد وإذا ثبت بموجب هذه الآية أنه لا يجوز دفع المال إليه حال الصغر وجب أن يصح تصرفه حال الصغر لأنه لا قائل بالفرق أقول يمكن أن يجاب عنه من قبل الحنفية إذ الآية إنما دلت على وجوب دفع جميع أموالهم إليهم بعد البلوغ وإيناس الرشد ولا ينافي ذلك جواز دفع شيء يسير من مالهم لامتحان تبصرهم في التصرف فيه فإن الغرض من ابتلائهم وامتحانهم حصول العلم بتبصرهم في التصرف في مالهم وحصول العلم بتبصرهم في التصرف في مالهم موقوف على التصرف فيه والتصرف موقوف على دفع شيء من مالهم إليهم فالابتلاء موقوف على دفع شيء من مالهم فقوله عز وجل: ﴿وابتلوا اليتامى﴾ [النساء: ٦] فيه دلالة على دفع شيء من أموالهم إليهم للامتحان فالأمر بالابتلاء يتضمن الأمر بالدفع على قدر حصول العلم بالتهدي في التصرف.

---

(١) وبالجملة مذهب الشافعي ما اختاره المص وما اختاره الزمخشري مذهب الإمام الأعظم إذ هو حنفي المذهب.

(٢) هذا مذهب المص ولذا قال وعن أبي ح.

فتخصيص العقد لكونه أغلب وتعميم العقد إلى جمع الأحوال ليس بمناسب.

قوله: (وعند أبي حنيفة بأن يدفع إليه ما يتصرف فيه) ذلك اليتيم بيعاً وابتياعاً أو إنفاقاً إلى عبيده وخدمه وحراس ضياعه.

قوله: (حتى إذا بلغوا حد البلوغ بأن يحتلم أو يستكمل خمسة عشر سنة عندنا) حد البلوغ أقحم لفظ الحد لقوله بأن يحتلم أو يستكمل.

قوله: (لقوله عليه الصلاة والسلام إذا استكمل المولود خمس عشرة سنة كتب ما له وما عليه وأقيمت عليه الحدود) ما له أي الشيء الذي ينفعه أو يضره في الآخرة وعن ههنا عطف قوله وأقيمت الخ أي في الدنيا والمعنى ما يجوز له أو ما يجب عليه أو ما يجوز له وما يحرم عليه وهذا الأخير هو المناسب لشموله الفعل والترك والأحكام الخمسة ثم الكتب يحتاج في بعض الاحتمال إلى تقدير واعتبار مجاز وهذا المقام يحتاج إلى كثير من الكلام وما ذكرنا يكفي لأولي الأفهام.

قوله: (وثمانية عشر عند أبي حنيفة) أي للغلام لقوله تعالى: ﴿ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده﴾ [الأنعام: ١٥٢] وأشد الصبي ثمانية عشر قاله ابن عباس رضي الله عنهما وللجارية سبع عشرة سنة وروي عن الإمام الأعظم أنه خمسة عشر سنة وهو قول الإمامين وبه يفتى للعادة الغالبة كذا في كتب الفروع.

قوله: (وبلوغ النكاح كناية عن البلوغ) الأولى كناية عن حد البلوغ لما مر آنفاً.

قوله: (لأنه يصلح للنكاح عنده) أي ثمرته وهو الولد المقصود منه الولد فذكر الملزوم وأريد اللازم لزوماً عربياً.

قوله: (فإن أبصرتم منهم رشداً وقرىء أحستم بمعنى أحسستم) فإن أبصرتم يعني الإيناس إبصار لا شبهة فيه وقيل الإيناس إبصار ما يونس به كذا بينه في سورة طه والرشد ليس مما شأنه الإبصار فهو إما مجاز من المعرفة أو بتقدير المضاف أي آثار رشد ولا يبعد كون المراد بالرشد نفس تلك الآثار وتنكير رشد لإرادة نوع منه وهو الرشد في التجارة والاهتداء إلى وجوه التصرفات من غير عجز وتبذير أو طرفاً منه أي للدلالة على كفاية رشد في الجملة.

قوله: (من غير تأخير عن حد البلوغ) كما أفاده كلمة الفاء وكما يدل عليه الأمر بالابتلاء صغاراً كما نبه عليه في أول السورة وينصره التعبير بالدفع مع أنه أوثر في أول السورة الإيتاء.

قوله: (ونظم الآية إن الشرطية) أي جملة من شرط وجزاء.

قوله: (جواب إذا المتضمنة معنى الشرط) أي لفظ إذا ليس للظرف المحض وفعل الشرط بلغوا.

قوله: (والجملة) أي الجملة الكبرى.

قوله: (**غاية الابتلاء**) يعني حتى للابتدائية وهي التي تقع بعدها الجملة اسمية كانت أو فعلية وما قبلها صالح للامتداد فهو لغاية الابتلاء.

قوله: (**فكأنه قيل وابتلوا اليتامى إلى وقت بلوغهم واستحقاقهم دفع أموالهم إليهم**) وقت بلوغهم إشارة إلى معنى إذا لأن إذا وإن كانت للشرط لا يسقط عنها الوقت وهو مذهب البصريين واختاره المص وهو قول أبي يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى وعند أبي حنيفة إذا استعمل في الشرط لم يبق الوقت مراداً كما في عكسه وهو مذهب الكوفيين ثم المراد بالبلوغ حده.

قوله: (**بشرط إيناس الرشد منهم**) مستفاد من كلمة إن.

قوله: (**وهو دليل على أنه لا يدفع إليهم ما لم يؤنس منهم الرشد**) لا يدفع إليهم أي

قوله: وهو دليل على أنه لا يدفع إليهم ما لم يؤنس منهم الرشد قال الإمام أما الرشد فمعلوم أنه ليس المراد الرشد الذي لا تعلق له بصلاح ماله بل لا بد وأن يكون هذا مراداً وهو أن يعلم أنه مصلح لماله حتى لا يقع منه إسراف ولا يكون بحيث يقدر الغير على خديعته ثم اختلفوا في أنه هل يضم إليه الصلاح في الدين فعند الشافعي لا بد منه وعند أبي حنيفة هو غير معتبر بل يكفي في دفع ماله إليه أن يكون مصلحاً لماله حتى لا يقع منه إسراف واتفقوا على أنه إذا بلغ غير رشيد لا يدفع إليه المال ثم عند أبي حنيفة لا يدفع إليه ماله حتى يبلغ خمساً وعشرين سنة فإذا بلغ ذلك دفع إليه ماله على كل حال سواء أونس منه الرشد أو لا وإنما اعتبر هذا السن لأن مدة بلوغ الذكر عنده ثماني عشر سنة فإذا زاد عليه سبع سنين وهو مدة معتبرة في تغيير أحوال الإنسان كقوله ﷺ: «مروهم بالصلاة لسبع» فعند ذلك تمت المدة التي يكون فيها حصول تغير الأحوال فعندها يدفع إليه ماله أونس منه الرشد أو لم يونس وقال الشافعي رضي الله عنه لا يدفع إليه أبداً إلا بإيناس الرشد وهو قول أبي يوسف ومحمد رحمهما الله واحتج أبو بكر الرازي لأبي حنيفة رض بهذه الآية فقال لا شك أن اسم الرشد واقع على العقل في الجملة والله تعالى شرط رشداً منكراً ولم يشترط سائر ضروب الرشد فاقتضى ظاهر هذه الآية أنه لما حصل العقل فقد حصل ما هو الشرط المذكور في هذه الآية فيلزم جواز دفع المال إليه ترك العمل به فيما دون خمس وعشرين سنة فوجب العمل بمقتضى الآية فيما زاد على خمس وعشرين سنة قال الإمام ويمكن أن يجاب عنه أنه تعالى قال: ﴿وابتلوا اليتامى﴾ [النساء: ٦] ولا شك أن المراد ابتلاؤهم فيما يتعلق بمصالح حفظ المال ثم قال: ﴿فإن آنستم منهم رشداً﴾ [النساء: ٦] في حفظ المال وضبط مصالحه فإنه إن لم يكن المراد ذلك تفكك النظم ولم يبق للبعض تعلق بالبعض وإذا ثبت هذا علمنا أن الشرط المعتبر في الآية هو حصول الرشد في رعاية مصالح المال وعند هذا سقط استدلال أبي بكر الرازي بل تنقلب هذه الآية دليلاً عليه لأنه تعالى جعل رعاية مصالح المال شرطاً في جواز دفع المال إليه فإذا كان الشرط مفقوداً بعد خمس وعشرين سنة وجب أن لا يدفع المال إليه والقياس الجلي أيضاً يقوي الاستدلال بهذا النص لأن الصبي إنما منع منه المال لفقدان العقل الهادي إلى كيفية حفظ المال وكيفية الانتفاع به فإذا كان المعنى حاصلاً في الشاب والشيخ كانا في حكم الصبي فوجب أن يمنع دفع المال إليهما إن لم يونس منهما الرشد بعد خمس وعشرين سنة أقول لا يدفع هذا الجواب استدلال الرازي لأن المراد بالعقل في قوله إن اسم الرشد واقع على العقل هو العقل الهادي إلى مصالح

أبداً كائناً ما كان ما لم يتبين الرشد وجه الدلالة إن مفهوم الشرط معتبر في مثل هذا المقام لا سيما عند الشافعي وأما عندنا فمعتبر بمعونة المقام خصوصاً قد تقدم النهي صريحاً عن إيتاء السفهاء أموالهم وإليه ذهب أبو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى.

قوله: (وقال أبو حنيفة إذا زادت على سن البلوغ تسع سنين وهي مدة معتبرة في تغير الأحوال إذ الطفل يميز بعدها ويؤمر بالعبادة دفع إليه المال وإن لم يونس الرشد) إذا زادت الخ أي إذا بلغ خمساً وعشرين سنة لما روي عن عمر رضي الله عنه أنه قال ينتهي لب الرجل إذا بلغ خمساً وعشرين.

قوله: (مسرفين) أي إن إسرافاً حال بمعنى اسم الفاعل والمصدر لا يجمع.

قوله: (ومبادرين كبرهم) مفعول بدار بادره أي عاجله فمبادرة الكبر أن يغالب الكبر في السرعة فيغلبه فيها فيسبقه في مال اليتيم فإن كبر اليتيم يسرع بنزع المال عن الولي والولي يسرع في إتلاف المال فيغلبه هذا إذا اعتبر المفاعلة من اثنين فيكون للمغالبة والأولى أن يكون من واحد وكونه للمبالغة.

قوله: (أو لإسرافكم ومبادرتكم كبرهم) إشارة إلى جواز كونه مفعولاً له.

قوله: (من أكلها) أي أخذها هنا قال الزمخشري استعف أبلغ من عف كأنه طالب زيادة العفة انتهى يعني أن صيغة الطلب للمبالغة لا طالب ولا مطلوب حقيقة.

قوله: (بقدر حاجته وأجرة سعيه) مذهب الشافعي لا مذهبنا كما صرح به الجصاص في الأحكام وقال ليس له[1] أجرة لأنهم أباحوه له في حال الفقر والإجارة لا تختص به والوصي لا يجوز له أن يستأجر نفسه لليتيم ومن أباح له ذلك لم يجعله أجرة كذا قيل ولا تأكلوها جملة مستأنفة مسوقة لنهي الأولياء والأوصياء عن أخذ مال اليتيم بلا مساعدة الشرع إثر أمرهم بإيتاء ماله حين البلوغ بشرط إيناس الرشد فهي مقررة للأمر بالإيتاء إذا الإيتاء إنما يتأتى بعدم الإتلاف ولهذا السر اخر ذكره مع أن الواو لا يقتضي الترتيب ولا

حفظ المال ولا شك أن مثل هذا العقل إذا وجد دفع إليه المال وأما إذا بلغ رشيداً ثم تغير حاله فصار سفيهاً حجر عليه عند الشافعي ولا يحجر عليه عند أبي حنيفة.

قوله: مسرفين ومبادرين كبرهم أي ولا تأكلوها مفرطين في إنفاقها وتقولون ننفق كما نشتهي قبل أن يكبر اليتامى فينزعوها من أيدينا.

قوله: أو لإسرافكم أو مبادرتكم كبرهم الوجه الأول مبني على أن يحمل انتصاب إسرافاً وبدارا على الحال على منوال قولهم آتيتهم مشياً ولقيته فجاءة والثاني على أنهما مفعول لهما ثم قسم الأمر بين أن يكون الولي أو الوصي غنياً وبين أن يكون فقيراً فقال: ﴿ومن كان غنياً﴾ [النساء: ٦] الآية.

---

(١) وقد قيل إن الأكل بالمعروف منسوخ لم لكن يبين ناسخه.

يجوز العطف على فادفعوا إذ يستلزم أن يكون الأكل مرتباً على بلوغهم ولا على ابتلوا اليتامى كما لا يخفى وكبر من باب علم في السن والمراد البلوغ وحده وكبر من الباب الخامس في القدر والهيئة[١].

قوله: (ولفظ الاستعفاف والأكل بالمعروف مشعر بأن الولي له حق في مال الصبي) مشعر إما الإشعار في الثاني فظاهر وإما في لفظ الاستعفاف فلأنه مبالغة في العفة ولا يتحقق بمجرد الامتناع عما لا حق فيه أصلاً وإن كان متحققاً أصلهما.

قوله: (وعنه عليه السلام إن رجلاً قال له) استدلال على ذلك.

قوله: (إن في حجري يتيماً) بفتح الحاء وسكون الجيم أي في تربيتي بطريق الكناية.

قوله: (أفآكل من ماله) أي أيباح لي تناولي فأتناول.

قوله: ولفظ الاستعفاف والأكل بالمعروف مشعر بأن الولي له حق في مال الصبي فإن قيل هب أن الأمر بالأكل بالمعروف مشعر بذلك لكن لفظ الاستعفاف يدل على أن النهي عن الأكل من مال الصبي فكيف يشعر هو بأن للوصي حقاً في مال الصبي بل هو يدل من حيث الظاهر على أن الوصي ليس له حق في مال الصبي قلنا هو من حيث دلالته عن النهي عن أكل مال الصبي لا عن مال نفسه كان قرينة دالة على أن تعلق الأكل المأمور به بقوله عز وجل: ﴿فليأكل بالمعروف﴾ [النساء: ٦] هو مال الصبي لا مال نفسه فمنشأ الإشعار بذلك المعنى في لفظ الاستعفاف كونه قرينة ومعيناً لإشعار مناظره وهو لفظ الأكل بذلك والحاصل أن كون المأكول منه مال الصبي في ﴿فليأكل بالمعروف﴾ [النساء: ٦] لا مال الوصي الفقير قد علم وأخذ من الكف المدلول عليه بلفظ الاستعفاف فإن من المعلوم أن المكفوف عنه الاستعفاف ليس مال الوصي الغني نفسه بل مال الصبي فدل هو على أن المراد بالمأكول في فليأكل هو مال الصبي لا مال الوصي الفقير وناهيك فيه قول الإمام وليس المراد من ﴿فليستعفف﴾ [النساء: ٦] نهي الوصي الغني عن الانتفاع بمال نفسه بل المراد منه نهيه عن الانتفاع بمال اليتيم وإذا كان كذلك لزم أن يكون قوله ومن كان فقيراً ﴿فليأكل بالمعروف﴾ [النساء: ٦] إذناً للوصي في أن ينتفع بمال اليتيم بمقدار الحاجة لكن السؤال لا يندفع بهذا القدر إذ لو كان المراد ذلك لقال بأن الفقير له حق في مال الصبي والظاهر من إطلاق الولي أن اللام فيه للجنس فيفيد أن لجنس الولي مطلقاً حق فيه فالوجه أن يقال إن الآية من باب التقسيم بعد الجمع فإن قوله تعالى: ﴿ولا تأكلوها إسرافاً وبداراً﴾ [النساء: ٦] أثبت إباحة أكل الولي غنياً أو فقيراً من مال الصبي ثم بين بقوله فإن كان غنياً فليستعفف وإن كان فقيراً فليأكل بالمعروف أن استعفاف الغني من أكل مال الصبي مندوب وأكل الفقير مقدار الحاجة مباح فالأمر الأول وهو الأمر بالاستعفاف للندب والأمر الثاني وهو الأمر بالأكل للإباحة فبورود الأمر بالاستعفاف للغني بعد إفادة ما سبق بمفهومه المخالف جواز تناول الغني مال الصبي أشعر لفظ الاستعفاف أن للولي حقاً في مال الصبي وإلا فبمجرد الأمر بالاستعفاف من غير نظر إلى ما سبق لا إشعار للفظ الاستعفاف بذلك المعنى قوله غير متأثل أي غير جامع.

---

(١) ورواه أبو داود والنسائي وابن ماجه عن ابن عباس رضي الله عنهما.

قوله: (**قال كل بالمعروف**) إن كنت فقيراً فيباح لك الأخذ من ماله بالمعروف.

قوله: (**غير متأثل مالاً**) التأثل اتخاذ أثلة أي أصلاً أي لا يساعد لك التناول إلا قدر القوت لا اتخاذ رأس المال وعن إبراهيم لا يلبس الكتان والحلل ولكن ما سد الجوعة ووارى العورة وهذا بيان للمعروف.

قوله: (**ولا واق مالك بماله**) أي حافظ مالك[1] بأخذ ماله وتلفه.

قوله: (**وإيراد هذا التقسيم**) إذ الحاصل إن الولي والوصي إما أن يكون غنياً أو فقيراً.

قوله: (**بعد قوله ولا تأكلوها يدل على أنه نهي للأولياء**) وكذا الأوصياء.

قوله: (**أن يأخذوا وينفقوا على أنفسهم**) يعني أن المراد بالأكل في ولا تأكلوها الأخذ والإنفاق أي الإتلاف وقد مر وجهه.

قوله: (**أموال اليتامى**) أي ما لم يضطروا.

قوله: (**بأنهم قبضوها فإنه أنفى للتهمة وأبعد للخصومة ووجوب الضمان وظاهره يدل على أن القيم لا يصدق في دعواه إلا بالبينة وهو المختار عندنا وهو مذهب مالك**) ووجوب الضمان إذا أنكر القبض أي وأبعد من ذلك عند من يقول به وظاهر يدل الخ إذ الظاهر في الأمر الوجوب.

قوله: وإيراد هذا التقسيم بعد قوله: ﴿فلا تأكلوها﴾ [النساء: ٦] يدل على أنه نهي للأولياء أن يأخذوا الخ أقول دلالة التقسيم على ذلك المعنى بحسب الشق الأول ظاهرة وأما دلالتها عليه بحسب الشق الثاني إنما يدل على الأخذ من مال اليتامى وإنفاقه على أنفسهم فكيف يكون دالاً على نهيهم عن ذلك فوجب أن ينصرف النهي بحسب الشق الثاني إلى ما وراء قدر الحاجة لتقييد الأكل فيه بالمعروف فبقي الأكل فيما وراء المعروف على التحريم المستفاد من لا تأكلوها.

قوله: فظاهره يدل على أن القيم لا يصدق في دعواه إلا بالبينة أجمع الفقهاء على أن الوصي إذا دفع المال إلى اليتيم بعد صيرورته بالغا فإن الأولى والأحوط أن يشهد عليه ليشهد الشهود بدفع المال إليه عند إقدامه على الدعوى الكاذبة ويتبرأ بذلك عن الخلف أو الضمان ويظهر أمانته ويزول التهمة عنه لكن اختلفوا في أن الوصي إذا ادعى بعد بلوغ اليتيم أنه دفع المال إليه بعد بلوغه هل هو مصدق في قوله هذا وكذا لو قال انفقت عليه في صغره هل هو مصدق فيه قال الشافعي رضي الله عنه ومالك رضي الله عنه لا يصدق وقال أبو حنيفة وأصحابه رضي الله عنه يصدق واحتج الشافعي بظاهر هذه الآية فإن قوله تعالى: ﴿وأشهدوا عليهم﴾ [النساء: ٦] أمر وظاهر الأمر للوجوب وأيضاً قال الشافعي القيم غير مؤتمن من جهة اليتيم بل من قبل الشرع فالوجه أن لا يصدق قوله في الدفع بدون شهادة الشهود وطعن فيه أبو بكر الرازي وقال لو كان ما ذكره علة لنفي التصديق لوجب أن لا يصدق القاضي إذا قال لليتيم قد دفعته إليك لأنه لم يأتمنه وكذلك يلزم أن لا يصدق الأب إذا قال قد دفعت إليك مالك لأنه لا يأتمنه ويلزمه أن يوجب الضمان عليهم إذا تصادقوا بعد البلوغ على أنه قد هلك لأنه أمسك ماله من غير ائتمان له عليه.

---

(١) بكسر اللام في الموضعين وهو المتعارف وقد فتح اللام فيهما.

قوله: (خلافاً لأبي حنيفة) فإن عنده يصدق في دعواه مع اليمين إذ لو لم يقبل قوله لامتنع الناس من قبول الوصاية فح الأمر للندب عنده رحمه الله.

قوله: (محاسباً فلا تخالفوا ما أمرتم به ولا تتجاوزوا ما حد لكم) محاسباً أي على ما يفعل الولي من العدل والظلم وهذا وعيد له بأنه تعالى يعلم باطنه وظاهره فيحاسبه عليه فينتقم منه إن ظلم أو وعد له بأنه يعطى الأجر الجزيل إن عدل باللطف الجزيل وفيه منع اليتيم عن الإنكار بعد القبض وتحريض الشاهد على أداء الشهادة لكن المص اكتفى بالحمل على تهديد الأولياء لمناسبة السباق بالاتفاق ولم يلتفت إلى تفسير الحسيب بالكافي في الشهادة مع أن الزمخشري اعتبره وقدمه لأنه ليس مثل الحاسب في التشديد أو مما أمرتم ونهيتم والتهديد والوعد والوعيد قوله ما حد لكم مما نهيتم أو مما أمرتم ونهيتم.

قوله تعالى: ﴿لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ ٱلْوَٰلِدَانِ وَٱلْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَآءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ ٱلْوَٰلِدَانِ وَٱلْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ﴿٧﴾﴾

قوله: (﴿للرجال نصيب﴾) [النساء: ٧] شروع في بيان أحكام المواريث بعد بيان أحكام اليتامى المنتقلة إليهم بالإرث والفصل لانقطاعه مما سبق مع أن المناسبة بينهما تحقق نصيب أي حظ كلاً أو بعضاً والأقربون لا يتناول الأولاد كما لا يتناول الوالدين كذا قاله المص في قوله تعالى: ﴿ولكل جعلنا موالي مما ترك الوالدان والأقربون﴾ [النساء: ٣٣] وفيه خروج الأولاد فالمناسب تعميم الأقربون إلى الأولاد وللنساء اختير ما في النظم على للرجال والنساء نصيب مع أنه أوجز للإيذان بأصالتهن في استحقاق الإرث والمبالغة في إبطال عادة الجاهلية كما أشار إليه في سبب النزول.

قوله: (يريد بهم المتوارثين بالقرابة) دون غيرهم يعني إذا اجتمع ذوي القرابة فالوارث هو الأقرب دون غيره كأنه أشار به إلى فائدة صيغة التفضيل قوله بالقرابة الظاهر أنها عامة للقرابة الولادية وغيرها وخرج الوالدان بمعونة المقابلة.

قوله: (بدل) أي بدل الكل فائدته دفع توهم اختصاص بعض التركة ببعض الورثة كالخيل وآلات الحرب للرجال وكالحلي للنساء أو لمنع المساهلة في توريث القليل ولذا قدم قل على كثر.

قوله: (مما ترك بإعادة العامل) مما ترك أي الأخير لكنه مراد أيضاً في الجملة الأولى حذف للقرينة ولم يعكس اهتماماً لشأنهن.

قوله: (نصب على أنه مصدر مؤكد كقوله تعالى ﴿فريضة من الله﴾ [النساء: ١١])

قوله: نصب على أنه مصدر مؤكد أي مؤكد لنصيب في قوله عز وجل: ﴿للرجال نصيب وللنساء نصيب﴾ [النساء: ٧] فانتصابه على أنه مفعول مطلق من المصدر المذكور وهو نصيب كقولك له علم الفقهاء والنصيب اسم المصدر فعومل به معاملة المصدر فالمعنى قسماً مفروضاً.

مؤكد أي لمضمون جملة محتملة له ولغيره غيره كأنه قيل قسمة مفروضة فالفعل واجب الحذف كقوله زيد قائم حقاً قدمه لإفادته المبالغة قيل والمراد بقوله إنه مصدر مؤكد أنه واقع موقع المصدر للفعل المدلول عليه بالجملة المتقدمة والتقدير أعطوهم إعطاء مفروضاً انتهى. ويؤيده قول الزمخشري ويجوز أن ينتصب انتصاب المصدر.

قوله: (**أو حال**) من الضمير في للرجال.

قوله: (**إذ المعنى ثبت**) يعني أن العامل في الحال معنى الثبوت.

قوله: (**لهم مفروضاً نصيب**) لهم أي للرجال أو للرجال والنساء وقدم مفروضاً للإشارة إلى أنه حال من الضمير في الظرف لا من نصيب وإن كان الضمير عبارة عنه ولك أن تقول إنه حال من نصيب فإنه فاعل باعتبار ضميره المستكن في الظرف كما قيل في قوله تعالى إن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين وأشار بترك نصيباً إلى أن الحال في الحقيقة هو مفروضاً وجعل النصيب حالاً بحسب الظاهر ومثل هذا يسمى حالاً موطئة نصيب وأنت خبير بأن في كونه حالاً نوع تكلف ولعل لهذا لم يتعرض جار الله له.

قوله: (**أو على الاختصاص بمعنى أعني نصيباً مقطوعاً واجباً لهم**) أو على الاختصاص عطف على أنه مصدر وفائدته تأكيد أمر الميراث وإشارة إلى أن الجملة الاسمية خبر لفظاً وإنشاء معنى.

قوله: (**وفيه دليل على أن الوارث لو أعرض عن نصيبه لم يسقط حقه**) لعل إسقاط هذا خير وأحسن.

قوله: (**روي أن أوس بن الصامت الأنصاري**) في المعالم وفي الكشاف أوس بن

قوله: إذ المعنى ثبت لهم مفروضاً نصيب قدم الحال في التقدير على ذي الحال لوجوب تقديم الحال على ذي الحال عند كون ذي الحال نكرة وعلى هذا كان الظاهر أن يقدم الحال على ذيها في الآية فلعلها لم يتقدم لأن نصيباً حال موطئة للقسم والحال في الحقيقة مفروضاً ومفروضاً في الآية صفة لنصيبا لا حال.

قوله: وفيه دليل على أن الوارث لو أعرض عن نصيبه لم يسقط حقه منشأ هذه الدلالة وصف نصيباً بمفروضا احتج أبو بكر الرازي بهذه الآية على توريث ذوي الأرحام قال لأن العمات والخالات والأخوال وأولاد البنات من الأقربين فوجب دخولهم تحت قوله: ﴿للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون﴾ [النساء: ٧] غاية ما في الباب أن قدر ذلك النصيب غير مذكور في هذه الآية إلا أنا نثبت كونهم مستحقين لأصل النصيب بهذه الآية وأما المقدار فمستفاد من سائر الدلائل وأجاب عنه الأئمة الشافعية بأنه تعالى قال في آخر الآية: ﴿نصيباً مفروضاً﴾ [النساء: ٧] أي نصيباً مقدراً بالإجماع فإن الإجماع على أن ليس لذوي الأرحام نصيب مقدر أقول يمكن أن يقال في دفع جوابهم أن الآية دلت على أن لذوي الأرحام نصيباً مقدراً لكن قدر نصيبهم مستقام من دليل آخر.

قوله: عن أوس بن صامت الصحيح أوس بن ثابت كما ذكره الإمام فهو أخو حسان بن ثابت

ثابت الأنصاري أخو حسان شاعر رسول الله عليه السلام استشهد في وقعة أحد وأما أوس بن الصامت أخو عبادة استشهد في خلافة عثمان رضي الله تعالى عنه ولعل المص اطلع رواية أخرى.

قوله: (خلف زوجته أم كحة وثلاث بنات) خلف من التخليف أو من الخلف أي ترك أم كحة بالحاء المهملة وضم الكاف كنية زوجته.

قوله: (فزوى) أي جمع وقبض.

قوله: (ابنا عمه سويد وعرفطة أو قتادة وعرفجة) شك من الراوي في أن ابني عمه الأولان أعني سويداً وعرفطة أو الأخير أن قتادة وعرفجة.

قوله: (ميراثه عنهن) مفعول زوى.

قوله: (على سنة الجاهلية) أي على طريق الملة الجاهلية أو أهلها.

قوله: (فإنهم ما كانوا يورثون النساء والأطفال) ليس لنفي الدوام بل لدوام النفي والحوزة مجتمع الملك وموضع سلطانه ومسجد الفضيخ بالضاد والخاء المعجمتين قيل إنه اسم المسجد الذي كان يسكنه أصحاب الصفة لأنهم كانوا يرضخون النوى والرضخ والفضخ من واد واحد ولا يوجد في كتب اللغة من الفضيخ سوى أنه نبيذ يتخذ من البسر المفضوخ من فضخ البطيخة شدخها فقيل صار اسماً لموضع كانوا يفضخون فيه البسر كذا في حواشي العلامة التفتازاني على الكشاف نقل عن شراح الكشاف أنهم قالوا المسجد الفضيخ لعله المسجد الذي كان يسكنه أصحاب الصفة لأنهم كانوا يرضخون فيه النوى والرضخ والفضخ من واد واحد ولا يوجد الفضيخ في اللغة إلا بمعنى النبيذ المتخذ من البسر المفضوخ أي المشدوخ المرضوض وقيل إنه اسم لموضع في المدينة كان يفضخ فيه البسر انتهى قيل قلت عجبت من هؤلاء بأجمعهم وعدم اهتدائهم إلى المراد منه وفي تاريخ المدينة ومكة للسمهودي مسجد الفضيخ مسجد صغير شرقي مسجد قبا على شفير الوادي على نشر من الأرض مردوم وهو مربع ذرعه بين الشرق والغرب أحد عشر ذراعاً ومن القبلة للشام نحوها انتهى. وهذا القائل أحق بأن يتعجب منه لأن هؤلاء الكرام راعوا حسن التعبير فقالوا لعله المسجد الخ ولم يبينوا بالجزم فمن أين حصل لك اليقين بصحة ما في تاريخ المدينة ولعلهم لم يعتمدوا ما في التاريخ المذكور وعن هذا قالوا ولعله ولا يناسب تخطئة هؤلاء الأعلام بما ليس ثبوته مقطوعاً به قال قاضي عياض في الشفاء والمؤرخون يكتبون كل صحيح وسقيم فتأمل بقلب سليم قوله سويد مصغر مهملة علم وعرفطة بضم العين المهملة والراء المهملة والفاء والطاء المهملة علم وعرفجة بعين مهملة مفتوحة وراء

مداح النبي ﷺوأما أوس بن صامت فهو أخو عبادة استشهد في خلافة عثمان رضي الله عنه.

قوله: فروي ابنا عمه أي فجمع ابناء عمه ميراثه على أنفسهما قوله يذب عن الحوزة الحوزة بيضة الملك والمراد مجتمع أهله أي يدفع العدو عن مجتمع أهل الملك وموضع سلطانهم.

ساكنة مهملة وفاء وجيم علم أيضاً يأكلون في بطونهم ناراً قال النحرير التفتازاني المظروف المفعول لا الفاعل إذا حلف لا يضربنه في المسجد سيأتي تفصيله في سورة الأنعام في قوله تعالى: ﴿وهو الله في السموات وفي الأرض﴾ [الأنعام: ٣] الآية.

قوله: **(ويقولون إنما يرث من يحارب ويذب عن الحوزة)**(١) ويذب من الذب بالذال المعجمة أي يدفع عمن هو في ناحيته من أهله وعشائره والنساء والأطفال بهذه المثابة.

قوله: **(فجاءت أم كحة إلى رسول الله ﷺ في مسجد الفضيخ فشكت إليه فقال ارجعي حتى أنظر ما يحدث الله فنزلت فبعث إليهما لا تفرقا من مال أوس شيئاً فإن الله قد جعل لهن نصيباً ولم يبين حتى يبين فنزلت يوصيكم الله فأعطى أم كحة الثمن والبنات الثلثين والباقي ابني العم)** فشكت في المعالم فجاءت أم كحة فقالت يا رسول الله إن أوس بن ثابت مات وترك علي بنات وأنا امرأته وليس عندي ما أنفق عليهن وهن في حجري ولا يطعمن ولا يسقين.

قوله: **(وهو دليل على جواز تأخير البيان)** أي بيان المجمل بيان تفسير(٢) أشار به إلى أن النظم من قبيل المجمل ينبغي أن يوقف حتى يتبين معناه لا من قبيل المطلق.

قوله: **(عن وقت الخطاب)** وإن لم يجز عن وقت الحاجة فهذه الآية حجة على من أنكر ذلك.

قوله تعالى: وَإِذَا حَضَرَ ٱلْقِسْمَةَ أُوْلُواْ ٱلْقُرْبَىٰ وَٱلْيَتَٰمَىٰ وَٱلْمَسَٰكِينُ فَٱرْزُقُوهُم مِّنْهُ وَقُولُواْ لَهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ﴿٨﴾

قوله: **(﴿وإذا حضر القسمة﴾)** اختير إذا مع الماضي لتحقق وقوعه وكثرته وقدم المفعول لأنه أهم ولأن البحث عنه ولتعدد الفاعل واللام إما عوض عن المضاف إليه أو عهد أي قسمة التركة.

قوله: **(ممن لا يرث)** لمقابلة الأقربين المتوارثين فلهذا السر عدل عن الأقربين إلى أولي القربى واليتامى أي المحاويج منهم وكذا في الأقربين ولم يقيد لعدم الالتباس وقدم أولي القربى لأن إيتائهم أهم والمساكين أي غير أولي القربى واليتامى.

قوله: **(فأعطوهم)** تفسير باللازم إذ الرزق تخصيص الشيء بالحيوان للانتفاع به وتمكينه منه.

قوله: **(شيئاً من المقسوم)** أي ضمير منه راجع إلى المقسوم الدال عليه القسمة

قوله: شيئاً من المقسوم أخذ معنى القلة من لفظ من التبعيضية في منه قوله وهو أمر ندب

---

(١) بفتح الحاء المهملة وسكون الواو والذال المعجمة ما يجب أنه يحفظ ويحمى.
(٢) وعلماؤنا قائلون بجواز تأخير.

والموافق لما سيجيء أو شيئاً مما ترك وإنما أقحم شيئاً للتنبيه على أن من للتبعيض.

قوله: (تطييباً لقلوبهم وتصدقاً عليهم) مؤيد لما قلنا من أن المراد بأولي القربى واليتامى المحاويج منهم لكن يمكن الإطلاق أيضاً.

قوله: (وهو أمر ندب للبلغ من الورثة) لا للصبي والصبية فإنهما بمعزل عن الخطاب.

قوله: (وقيل أمر وجوب) مرضه لما في الكشاف من أنه لو كان فريضة لضرب له حد ومقدار كما لغيره من الحقوق لعل مبنى هذا القول كون الأصل في الأمر الوجوب.

قوله: (ثم اختلف في نسخه) فقيل إنه منسوخ(١) بآية الميراث كالوصية وعن سعيد بن جبير أن ناساً يقولون نسخت والله ما نسخت ولكنها مما تهاون به الناس.

قوله: (والضمير لما ترك) فهو مذكور صريحاً.

قوله: (أو ما دل عليه القسمة) وهو المقسوم فالضمير لما تقدم ذكره معنى وهذا الأخير هو المختار عنده فلذا قال فيما مر فأعطوهم شيئاً من المقسوم إذ الإعطاء في وقت كون التركة مشارفاً للقسمة.

قوله: (وهو أن يدعو لهم) بأن يقولوا بارك الله لكم فيه.

قوله: (ويستقلوا ما أعطوهم) ويقولون خذوا هذا الشيء القليل وهذا مقدم على الدعاء المذكور والواو لا تقتضي الترتيب.

قوله: (ولا يمنوا عليهم) بالمن التوبيخي إذ المنة في اللغة تعداد المنعم ما أنعمه على المنعم عليه بطريق الاستعلاء وأما لمن التنبيهي وهو عد المذكور لأجل إظهار الصداقة فلا مذموم وإنما أدخل ترك المنة التوبيخية في القول المعروف بناء على أن الأمر بالشيء مستلزم للنهي عن ضده والمنة ضد القول المعروف.

قوله تعالى: ﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۝٩﴾

قوله: (أمر للأوصياء) فح يتصل بقوله ﴿وابتلوا اليتامى﴾ [النساء: ٦] والعدول عن

للبلغ إنما قال للبلغ إذ لو لم يكن الورثة بلغا لم يكن ذلك مندوباً بل يكتفي حينئذٍ بالقول المعروف قوله ثم اختلف في نسخة قال بعضهم إنه ثابت وقال آخرون هو منسوخ بآية المواريث قوله أو ما دل عليه القسمة وهو القسم أو النصيب قال الواحدي الضمير عائد إلى الميراث فيكون الضمير عائد إلى معنى القسمة لا إلى لفظها كقوله تعالى ثم استخرجها من وعاء أخيه والصواع مذكر لا يكنى عنه بالتأنيث لكن أريد به المشربة فعادت الكناية إلى المعنى وعلى هذا التقدير فالمراد بالقسمة المقسوم لأنه إنما يمكن الرزق من المقسوم لا من نفس القسمة التي هي المعنى المصدري.

قوله: أمر للأوصياء بأن يخشوا الله ذكر في الذين لو تركوا أربعة أوجه الوجه الأول أن يكون

---

(١) والقائل بالنسخ ابن المسيب وغيره من السلف وعدمه ابن عباس رضي الله عنهما.

الخطاب ما أشار إليه المص بقوله وفي ترتيب الأمر عليه إشارة إلى المقصود منه الخ.

قوله: (بأن يخشوا الله) أشار به إلى المفعول المحذوف.

قوله: (ويتقوه في أمر اليتامى) إسقاطه أولى لما سيجيء في فليتقوا الله من قوله أمرهم بالتقوى الخ في أمر اليتامى مستفاد من كون الأمر للأوصياء.

قوله: (فيفعلوا بهم) عطف على يخشوا الله ومسبب عنه.

قوله: (ما يحبون) مستفاد من خافوا عليهم إذ خوفهم على ذراريهم من الضياع يستلزم حبهم أن يفعل بهم الإحسان وحسن التربية وحفظ أموالهم وتثميرها.

قوله: (أن يفعل بذراريهم الضعاف بعد وفاتهم) يعني أن الذرية هنا أطلقت على الجمع فلذا وصفت بالجمع.

قوله: (أو للحاضرين المريض عند الإيصاء بأن يخشوا ربهم) أو للحاضرين عطف على للأوصياء فلا التفات ح ولا يكون للرجال نصيب جملة معترضة كما في الاحتمال الأول وإنما اخره إذ الكلام في الأوصياء والأولياء من قبل ومن بعد.

قوله: (أو يخشوا على أولاد المريض ويشفقوا عليهم شفقتهم على أولادهم) الأولى التعرض لهذا في التوجيه الأول كما في الكشاف أي وليخشوا على اليتامى من الضياع أو الترك هنا أيضاً.

المراد بهم الأوصياء والذي يخشى عنه هو الله تعالى فحينئذٍ تكون الآية متصلة بقوله تعالى: ﴿وابتلوا اليتامى﴾ [النساء: ٦] وقوله: ﴿للرجال نصيب﴾ [النساء: ٧] استطراد لذكر قوله: ﴿فإذا دفعتم إليهم أموالهم﴾ [النساء: ٦] والثاني أن يكون المراد بهم حاضري المريض عند الإيصاء والمخشى عنه هو الله تعالى والمخشى عليهما أولاد المريض فإنهم يجلسون عند المريض ويقولون إن ذريتك لا يغنون عنك من الله شيئاً فأوص بمالك لفلان وفلان ولا يزالون يأمرونه بالوصية للأجانب إلى أن لا يبقى من ماله للورثة شيء أصلاً فقيل لهم كما أنكم تكرهون بقاء أولادكم في الضعف والجوع من غير مال فاخشوا الله فلا تحرضوا المريض على أن يحرم أولاده الضعفاء عن ماله وفي هذا الوجه وهو أن يكون المراد أمراً للحاضرين عند المريض احتمال آخر وهو أن يكون لآية في رجل يحضره الموت ويريد الوصية للأجانب فيقول له من كان عنده اتق الله وامسك على ولدك مالك مع أن ذلك الإنسان يجب أن يوصي له نفي الاحتمال الأول بكون الآية محمولة على نهي الحاضرين عن الترغيب في الوصية وفي القول الثاني محمولة على نهي الحاضرين عن النهي عن الوصية فعلى هذا الظاهر أن تكون الآية متصلة بقوله عز وجل: ﴿وابتلوا اليتامى﴾ [النساء: ٦] أيضاً والثالث أن المراد بهم الورثة فعلى هذه الآية متصلة بقوله: ﴿وإذا حضر القسمة أولو القربى﴾ [النساء: ٨] الآية فحينئذٍ الذي يخشى عنه هو الله تعالى والمخشى عليهم من حضر القسمة من ضعفاء الأقارب واليتامى والمساكين والرابع أنهم الموصون فالمراد نهيهم عن تكثير الوصية على مقدار الثلث فإن كانت الآية نزلت بعد تقدير الوصية بالثلث كان المراد هنا أن يوصي بالثلث بل ينقص إذا خاف على ذريته والمروي عن كثير من الصحابة أنهم أوصوا بالقليل لأجل ذلك وكانوا يقولون الخمس أفضل من الربع والربع أفضل من الثلث.

قوله: (فلا يتركوه أن يضربهم بصرف المال عنهم) إذا أراد المريض الضرر بهم وفيه تعريض على الذين يجلسون إلى المريض فيقولون إن ذريتك لا يغنون عنك من الله شيئاً فقدم مالك فيستغرقه بالوصايا فقال المص في التفريع فلا يتركوه الخ ولم يقل فلم يخشوه على الضرر للمبالغة.

قوله: (أو للورثة) عطف على للحاضرين.

قوله: (بالشفقة على من حضر القسمة من ضعفاء الأقارب واليتامى والمساكين) فحتصل بما قبله في كونه أمراً للورثة والعدول من الخطاب لما ذكرنا في الوجه الأول وجه التأخير ما مر في الوجه الثاني بالنظر إلى الوجه الأول وأما بالنظر إلى الوجه الثاني فلقرب الوجه الثاني إلى الأول قوله من ضعفاء الأقارب مؤيد أيضاً ما أشرنا من أن المراد بأولي القربى واليتامى المحاويج منهم واليتامى عطف على الأقارب والمساكين عطف على ضعفاء.

قوله: (متصورين أنهم لو كانوا) متصورين ومقدرين أنهم.

قوله: (أولادهم) أي أولاد الورثة.

قوله: (بقوا خلفهم ضعافاً مثلهم هل يجوزون حرمانهم) أي من حضر القسمة وتفكيك الضمير غير مهروب عنه إذ لا مساغ رجوع ضمير مثلهم إلى الورثة.

قوله: (أو للموصين بأن ينظروا للورثة فلا يسرفوا في الوصية) بأن ينظروا أي يرحمون عليهم متصورين أن الورثة لو كانوا أولادهم بقوا خلفهم ضعافاً مثل الورثة يسرفون في الوصية.

قوله: (ولو بما في حيزه جعل صلة للذين) وهو شرطه مع جوابه.

قوله: (على معنى وليخش الذين حالهم وصفتهم أنهم لو شارفوا أن يخلفوا ذرية ضعافاً خافوا عليهم الضياع) يعني لو تركوا مجاز أولي إذ خوف الضياع حين المشارفة لا بعد الموت فلو أبقى الترك الذي هو عبارة عن الموت لزم كون الخوف بعد الموت قال المحقق التفتازاني وفي كلام بعض النحاة أن لو هذه بمعنى أن وهو الظاهر انتهى. إذ المعنى مبني على المستقبل لا على المضي وقيل وهذا ترك لام جواب لو انتهى. وضعفه لا يخفى ولعل اختيار لو في مقام أن للإشعار بأن تلك الحال والصفة لو كان مجزوم اللاوقوع وفرض وقوعه وقدر حصوله ينبغي أن لا يتجاسر على خلاف الرحمة والرأفة فكيف إذا كانت محتملة الوقوع أو مجزومة الحصول.

قوله: (وفي ترتيب الأمر عليه) أي أمر الخشية عليه أي على لو مع ما في حيزه.

قوله: على معنى ﴿وليخش الذين﴾ [النساء: ٩] حالهم وصفتهم الخ لم يصرح بذكر المخشى عنه وعليه كما أن ذلك لم يكن منصوصاً عليه في الآية لكن يجب تقديره في كل وجه من هذه الوجوه بما يناسب ذلك الوجه على ما قررناه آنفاً في ذكر الوجوه المذكورة.

قوله: وفي ترتيب الأمر بالخشية على هذه الشرطية إشارة إلى المقصود الذي يستلزمه معنى

قوله: (إشارة إلى المقصود منه) أي الأمر بالخشية وهو الترغيب على الخشية من ضياع أولاد غيرهم كذا قيل فح كان ينبغي للمص أن يقول في وليخش الذين أمر بأن يخشوا على أولاد غيرهم كما أشرنا.

قوله: (والعلة فيه) أي إشارة إلى العلة في ذلك الأمر وهي أن من كان دأبه الخشية على أولاده من الضياع لعدم كافله وكاسه لا بد له من يخاف على أولاد غيره من الضياع.

قوله: (وبعث على الترحم وأن يحب لأولاد غيره ما يحب لأولاده وتهديد للمخالف بحال أولاده) الظاهر أن هذا بناء على حمل الخشية على الله تعالى وما قبله بناء على حملها على خشية أولاد غيره من الضياع والجمع بينهما مشكل اللهم إلا أن يتكلف.

قوله: (فليتقوا الله) الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها.

قوله: (أمرهم بالتقوى التي هي غاية الخشية) قد مر في أول سورة البقرة أن للتقوى ثلاث مراتب الخ ولعل هذا المعنى مبدأ لتلك المراتب فإطلاق التقوى عليها مجازي.

قوله: (بعدما أمرهم بها مراعاة للمبدأ) وهو أصل[1] الخشية.

قوله: (والمنتهى) نهايتها وبينهما مراتب فإذا اختاروا الخشية من جانبيه وأحاطوا بقطريه فقد أحرزوا جميع المراتب فلذا أمروا بكسب طرفيها.

قوله: (إذ لا ينفع الأول دون الثاني) أي نفعاً كاملاً الأول أي أصل الخشية مع انتفاء الثاني أي التقوى كما لا يوجد الثاني بدون الأول فلذا ذكر الأول ولم يتعرض المص لهذا لظهوره وفي اختيار الفاء في العطف إشعار بأن اللائق للعاقل أن يكون نهاية خشيته عقيب خشية ولو كان ذاتياً والواو في وليقولوا في مكان الفاء فيفيد التعقيب أيضاً فقول المص ثم أمرهم الخ ناظر إلى الأمر لا المأمور ولو قال وأمرهم الخ لكان أحسن سبكاً.

هذه الشرطية وذلك المقصود هو أن يخشوا الله في أمر اليتامى في الوجه الأول وأن يخشوا ربهم على أولاد المريض في الوجه الثاني والشفقة على من حضر القسمة من ضعفاء الأقارب واليتامى والمساكين في الوجه الثالث والنظر للورثة وعدم الإسراف في الوصية في الوجه الرابع وكما أن ترتيب الأمر بالخشية إشارة إلى المقصود من هذه الشرطية كذلك هو إشارة إلى معنى هذه الشرطية علة لذلك المقصود وبعث على الترحم لمن يستلزم ترحمه الترحم لمن ذكر في الشرطية.

قوله: وأن يحب عطف على الترحم أي وبعث على أن يحب لأولاد غيره من الشفقة والتعطف ما يحب لأولاد نفسه.

قوله: وتهديد للمخالف بحال أولاده أي وتهديد لمن لم يخش الله ولم يترحم للغير بحال أولاده.

---

(١) ولذا قدم الخشية في الذكر ليوافق الطبع في بطونهم متعلق يأكلون لكون المأكول فيه لا إلا كافيه وسيجيء التفصيل في الأنعام.

قوله: (**ثم أمرهم أن يقولوا لليتامى مثل ما يقولون لأولادهم بالشفقة وحسن الأدب**) أن يقولون أي الأوصياء والأولياء.

قوله: (**أو للمريض**) أي أن يقول الحاضرون للمريض.

قوله: (**ما يصده عن الإسراف في الوصية**) وهو الوصية على خلاف الشرع ولو قليلاً.

قوله: (**وتضييع الورثة**) أي حقها.

قوله: (**وتذكره التوبة وكلمة الشهادة**) عطف على يصده وإنما تعرض لهذا مع أنه الموافق لما سبق من قوله بأن ينظروا للورثة فلا يتركوه أن يضربهم عدم التعرض له تنبيهاً على أهمية ذلك وأن اللائق للحاضرين التلقين والتذكير من غير إلحاح بعد المنع عن الإسراف في الوصية.

قوله: (**أو لحاضري القسمة عذراً جميلاً ووعداً حسناً**) أي أن يقول الورثة لهم الخ.

قوله: (**أو أن يقولوا في الوصية**) عطف على أن يقولوا لليتامى أي ثم أمرهم أن يقول الموصون الخ ثم هذا ناظر إلى الاحتمال الرابع في ﴿وليخش الذين﴾ [النساء: ٩] وعلى هذا في كل موضع إذ الفاعل في كل موضع مغاير.

قوله: (**ما لا يؤدي إلى مجاوزة الثلث وتضييع الورثة**) بل ما يؤدي إلى الاقتصار على ما دون الثلث في الكشاف وكان الصحابة رضي الله تعالى عنهم يستحبون أن لا تبلغ الوصية الثلث وأن الخمس أفضل من الربع والربع من الثلث انتهى. لكنه مقيد باحتياج الورثة وأن الثلث أفضل في عدم الاحتياج.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَٰلَ ٱلْيَتَـٰمَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِى بُطُونِهِمْ نَارًا ۖ وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ﴿١٠﴾﴾

قوله: (﴿**إن الذين**﴾) صدرت بإن للمبالغة في تحقق مضمون الجملة لا للإنكار أو للتردد من المخاطب والتعبير بالموصول للإيماء إلى وجه بناء الخبر ثم إنه جعل ذريعة إلى تعظيم شأن اليتيم وإلى تحقير أخذ أمواله يأكلون أي يأخذون ويتناولون والتعبير بالأكل قد مر سره.

قوله: أو للمريض الخ أي أو أمرهم أن يقولوا للمريض ما يمنعه عن الإسراف في الوصية ما دام لا يؤدي الإسراف فيها إلى تجاوز الثلث أي ما لم يتجاوز عن مقدار الثلث.

قوله: وتضييع الورثة عطف على تجاوز الثلث وضمير المفعول في أمرهم في الموضعين للذين في قوله تعالى: ﴿وليخش الذين﴾ [النساء: ٩] الآية قوله ثم أمرهم أن يقولوا لليتامى ناظر إلى الوجه الأول من الوجوه الأربعة المذكورة وقوله أو للمريض عطف على لليتامى وهذا ناظر إلى الوجه الثاني وقوله أو لحاضري القسمة مشير إلى الوجه الثالث وقوله أو أن يقولوا في الوصية إشارة إلى الوجه الرابع أي أو أن يقولوا للموصين في حق الوصية ما لم يؤد إلى مجاوزة الثلث وضمير الفاعل أعني الواو في أن يقولوا عبارة عن الذين في ﴿وليخش الذين﴾ [النساء: ٩] أيضاً.

قوله: (ظالمين) يعني أن ظلماً حال من ضمير يأكلون والتعبير بالمصدر للمبالغة فكأنهم عين ظلم والتأويل بالمشتق إشارة إلى أنه لو ترك المبالغة لكان الكلام هكذا لأن المصدر بمعنى اسم الفاعل كما هو المتبادر هكذا حقق الشيخ عبد القاهر في قول الشاعر:

وإنـــمـــا هـــي إقـــبـــال وإدبـــار

والقول بأن المص خالفه في ذلك بعيد.

قوله: (أو على وجه الظلم) إشارة إلى جواز التمييز ولفوات المبالغة اخره.

قوله: (يأكلون في بطونهم ملأ بطونهم ناراً) قال النحرير التفتازاني المظروف المفعول لا الفاعل كما إذا حلف لا يضربنه في المسجد وسيأتي تفصيله في سورة الأنعام في قوله تعالى: ﴿وهو الله في السموات﴾ [الأنعام: ٣] الآية **(ملأ بطونهم)** أخذاً من استعمال العرب فإنه يقال أكل فلان في بطنه وإذا قصدوا الاخبار عن أكلهم في بعض البطن صرحوا لفظ البعض وقالوا أكل في بعض بطنه ووجهه أن الظرف إنما يكون ظرفاً حقيقة إذا شغل بتمام المظروف وإلا فالظرف حقيقة بعضه قوله ملأ بطونهم هذا بناء على مذهب البصريين فإنهم لم يفرقوا بين ذكر في وحذفها وما ذكره الأصوليون من أن الظرف إذا جر بفي لا يكون بتمامه ظرفاً وإذا حذف لفظة في يكون بتمامه ظرفاً فمذهب الكوفيين كذا قيل وفيه ما فيه.

قوله: (ما يجر إلى النار ويؤول إليها) يعني أن النار مجاز مرسل بطريق إطلاق اسم المسبب على السبب فكأنه نار في الحقيقة.

قوله: (وعن أبي بردة رضي الله عنه أنه ﷺ قال يبعث الله قوماً من قبورهم تتأجج أفواههم ناراً قيل من هم) إشارة إلى وجه آخر أي أن أكل النار حقيقة ويكون في الآخرة فلا

قوله: ظالمين أو على وجه الظلم يريد أن نصب ظلماً على الحيالة أو على التمييز ويجوز أن يكون مفعولاً له وهو مرجوح لأن قصدهم ليس حصول الظلم لليتامى بل غرضهم بذلك الانتفاع بأموالهم.

قوله: ملأ بطونهم تفسير في بطونهم بملىء بطونهم لأنه في مقابلة بعض البطن في قوله كلوا في بعض بطنكم تعفوا فتفسيره به جواب لما عسى يقال الأكل لا يكون إلا في البطن فما الفائدة في بطونكم ويجوز أن يكون ذكر بطونكم للتأكيد والمبالغة كما في قوله تعالى: ﴿يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم﴾ [آل عمران: ١٦٧] والقول لا يكون إلا بالفم وقال تعالى: ﴿ولكن تعمى القلوب التي في الصدور﴾ [الحج: ٤٦] والقلب لا يكون إلا في الصدر قال: ﴿ولا طائر يطير بجناحيه﴾ [الأنعام: ٣٨] والطائر لا يطير إلا بجناحيه والغرض من ذلك كله التأكيد والمبالغة.

قوله: ما يجر إلى النار هذا على أن لفظ النار مجاز مرسل من باب ذكر المسبب وأراد السبب.

قوله: يبعث الله أقواماً من قبورهم تتأجج أفواههم ناراً وهذا على أن النار حقيقة على أن مال اليتيم عند الأكل نار في صورة المأكول والتأجج التلهب فالآية على هذا على ظاهرها قال السدي إذا أكل الرجل مال اليتيم ظلماً يبعث يوم القيامة ولهب النار يخرج من فيه ومسامعه وأذنيه وعينيه يعرفه كل من رآه بأنه أكل مال اليتيم وعن أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ قال ليلة أسري بي «رأيت قوماً

يكون مجازاً أولياً وإنما اخره مع أنه حقيقي لأن المعنى الأول مناسب لجزالة النظم لأن المبتدأ والخبر متحدان ذاتاً وأما المعنى على الثاني ﴿إنما يأكلون في بطونهم ناراً﴾ [النساء: ١٠] في العقبى بسبب أكلهم أموال اليتامى في الدنيا والمعنى الأول مستغنى عن هذا التقدير قوله تتأجج أي تتلهب.

قوله: (فقال عليه السلام ألم تر أن الله يقول: ﴿إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً﴾ [النساء: ١٠]) ألم تر تعجيب وتقرير الجواب بهذا الطريق أبلغ من الجواب بأنهم أكلوا أموال اليتامى.

قوله: (سيدخلون ناراً) أي مع مقاساة حرها ولم يقيد لما سيجيء من البيان.

قوله: (أي نار) كلمة أي هنا كهي في مررت برجل أي رجل أي نار هائلة لا يعرف كنهها فالتنوين للتفخيم.

قوله: (وقرأ ابن عامر وابن عياش عن عاصم بضم الياء مخففاً) أي من الإصلاء.

قوله: (وقرىء به مشدداً) يعني من التصلية.

قوله: (تقول صلي النار) من الباب الرابع من الثلاثي.

قوله: (قاسي حرها) مقاساة الحر غالباً يلزمها الدخول فلذا فسر بالدخول وإنما لم يحمل على حقيقته أي المقاساة من غير دخول لانعقاد الإجماع على أن المسلم العاصي يدخل النار ثم يخرج قال المص في قوله تعالى في سورة الحجر: ﴿لها سبعة أبواب﴾ [الحجر: ٤٤] الآية فأعلاها لعصاة الموحدين انتهى.

قوله: (وصليته شويته) وصليته من الباب الثاني من الثلاثي أيضاً لكنه متعد كما أن الأول متعد.

قوله: (وأصليته وصليته) من التصلية.

قوله: (الفيته فيها) على كلا اللفظين وهذا المعنى لهذه القراءة يدل على أن المعنى في القراءة الأولى الدخول مع المقاساة.

قوله: (والسعير فعيل بمعنى مفعول من سعرت النار إذا ألهبتها) فلذا فسره بالنار الهائلة ويتضمن كلامه الإشارة إلى أن المراد بالسعير هنا النار المشتعلة لا الطبقة المخصوصة قال في سورة الحجر إن لجهنم طبقات وهي جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية انتهى فاحفظ هذا واعلم أن هذه الألفاظ قد تستعمل

لهم مشافر كمشافر الإبل وقد وكل بهم من يأخذ بمشافرهم ثم يجعل في أفواههم صخراً من النار يخرج من أسافلهم فقال جبريل عليه السلام هولاء الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً.

قوله: أي نار معنى التعظيم مستفاد من تنكير سعير قوله صلى النار وصليته كلاهما على التخفيف من باب علم يعلم.

في طبقة مخصوصة وقد تستعمل في مطلق النار اللهم اجعلنا من زمرة الأخيار وأدخلنا الجنة مع الأبرار.

قوله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ ٱللَّهُ فِىٓ أَوْلَٰدِكُمْ ۖ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ ٱلْأُنثَيَيْنِ ۚ فَإِن كُنَّ نِسَآءً فَوْقَ ٱثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ ۖ وَإِن كَانَتْ وَٰحِدَةً فَلَهَا ٱلنِّصْفُ ۚ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَٰحِدٍ مِّنْهُمَا ٱلسُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُۥ وَلَدٌ ۚ فَإِن لَّمْ يَكُن لَّهُۥ وَلَدٌ وَوَرِثَهُۥٓ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ ٱلثُّلُثُ ۚ فَإِن كَانَ لَهُۥٓ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ ٱلسُّدُسُ ۚ مِنۢ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِى بِهَآ أَوْ دَيْنٍ ۗ ءَابَآؤُكُمْ وَأَبْنَآؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا ۚ فَرِيضَةً مِّنَ ٱللَّهِ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١١﴾﴾

قوله: (﴿يوصيكم الله﴾) [النساء: ١١] شروع في تفصيل أحكام المواريث المجملة في قوله عز وجل: ﴿للرجال نصيب﴾ [النساء: ٧] كما أشار إليه المص هناك فلذلك اختير الفصل.

قوله: (يأمركم) اعلم أن الإيصاء لغة طلب شيء من غيره ليفعله في غيبته حال حياته وبعد وفاته قاله مولانا خسرو في درره فإيصاء الله تعالى أمر لعبده مجازاً إما بطريق إطلاق اسم المقيد على المطلق ثم على المقيد[١] أو بطريق إطلاق اسم الملزوم على اللازم.

قوله: (ويعهد إليكم) بفتح الهاء أي ينصب لكم الدلائل السمعية ويرجع الأمر وفي الكشاف يعهد إليكم ويأمركم وهو الأنسب والأحسن إذا الأمر يليق أن يكون عطف تفسير للعهد.

قوله: (في شأن ميراثهم) قرينة تعيين المحذوف ما بعده والاحتياج إلى تقدير الشأن تصحيح الظرفية المجازية وحمل في على التعليل كما في عذبت امرأة في هرة وإن أغني عن اعتبار الشأن لكنه خلاف المتبادر لمجازيته ولندرة استعماله.

قوله: (وهو إجمال تفصيله ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ ٱلْأُنثَيَيْنِ﴾ [النساء: ١١]) أي مجمل لازدحام المعنى واشتباه المراد ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ ٱلْأُنثَيَيْنِ﴾ [النساء: ١١] استئناف مسوق لبيان شأن الوصية فلذا ترك العطف وأما القول بأنه منصوب بيوصيكم باعتبار كونه في معنى الفرض أو الشرع أو القول فلم يرض به المص حيث قال وهو إجمال تفصيله الخ لأنه تكلف مستغنى عنه بهذا التوجيه المتضمن للتأكيد[٢]. إذ التفصيل بعد الإجمال تأكيد.

قوله: (أي يعد كل ذكر بأنثيين حيث اجتمع الصنفان فيضعف نصيبه) إشارة إلى دفع إشكال بأن حظ الأنثيين الثلثان فكأنه قيل للذكر الثلثان ودفع بأن المراد حال الاجتماع لا الانفراد بقرينة قوله: ﴿فَإِن كُنَّ نِسَآءً﴾ [النساء: ١١] فإذا اجتمع الذكر والأنثيان كان له

---

(١) فيكون مجازاً بمرتبتين أو مرتبة واحدة.
(٢) فلا حظ له من الإعراب.

سهمان كما أن لهما سهمين[١] وأما حال الانفراد فالابن يحرز جميع المال والبنتان تأخذان الثلثين فلم يكن ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ ٱلْأُنثَيَيْنِ﴾ [النساء: ١١] مطلقاً.

قوله: (وتخصيص الذكر بالتنصيص على حظه لأن القصد إلى بيان فضله) وتخصيص الذكر الخ[٢] جواب إشكال بأن مقتضى الظاهر التنصيص على حظ الأنثى بأن يقال للأنثيين مثل حظ الذكر إذ الآية نازلة لبيان استحقاق الإناث الميراث إبطالاً لعادة الجاهلية وحاصل الجواب أن مقتضى الظاهر وإن كان هذا لكن مقتضى الحال ما اختير في النظم لأن فيه تنبيهاً على فضله لأن الذكر معه مفضل على الإناث بكمال العقل وحسن التدبير ومزيد القوة في الطاعات ولذلك خصوا بالنبوة والإمامة ووجوب الجهاد والجمعة وغير ذلك وبيان حظها ضمناً كاف في إبطال عادة الجاهلية.

قوله: (والتنبيه على أن التضعيف كاف للتفضيل فلا يحرمن بالكلية) والتنبيه الخ وجه ثانٍ لكون مقتضى الحال ما وقع عليه التنزيل أي للتنبيه على أنه يكفي لرعاية حق فضلها على الأنثى تضعيف نصيبها على نصيبه وأما الحرمان بالكلية كما هو دأب الجاهلية فإفراط إذ هما مشتركان في النسبة إلى الميت فقوله وقد اشتركا في قوة لأنهما مشتركان في الجهة أو مع اشتراكهما في الجهة ولو قيل هكذا لكان أوفى.

قوله: (وقد اشتركا في الجهة) أي في جهة الاتصال بالميت وهي التولد من نطفة واحدة فلا وجه لحرمان أحدهما.

قوله: (والمعنى للذكر منهم فحذف للعلم به) للذكر منهم أي أن قوله للذكر لا بد من ضمير عائد إلى الأولاد محذوف ثقة لظهوره كقوله السمن منون بدرهم وقيل الألف واللام قائم مقامه ولم يلتفت إليه المص لأن الأول هو المعول عند العرب.

قوله: لأن القصد إلى بيان فضله فإن قيل كان يستفاد بيان فضل الذكر على الانثى لو قيل للأنثيين مثل حظ الذكر أجيب بأن ما في الآية أدل على فضل الذكر من ذلك إذ القصد فيه إلى بيان نقص الأنثى قال الإمام قوله: ﴿للذكر مثل حظ الأنثيين﴾ [النساء: ١١] يدل على فضل الذكر بالمطابقة وعلى نقص الأنثى بالالتزام ولو قال للأنثيين مثل حظ الذكر لدل على نقص الأنثى بالمطابقة وعلى فضل الذكر بالالتزام فرجح الطريق الأول تنبيها على أن السعي في تشهير الفضائل راجح على السعي في تشهير الرذائل ولهذا قال: ﴿إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن اسأتم فلها﴾ [الإسراء: ٧] فذكر الإحسان مرتين والإساءة مرة.

قوله: والتنبيه على أن التضعيف كاف في التفضيل فلا يحرمن بالكلية هذا وجه آخر لتخصيص الذكر بالتنصيص على حظه وهذا أنسب لسبب نزول الآية فإنهم كانوا يورثون الذكور دون الإناث فقيل لهم كفى الذكور أن ضوعف لهم نصيب الإناث فلا يحرمن عن الميراث بالكلية مع تسويتهما في جهة الإرث وهي القرابة والإدلاء إلى الميت.

---

(١) هذا إذا اتحدت جهة ارثهما والحكم أغلبي إذ أولاد الأم متساوي ذكورهم وإناثهم.

(٢) وإن لزم التغليب أي الإناث على الذكور والمتعارف عكسه لكن لما كان مراعاة الخبر أهم جاز ذلك.

قوله: (أي إن كان الأولاد نساء خلصاً ليس معهن ذكر فأنث الضمير باعتبار الخبر)[١] لأن مطابقته له أهم من مطابقته للمرجع.

قوله: (أو على تأويل المولودات) أي على تأويل الأولاد بالمولودات إذ يصح وضع المولودات موضع الأولاد لكنه تكلف إذ صحة وضعها في موضعها باعتبار أن الأولاد تعم البنات لا مطلقاً مع أن المراد في النظم مطلق الأولاد فلو قيل يوصيكم الله في مولوداتكم لاختل المعنى فلذا اخره ولم يتعرض البنات كما في الكشاف باعتبار كونها مذكورة في ضمن الأولاد لأنه تكلف مستغنى عنه بالوجه الصحيح ولو لم يتعرض لتأويل المولودات لكان أولى.

قوله: (خبر ثانٍ أو صفة للنساء أي نساء) تفسير للاحتمالين أو على الاحتمال الأخير.

قوله: (زائدات على اثنتين) أي كلمة فوق مستعار للزيادة إذ المكان الفوقاني زائد على التحتاني ثم الفائدة في هذا الوصف التنصيص على عدم اختصاص المراد بعدد أو الاحتراز عن كون المراد بالنساء ما فوق الواحد.

قوله: (المتوفى منكم[٢] **ويدل عليه المعنى)** أي على كون المرجع المتوفى المعنى فيكون المرجع مما تقدم ذكره حكماً كما في ولأبويه.

قوله: أي إن كانت الأولاد نساء خلصا قيل عليه أن قوله تعالى: ﴿للذكر مثل حظ الأنثيين﴾ [النساء: ١١] كلام مذكور لبيان حظ الذكر من الأولاد لا لبيان حظ الأنثيين فكيف يحسن إردافه بقوله: ﴿فإن كن نساء﴾ [النساء: ١١] وهو بيان حظ الإناث والجواب من وجهين الأول أن قوله: ﴿للذكر مثل حظ الأنثيين﴾ [النساء: ١١] دال على أن حظ الأنثيين هو الثلثان كما سيذكر فلما ذكر ما دل على حكم الانثيين قال بعده: ﴿وإن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك﴾ [النساء: ١١] على معنى وإن كن جماعة بالغات ما بلغ من العدد فلهن ما للبنتين وهو الثلثان ليعلم أن حكم الجماعة حكم الأنثيين من غير تفاوت والثاني أنه تقدم ذكر الأنثيين فكفى هذا القدر في حسن العطف وقيل عليه أيضاً أن النساء جمع وأقل الجمع ثلاثة فالنساء يجب أن يكون فوق اثنتين فما الفائدة في التقييد بقوله: ﴿فوق اثنتين﴾ [النساء: ١١] وأجيب بأن من قال أقل الجمع اثنان فهذه الآية حجته ومن يقول هو ثلاثة قال هذا التقييد للتأكيد كما في قوله عز وجل: ﴿إنما يأكلون في بطونهم ناراً﴾ [النساء: ١٠] وقوله: ﴿ولا تتخذوا إلهين اثنين إنما هو إله واحد﴾ [النحل: ٥١] وكالآيات الموردة في تنظير قوله تعالى: ﴿إنما يأكلون في بطونهم ناراً﴾ [النساء: ١٠] قوله ويدل عليه المعنى اعتذار عن ظاهر الإضمار قبل الذكر وجه دلالة المعنى عليه أن الآية لما كانت في الميراث علم أن التارك هو الميت.

---

(١) وهو النساء الخلص فيفيد الحمل إذ الخبر ليس عينه وإذا كان فوق اثنتين صفة اتضح فائدة الحمل كمال الاتصال.

(٢) في الأرض نظيره وما من دابة.

قوله: (أي وإن كانت المولودة واحدة) أي الضمير في كانت راجع إلى المولودة المذكورة في ضمن الأولاد فلذا لم يقل فأفرد الضمير على تأويل المولود كما قال فيما مر والقول بأن مراده فيما سبق ذلك أيضاً يأبى عنه قوله تأويل المولودات ولو قيل هنا فأفرد الضمير باعتبار الخبر لم يبعد.

قوله: (وقرأ نافع بالرفع على كان التامة) فح لا يحتاج إلى التمحل إذ لا ضمير ح.

قوله: (واختلف في البنتين) لعدم ذكرهما صريحاً.

قوله: (فقال ابن عباس رضي الله عنهما حكمهما حكم الواحدة لأنه تعالى جعل الثلثين لما فوقهما) أي بطريق التأكيد لأن النساء مع كونها ظاهراً فيما فوقهما أكد بقوله فوق اثنتين فلا يرد عليه بأنه معارض بأن حكمهما حكم ما فوقهما لأنه تعالى جعل النصف للواحدة لأن قوله فإن كانت واحدة ليس بمؤكد فلا يكون في القوة مثل قوله: ﴿فَإِن كُنَّ نِسَآءً﴾ [النساء: ١١] الآية لأنه محكم في التخصيص دون ذلك القول.

قوله: (وقال الباقون حكمهما حكم ما فوقهما) الباقون أي من الصحابة.

قوله: (لأنه تعالى لما بين أن حظ الذكر مثل حظ الأنثيين إن كان معه أنثى وهو الثلثان اقتضى ذلك أن فرضهما الثلثان) وأورد عليه أن معرفة أن للذكر الثلثين في الصورة

قوله: وقرأ نافع بالرفع على كان التامة لكن بالنصب أولى لكونه أوفق لقوله تعالى: ﴿فإن كن نساء﴾ [النساء: ١١] فإن كان هناك ناقصة كذا قيل وأقول القراءة بالرفع أولى وانسب للنظم من القراءة بالنصب لتفكك النظم في القراءة بالنصب بحسب الظاهر فإنه لو كان الضمير في كانت في إن كانت واحدة راجعاً إلى الأولاد يفسد المعنى إذ يكون التقدير حينئذٍ وإن كانت الأولاد واحدة وهذا كما ترى لا معنى له وإن كان عائداً إلى المولودة يلزم الإضمار قبل الذكر لعدم جري ذكر المولودة وأما على قراءة الرفع يكون واحدة فاعل كانت والمعنى وإن وجدت بنت واحدة من تلك الأولاد وصح المعنى من غير ارتكاب تأويل وإخراج للكلام عن ظاهره.

قوله: لما بين أن حظ الذكر مثل حظ الانثيين إذا كان معه أنثى وهو الثلثان فكأنه قيل للذكر الثلثان هذا إذا كان عند اجتماع الذكر والانثى فكون الثلثين حظ الذكر إنما هو حال الاجتماع لا حال الانفراد وأما في حال الانفراد فالذكر يأخذ المال كله والبنتان تأخذان الثلثين والباقي لباقي الورثة إن وجد وإلا فيرد عليهما والدليل على أن ذلك حال الاجتماع اتباع حكم الانفراد له بقوله: ﴿فإن كن نساء﴾ [النساء: ١١] الخ أي ﴿فإن كن نساء﴾ [النساء: ١١] ليس معهن رجل يعني بنات ليس معهن ابن فلهن ثلثا ما ترك.

قوله: لأنه تعالى لما بين أن حظ الذكر مثل حظ الانثيين الخ هذا استدلال على أن حظ البنتين الثلثان يكون حظ الذكر الثلثين قيل عليه إن هذا استدلال دوري لأن معرفة كون حظ الذكر الثلثين موقوفة على معرفة حظ الأنثيين لأنه ما علم من الآية إلا أن ﴿للذكر مثل حظ الأنثيين﴾ [النساء: ١١] فلو كانت معرفة حظ الأنثيين مستخرجة من حظ الذكر لزم الدور وأجيب عنه بأن المستخرج هو الحظ المعين للانثيين وهو الثلثان والذي يتوقف عليه معرفة حظ الذكر هو معرفة حظ الأنثيين مطلقاً.

المذكورة موقوفة على معرفة حظ الأنثيين لأنه ما علم من الآية إلا أن المذكر مثل حظ الأنثيين فلو كان معرفة حظ الأنثيين مستخرجة من حظ الذكر لزم الدور فالاستدلال دوري لا يعبأ به وأجيب بأن المستخرج هو الحظ المعين للأنثيين وهو الثلثان والذي يتوقف عليه معرفة حظ الذكر هو معرفة حظ الأنثيين مطلقاً سواء كان ثلثين أو ثلثاً أو ربعاً أو غير ذلك فلا دور قوله إذا كانت معه أنثى أي أنثى واحدة واعتبر المستدلون أدنى مراتب اجتماع الصنفين وبنى استدلاله عليه إذ هو المتيقن فلا يرد بأنه لا يقتضي جعل حظ الذكر مثل حظ الأنثيين كون حظ الذكر الثلثين وإلا لكان حظه ذلك أبداً بل يجعل حظه ضعف حظ الأنثى فربما يكون ثلثاً أو ربعاً أو غير ذلك فكأنه حمل المعترض الأنثى على الجنس ولم يقيدها بالوحدة فكيف يظن ذلك بجمع كثير من الصحابة الأجلاء مع قولهم حظ الذكر الثلثان فالمراد بها الأنثى الواحدة فيتم قولهم اقتضى ذلك أن فرضهما أي حظهما الثلثان لأن الأنثى الواحدة إذا كان حظها مع الذكر ثلثاً علم أن حظهما الثلثان فلذا يعطى للذكر إذا كانت معه أنثى واحدة فلولا الثلثان حظ الأنثيين لما أعطي للذكر إذا كانت معه أنثى واحدة وهذا كاف في الاستدلال.

قوله: (**ثم لما أوهم ذلك أن يزاد النصيب بزيادة العدد رد ذلك بقوله: ﴿فإن كن نساء﴾** [النساء: ١١] **فوق اثنتين**) أي إن وصف النساء بكونها فوق اثنتين ليس لتأكيد تقييد الحكم بهذا الوصف ونفيه عن الغير بل لإزالة وهم تخصيص حكم عرف لبنتين بهما والتصريح بعمومه لكل عدد وهذا وإن سلم أنه خلاف المتبادر لكن له مؤيد كما أشار بقوله قوله ويؤيد الخ.

قوله: (**ويؤيد ذلك أن البنت الواحدة لما استحقت الثلث مع أخيها**) دليل لما ذكرنا من أن المراد بالأنثى الواحدة.

قوله: (**فبالحري أن تستحقه مع أخت مثلها وأن البنتين أمس رحما من الأختين وقد فرض لهما الثلثين بقوله فلهما الثلثان مما ترك**) فبالحري أن تستحقه لأن الأخت دون الأخ وحاصل المؤيدين التمسك بدلالة النص وشرطه متحقق كما أشار إليه بقوله فبالحري أن تستحقه في الأول وبقوله أمس رحماً في الثاني قيل وإنما أشار بجعلهما مؤيدين إلى أن استدلال الصحابة هو الأول والآخر أن مما ظفر به اللاحقون فيكونان مؤيدين لما استدلوا به انتهى. والأولى أن يقال إنما جعلهما مؤيدين لأن دلالتهما على المقصود بدلالة النص (**أي ولأبوي الميت**).

قوله: وأن البنتين عطف على قوله أن البنت الواحدة وكلاهما مما يؤيد الاستدلال الأول وقد فصل الإمام القياس الأول بأن قال ذكر ههنا حكم الواحدة من البنات وحكم الثلاث وما فوقهن ولم يذكر حكم البنتين وذكر في ميراث الأخوات حكم الأخت الواحدة والأختين ولم يذكر حكم الأخوات الكثيرة فيعلم حكم البنتين من ميراث الأخوات وحكم الأخوات من ميراث البنات لأنه لما كان نصيب الأختين الثلثين كانت البنتان أولى بهما لأنهما أقرب منهما ولما كان نصيب البنات الكثيرة لا يزاد على الثلثين فبالأولى أن لا يزاد نصيب الأخوات على ذلك.

قوله: (بدل منه) أي بدل الكل.

قوله: (بتكرير العامل) لا للعمل وإلا لم يكن بدلاً بل معمولاً بالأصالة بل لتأكيد الفائدة المذكورة.

قوله: (وفائدته) أي فائدة البدل هنا وليس المراد فائدة البدل بتكرير العامل إذ لو لم يتكرر العامل لتحقق تلك الفائدة نعم يفيد تقويتها.

قوله: (التنصيص على استحقاق كل واحد منهما السدس) هذه فائدة عدم الاقتصار على المبدل منه إذ لو اقتصر عليه لتوهم أن السدس لمجموع الأبوين.

قوله: (والتفصيل) نكتة عدم الاقتصار على البدل فإن البدل وإن أفاد التنصيص المذكور لكن يفوت التأكيد لو لم يذكر المبدل منه والمقام مقام التأكيد.

قوله: (بعد الإجمال تأكيداً للسدس) لما فيه تكرير حيث ذكر أولاً إجمالاً ثم تفصيلاً ثانياً والحاصل أن البدل هنا لكونه بدل الكل يفيد الإيضاح والتفسير والتأكيد والتقرير **(أي للميت)**.

قوله: (ذكراً أو أنثى غير أن الأب يأخذ السدس مع الأنثى بالفريضة وما بقي من ذوي الفروض أيضاً بالعصوبة) غير أن الأب لما أوهم أن نصيب الأب مع الولد السدس فحسب سواء كان ذلك الولد ذكراً أو أنثى فدفع بأن ذلك بطريق الفرضية ولا ينافي أخذ الأب ما بقي بطريق العصوبة إذا كان الولد أنثى.

قوله: وفائدته التنصيص على استحقاق كل منهما السدس والتفصيل بعد الإجمال أي لو قيل ولأبويه السدسان يفهم منه أن كلا منهما يستحق السدس لكن يفوت حينئذٍ معنى التنصيص على ذلك المعنى وأيضاً لو قيل ولأبويه السدسان لا وهم قسمة السدسين عليهما على التسوية وعلى خلافهما وكذا لو قيل ولكل واحد من أبويه السدس لفات معنى التفصيل بعد الإجمال.

قوله: ذكراً وأنثى لما كان للأبوين ثلاثة أحوال بين في هذه الآيات ما يخص بكل حال من تلك الأحوال من القسمة الحالة الأولى أن يكون معهما ولد وهو المراد من هذه الآية التي هي قوله عز وجل: ﴿ولأبويه لكل واحد منهما السدس﴾ [النساء: ١١] إن كان له ولد واسم الولد يقع على الذكر والأنثى وهذه الحالة يمكن وقوعها على ثلاثة أوجه أحدها أن يحصل مع الأبوين ولد ذكر واحداً أو أكثر فههنا لكل واحد من الأبوين السدس وثانيها أن يحصل مع الأبوين بنتان أو أكثر والحكم ههنا ما ذكر أيضاً وثالثها أن يحصل مع الأبوين بنت واحدة فههنا للبنت النصف وللأم السدس وللأب السدس بحكم هذه الآية والسدس الباقي للأب بحكم التعصيب والحالة الثانية ما يستفاد من الحصر المفهوم من عطف قوله: ﴿وورثه أبواه﴾ [النساء: ١١] فالمؤدي من منطوقه أنه إن كان الوارث أبويه فقط فلامه الثلث ومؤدي مفهومه هو أنه إن ترك مع الأبوين أحد الزوجين فح يكون للأم ثلث ما يبقى بعد أخذ أحد الزوجين نصيبه لا ثلث الكل وإلا يلزم تفضيل الانثى على الذكر لأنه حينئذٍ يصل للأم سهمان وللأب سهم واحد فإنه لو ترك امرأة زوجا وأبوين فصار للزوج النصف وللأم الثلث والباقي للأب حازت الأم سهمين والأب سهماً واحداً فينقلب الحكم إلى أن يكون للأنثى مثل حظ الذكرين وهو خلاف وضع الشرع والحالة الثالثة ما أفاده قوله عز وجل: ﴿فإن كان له إخوة﴾ [النساء: ١١] الآية.

قوله: (فحسب) أشار به إلى أن هذا أعني كون الثلث للام إذا لم يكن وارث سواهما كالزوج والزوجة فإن كان له زوج فلها ثلث ما بقي عند الجمهور.

قوله: (﴿مما ترك﴾ [النساء: ١١] وإنما لم يذكر حصة الأب لأنه لما فرض أن الوارث أبواه فقط وعين نصيب الأم علم أن الباقي للأب وكأنه قال فلهما ما ترك أثلاثاً وعلى هذا ينبغي أن يكون لها حيث كان معهما أحد الزوجين ثلث ما بقي من فرضه كما قاله الجمهور لا ثلث المال كما قاله ابن عباس فإنه يفضي إلى تفضيل الأنثى على الذكر المساوي لها في الجهة والقرب وهو خلاف وضع الشرع) فإنه يفضي دليل قول الجمهور وجه الإفضاء أن الأم إذا أخذت ثلث جميع المال والزوج أخذ نصف المال كان نصيب الأب واحداً من السدس مع أن الأم نصيبها الاثنين منه لكن إذا كان نصيب الأم ثلث جميع المال مع الزوجة فلا يفضي إلى ذلك إذ نصيب الأم أربعة من الأنثى عشر والزوجة ثلاثة منها وما بقي وهو خمسة نصيب الأب فلا يتم دليل الجمهور إلا أن يقال يكفي في ذلك تحقق الإفضاء المذكور في بعض الصور والأحسن في إثبات مذهب الجمهور أن يقال إن معنى الآية قوله تعالى: ﴿فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه﴾ [النساء: ١١] هو أن لها ثلث ما ورثاه سواء كان جميع المال أو بعضه وذلك لأنه لو أريد ثلث الأصل لكفي في البيان فإن لم يكن له ولد فلأمه كما قال في حق البنات وإن كانت واحدة فلها النصف بعد قوله: ﴿فإن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك﴾ [النساء: ١١] فيلزم أن يكون قوله: ﴿وورثه أبواه﴾ [النساء: ١١] خالياً عن الفائدة أو نقول إن الأبوين في الأصول كالابن والبنت في الفروع فيجعل ما بقي من فرض أحد الزوجين بينهما أثلاثاً كما في حق الابن والبنت كذا قاله الشريف العلامة في شرح السراجية وجه قول ابن عباس رضي الله عنهما أنه تعالى جعل أولاً سدس التركة مع الولد ثم ذكر أن لها مع عدمه الثلث بقوله: ﴿فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه فلأمه الثلث﴾ [النساء: ١١] فيفهم منه أن المراد ثلث أصل التركة أيضاً ويؤيده أن السهام المقدرة كلها بالقياس إلى أصلها بعد الوصية والدين كذا قاله الشريف العلامة وقيل قال ابن عباس رضي الله عنهما لا أجد في كتاب الله تعالى ثلث ما بقي انتهى ولقد أصاب حيث قال لا أجد ولم يقل لا يوجد والجمهور وجدوا في كتاب الله تعالى: ﴿ثلث ما بقي﴾ كما سبق تقريره[(١)].

قوله: (بإطلاقه يدل على أن الإخوة يردونها من الثلث إلى السدس) بإطلاقه أي كونه غير مقيد بكونها وارثة حاجبة.

قوله: بإطلاقه يدل الخ خبر والمبتدأ قوله عز وجل: ﴿فإن كان له إخوة فلأمه السدس﴾ [النساء: ١١] بتأويل هذا الكلام منشأ الإطلاق وهو عدم تقييد الاخوة في الآية بكونهم وارثين للميت أولاً فاطلاق الأخوة يدل على أنهم يردون نصيب الأم من الثلث إلى السدس وإن لم يكونوا

---

(١) إذا وضع الشرع تفضيل الذكر على الأنثى كتفضيل الابن والأخ على البنت والأخت.

قوله: (وإن كانوا لا يرثون مع الأب) لأن الإخوة سواء كانت لأبوين أو لأب فقط أو لأم فقط لا يرثون مع الأب وكذا الأخوات مطلقاً وجه الدلالة على ذلك أن قوله تعالى: ﴿فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه فلأمه الثلث فإن كان له إخوة فلأمه السدس﴾ [النساء: ١١] فالمراد من صدر الكلام أن لأمه الثلث والباقي للأب فكذا الحال في آخره كأنه قيل ﴿فإن كان له إخوة فلأمه السدس﴾ [النساء: ١١] والباقي للأب وشرط الحاجب أن يكون وارثاً في حق من يحجبه والأخ الحر المسلم وارث في حق الأم بخلاف الرقيق والكافر.

قوله: (وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنهم يأخذون السدس الذي حجبوا عنه الأم) الظاهر أنه لا صحة لهذه الرواية لأنه يوافق الصديق رضي الله تعالى عنه في حجب الجد للإخوة فكيف يقول بإرثهم مع الأب كذا في شرح الإمام السرخسي نقله الشريف العلامة في شرح السراجية ولعل المص لم يطلع عليه أو لم يعتمد عليه.

قوله: (والجمهور على أن المراد بالإخوة عند ممن له إخوة من غير اعتبار التثليث) أي المراد بالجمع ما فوق الواحد وأن حكم الأثنين في الميراث حكم الجماعة ألا يرى أن البنتين والأختين كالبنات والأخوات فكذا في الحجب لكن هذا باعتبار أن صيغة الجمع موضوعة للاثنين فصاعداً عند بعض أصحاب الشافعي وعندنا باعتبار أنه ثبت بالدليل أن للاثنين حكم الجماعة.

قوله: (سواء كان من الإخوة أو الأخوات) أي لفظ الإخوة يتناول الكل للاشتراك في الأخوة وحاصله التناول بطريق التغليب يعرفه اللبيب.

وارثين مع وجود الأب قوله إلا عند ابن عباس رضي الله عنه فإنه صرف معنى أقل الجمع إلى ثلاثة فلم يكن الاثنان من متناولان لفظ الإخوة عنده فالأم لا يحجبها عنده أقل من ثلاثة لكن إجماع الأكثرين من الصحابة على أن الاثنين من الإخوة يحجبها من الثلث ويرد نصيبها منه إلى السدس كالثلاثة وما فوقها وعليه القياس فإن الأختين توجبان الحجب وإذا كان كذلك فالاخوان يجب أن يحجبا أيضاً وإنما قلنا الأختين يحجبان لأنا رأينا أن الله تعالى نزل الأنثيين من النساء بمنزلة الثلاث في باب الميراث ألا يرى أن نصيب الثنتين ونصيب الثلاث هو الثلثان وأيضاً نصيب الأختين ونصيب الثلاث هو الثلثان وكذلك نصيب الأختين من الأم ونصيب الثلاث هو الثلثان فهذا الاستقراء يوجب أن يحصل الحجب بالأختين كما أنه حصل بالثلاث كذا قال الإمام احتج على عثمان رضي الله عنه بأن الاخوين كيف يردان لام من الثلث إلى السدس والله تعالى يقول ﴿فإن كان له إخوة﴾ والاخوان في لسان قومك ليسا بإخوة فقال عثمان لا أستطيع رد قضاء قضى به قبلي ومضى في الأمصار وفي هذه الحكاية دلالة على أن أقل الجمع ثلاثة لأن ابن عباس رض ذكر ذلك مع عثمان رضي الله عنه وعثمان ما أنكره وهما كانا من صميم العرب ومن علماء اللسان فكان اتفاقهما حجة في ذلك والجمهور على أن المراد بالإخوة عدد ممن له إخوة من غير اعتبار التثليث وفي الكشاف فإن قلت فكيف صح أن يتناول الاخوة الأخوين والجمع خلاف التثنية قلت الاخوة تقيد معنى الجمعية المطلقة بغير كمية والتثنية كالتثليث والتربيع في إفادة الكمية وهذا موضع الدلالة على الجمع المطلق فدل بالاخوة عليه والحاصل أن معنى الجمع المطلق موجود في الاثنين فيكون أخوان من متناولات الاخوة.

قوله: (**وقال ابن عباس رضي الله عنهما لا يحجب الأم من الثلث ما دون الثلاثة ولا الأخوات الخلص أخذا بالظاهر**) لأن الظاهر أن صيغة الجمع لا يتناول الاثنين وصيغة الجمع المذكر لا يتناول الإناث الخلص.

قوله: (وقرأ حمزة والكسائي فلأمه بكسر الهمزة اتباعاً للكسرة التي قبلها) كأنه استدراك على الزمخشري حيث قال اتباعاً للجرة أي الكسرة الإعرابية التي بعدها وحركة وهي حركة الميم فإن فيه جعل الأقوى وهي الحركة الأصلية تابعة للحركة الإعرابية الضعيفة لكونها في معرض الزوال فالمص احترز بقوله التي قبلها عن هذا فاعتبر كون الحركة الأصلية تابعة للحركة الأصلية أيضاً وهي حركة اللام والميم.

قوله: (متعلق بما تقدمه من قسمة المواريث كلها) لا بما يليه وحده كما يتبادر.

قوله: (أي هذه الأنصباء للورثة) أي قسمة هذه الأنصباء بقرينة قوله من قسمة الميراث وفيه إشارة إلى أن ﴿من بعد وصية﴾ [النساء: ١١] خبر مبتدأ محذوف.

قوله: (من بعد ما كان) أي ما ثبت وتحقق من طرف الميت في حياته قبل تعلق حق الورثة التركة.

قوله: (من وصية) أي من إخراجها أو تنفيذها.

قوله: (أو دين) أي قضائه ولظهورهما حذفا في الموضعين.

قوله: (وإنما قال بأو التي للإباحة دون الواو) أشار به إلى أن أو لأحد الشيئين أو الأشياء لا للشك لأن الكلام للإفهام وإنما يلزم الشك من المحل وهو الإخبار وفي الإنشاء للتخيير وقد يكون للإباحة فالمص اختار كونها للإباحة هنا إذ التخيير ليس بصحيح هنا لأنه يمتنع فيه الجمع بخلاف الإباحة.

قوله: (للدلالة على أنهما متساويان في الوجوب) إذ معنى الإباحة التسوية.

قوله: (مقدمان على القسمة) قرينة على ما ذكرنا من أن المراد بقوله هذه الأنصباء قسمة هذه الأنصباء.

قوله: (مجموعين) من فوائد كونها للإباحة كما قررنا.

قوله: (ومنفردين) فلو قيل بالواو لوجب في كل مال أن يتحقق الأمران وليس كذلك.

قوله: (وقدم الوصية على الدين وهي متأخرة في الحكم) أي في التنفيذ لما روي عن

قوله: وقدم الوصية على الدين يعني كان الأصل أن يقدم ذكر الدين على الوصية لأن الدين مقدم إخراجه من كل المال ثم الوصية ومن بعد إخراجهما تقسم التركة بين الورثة فسبب تقديمها عليه أنها مشبهة بالميراث في كونها مأخوذة من غير عوض فكان إخراجها مما يشق على الورثة ويتعاظمهم ولا تطيب أنفسهم بها فكان اداؤها مظنة للتقصير والتفريط بخلاف الدين فإن نفوسهم مطمئنة إلى ادائه فلذلك قدمت على الدين بعثاً على وجوبها والمسارعة إلى إخراجها مع الدين ولذلك جيء بكلمة أو للتسوية بينهما في الوجوب كذا في الكشاف هذا مخالف لما في المفصل

علي رضي الله عنه أنه قال رأيت رسول الله عليه السلام بدأ بالدين قبل الوصية ولأن الوصية إن كانت تطوعاً فالأمر ظاهر وإن كانت بالفرض فدين العباد مقدم على هذه الوصية أيضاً لأنه إذا اجتمع حق الله وحق العباد في عين وقد ضاقت عن الوفاء بهما يقدم حق العباد لاحتياجهم مع استغناء الله تعالى وكرمه[1].

قوله: (**لأنها**) علة تقديم الوصية في الذكر.

قوله: (**مشبهة بالميراث**) في كونها مأخوذة بلا عوض.

قوله: (**شاقة على الورثة**) أي إخراجها ولو قال فشق إخراجها أو فهي شاق إخراجها لكان أولى ولمشقتها على الورثة كانت مظنة التفريط والمساهلة وأما الدين لكون أدائه واجباً عليهم ومجبورين عليه فيسارعون إلى قضائه فقدم ذكرها بعثاً على أدائها معه وتنبيهاً على أنها مثله في وجوب الأداء.

قوله: (**مندوب إليه الجميع والدين إنما يكون على الندور**) مندوب من الندبة لا من الندب أي مدعو إليه الجميع أي جميع الناس وحاصله أنها كثيرة الوقوع الموجبة لمزيد اهتمام فلذا قدمت عليه ثم فائدة الوصف بيوصي بها للتعميم إذ وصف الشيء بما لا ينفك عن الجنس للتعميم كقوله تعالى: ﴿وما من دابة في الأرض﴾ [الأنعام: ٣٨] فكأنه قيل: ﴿من بعد وصية﴾ [النساء: ١١] أي وصية كانت بعدما كانت مشروعة أو الترغيب في الوصية والندب إليها أو للاحتراز عن كون المراد بها مجازاً بالقوة وقيل المراد بها تعتبر الوصية بها في الشرع وهي الوصية بالثلث أو ما دونه ولا يخفى ضعفه ويمكن أن يقال المراد بها يقرر الوصية بها وتبقى حتى توفى (**وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو بكر بفتح الصاد**).

قوله: (**أي لا تعلمون من أنفع لكم ممن يرثكم من أصولكم وفروعكم في عاجلكم وآجلكم**) من أنفع لكم إشارة إلى أن نفعاً تمييز من نسبة أقرب وحاصله أنفع لكم لأن من يزيد قربه إلى النفع على غيره فهو أنفع من غيره قيل ليس هذا منطوق النظم بل اللازم منه بطريق الأولى فكأنه قيل لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعاً فضلاً عن أن تدرون من هو أنفع انتهى فلا يظهر وجه تغيير المص المنطوق إلى اللازم نعم لو سلم ذلك لكان وجه ما اختير في النظم على لا تدرون أيهم أنفع قوله: ﴿ممن يرثكم﴾ من مقتضيات المقام من أصولكم يعني أن الآباء والأبناء بمعنى الأصول والفروع مجازاً فيشمل الأمهات بل الأجداد والجدات ويشمل البنات بل أولاد الولد في عاجلكم دنياكم وآجلكم آخرتكم.

من أن أو في الخبر للشك وفي الأمر للتخيير أو للإباحة والجواب أن الخبر هنا بمعنى الأمر لما تقدم في قوله تعالى: ﴿يوصيكم الله﴾ [النساء: ١١] أي يأمركم ويعهد إليكم.

---

(١) وفي هذا الكلام تنبيه على أن ﴿**من بعد وصية يوصى بها أو دين**﴾ وإن كان خبراً لفظاً لكنه إنشاء معنى ويؤيده قوله: ﴿**يوصيكم الله**﴾ فإنه فسر بيأمركم.

قوله: (فتحروا فيهم ما وصاكم الله به) أي إذا لم تعلموا ذلك فاتبعوا ما بين الله تعالى المنان ولا تتبعوا خطوات الشيطان.

قوله: (ولا تعمدوا إلى تفضيل بعض) وهو الذكور.

قوله: (وحرمانه) أي بعض آخر وهو الإناث أو الطفل مطلقاً.

قوله: (روي أن أحد المتوالدين إذا كان أرفع درجة من الآخر سأل أن يرفع إليه) المتوالدين فيه تغليب الذكور بل تغليب الوالد على المولود.

قوله: (فيرفع بشفاعته) والنفع غير مقصور على النفع الدنيوي حتى تعمدوا إلى حرمان النساء والأطفال عن الميراث لعدم الجهاد والذب بل أجل المنافع الأخروية فلا تدرون من أنفع لكم فغرض المص من نقل هذه الرواية التأييد لما ذكره.

قوله: (أو من مورثيكم أو من أوصى منهم فعرضكم للثواب بإمضاء وصيته أو من لم يوص فوفر عليكم ماله) أو من مورثيكم عطف على ممن يرثكم والمعنى آباؤكم وأبناؤكم

قوله: روي أن أحد المتوالدين إذا كان أرفع درجة من الآخر في الجنة سأل أن يرفع إليه أي سأل من هو رفيع الدرجة أن يرفع الآخر الوضيع الدرجة إليه فيرفع إليه بسبب شفاعته وقيل قد فرض الله الفرائض على ما هو عنده حكمه ولو وكل ذلك إليكم لم تعلموا أيهم أنفع فوضعتم أنتم الأموال على غير حكمة وقيل الأب يجب عليه النفقة على الابن إذا احتاج وكذلك الابن إذا كان محتاجاً فهما في النفع بالنفقة لا يدري أيهما أقرب نفعاً وفي الكشاف أباؤكم وابناؤكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعاً أي لا تدرون من أنفع لكم من أبائكم وأبناءكم الذين يموتون أم من أوصى منهم أم من لم يوص يعني أن من أوصى ببعض ماله فعرضكم لثواب الآخرة بإمضاء وصيته فهو أقرب لكم نفعاً واحضر جدوى ممن ترك الوصية فوفر عليكم عرض الدنيا وجعل ثواب الآخرة أقرب واحضر من عرض الدنيا ذهاباً إلى حقيقة الأمر لأن عرض الدنيا وإن كان عاجلاً قريباً في الصورة إلا أنه فان فهو في الحقيقة الأبعد الأقصى وثواب الآخرة وإن كان آجلاً إلا أنه باقٍ فهو في الحقيقة الأقرب الأدنى اختار صاحب الكشاف هذا الوجه واستحسن من باقي الوجوه المذكورة حيث قال ليس شيء من هذه الأقاويل بملائم للمعنى ولا مجاوب له غير هذا الوجه لأن هذه الجملة اعتراضية ومن حق الاعتراض أن يؤكد ما اعترض بينه ويناسبه يعني هذا الوجه اشتد التئاماً ومجاوبة للنظم وتأكيداً لما سبق من أمر الوصية فكانت هذه الجملة بهذا المعنى صالحة لأن تقع اعتراضاً مفيداً للتأكيد بخلاف سائر الوجوه وحاصل الوجوه المذكورة أن المراد بالنفع في قوله تعالى: ﴿أيهم أقرب لكم نفعاً﴾ [النساء: ١١] النفع في الشفاعة وسؤال رفع المرتبة على الوجه الأول والنفع في الفرائض والانصباء على القول الثاني وأنفع في الإنفاق في زمان الحياة على القول الثالث والنفع في أمر الوصية على القول الرابع المختار قوله فهو اعتراض مؤكد لأمر القسمة أو تنفيذ الوصية فعلى الأول يكون متصلاً بآية المواريث وهي قوله تعالى: ﴿يوصيكم الله في أولاكم للذكر مثل حظ الأنثيين﴾ [النساء: ١١] مع قوله: ﴿للنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون﴾ [النساء: ٧] وهو الأنسب لقول المص في الأول من وجهي هذه الآية حيث قال في الوجه الأول ولا تعمدوا إلى تفضيل بعض وحرمانه وعلى الثاني بقوله عز وجل: ﴿من بعد وصية يوصى بها أو دين﴾ [النساء: ١١].

الذين يموتون قبلكم أم من أوصى منهم لعل الوصية أنفع لكم بحصول الأجر بل الجزيل بتنفيذها وأنتم لا تدرون ذلك بل تكرهون تلك الوصية فتحروا ما وصاكم الله تعالى.

قوله: (فهو اعتراض) أي جملة وقعت بين كلامين لأن فريضة متصلة بما قبلها مؤكد بيان النكتة من الاعتراض.

قوله: (مؤكد لأمر القسمة) على التوجيه الأول في آبائكم وأبنائكم.

قوله: (أو تنفيذ الوصية) على التوجيه الثاني فيه وفي هذا الكلام رد على الكشاف حيث ادعى أنه ينبغي أن يكون تأكيد التنفيذ الوصية فلم يلتفت المص إليه بل قدم كونه مؤكداً لأمر القسمة بناء على تقديمه الوجه الأول في قوله تعالى: ﴿آباءكم﴾ [البقرة: ٢٠٠] وجه الرد أن الجملة المعترضة كما يمكن تعلقها بالوصية يمكن تعلقها بالقسمة فالفرق تحكم.

قوله: (مصدر مؤكد) أي من قبيل له على ألف درهم اعترافاً فالفعل واجب الحذف تقديره فرض ذلك فريضة أي فرضاً.

قوله: (أو مصدر ﴿يوصيكم الله﴾ [النساء: ١١]) أي مصدر مؤكد لكن ليس للفعل المحذوف بل للفعل المذكور فلا كلام في التقابل.

قوله: (لأنه في معنى يأمركم ويفرض عليكم) فيكون من باب قعدت جلوساً ولما كان الفعل مضافاً إليه للمصدر بواسطة حرف الجر لفظاً لم يجب حذف فعله فلا يراد أنه إذا جعل فاعل الفعل أو مفعوله متعلقاً بالمصدر أو مضافاً إليه له يجب حذفه انتهى. إذ المراد بالمضاف إليه بتقدير حرف الجر ولو سلم العموم فالمص غير مقلد فله أن يفرق بينهما كما قررنا **(بالمصالح والرتب فيما قضى وقدر)**.

قوله تعالى: ﴿۞ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَٰجُكُمْ إِن لَّمْ يَكُن لَّهُنَّ وَلَدٌ فَإِن كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمُ ٱلرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْنَ مِنۢ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِينَ بِهَآ أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ ٱلرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِن لَّمْ يَكُن لَّكُمْ وَلَدٌ فَإِن كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ ٱلثُّمُنُ مِمَّا تَرَكْتُم مِّنۢ

قوله: مصدر مؤكد فعلى هذا يكون فعله الناصب محذوفاً تقديره فرض ذلك فريضة من الله.

قوله: عليماً بالمصالح والرتب حكيماً فيما قضى وقدر قال الإمام قوله: ﴿إن الله كان عليماً حكيماً﴾ [النساء: ١١] المعنى أن قسمة الله لهذه المواريث أولى من القسمة التي تميل إليها طباعكم لأنه تعالى عالم بجميع المعلومات فيكون عالماً بما في قسمة المواريث من المصالح والمفاسد وأنه حكيم لا يأمر إلا بما هو الأصلح الأحسن ومتى كان الأمر كذلك كانت قسمته لهذه المواريث أولى من القسمة التي تريدونها وهذا نظير قوله تعالى للملائكة: ﴿إني أعلم ما لا تعلمون﴾ [البقرة: ٣٠] فإن قيل لم قال كان عليماً حكيماً مع أنه الآن كذلك قلنا قال الخليل الخبر عن الله بمثل هذه الألفاظ كالخبر بالحال والاستقبال لأنه تعالى منزه عن الدخول تحت الزمان وقال سيبويه القوم لما شاهدوا علماً وحكمة وفضلاً وإحساناً تعجبوا فقيل لهم إن الله كان كذلك أي لم يزل موصوفاً بهذه الصفات.

بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَآ أَوْ دَيْنٍۗ وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَٰلَةً أَوِ ٱمْرَأَةٌ وَلَهُۥٓ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَٰحِدٍ مِّنْهُمَا ٱلسُّدُسُۚ فَإِن كَانُوٓاْ أَكْثَرَ مِن ذَٰلِكَ فَهُمْ شُرَكَآءُ فِى ٱلثُّلُثِۚ مِنۢ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَآ أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَآرٍّۚ وَصِيَّةً مِّنَ ٱللَّهِۗ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿١٢﴾

قوله: **(أي ولد وارث من بطنها أو من صلب بنيها أو بني بنيها وإن سفل ذكراً كان أو أنثى منكم أو من غيركم)** ولد وارث احتراز عن الولد المحروم كالكافر والقاتل والرقيق فإنه لا يحجب عند غير ابن مسعود رضي الله عنهما لا حجب حرمان ولا نقصان **(فرض للرجل بحق الزواج ضعف ما للمرأة كما في النسب)**.

قوله: **(وهكذا قياس كل رجل وامرأة)** لما مر من أن الذكر مفضل على الأنثى.

قوله: **(اشتركا في الجهة)** أي جهة الإرث كالقرابة النسبية والقرابة المصاهرة.

قوله: **(والقرب)** أي إلى الميت.

قوله: **(ولا يستثنى منه إلا أولاد الأم)** فإن ذكورهم وإناثهم سواء في القسمة والاستحقاق سيبينه المص.

قوله: **(والمعتق والمعتقة وتستوي الواحدة والعدد منهن في الربع والثمن)** فإن الرجل والمرأة إذا أعتقا عبداً أو جارية مشتركاً بينهما ثم مات ذلك العبد ولا وارث له من أصحاب الفرائض وليس له عصبة نسبية أيضاً فالمعتق والمعتقة قسم تركة المعتق بينهما على السوية لا يفضل الرجل المعتق على المرأة المعتقة مع اشتراكهما في الجهة والقرب.

قوله: **(أي الميت)** احتراز عن كون المراد به وارثاً كما سيأتي.

قوله: **(أي يورث منه)** أي ورث الثلاثي يتعدى إلى مفعولين الأول منهما بمن يقال ورثت من زيد ماله وقد يحذف ويقال ورثت زيداً فأشار المص إلى أن الآية الكريمة من هذا القبيل وقال التقدير يورث منه والمفعول الثاني محذوف لعدم تعلق الغرض به لم يذكر ولم يقدر.

قوله: ولا يستثنى عنه إلا أولاد الأم أي لا يستثنى عن هذا الحكم وهو أن يضعف الذكر على الأنثى إلا أولاد الأم فإن ذكورهم مع إناثهم إذا اجتمعوا سواء في النصيب يسوى بينهم وكذلك المعتق والمعتقة إذا اعتق الرجل والمرأة عبداً مشتركاً بينهما ثم مات العبد المعتق وترك مالاً فالمعتق والمعتقة في الإرث وقدر النصيب سواء فافهم.

قوله: ويستوي الواحدة والعدد منهن أي من الزوجات في الربع والثمن فإن من فوق الواحدة منهن يشتركن في الربع عند عدم الولد وفي الثمن عند وجود الولد.

قوله: يورث منه من ورث إن قرىء يورث على صيغة المجهول يكون الرجل موروثاً وهو الميت لأنه يقال ورثت من أبي مالاً فالأب والمال موروث ويقال أيضاً ورثت من أبي مالاً فالأب موروث منه والمال موروث فلما كان الموروث مشتركاً بين الميت والمال والموروث منه مختص بالميت فسر قوله تعالى: ﴿يورث﴾ [النساء: ١٢] بقوله: يورث منه إيضاحاً للمقصود.

قوله: (من ورث) أي من الثلاثي.

قوله: (صفة رجل) الأولى تقديم هذا على التفسير لكن اخره لقوله أو يرث خبره (**خبر كان أو يورث خبره وكلالة حال من الضمير فيه**).

قوله: (**وهو من لم يخلف ولداً ولا والداً**) هذا أحد المعاني الثلاثة للكلالة.

قوله: (**أو مفعول له والمراد بها قرابة ليست من جهة الوالد والولد**) معنى ثانٍ لها والفرق بين المعنيين أن الكلالة في الأول صفة الموروث منه وفي الثاني اسم للقرابة من غير جهة الولد والوالد لكنهما متساويان في الصدق بل متلازمان فيه.

قوله: (**ويجوز أن يكون الرجل الوارث ويورث من أورث وكلالة من ليس بوالد ولا ولد**) أن يكون الرجل أي في قوله وإن كان رجل الوارث الحي وكلالة من ليست بوالد ولا ولد معنى ثالث لها صفة الوارث فالمعاني الثلاثة متساوية في الصدق وإن كان مفهوماتها متغايرة.

قوله: (**وقرىء يورث**) مشدداً ومخففاً.

قوله: (**على البناء للفاعل**) فح يتعين كون المراد بالرجل ميتاً كما صرح به وعن ههنا رجح المص احتمال كونه ميتاً على كونه وارثاً إذ القراءة يقوي بعضها ببعض مع أن الكلام في السباق والسياق في أحوال الميت.

قوله: (**فالرجل الميت وكلالة يحتمل المعاني الثلاثة وعلى الأول خبر أو حال وعلى الثاني مفعول له**) وكلالة يحتمل المعاني فذلكة وإجمال بعد التفصيل.

قوله: (**وعلى الثالث مفعول به**) هذا إفادة لا إعادة إذ لم يبينه فيما سبق بخلاف الأولين وجوز أن يكون حالاً من ضمير الفعل والمفعول محذوف أي يورث وارثة حال

قوله: وهو من لم يخلف ولداً ولا والداً فالكلالة يطلق على معانٍ ثلاثة الأول من لم يخلف ولداً ولا والداً والثاني هو القرابة التي ليست من جهة الولد والوالد والثالث من ليس بولد ولا والد.

قوله: يجوز أن يكون الرجل أي في قوله تعالى رجل يورث الوارث فيكون يورث مجهولاً من أورث يورث فالمعنى وإن كان رجل يجعل وارثاً كلالة ليس بوالد ولا ولد.

قوله: فالرجل الميت أي يتعين الرجل حينئذٍ أن يكون ميتاً لا يحتمل أن يكون وارثاً ولذا قال فالرجل الميت قوله وكلالة يحتمل المعاني الثلاثة ابتداء كلام وليس متصلاً بقوله وقرىء يورث على البناء للفاعل فهي على المعنى الأول وهو من لم يخلف ولداً ولا والداً خبر كان أو حال من رجل والخبر يورث وعلى الثاني وهو أن يكون المراد بها قرابة ليست من جهة الوالد والولد يكون مفعولاً له ليورث أي رجل يورث لقرابة ليست من جهة الجزئية وحينئذٍ إنما يتم المعنى على التعليل المستفاد من جعلها مفعولاً له إذ لا يجوز على هذا المعنى أن يكون خبر كان أو حالاً لعدم صحة الحمل حينئذٍ والحال والخبر صحيحاً الحمل على ذي الحال والمخبر عنه.

قوله: وعلى الثالث مفعول به فعلى هذا لا يجوز أن يكون المراد بها المعنى الثاني إذ لا معنى لأن يقال رجل يورث قرابة.

كونها ذا كلالة وأن يكون مفعولاً له أي يورث لأجل الكلالة انتهى والمص لم يلتفت إليه لكونه خلاف الظاهر مع ظهور الوجه الباهر.

قوله: (وهي في الأصل مصدر) أي وفي اللغة مصدر على زنة كراهة.

قوله: (بمعنى الكلال) أي الضعف وذهاب القوة من الإعياء والتعب.

قوله: (قال الأعشى) في مدح النبي عليه السلام لما أراد الوفادة عليه ليسلم قصيدته.

قوله: (فآليت لا أرثي) فآليت فعل ماض متكلم من الإيلاء أي حلفت.

قوله: (لها من كلالة) لها أي الفرس أي لا أرحم لها من كلالة من تعب حصل لها من كثرة المشي والسرعة هذا محل الاستشهاد إذ الكلالة هنا لا تصلح إلا لمعنى الإعياء.

قوله: (ولا من وجى) الوجى وجدان الفرس وجعاً في حافره عطف على كلالة بزيادة لا تنبيهاً على استقلاله في ذلك.

قوله: (حتى ألاقي محمداً) غاية لعدم رحمه.

قوله: (فاستعيرت لقرابة) فإذا أمكن هذا المعنى في الآية فالأحسن أن يقدم ذلك المعنى على غيره إلا أن يقال كون كلالة خبر كان راجح لأنها مناط الفائدة وهذا يوجب تقديم ما قدمه المص.

قوله: (ليست بالبعضية) أي الوالدية والولدية.

قوله: (لأنها) بيان لعلاقة المشابهة.

قوله: (كالة) أي ضعيفة فهو من قبيل استعارة المحسوس للمعقول ويمكن اعتبار إستعارة المعقول للمعقول.

قوله: (بالإضافة إليها) أي إلى القرابة البعضية لأن سائر القرابة متشعبة عنها ومتفرعة عليها.

قوله: (ثم وصف بها المورث والوارث) اللام فيهما للعهد أي المورث الذي لم يخلف ولداً ولا والداً والوارث الذي ليس بوالد ولا ولد ولما لم يمكن حمل المواطئة لكونها مصدراً قال الوصف والحمل بتقدير ذوا.

قوله: (بمعنى ذي كلالة كقولك فلان من قرابتي) أي من أهل قرابتي وقد جوز الزمخشري كونها صفة كالهجاجة والفقاقة للأحمق تركه المص إذ لا معنى للمبالغة هنا.

قوله:

فـآلـيـت لا أرثـي لـهـا مـن كـلالـة

أي أقسمت على أني لا اترحم على ناقتي التي ركبت عليها ولا أرفق عليها بسبب كلالها واعيائها من المسير ولا أرثي لها أيضاً بسبب أن تمشي هي حافية حتى لاقى محمداً قوله فاستعيرت القرابة ليست بالبعضية أي بالجزئية التي هي قرابة الولاد والمراد بالاستعارة في قوله فاستعيرت الاستعارة اللغوية أي نقلت في الشرع للمناسبة فهي من المعقولات الشرعية قوله لأنها كالة أي لأن القرابة التي ليست بالبعضية الظاهر ضعفه بالنسبة إلى القرابة بالبعضية.

قوله: (عطف على رجل) مقيد بما قيد الرجل به أي امرأة تورث كلالة كلمة أو للتسوية.

قوله: (أي للرجل) الميت ولا مساغ لأن يراد به الوارث الحي فكيف المساغ لأن يراد بمرجعه ذلك الوارث والحمل على الاستخدام بعيد لا يمس الحاجة إليه.

قوله: (واكتفى بحكمه عن حكم المرأة) كأنه لم يرض تعميم رجوع الضمير إليها إما بتأويل الواحد أو بالتغليب إذ جزالة النظم الكريم آب عن مثل هذا التكلف.

قوله: (لدلالة العطف على تشاركهما فيه) ولولا تلك الدلالة لما كان للعطف فائدة.

قوله: (أي من الأم ويدل عليه قراءة أبي وسعد بن مالك وله أخ أو أخت من الأم وأنه ذكر في آخر السورة أن للأختين الثلثين وللإخوة الكل) لما كان تقييد الإطلاق خلاف الظاهر المتبادر شرع بيانه وقال وتدل عليه الخ والكل ظاهر.

قوله: (وهو لا يليق بأولاد الأم وإن ما قدر ههنا فرض الأم فناسب أن يكون لأولادها) لا يليق أي لا يصح كما لا يخفى.

قوله: (سوى بين الذكر والأنثى في القسمة لأن الإدلاء بمحض الأنوثة) فجعل لهم سهم الأم.

قوله: (ومفهوم الآية أنهم لا يرثون ذلك مع الأم والجدة كما لا يرثون مع البنت وبنت

قوله: واكتفى بحكمه عن حكم المرأة يعني كان مقتضى الظاهر أن يقال ولهما لكن اكتفى بذكر حكم الرجل عن ذكر حكم المرأة لدلالة العطف بكلمة أو في قوله تعالى: ﴿أو امرأة﴾ [النساء: ١٢] على أنهما متشاركان في الحكم الذي يذكر فافهم.

قوله: وأنه ذكر في آخر السورة عطف على قراءة أبي داخل معها في أنه مما يدل على أن المراد بالأخ والأخت في قوله عز وجل: ﴿وله أخ أو أخت﴾ [النساء: ١٢] الأخ والأخت من الأم وإلا لزم أن يكون ما في آخر السورة مناقضاً لما في أولها فوجب أن يحمل هذه على الاخوة من جهة الأم فقط وما ذكر في آخر السورة على الاخوة من جهة الأب والأم معاً أو من جهة الأب فإن ذكر هناك من أن للاختين الثلثين وأن للأخوة كل المال لا يلائم حكم إرث أولاد الأم وما ذكر هنا هو المناسب له وهو المشروع قوله وأن ما قدر هنا فرض الأم عطف أيضاً على ما في حيز يدل فهو أيضاً من دلائل أن المراد بهما أخ وأخت لأم يعني أن ما قدر هنا وهو السدس فرض الأم لو كانت الأم حية فإن حق الأم عند وجود الاخوة أو الأخوات السدس على ما ذكر في قوله تعالى: ﴿فإن كان له إخوة فلأمه السدس﴾ [النساء: ١١] فدل هذا أيضاً على أنهما أخ وأخت لأم.

قوله: لأن الإدلاء بمحض الأنوثة لأن نسبة هذين أي الأخ والأخت وتعلقهما بالميت إنما هو بمحض قرابة الأنثى التي هي الأم فالذكر والأنثى في هذه القرابة سيان فاستوى نصيبهما من غير تفرقة بين الذكر والأنثى.

قوله: ومفهوم الآية أنهم لا يرثون ذلك مع الأم والجدة فهذا المفهوم إفادة تخصيص الأخ والأخت بالذكر دون من عداهما فإن المعنى وله أخ وأخت فحسب كما في قوله تعالى: ﴿وورثه أبواه﴾ [النساء: ١١] وكذا إفادة لفظ كلالة فإنه يفيد بمفهومه أن الميت إذا كان له أم وورثه أخوه

الابن فخص فيه بالإجماع) مع الأم لأن وجود الأم والجدة يمنع كون المورث كلالة فخص فيه الخ أي خص عموم مفهوم الآية بما عدا تلك الصورة بالإجماع فهم يرثون مع الأم والجدة بالإجماع.

قوله: (﴿يُوصِي بِهَآ أَوْ دَيْنٍ﴾) [النساء: ١١] أي يقربه فإن الوصية بالدين عبارة عن الإقرار به مجازاً بعلاقة اللزوم **(أي غير مضار لورثته بالزيادة على الثلث)**.

قوله: (أو قصد المضار بالوصية دون القرابة) عطف على بالزيادة الخ وإشارة إلى الطريق الثاني من المضارة.

قوله: (والإقرار بدين لا يلزمه) عطف على قصد المضارة وإشارة إلى الطريق الثالث من المضارة ثم المفاعلة للمبالغة لا للمغالبة.

قوله: (وهو حال من فاعل يوصي المذكور في هذه القراءة والمدلول عليه بقوله: ﴿يُوصِيكُمُ﴾ [النساء: ١١] على البناء للمفعول في قراءة ابن كثير وابن عامر وابن عياش عن عاصم) يوصي المذكور احتراز عن يوصي المدلول عليه فيدخل فيه المقدر في نظم الكلام أعني يوصي المقدر في أو دين فلا يلزم اختيار المرجوح في التنازع.

قوله: (مصدر مؤكد) أي لمضمون جملة لا محتمل لها غيره أي يوصيكم الله بذلك وصية أي إيصاء.

أو أخته لا يستحق كل منهما السدس لكن لم يعمل بالمفهوم بل ورثا السدس أيضاً مع وجود الأم والجدة بالإجماع وذلك معنى قول فخص بالإجماع هذا مذهب الشافعي في هذه المسألة وأما الحنفيون فلا يقولون بالمفهوم في باب الإحكام فلا احتياج لهم إلى التأويل والرجوع إلى الإجماع لأنهم يعملون بالمنطوق لا بالمفهوم.

قوله: بالزيادة على الثلث أو قصد المضارة بالوصية قال الإمام الضرار في الوصية يقع على وجوه أحدها أن يوصي بأكثر من الثلث وثانيها أن يقر بكل ماله أو ببعضه لأجنبي وثالثها أن يقر على نفسه بدين لا حقيقة له دفعاً للميراث عن الورثة ورابعها أن يقر بالدين الذي كان له على غيره أنه قد استوفاه ووصل إليه وخامسها أن يبيع شيئاً بثمن بخس أو يشتري شيئاً بثمن غال كل ذلك لغرض أن لا يصل المال إلى الورثة وسادسها أن يوصي بالثلث لا لوجه الله تعالى ولكن لغرض تنقيص حق الورثة.

قوله: وهو حال عن فاعل يوصي يعني قوله تعالى: ﴿غير مضار﴾ [النساء: ١٢] حال عن الفاعل في كل واحدة من القراءتين لا من المفعول الذي هو بها القائم مقام الفاعل وإلا لكان الواجب أن يقال غير مضارة لأن ذلك عبارة عن الوصية إما كونه حالاً من الفاعل في القراءة على المبني للفاعل فظاهر لأن الفاعل مذكور وإما كونه حالاً من الفاعل في القراءة على المبني للمفعول فغير ظاهر لأن الفاعل فيه متروك غير مذكور لكنه في حكم المذكور لأن يوصي يدل على الإيصاء وهو على الموصي لأن الإيصاء لا بد له من موص وهذا هو المعنى بقوله المدلول عليه بقوله يوصي على البناء للمفعول.

مصدر مؤكد أي ﴿يوصيكم﴾ [النساء: ١١] بذلك ﴿وصية من الله﴾ [النساء: ١٢] ويؤيده إن

قوله: (**أو منصوب بغير مضار على المفعول به ويؤيده أنه قرىء غير مضار وصية بالإضافة أي لا يضار وصية من الله وهو الثلث فما دونه**) أي لا يضار التعبير بالمضارع إما لكون اسم الفاعل بمعنى المضارع أو لتوضيح مفعولية وصية وهو الثلث الخ فالمراد بها ما شرعها الله تعالى.

قوله: (**بالزيادة**) متعلق بلا يضار.

قوله: (**أو وصية منه بالأولاد بالإسراف في الوصية والإقرار الكاذب**) بالأولاد أي في شأن ميراثهم والمراد بالأولاد مطلق الورثة يدل عليه قوله فيما سبق غير مضار لورثته الخ بالإسراف في الوصية إما بالزيادة على الثلث أو بالوصية لغير وجه الله تعالى (**بالمضار وغيره**).

قوله: (**لا يعاجل بعقوبته**) ففيه وعيد أي لا يعاجل بها بل يمهل لحكمة فإذا أخذه لحكمة لم يفلته أحد.

قرىء ﴿غير مضار﴾ [النساء: ١٢] وصية بالإضافة وجه التأبيد أنها إضافة العامل إلى المعمول قال الإمام جعل خاتمة الآية الأولى فريضة من الله وخاتمة هذه الآية وصية من الله لأن لفظ الفرض أقوى وآكد من لفظ الوصية فختم شرح ميراث الأولاد بذكر الفريضة وختم شرح ميراث الكلالة بالوصية ليدل بذلك على أن الكل وإن كان واجب الرعاية إلا أن القسم الأول وهو رعاية حال الأولاد أولى قوله بالزيادة متعلق بلا يضار وقوله بالأولاد متعلق به أيضاً أي غير مضار في الوصية بالأولاد بالإسراف فيها إذ الإسراف فيها إضرار لهم لكن في الوجه الأول من وجهي جعلها مفعولاً به لا بد من تقدير مضاف أي غير مضار أهل وصية لأن إضرار الوصية لا معنى له.

قوله: بالمضار وغيره بالمضار بضم الميم معنى التعميم المستفاد من عطف غيره على المضار من إطلاق عليم عن التعلق وعدم تقييده بشيء قال الإمام اعلم أنه تعالى أورد أقسام الورثة في هذه الآيات على أحسن الترتيبات وذلك لأن الوارث إما أن يكون متصلاً بالميت بغير واسطة أو بواسطة فإن اتصل بغير واسطة فسبب الاتصال إما أن يكون النسب أو الزوجية فحصل هنا أقسام ثلاثة أشرفها وأعلاها الاتصال الحاصل ابتداء من جهة النسب وذلك هو قرابة الولادة ويدخل فيها الأولاد والوالدان وإن الله تعالى قدم هذا الحكم وثانيها الاتصال الحاصل ابتداء من جهة الزوجية وهذا القسم متأخر في الشرف عن القسم الأول لأن الأول ذاتي والثاني عرضي والذاتي أشرف من العرضي وثالثها الاتصال الحاصل بواسطة الغير وهو المسمى بالكلالة وهذا القسم متأخر عن القسمين الأولين لوجوه أحدها أن الأولاد والوالدين والأزواج والزوجات لا يعرض لهم السقوط بالكلية وأما الكلالة فقد تعرض لهم السقوط بالكلية وثانيها أن القسمين الأولين ينتسب كل واحد منهما إلى الميت بغير واسطة والكلالة ينتسب إلى الميت بواسطة والثابت ابتداء أشرف من الثابت بواسطة وثالثها أن مخالطة الإنسان بالوالدين والأولاد والزوجة والزوج أكثر واتم من مخالطته بالكلالة وكثرة المخالطة مظنة الألفة والشفقة وذلك يوجب شدة الاهتمام بأحوالهم فلهذه الأسباب الثلاثة وأشباهها اخر الله تعالى ذكر مواريث الكلالة عن ذكر القسمين الأولين فما أحسن هذا الترتيب وما أشد انطباقه على قوانين المعقولات قوله للفظ والمعنى يعني أفرد الضمير في يطع ويعصى ويتعد وله باعتبار لفظ من وجمع خالدين باعتبار معناه.

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ حُدُودُ ٱللَّهِ وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ يُدْخِلْهُ جَنَّٰتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَا وَذَٰلِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴿١٣﴾﴾

قوله: (إشارة إلى الأحكام التي تقدمت في أمر اليتامى والوصايا والمواريث).

قوله: (شرائعه التي هي كالحدود المحدودة التي لا يجوز مجاوزتها) أي إن الكلام تشبيه بليغ شبهت شرائع الله تعالى بالنهايات المعينة التي ينتهي الأشياء إليها من حيث إن المكلف لا يجوز له أن يتجاوز ويتخطى.

قوله تعالى: ﴿وَمَن يَعْصِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُۥ يُدْخِلْهُ نَارًا خَٰلِدًا فِيهَا وَلَهُۥ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿١٤﴾﴾

قوله: **(توحيد الضمير في يدخله وجمع خالدين للفظ والمعنى وقرأ ابن عامر ونافع ندخله بالنون وخالدين حال مقدرة كقولك مررت برجل معه صقر صائداً به غدا وكذلك خالداً وليستا صفتين لجنات وناراً).**

قوله: (وإلا لوجب إبراز الضمير لأنهما جريا على غير من هما له) إبراز الضمير بأن يقال خالدين هم فيها في الأول وخالداً هو فيها في الثاني.

قوله تعالى: ﴿وَٱلَّٰتِى يَأْتِينَ ٱلْفَٰحِشَةَ مِن نِّسَآئِكُمْ فَٱسْتَشْهِدُوا۟ عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِّنكُمْ فَإِن شَهِدُوا۟ فَأَمْسِكُوهُنَّ فِى ٱلْبُيُوتِ حَتَّىٰ يَتَوَفَّىٰهُنَّ ٱلْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ ٱللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ﴿١٥﴾﴾

قوله: (واللاتي) جمع التي على خلاف القياس أو جمع بحسب المعنى دون اللفظ ثم

قوله: حال مقدرة أي مقدراً خلودهم وإنما صير الحال المقدرة لعدم مقارنة مضمون الحال لعامل ذي الحال إذا أجري على ظاهره لكن تقدير الخلود يقارن له في الزمان فإن قولك مررت برجل معه صقر صائداً به غدا تقديره معه صقر مقدراً صيده به غدا فإن نفس الصيد وإن لم يكن مقارناً لعامل ذي الحال في الزمان لكن تقدير الصيد مقارن له.

قوله: وإلا لوجب إبراز الضمير لأنهما جرتا على غير من هما له قالوا معنى قولهم جرت الصفة على غير من هي له أن الصفة خبر لشيء أو صفة له أو حال عنه وهي فعل الغير كقولك زيد عمرو ضاربه هو وجاءني زيد راكباً غلامه فضاربه جرى على المبتدأ الثاني خبراً عنه وهو فعل المبتدأ الأول ثم ههنا أصلان أحدهما أن يكون الصفة ثابتة لما جرت عليه والثاني استكنان الضمير فيها لأنه اخصر وباب الضمائر للاختصار فإذا قلت زيد عمرو ضاربه فهذا الكلام يحتمل معنيين أحدهما أن يكون الضرب فعلاً لعمرو حتى يكون المعنى زيدرا عمر وذنتده است والآخر أن يكون فعلاً لزيد ويكون المعنى زيد عمرو رارننده است فإذا كان المعنى الأول قالوا زيد عمرو ضاربه من غير إبراز الضمير لأن الصفة لما كانت على أصلها أعطيت الحكم الأصلي وهو استكنان الضمير وإن كان المعنى الثاني قالوا زيد عمرو ضاربه هو لأن الصفة عدل بها عن أصلها فعدل بها عن حكمها الأصلي وأبرز الضمير ليكون أمارة للعدول عن أصلها فإذا عرفت هذا ظهر لك أن خالدين لو كان صفة لجنات فلا بد من إبراز الضمير بأن يقال خالدين هم فيها لأن الخلود ليس فعلاً لها بل هو فعل لأهلها وكذا لو كان خالداً فيها صفة ناراً لوجب أن يقال خالداً هو فيها بإبراز الضمير.

إنه شرع في بيان بعض آخر من الأحكام المتعلقة بالنساء إثر بيان أحكام المواريث إذ المراد بالنساء الأزواج الوارثة من نسائكم أي من أزواجكم وبه قال السدي لكن الأولى العموم ويدخل الأزواج دخولاً أولياً وبه يحصل الارتباط بما قبله.

قوله: **(أي يفعلنها)** الإسناد مجاز عقلي.

قوله: **(يقال أتى الفاحشة وجاءها وغشيها ورهقها إذا فعلها)** الظاهر أن معنى الفعل بهذه الألفاظ الأربعة حقيقي لكنه غير مشهور ولذا قيل وقرىء بالفاحشة فالإتيان بمعناه المشهور.

قوله: **(والفاحشة الزنى لزيادة قبحها وشناعتها)** أي الفاحشة الفعلة المبالغة في القبح أريد بها الزنا هنا لفردها الكاملة لا لأنها مختصة بالزنى وسيجيء استعماله في معنى آخر في قوله تعالى: ﴿ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما أتيتموهن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة﴾ [النساء: ١٩].

قوله: **(فاستشهدوا عليهن)** خبر الموصول والفاء للدلالة على سببية ما في حيز الصلة للحكم.

قوله: **(فاطلبوا ممن قذفهن أربعة)** أي السين للطلب ممن قذفهن أي ممن شتمهن بالزنا وهذا القيد من مقتضيات المقام ومعنى ﴿واللاتي يأتين﴾ [النساء: ١٥] والله أعلم ﴿واللاتي يقذفن﴾ بفعل الزنا ﴿فاستشهدوا﴾ [النساء: ١٥] الآية.

قوله: **(من رجال المؤمنين تشهد عليهم)** قيد الرجال لتذكير العدد والمؤمنين للخطاب إلى المؤمنين وترك الأحرار مع أنها مرادة أيضاً لظهور أن ذوات الأزواج بالاستقلال وأهل الشهادة لا يكون إلا الأحرار.

قوله: **(فإن شهدوا)** الاستشهاد سبب الشهادة فلذا أدخل الفاء.

قوله: **(فاحبسوهن في البيوت[1] واجعلوها سجناً عليهن)** حمل الإمساك على ذلك

قوله: والفاحشة الزنا لزيادة قبحها الفحش والفحشاء والفاحشة ما عظم قبحه من الأفعال والأقوال قال الإمام فإن قيل الكفر أقبح وقيل النفس أقبح منه ولا يسمى ذلك فاحشة قلنا السبب في ذلك أن القوى المدبرة لبدن الإنسان ثلاثة القوة الناطقة والقوة الغضبية والقوة الشهوانية ففساد القوة الناطقة هو الكفر والبدعة وما يشبههما وفساد القوة الغضبية وهو القتل والغضب وما يشبهه وفساد القوة الشهوانية الزنا واللواطة والسحق وغير ذلك وأخس هذه القوى الثلاثة هو القوة الشهوانية فلا جرم كان فسادها أخس أنواع الفساد فلهذا السبب خص هذا العمل بالفاحشة.

قوله: فاطلبوا ممن قذفهن وإنما جعل معنى الآية في حق القاذف إذ لا يلزم الاستشهاد في حق فعل الزنا فإنه يجب فيه الشهادة بدون الاستشهاد لأنها من حقوق الله تعالى.

قوله: فاحبسوهن في البيوت واجعلوها سجناً عليهن وقيل معناه فخلدوهن محبوسات في بيوتكم معنى الخلود وهو المكث الطويل في الحبس مستفاد من جعل توفي الموت غاية للإمساك في البيوت وجعلها سجناً عليهن مستفاد أيضاً من ذلك.

---

(١) الأولى فاحبسوهن فيها.

لدلالة قوله: ﴿حتى يتوفاهن﴾ [النساء: ١٥]. (**يستوفي**[١] **أرواحهن الموت**) لما كان التوفي بالمعنى المشهور الإماتة فلذا أسند إليه تعالى في قوله: ﴿الله يتوفى الأنفس﴾ [الزمر: ٤٢] الآية ولا صحة له هنا أشار إلى أن المراد به معنى الاستيفاء بتقدير المضاف وحاصله أن الكلام على الاستعارة بالكناية بتشبيه الموت بشخص يستوفي في أرواحهن أي يأخذهن الموت ويقبضهن وتحقق المشبه به ليس بشرط في صحة التشبيه.

قوله: (**أو تتوفيهن ملائكة الموت**) أي التوفي بمعناه المشهور لكن بتقدير مضاف فوق الموت ويكون الإسناد مجازياً.

قوله: (**قيل كان ذلك عقوبتهن في أوائل الإسلام فنسخ بالحد**) أي بالآية الدالة على الحد وهو قوله: ﴿الزانية والزاني﴾ [النور: ٢].

قوله: يستوفي أرواحهن الموت أي يأخذ فإن الاستيفاء بمعنى الأخذ لما كان ظاهر معنى قوله عز وجل: ﴿يتوفاهن الموت﴾ [النساء: ١٥] يميتهن الموت لأن ظاهر معنى التوفي قبض الروح أخرجه عن ظاهره ففسره على وجهين الأول أن يكون يتوفهن معنى يستوفيهن أي يستوفي أرواحهن الموت ويأخذها من قولهم توفيت مالي على فلان أي استوفيته وقبضته ولا شك أن الموت ليس بمتوف الحقيقة بل شبه الموت بملك الموت فيكون استعارة مكنية والثاني أن يكون بمعنى يتوفيهن ملائكة الموت على المجاز كقوله تعالى: ﴿حتى تضع الحرب أوزارها﴾ [محمد: ٤] أي أهل الحرب.

قوله: فنسخ بالحد أي بآية الجلد وهي قوله تعالى: ﴿الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة﴾ [النور: ٢] قال الإمام زعم جمهور المفسرين أن هذه الآية منسوخة وقال أبو مسلم إنها غير منسوخة أما المفسرون فقد بنوا هذا على أصلهم وهو أن هذه الآية في حكم الزنا ومعلوم أن هذا الحكم لم يبق فكانت الآية منسوخة ثم القائلون بهذا القول اختلفوا أيضاً على قولين فالأول أن هذه الآية صارت منسوخة بالحديث وهو ما روى عبادة بن الصامت أن النبي ﷺ قال: «خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلاً البكر بالبكر والثيب بالثيب تجلد البكر وتنفى والثيب تجلد وترجم» ثم إن هذا الحديث صار منسوخاً بقوله تعالى: ﴿الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة﴾ [النور: ٢] وعلى هذا الطريق ثبت أن القرآن قد ينسخ بالسنة وأن السنة قد تنسخ بالقرآن وهو خلاف قول الشافعي في أنه لا ينسخ واحد منهما بالآخر والقول الثاني أن هذه الآية صارت منسوخة بآية الجلد ثم قال الإمام واعلم أن أبا بكر الرازي لشدة حرصه على الطعن في الشافعي قال القول الأول أولى لأن آية الجلد لو كانت متقدمة على قوله خذوا عني لما كان في قوله خذوا عني فائدة فوجب أن يكون قوله خذوا عني متقدماً على آية الجلد وعلى هذا التقدير تكون آية الحبس منسوخة بالحديث ويكون الحديث منسوخاً بآية الجلد فحينئذٍ ثبت أن القرآن والسنة قد ينسخ كل واحد منهما بالآخر.

---

(١) التوفي والموت بمعنى واحد كأنه قيل حتى يميتهن الموت كما في الكشاف وقال العلامة التفتازاني التوفي بمعنى المبني للمفعول الموت والتوفي المبني للفاعل الإماتة.

قوله: (ويحتمل أن يكون المراد به التوصية بإمساكهن) فح لا نسخ.

قوله: (بعد أن يجلدن كيلا يجري عليهن ما جرى بسبب الخروج والتعرض للرجال) فيه لأنه لا يتناول صورة الرجم مع أن الآية مطلقة سواء كانت المرأة الباغية محصنة أو غير محصنة بل الظاهر الإحصان فالأول هو[1] المعول.

قوله: (ولم يذكر الحد استغناء بقوله تعالى: ﴿الزانية والزاني﴾ [النور: ٢]) من تتمة قوله ويحتمل والجملة استئناف والمعنى وترك ذكر الحد هنا مع أنه مراد لكونه معلوماً بقوله: ﴿الزانية والزاني﴾ [النور: ٢] فيكون نزوله مقدماً على هذه الآية وفي احتمال النسخ يكون مؤخراً عنها ولما لم يكن أحدهما متيقناً بخصوصه جوز احتمالين.

قوله: (﴿أو يجعل الله لهن سبيلاً﴾ [النساء: ١٥] كتعيين الحد المخلص عن الحبس أو النكاح المغني عن السفاح) أو يجعل الله لهن الخ. أي يشرع لهن حكماً خاصاً بهن فح حكم الإمساك يكون مرفوعاً به وينتهي عنده وعن ههنا قال كتعيين الحد الخ أو النكاح المغني عن السفاح لصاحب الطبع القويم السفاح أي الزنا ثم هذا ناظر إلى قوله ويحتمل أن يكون المراد به التوصية الخ كما أن كتعيين الحد ناظر إلى كونه منسوخاً وكون هذا الكلام مقتضياً أن يكون المراد بالنساء في من نسائكم غير الأزواج لا ينافي ما أسلفناه من المراد بها الأزواج على ما ذهب السدي إذ هذا بناء على كون هذا الحكم منسوخاً وذلك بناء على عدم النسخ.

قوله تعالى: وَٱلَّذَانِ يَأْتِيَـٰنِهَا مِنكُمْ فَـَٔاذُوهُمَا ۖ فَإِن تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا۟ عَنْهُمَآ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴿١٦﴾

قوله: (يعني ﴿الزانية والزاني﴾ [النور: ٢]) أي المراد باللذان الزانية والزاني بطريق التغليب وقدم الزانية لأن الزنا في الأغلب يكون بتعرضها للرجل أو بتمكينها له ولذا قيل زانية مع أنها مزنية وفي يأتيانها الجمع بين الحقيقة والمجاز إذ إتيان الفاحشة وفعلها حقيقة في الرجل ومجازاً في النساء وهذا جائز في مذهب المص لكن عندنا لا بد من تأويل قوله: ﴿فآذوهما﴾ [النساء: ١٦] الخطاب للحكام كما في استشهدوا بطريق التلوين ثم المعنى

قوله: ويحتمل أن يكون المراد أنه التوصية بإمساكهن بعد أن يجلدن فعلى هذا لا تكون هذه الآية منسوخة كما هو قول أبي مسلم الأصبهاني والغرض من الحبس بعد الجلد أنها إذا حبست في البيت انقطعت عنه خص هذا الحكم وهو الحبس بالمرأة دون الرجل لاحتياجه في أمر المعاش إلى الخروج قوله ولم يذكر الحد أي على هذا التقدير الأخير يعني إذا كانت مشروعية الإمساك في البيوت بعد الجلد كان الظاهر أن يذكر الجلد قبله لكن لم يذكر هنا استغناء عن ذكره بقوله في سورة النور: ﴿الزانية والزاني﴾ [النور: ٢] الآية.

---

(١) إلا أن يخص الحكم بصورة الجلد لأنه لا يمكن الإمساك بعد الرجم.

والله أعلم ﴿واللذان يأتيانها منكم﴾ [النساء: ١٦] فاستشهدوا عليهما أربعة منكم ﴿فإن شهدوا﴾ [النساء: ١٥] فآذوهما وإن لم يشهدوا فعلى القاذف الحد **(وقرأ ابن كثير واللذان بتشديد النون وتمكين مد الألف والباقون بالتخفيف من غير تمكين)** بالتوبيخ والتقريع وقيل بالتعيير والجلد.

قوله: (فإن تابا) الفاء للسببية لأن الإيذاء سبب للتوبة.

قوله: (فاقطعوا عنهما الإيذاء) إشارة إلى المعنى المراد من الإعراض إذ الإعراض بالبدن ليس بمفيد في ترك الإيذاء.

قوله: (أو أعرضوا عنهما بالإغماض والستر) وعدم الإفشاء إلى الغير.

قوله: (علة الأمر بالإعراض) فلذا صدرت بأن المفيدة لتأكيد النسبة وتحققها والتعرض للاسم الجليل لذلك وصيغة المبالغة لأن توبة الله تعالى أي قبول توبة العبد لا يكون إلا بطريق المبالغة فلذا أردف الرحيم.

قوله: (وترك المذمة) والمعنى أنه تعالى مع علو شأنه يتوب عليهما فإنه كان تواباً أي قابلاً بحسن القبول توبة العبد فأنتم أحق بالإعراض وترك المذمة فاتضح كونه علة الأمر بالإعراض وعلم أيضاً أن وعد لمن أعرض ووعيد لمن لم يعرض.

قوله: (قيل هذه الآية سابقة على الأولى نزولاً وكان عقوبة الزناة الأذى) فلا يفسر ﴿فآذوهما﴾ [النساء: ١٦] بالتعيير والجلد فلذا مرضه فيما سبق.

قوله: (ثم الحبس) أي في البيوت ظاهره أن الحبس عقوبة الزانية والزاني مع أن آية الحبس مختص بالزانية إلا أن يقال حكم الزاني علم بدلالة النص عقوبة الأذى والحبس شاملة للمحصن والمحصنة.

قوله: (ثم الجلد وقيل الأولى في السحاقات) ثم الجلد مختص بغير المحصن فبقي حكم المحصن مبهماً الأولى ثم الجلد والرجم وتعميم الجلد إلى الرجم بارتكاب المجاز بعيد وقيل قائله أبو مسلم والسحاقة استمتاع المرأة بالمرأة الأخرى ولا يلائمه ﴿فاستشهدوا

قوله: وكانت عقوبة الزناة الأذى ثم الحبس ثم الجلد يستفاد من لفظ كان في قوله وكان عقوبة الزناة أن ذلك الحكم وهو حكم الأذى والحبس قد نسخ بقوله: ﴿الزانية والزاني﴾ [النور: ٢] الآية.

قوله: وقيل الأولى في السحاقات من السحق وهو أن تستمتع المرأة بالمرأة قالوا في المراد بقوله: ﴿واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم﴾ [النساء: ١٥] قولان الأول أن المراد منه الزنا وذلك لأن المرأة إذا نسبت إلى الزنا فلا سبيل لأحد عليها إلا بأن يشهد أربعة مسلمون على أنها ارتكبت الزنا فإذا شهدوا عليها أمسكت في بيت محبوسة إلى أن تموت أو يجعل الله لهن سبيلاً وهذا قول جمهور المفسرين والقول الثاني وهو قول أبي مسلم الأصبهاني أن المراد بقوله: ﴿واللائي يأتين الفاحشة﴾ [النساء: ١٥] السحاقات أي المرأة التي تستمتع بالمرأة وحدها الحبس إلى أن تموت وبقوله: ﴿اللذان يأتيانها منكم﴾ [النساء: ١٦] اللواط وحدهما الأذى بالقول والفعل والمراد بالآية المذكورة في سورة النور الزنا بين الرجل والمرأة وحده في البكر الجلد وفي المحصن الرجم.

عليهن أربعة منكم﴾ [النساء: ١٥] فإن الاستشهاد بالأربعة على السحاقة مما لا يعرف في الشرع ولم يذهب أحد من الأئمة إلى أن عقوبة السحاقة الحبس المديد إلا أن يلتزمه هذا القائل ثم معنى ﴿أن يجعل الله لهن سبيلاً﴾ [النساء: ١٦] لم يبين في هذا القول لأن المراد به في القول المشهور إما الحد أو النكاح إلا أن يراد الثاني فقط.

قوله: (وهذه في اللواطين) أي هذه الآية ﴿واللذان يأتيانها﴾ [النساء: ١٦] في اللواطين فح لا تغليب في اللذان لكن بقي الكلام في إسناد الإتيان إلى الفاعل والمفعول.

قوله: (والزانية والزاني في الزناة) أي والزانية والزاني في الزناة فلا نسخ في الآية الأولى.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلتَّوْبَةُ عَلَى ٱللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسُّوٓءَ بِجَهَٰلَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِن قَرِيبٍ فَأُوْلَٰٓئِكَ يَتُوبُ ٱللَّهُ عَلَيْهِمْۗ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٧﴾﴾

قوله: (أي إن قبول التوبة كالمحتوم على الله بمقتضى وعده من تاب عليه إذا قبل توبته) يعني إذا وصف الباري بالتوبة أريد بها الرجوع من العقوبة إلى المغفرة وحاصله قبول توبة العبد وقد يستعمل بمعنى التوفيق على التوبة ولذا قال من تاب عليه إذا قبل توبته احترازاً عن ذلك بمقتضى وعده لأنه تعالى منزه عن أن يجب عليه شيء عند أهل السنة والوجوب المستفاد من كلمة على بناء على مقتضى وعده لأنه لا خلف في الوعد اتفاقاً فيكون كالواجب عليه تعالى والمعتزلة يتمسكون بمثل هذه الآية على وجوب بعض الأشياء عليه تعالى سبحانه عما يقولون علواً كبيراً.

قوله: (للذين يعملون السوء) أي المعاصي سميت سوء لاغتمام العاقل به كما سميت فحشاء لاستقباحه إياه.

قوله: (ملتبسين بها سفهاً) إشارة إلى إن بجهالة طرف مستقر حال من فاعل يعملون وأن الباء للملابسة سفهاً يعني أن المراد بالجهل السفه لا عدم العلم.

قوله: كالمحتوم بالحاء المهملة من الحتم أي كالواجب معنى الوجوب مستفاد من كلمة على في على الله والمصير إلى معنى التشبيه لأن الله تعالى لا يجب عليه شيء لكن صار هذا بمقتضى وعده الممتنع عليه خلف بمنزلة الواجب فكلمة على مجاز عند أهل السنة وأما عند المعتزلة فحقيقة ولذا قال صاحب الكشاف يعني إنما القبول والغفران واجب على الله تعالى لهؤلاء.

قوله: من تاب عليه إذا قبل توبته يعني التوبة هنا مأخوذة من تاب الله على العبد ومعناه قبل توبته فيكون معنى التوبة قبول التوبة.

قوله: ملتبسين بها تفسير بحمل الباء في بجهالة على المصاحبة.

قوله: سفها قيد التباسهم بالجهالة بالسفاهة التي هي في خفة العقل جواباً عما يقال من عمل ذنباً ولم يعلم أنه ذنب لم يستحق عقاباً لأن الخطأ مرفوع من هذه الأمة فلا حاجة للذين يعملون السوء بجهالة إلى التوبة أصلاً وإذا فسر الجهالة بالسفاهة يكون عملهم السوء عن علم بأنه سوء لا عن جهل ولذا احتيج إلى التوبة ولذا قيد الجهالة بالسفاهة ثم قال فإن ارتكاب الذنب سفه وتجاهل حمل معنى الجهالة إلى التجاهل الذي لا ينافي العلم.

قوله: (**فإن ارتكاب الذنب سفه**) علة لذلك.

قوله: (**وتجاهل**) أي أن علمه منزل منزلة الجهل لعدم جريه على مقتضى العلم.

قوله: (**ولذا قيل من عصى الله فهو جاهل حتى ينزع عن جهالته**) فهو جاهل أي تنزيلاً واستمر جهله حتى ينزع عن جهالته من ارتكاب الذنب وعصيانه ثم قائل هذا القول مجاهد على ما في الكشاف وفي المعالم قال قتادة أجمع أصحاب رسول الله عليه السلام على أن ما عصى الله به فهو جهالة عمداً كان أو لم يكن وكل من عصى الله فهو جاهل وعن هذا قال المص ولذلك قيل الخ.

قوله: (**من زمان قريب أي قبل حضور الموت لقوله تعالى: ﴿حتى إذا حضر أحدهم الموت﴾ [النساء: ١٨]**) ولا تدافع بين هذا القرب وبين ثم.

قوله: (**وقوله عليه السلام**) رواية أبو أيوب رضي الله تعالى عنه.

قوله: (**إن الله يقبل توبة عبده ما لم يغرغر**) أي ما لم تتردد الروح في الحلقوم.

قوله: (**وسماه قريباً لأن أمد الحياة قريب لقوله: ﴿قل متاع الدنيا قليل﴾ [النساء: ٧٧]**) أي قريب انقضاء لقلته ولذا قال لقوله تعالى: ﴿قل متاع الدنيا قليل﴾ [النساء: ٧٧] وأمد الحياة من متاع الدنيا فهو قليل فهو قريب.

قوله: (**أو قبل أن يشرب في قلوبهم حبه**) عطف على قبل حضور الموت.

قوله: (**فيطبع عليها فيتعذر عليهم الرجوع**) أي يختم عليها[1] نائب الفاعل ليطبع أي يختم على قلوبهم بسبب حب المعاصي والانهماك بحيث لا ينفذ فيها الحق كالشيء المستوثق بالختم فيصير اختياره مسلوباً فيتعذر عليهم الرجوع عن المعصية فلا يقدر التوبة.

قوله: (**ومن للتبعيض**) جواب سؤال ما معنى من في من قريب.

قوله: (**أي يتوبون في أي جزء من الزمان القريب**) كأنه سمي ما بين وجود المعصية وبين حضرة الموت زماناً قريباً ففي أي جزء تاب من أجزاء هذا الزمان فهو تائب من قريب وإلا فهو تائب من بعيد كذا في الكشاف.

قوله: (**الذي هو ما قبل أن ينزل بهم سلطان الموت**) أي قهره الظاهر أن المراد به وقت كون العبد محتضراً أو وقت معاينة ملك الموت كما نقل عن الضحاك.

قوله: (**وتزيين السوء**) ناظر إلى قوله أو قبل أن يشرب في قلوبهم حبه كما أن الأول ناظر إلى قوله قبل حضور الموت.

قوله: أو قبل أن يشرب عطف على قوله قبل حضور الموت قوله هو ما قبل أن ينزل بهم سلطان الموت ناظر إلى الوجه الأول من وجهي معنى قريب وهو قوله أي قبل حضور الموت وقوله أن يزين السوء ناظر إلى الوجه الثاني منهما وذلك قوله أو قبل أن يشرب.

---

(١) وقيل فيطبع ذلك المحب على القلوب وينتقش فيها انتهى ولا يساعده الاستعمال عليها.

قوله: (**وعد بالوفاء بما وعد به**) أي إنما التوبة على الله إنشاء الوعد بقبول التوبة وهذا وعد بإنجازه فلا تكرار.

قوله: (**وكتب على نفسه بقوله ﴿إنما التوبة على الله﴾** [النساء: ١٧]) وكتب أي فرض بمقتضى وعده على نفسه أي على ذاته.

قوله: (**فهو يعلم بإخلاصهم في التوبة**) يعني أن الجملة اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما تقدم فإنه تعالى لما علم بإخلاصهم في التوبة يقبلها لا محالة.

قوله: (**والحكيم لا يعاقب التائب**) فتقرر قبول التوبة.

قوله: (**وليست التوبة**) أي ليست التوبة توبة مقبولة فالنفي راجع إلى القبول لكن لما لم يكن معتداً بها توجه النفي إلى أصل التوبة سيجيء من المص توضيح ذلك حتى إذا حضر حتى هنا ابتدائي وإذا شرطية والجملة الشرطية بعدها غاية لما قبلها وهو عمل السيئات.

قوله: (**قال إني تبت الآن**) كلمة أن لإظهار كمال الإخلاص في التوبة وتبت لإنشاء التوبة لا لإخبارها الآن معناها القرب مجازاً فيصح مع الماضي والمستقبل كذا في شرح التسهيل ﴿ولا الذين يموتون﴾ [النساء: ١٨] عطف على ﴿للذين يعملون السيئات﴾ [النساء: ١٨] بلا الزائدة تنبيهاً على استقلاله.

قوله تعالى: وَلَيْسَتِ ٱلتَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسَّيِّـَٔاتِ حَتَّىٰٓ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ ٱلْمَوْتُ قَالَ إِنِّى تُبْتُ ٱلْـَٰٔنَ وَلَا ٱلَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُو۟لَـٰٓئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٨﴾

قوله: (**سوى بين من سوف التوبة إلى حضور الموت من الفسقة والكفار**) أي العصاة من المسلمين وللكفرة وقول البغوي في قوله قال: ﴿إِنِّى تُبْتُ ٱلْـَٰٔنَ﴾ [النساء: ١٨] وهي حالة السوق حين تساق روحه لا يقبل من كافر إيمان ولا من عاص توبة[1] يؤيد ما ذكرنا وفي الكشاف في قوله: ﴿للذين يعملون السيئات﴾ [النساء: ١٨] وجهان أحدهما أن يراد الكفار لظاهر قوله وهم كفار وأن يراد الفساق ويكون قوله وهم كفار وارداً على سبيل التغليظ انتهى ملخصاً والظاهر إن المص قصد رد ذلك فقال من الفسقة والكفار إشارة إلى المراد بالذين يعملون السيئات لا الفسقة فقط ولا الكفرة فقط وما ذكره الزمخشري من الدليل على ما اختاره واه ضعيف.

قوله: (**وبين من مات على الكفر**) أي من غير توبة أصلاً.

قوله: (**في نفي التوبة للمبالغة في عدم الاعتداد بها في تلك الحالة وكأنه قال وتوبة هؤلاء وعدم توبة هؤلاء سواء**) في نفي التوبة إشارة إلى أن النفي متوجه إلى أصل التوبة يعني أن توبة الفرقة الأولى ملحقة بالعدم لعدم الاعتداد.

---

(١) وبهذا ظهر ضعف ما في الخلاصة وغيرها أن توبة اليأس مقبولة دون إيمان اليأس وقد أوضحناه في رسالة مستقلة في حل قوله تعالى: ﴿**لا ينفع نفساً إيمانها**﴾ الآية.

قوله: (وقيل المراد بالذين يعملون السوء عصاة المؤمنين وبالذين يعملون السيئات المنافقون لتضاعف كفرهم وسوء أعمالهم وبالذين يموتون الكفار) مرضه لأنه تخصيص بلا مخصص لأن المنافقين إذا أخلصوا التوبة قبل توبتهم وعصاة المؤمنين إذا تابوا في تلك الحالة لم يعتد بها.

قوله: (تأكيد لعدم قبول توبتهم وبيان أن العذاب أعده لهم لا يعجزه عذابهم من شاء والاعتاد التهيئة من العتاد وهي العدة وقيل أصله أعددنا فأبدلت الدال الأولى تاء) تأكيد لعدم قبول توبتهم فإن اعتداد العذاب لا يكون إلا لعدم قبول توبتهم الأولى تأكيد لعدم توبتهم.

قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَن تَرِثُواْ ٱلنِّسَآءَ كَرْهًاۖ وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُواْ بِبَعْضِ مَآ ءَاتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّآ أَن يَأْتِينَ بِفَٰحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍۚ وَعَاشِرُوهُنَّ بِٱلْمَعْرُوفِۚ فَإِن كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَىٰٓ أَن تَكْرَهُواْ شَيْـًٔا وَيَجْعَلَ ٱللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴿١٩﴾﴾

قوله: (﴿يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهاً﴾ [النساء: ١٩] كان الرجل إذا مات وله عصبة القى ثوبه على امرأته وقال أنا أحق بها ثم إن شاء تزوجها بصداقها الأول وإن شاء زوجها غيره وأخذ صداقها وإن شاء عضلها لتفدي بما ورثت من زوجها فنهوا عن ذلك) إن ترثوا أي إن تصرفوا كتصرف الميراث وإلا فالنساء الحرة لا يكن ميراثاً وأهل الجاهلية لا يعتقدون أنهن ميراث أشار المص إليه بقوله كان الرجل الخ فإن هذا القول صريح في أن العصبة لا يرث عين امرأة الميت وإنما يرث ولاية تصرفها وولاية أمر نكاحها فعلى هذا إن ترثوا استعارة تبعية وله عصبة كابن من غير المرأة أو أب أو أخ

قوله: لتضاعف كفرهم تعليل لجمع السيئات في حق المنافقين وتوحيد السوء في عصاة المؤمنين قوله وبالذين يموتون الكفار أي الكفار الخلص المعلنون كفرهم غير المنافقين المظهرين بألسنتهم الإيمان المبطنين الكفر في قلوبهم قال الإمام ولا يمكن أن يقال المراد منه المنافق لأن الصحيح أن المنافق كافر قال الله تعالى: ﴿والله يشهد إن المنافقين لكاذبون﴾ [المنافقون: ١] قوله تأكيد لعدم قبول توبتهم قد استفيد عدم قبول توبتهم من مفهوم قوله تعالى: ﴿وليست التوبة للذين يعملون السيئات﴾ [النساء: ١٨] الآية فإن منطوقه نفي التوبة منهم وإذا انتفى التوبة انتفى قبولها فإن قبولها إنما يكون بعد ثبوتها فكان قوله عز وجل: ﴿أولئك أعتدنا لهم عذاباً أليماً﴾ [النساء: ١٨] تأكيداً لعدم قبول توبتهم المستفاد من مفهوم الكلام السابق.

قوله: وقيل أصله أعددنا أي جعلناه عدة لهم فأبدلت الدال الأولى تاء لقرب التاء من الدال في المخرج قوله وقيل: ﴿لا يحل لكم﴾ [النساء: ١٩] عطف على قوله: ﴿فنهوا عن ذلك﴾ عطف تفسير أي فنهوا بأن قيل لا يحل لكم أن تأخذوهن على سبيل الارث فعلى هذا يكون النساء في أن ترثوا النساء مفعولاً ثانياً والمفعول الأول محذوف والتقدير أن ترثوا الموتى نساءهن فإن الموتى موروث منه ونساؤهم الموروثات بمنزلة الأموال أي أن ترثوا النساء كما ترثون الأموال فعلى هذا لا يكون الخطاب للأزواج بل لمن خلفه الميت من العصبات وأما إذا كان الخطاب للأزواج يكون النساء مفعولاً أول والمفعول الثاني محذوفاً التقدير أن ترثوا النساء أموالهم.

وقال أنا أحق بها من كل أحد وهذا كالصريح في عدم كونها إرثاً عند أهل الجاهلية وإلا فيقتسمونها بينهم كسائر الميراث ولم يقل من سبق أنا أحق بها وإن شاء عضلها أي ضيقها وآذاها فنهوا عن ذلك لأن نفي الحل نهي عن ذلك.

قوله: (وقيل لا يحل لكم أن تأخذوهن على سبيل الإرث) وعلى هذا القول يرث العصبة نكاح امرأة الميت فيأخذ عينها على سبيل الإرث على زعمه كما يرثون أعيان أمواله كذا قال بعض المحشيين ولكن لم يبين أن العصبة أيرثون كلهم أم من ألقى ثوبه عليها كما في الأول والظاهر هو الثاني وجه التمريض أن مقتضى عادة أهل الجاهلية أن يرث ولي الميت نكاح امرأته لا أن يرث نفسها.

قوله: (فتزوجوهن) ظاهره أن ولي الميت أن يرث نكاح امرأته وإلا فما معنى إرث نفس تلك المرأة أهي مثل الأمة المملوكة فلم يتضح الفرق بين المعنيين إلا أن في الأول كان عاماً للتزوج وغيره وفي الثاني خص بالتزوج وبهذا القدر لا يظهر كون نفس امرأة الميت ميراثاً.

قوله: (كارهات لذلك) أي إن كرهاً مصدر حال من النساء بتأويله بالمشتق.

قوله: (أو مكرهات عليه) إشارة إلى احتمال كون المراد بالكره ما يكره عليه أي على الإرث.

قوله: (وقرأ حمزة والكسائي ﴿كَرْهًا﴾ [النساء: ١٩] بالضم في مواضعه وهما لغتان وقيل بالضم المشقة وبالفتح ما يكره عليه) أي بالفتح بمعنى الإكراه وهو بمعنى اسم المفعول وهما أي الكره بالفتح والضم لغتان أي بمعنى واحد يعني مصدران بمعنى المشقة وقد جوز المص في سورة البقرة كون كرهاً بالضم فعلاً بمعنى المفعول كالخبر لكن لا يناسب هنا ولذا لم يلتفته قوله وبالفتح ما يكره عليه قال المص في سورة البقرة أو بمعنى الإكراه وكأنه أشار هنا إلى أن الإكراه بمعنى اسم المفعول لكن المناسب وبالفتح المكره دون المكره عليه وقال في سورة الأحقاف وقيل المضموم اسم والمفتوح مصدر.

قوله: (لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن) قال في قوله تعالى: ﴿ذهب الله بنورهم﴾ [البقرة: ١٧] يقال ذهب السلطان بماله إذا أخذه فالمعنى هنا ﴿ولا تعضلوهن لتأخذوا ببعض ما آتيتموهن﴾ [النساء: ١٩].

قوله: (عطف على أن ترثوا ولا لتأكيد النفي) تنبيهاً على استقلاله في النفي أي ﴿لا يحل لكم أن تعضلوهن﴾ أي أن تمنعوهن.

قوله: كارهات أو مكرهات يعني انتصاب كرهاً على الحال فإن كان من الكراهة يكون المعنى كارهات وإن كان من الإكراه يكون المعنى مكرهات قال بعضهم كارهات على أن يقرأ كرهاً بالضم بمعنى المشقة ومكرهات على أن يقرأ كرها بالفتح على أن يكون مأخوذاً من الإكراه.

قوله: عطف على أن ترثوا فعلى هذا لا يكون ﴿ولا تعضلوهن﴾ [النساء: ١٩] نهياً بل يكون التقدير لا يحل لكم أن ترثوا النساء ولا أن تعضلوهن ولا تذكرة للنفي السابق في لا يحل

قوله: (أي ولا تمنعوهن من التزوج) هذا التقدير بمعونة المقام.

قوله: (وأصل العضل التضييق) أي الحبس فيكون استعماله في المنع كما هنا مجازاً بعلاقة اللزوم.

قوله: (يقال عضلت الدجاجة بيضها) إذا نشبت بيضها ولم تخرج أي تخرج بعضها وتبقي بعضه الآخر.

قوله: (وقيل الخطاب مع الأزواج كانوا يحبسون النساء من غير حاجة ورغبة حتى يرثوا منهن أو يختلعن بمهورهن) أي مع كونه معطوفاً على أن ترثوا ولا لتأكيد النفي بقرينة مقابلته بقوله وقيل ثم الكلام الخ وإنما مرضه لأن توجيه الخطاب مع كون الخطاب في صدر الآية مع المؤمنين الأولياء المؤمنين مما لا يناسب جزالة النظم الكريم لكن قوله: ﴿ببعض ما آتيتموهن﴾ [النساء: ١٩] يلائم كون الخطاب مع الأزواج إذ الإعطاء منهم لأن أولياء الميت حقيقة وعن هذا اختاره الزمخشري وجه إسناد الإيتاء إلى أولياء الميت إنهم قرروا ما آتتهن الأزواج ورضوا به.

قوله: (وقيل تم الكلام بقوله ﴿كرهاً﴾ [النساء: ١٩]) أي تم الخطاب الخطاب مع أولياء الميت.

قوله: (ثم خاطب الأزواج) فح واو ﴿ولا تعضلوهن﴾ [النساء: ١٩] ابتدائية لا عاطفة.

قوله: (ونهاهم عن العضل) فكلمة لا ناهية لا زائدة لتأكيد النفي عن العضل أي الحبس والتضييق فهو باق على أصل معناه لا بمعنى المنع كما في الاحتمال الأول ثم الظاهر أن في ﴿لا تعضلوهن﴾ [النساء: ١٩] استخدام إذا كان الخطاب مع الأزواج وقيل في قول المصنف وقيل الخطاب أي الخطاب في أن ترثوا وفي لا تعضلوهن وقوله وكانوا يحبسون الخ إشارة إلى بيان ﴿ولا يحل لكم أن ترثوا كرهاً﴾ [النساء: ١٩] وقوله: ﴿أو مختلعين﴾ بيان لقوله: ﴿ولا تعضلوهن﴾ [النساء: ١٩].

قوله: (كالنشوز وسوء العشرة) دليل على أن الفاحشة ليست بمختصة بالزنا كما أشرنا فيما سبق.

قوله: (وعدم التعفف) أي الزنا كما هو الظاهر أو عن كل محرمات.

قوله: (والاستثناء من أعم عام الظرف) وأعمه الوقت المطلق ولعل المراد بعام

لكم داخلة للتأكيد إذ يصح المعنى بدونها فالمعنى لا يحل لكم ارثهن ولا عضلهن.

قوله: ثم خاطب الأزواج ونهاهم عن الفصل فعلى هذا يكون ﴿ولا تعضلوهن﴾ [النساء: ١٩] ابتداء كلام نهيا عن عضلهن وكلمة لا للنهي لا مزيدة للتأكيد كما في الوجه الأول.

قوله: والاستثناء من أعم عام الظرف كأنه قيل ﴿ولا تعضلوهن﴾ [النساء: ١٩] في جميع الأوقات إلا وقت لن يأتين بفاحشة ويجوز أن يكون استثناء علة من أعم العلل والتقدير ولا تعضلوهن لعلة من العلل إلا لأن يأتين بفاحشة حذف اللام لأن الجار يحذف كثيراً من إن وإن.

الظرف الوقت المقيد فإنه أيضاً عام لوقت إتيان الفاحشة وغيرها ولا يخفى ركاكته فحق العبارة والاستثناء من أعم الأوقات وإن كانا متحدين مآلا فحمل الإضافة في كلام المص على الإضافة البيانية بعيد.

قوله: (وقرأ ابن كثير وأبو بكر ﴿مبينة﴾ [النساء: ١٩] هنا وفي الأحزاب والطلاق بفتح الياء والباقون بكسرها فيهن) لم يوجد هذا في كثير من النسخ وعلى وجوده المناسب أن يقدم على قوله والاستثناء من أعم عام الظرف أو أن يؤخر عن قوله والمفعول له إذ لا وجه في توسطه بين المتعاطفين.

قوله: (أو المفعول له) عطف على عام الظرف والكلام في أعميته وعاميته كالكلام في الظرف.

قوله: (وتقدير ﴿وَلَا تَعۡضُلُوهُنَّ﴾ [النساء: ١٩] للافتداء) أي افتداء المرأة واختلاعه بمهرها.

قوله: (إلا وقت أن يأتين بفاحشة ﴿أو لا تعضلوهن﴾ لعلة إلا لأن ﴿يأتين بفاحشة﴾ [النساء: ١٩]) فإنه يبيح للزوج في ذلك الوقت أو لتلك العلة العضل والتضييق لأن تختلع بمهرها مقتضى بيانه فيما مر أن يقدر هكذا ولا تعضلوهن لأن ترثوا منهن أو للافتداء في وقت الخ إلا أن يقال إن قوله كانوا يحبسون النساء من غير حاجة ورغبة حتى يرثوا منهن إشارة إلى بيان ﴿ولا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهاً﴾ [النساء: ١٩] وقوله: ﴿ويختلعن بمهرهن﴾ إشارة إلى بيان قوله: ﴿ولا تعضلوهن﴾ [النساء: ١٩] والاستثناء من ﴿ولا تعضلوهن﴾ [النساء: ١٩] ثم إنه إذا كان الخطاب للأولياء فما معنى الاستثناء والمص لم يتعرض لبيانه مع أنه راجح عنده وهل يجوز العضل لأولياء الميت إذا أتى نساء الميت الفاحشة وغاية ما يمكن أن يقال الاستثناء منقطع حينئذ والمنقطع على ما اختاره صاحب التقويم وجنح إليه صاحب التوضيح هو أن يذكر شيء بعد إلا وأخواتها غير مخرج عن حكم المستثنى منه فقوله غير مخرج يتناول أمرين الأول أن لا يكون داخلاً في صدر الكلام والثاني أن يكون داخلاً فيه لكن لا يخرج عن عين ذلك الحكم وحكم صدر الكلام هنا إن عضل أولياء الميت لنسائه منهي في كل الأوقات ووقت إيتائهن الفاحشة غير مخرج عن حكم صدر الكلام وهو حرمة العضل فيه لكنه أثبت فيه حكماً آخر وهو استحقاقهن العقوبة بقدر الجناية هذا ما انتهى إليه فكري والله أعلم بحقيقة الحال وإليه المرجع والمآل.

قوله: (﴿وَعَاشِرُوهُنَّ﴾) [النساء: ١٩] أيها الأزواج قال الحسن رجع إلى أول الكلام يعني ﴿وآتوا النساء صدقاتهن نحلة﴾ [النساء: ٤] ﴿وعاشروهن بالمعروف﴾ [النساء: ١٩] كذا في المعالم.

قوله: (بالانصاف في الفعل والإجمال في القول) أي العدل في البيتوتة والإنفاق والإجمال أي جعل القول جميلاً حسناً وقد مر تفسير المعروف في قوله: ﴿وقولوا لهم قولاً معروفاً﴾ [النساء: ٥] وما ذكر هنا ما هو المراد منه هنا.

قوله: (﴿فَإِن كَرِهْتُمُوهُنَّ﴾) [النساء: ١٩] بمقتضى الطبيعة من غير أن يكون من قبلهن إتيان الفاحشة فإن حكمها قد سبق.

قوله: (**أي فلا تفارقوهن**) إشارة إلى الجزاء المحذوف.

قوله: (**لكراهة النفس**) أي فقط.

قوله: (**فإنها قد تكره ما هو أصلح ديناً وأكثر خيراً وقد تحب ما هو بخلافه**) الأولى أن يقال فإنها عسى قد تكره لأنه قال في سورة البقرة وإنما ذكر عسى لأن النفس إذا ارتاضت انعكس الأمر عليها.

قوله: (**وليكن نظركم إلى ما هو أصلح للدين**[1] **وأدنى إلى الخير**) بالمراجعة إلى الكتاب المبين والسنة المتين.

قوله: (**وعسى في الأصل علة الجزاء فأقيم مقامه والمعنى فإن كرهتموهن فاصبروا عليهن**) قد أشار آنفاً إلى أن الجزاء المحذوف فلا تفارقوهن والمآل واحد.

قوله: (﴿**فعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم**﴾ [البقرة: ٢١٦]) فلكونه علة عبر بالأمر العام ويجعل الله فيه خيراً قيل ولداً صالحاً ولعله جزئي من جزئياته وعن هذا قال بعضهم المراد به الألفة والمودة فالأحسن التعميم.

قوله تعالى: وَإِنْ أَرَدتُّمُ ٱسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ وَءَاتَيْتُمْ إِحْدَىٰهُنَّ قِنطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْـًٔا أَتَأْخُذُونَهُۥ بُهْتَٰنًا وَإِثْمًا مُّبِينًا ﴿٢٠﴾

قوله: (﴿**وإن أردتم استبدال زوج**﴾ **تطليق امرأة وتزوج أخرى**) الزوج يطلق على الذكر والأنثى والمراد به هنا الزوجة والمراد بالزوج الأولى الزوجة الجديدة وبالثانية المطلقة.

قوله: وعسى في الأصل علة الجزاء أي كلمة عسى وإن وقعت في حيز الجزاء لكن الجزاء في الحقيقة غيرها وهو فاصبروهن وعسى دليل الجزاء وعلته فإن توقع الخير سبب للصبر وعلة له قوله باهتين وآثمين حمل انتصاب بهتاناً واثماً على الحال أولاً وعلى العلة ثانياً قوله كما في قعدت عن الحرب جبنا يعني قوله بهتاناً يحتمل النصب على أنه مفعول له للأخذ ولا يجب أن يكون المفعول له غرضاً من الفعل بل يكفي فيه أن يكون علة للفعل كما في قعدت عن الحرب جبناً فإن الجبن ليس غرضاً عن القعود بل هو علة حاملة على القعود وكذا البهتان علة حاملة على الأخذ وليس غرضاً منه وقيل انتصابها بنزع الخافض أي بهتان واثم وقيل بتقدير الفعل أي يصيبون به بهتاناً واثماً مبيناً قوله يبهت المكذوب عليه أي يحيره ويوقعه في الحيرة من بهته بهتاً أي أخذه بغتة قال الله تعالى: ﴿بل تأتيهم بغتة فتبهتهم﴾ [الأنبياء: ٤٠] ويقال أيضاً بهته بهتاناً فهو بهات إذا قال عليه ما لم يفعله فهو مبهوت وبهت الرجل بالكسر إذا دهش وتحير وبهت بالضم مثله وأفصح منهما بهت على البناء للمفعول كما قال تعالى: ﴿فبهت الذي كفر﴾ [البقرة: ٢٥٨] يقال رجل مبهوت ولا يقال باهت أقول جميع ما ذكره من معانيه لا يخلو عن معنى الحيرة والدهشة.

---

(١) لأهميته ولا نافية قيد بالدين وإلا فلا اختصاص.

قوله: (﴿**وآتيتم**﴾) أي وقد آتيتم إحداهن فالجملة حالية لا معطوفة على الشرط لعدم استقامة المعنى.

قوله: (﴿**إحداهن**﴾ **أي إحدى الزوجات**) كأنه قيل إن أردتم استبدال زوجات مكان زوجات فالكلام من قبيل مقابلة الجمع بالجمع وانقسام الآحاد على الآحاد بقرينة الخطاب مع الجمع.

قوله: (**جمع الضمير لأنه أراد بالزوج الجنس**) والنكرة في سياق الشرط كما في النفي تعم فلا محذور.

قوله: (**مالاً كثيراً**) إشارة إلى معنى القنطار وقد مر الكلام في أوائل سورة آل عمران.

قوله: (**فلا تأخذوا منه شيئاً أي من القنطار**) شيئاً أي شيئاً يسيراً قليلاً فضلا عن كثير إذ الغرض أنه ليس من قبل المرأة نشوز ولا فاحشة فلا يباح له أخذ مالها بمقابلة الخلع والطلاق فلذا قال ﴿أتأخذونه بهتاناً وإثماً﴾.

قوله: (**استفهام إنكار وتوبيخ**) إنكار أي إنكار واقعي فلذا عطف عليه توبيخ.

قوله: (**أي أتأخذونه باهتين وآثمين**) أي بهتاناً وإثماً حالان بالتأويل بالمشتق.

قوله: (**ويحتمل النصب على العلة كما في قولك قعدت عن الحرب جبناً لأن الأخذ بسبب بهتانهم واقترافهم المآثم**) على العلة أي في الخارج فإن الجبن يوجد أولاً في الخارج ثم يوجد القعود أشار إليه بقوله لأن الأخذ بسبب الخ (**قيل كان الرجل منهم إذا أراد جديدة بهت التي تحته بفاحشة حتى يلجئها إلى الافتداء منه بما أعطاها ليصرفه إلى تصرف الجديدة فنهوا عن ذلك**).

قوله: (**والبهتان الكذب الذي يبهت المكذوب عليه**) ويدهشه ويجعله متحيراً.

قوله: (**وقد يستعمل في الفعل الباطل ولذلك فسر ههنا بالظلم**) لأنه أعظم الفعل الباطل.

قوله تعالى: وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُۥ وَقَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ وَأَخَذْنَ مِنكُم مِّيثَٰقًا غَلِيظًا ﴿٢١﴾

قوله: (**إنكار لاسترداد المهر**) أي بطريق برهاني إذ إنكار حال لأخذهم مستلزم لأخذهم فهو أبلغ وأقوى في إنكار الأخذ أتأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض ثم المراد بالاسترداد أعم من الحقيقي والحكمي كما أن الإيتاء أعم من الحقيقي الحسي والحكمي المعنوي لأن من التزم مهراً فقد آتاها في حكم الشرع سواء أتاها حساً أو لا والاسترداد تابع للإيتاء.

قوله: (**والحال إنه**) يعني وقد أفضى حال من فاعل تأخذونه مفيدة لتأكيد الإنكار.

قوله: والحال أنه وصل إليها قال الليث أفضى فلان إلى فلان أي وصل واصل أفضى من

قوله: (وصل إليها بالملامسة) أي بالجماع أشار به إلى أن الإفضاء كناية عن الجماع لكن الملامسة أشهر منه.

قوله: (ودخل بها) الأولى تركه أو ذكره قبل قوله وصل إليها.

قوله: (وتقرر المهر) أي المهر المسمى كله أو مهر المثل بتمامه.

قوله: (أي عهداً وثيقاً وهو حق الصحبة والممازجة) أشار إلى تفسير الميثاق وثيقاً لا يبعد أن يكون إشارة إلى معنى غليظاً وأخذ هذا العهد بسبب عقد النكاح فالعاقدان التزما هذا العهد حين العقد لا سيما وقد تقرر بالدخول وإن لم يصرحا فهو مع كونه من الطرفين نسب أخذه إلى النساء تأكيد لإنكار الاسترداد كالمعطوف عليه.

قوله: (أو ما أوثق الله عليكم في شأنهن بقوله: ﴿فإمساك معروف أو تسريح بإحسان﴾ [البقرة: ٢٢٩]) وإسناد الأخذ إليهن باعتبار سببيتهن وقيل فإن الولي إذا قال عند العقد أنكحتك على ما في كتاب الله تعالى من إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان فقبل

الفضاء الذي هو السعة يقال فضا يفضو فضاء إذا اتسع وللمفسرين في الإفضاء في هذه الآية قولان أحدهما أن الإفضاء هنا كناية عن الجماع وهو قول ابن عباس ومجاهد والسدي واختيار الزجاج وابن قتيبة ومذهب الشافعي لأن عنده إذا طلق الزوج امرأته قبل المسيس فله أن يرجع في نصف المهر وإن خلا بها والقول الثاني في الإفضاء أن يخلو بها وإن لم يجامعها قال الكلبي الإفضاء أن يكون معها في لحاف واحد جامعها أو لم يجامعها وهذا القول اختيار الفراء ومذهب أبي حنيفة أن الخلوة الصحيحة يقرر المهر وإن لم يجامعها فقول المص رحمه الله والحال أنه وصل إليها بالملامسة ودخل بها ويقرر المهر بناء على مذهبه فإنه شافعي المذهب وعند أبي حنيفة رحمه الله لا يلزم في كون المهر مقرر الدخول بمعنى الجماع إذ يكفي فيه الخلوة الصحيحة إذ ظاهر الآية يقوي مذهب الشافعي رضي الله عنه فإن إنكار لا حد في الآية قد قيد بقيد الإفضاء الذي هو كناية عن الجماع بحسب الظاهر وأبو حنيفة يجعل مجرد الخلوة من الإفضاء الذي حقيقته الوصول وقد حصل الوصول بالخلوة فيقرر بها المهر.

قوله: عهداً وثيقاً وهو حق الصحبة فسر الميثاق الغليظ بوجوه الأول هو أن الميثاق الغليظ هو حق الصحة والمعاشرة وصفه بالغلظة لقوته وعظمته وقالوا صحبة عشرين يوماً قرابة فكيف بما يجري بين الزوجين من الاتحاد والامتزاج والثاني الإمساك بالمعروف والتسريح بالإحسان وهو قول السدي وعكرمة والفراء فالميثاق الغليظ على هذا هو قولهم زوجتك هذه المرأة على ما أخذ الله للنساء من الرجال من إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان ومعلوم أنه إذا الجأها إلى إن بذلت المهر يكون غير مسرح لها بإحسان بل مسرح بإساءة والثالث ما قال ابن عباس ومجاهد أن الميثاق الغليظ كلمة التزوج المعقودة على الصداق وتلك الكلمة كلمة يستحل بها فروج النساء وهذا هو ما أشار إليه النبي ﷺ بقوله: «أخذتموهن» الحديث فمضمون هاتين الجملتين اللتين وقعتا حالاً من فاعل تأخذونه وهما جملة وقد أفضى بعضكم إلى بعض وجملة وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً هو علة الإنكار الذي أفاده حرف الاستفهام في أتأخذونه فإن الحال قد تكون تفيد فائدة التعليل كما في قولك ضربته مؤدباً فإن مؤدباً وإن كان حالاً لكنه يفيد فائدة قولك ضربته للتأديب.

الزوج إيجاب الولي على الوجه المذكور فقد أخذ الولي ميثاقاً في حقها فصارت كأنها أخذت الميثاق بنفسها انتهى لم يعرف في العرف هذا القول من القول الولي ولم يقع الأمر به في الشرع وعن ههنا مرض هذا صاحب الكشاف وضعفه.

قوله: (**وما أشار إليه النبي ﷺ أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله**) وما أشار إليه عطف على حق الصحبة وفي عامة نسخ البيضاوي أخذتموهن بأمانة الله تعالى واستحللتم فروجهن بكلمة الله فح العهد الوثيق الذي أشار إليه النبي عليه السلام أخذهم إياهن ملابسات بأمانة الله واستحلال فروجهن بكلمة الله أي بالعقد الذي ثبت صحته بكلام الله تعالى أو بالآيات الدالة على جواز النكاح فإن هذا كان إعطاء العهد إياهن فهن أخذن منهم هذا العهد وأما ما وقع في النسخة التي عندنا استوصوا بالنساء خيراً فإنهن عوان في أيديكم أخذتموهن إلى آخره فالأمر ظاهر منكشف.

قوله تعالى: وَلَا تَنكِحُوا مَا نَكَحَ ءَابَآؤُكُم مِّنَ ٱلنِّسَآءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُۥ كَانَ فَٰحِشَةً وَمَقْتًا وَسَآءَ سَبِيلًا ﴿٢٢﴾

قوله: (**﴿ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم﴾** [النساء: ٢٢] **ولا تنكحوا التي نكحها آباؤكم**) ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم شروع في بيان من يحرم نكاحها ومن لا يحرم إثر بيان حل نكاح الطيبات وما يتعلق به ولما كان أهل الجاهلية يتزوجون بأزواج آبائهم كما قاله ابن عباس رضي الله عنهما ورد النهي عن ذلك بخصوصه مبالغة في الزجر ولم ينتظم في سلك بيان المحرمات تنبيهاً على كمال قبحه واسم الآباء يتناول الأجداد لأن المراد بها الأصول فتعمهم بطريق عموم المجاز فثبت حرمة ما نكحوها نصاً مع ثبوتها إجماعاً ثم المراد بالنكاح الوطيء والمعنى ولا تنكحوا ما وطيء أباؤكم فتثبت حرمة المصاهرة بالزناء عندنا خلافاً للشافعي هذا مختار فخر الإسلام لكن عامة المشائخ وجمهور المفسرين على أن النكاح المذكور في الآية هو العقد من السبب فيستقل في هذه الحرمة نفس العقد إذا كان صحيحاً وأما إذا كان فاسداً فلا بد من إثباتها من الوطيء أو دواعيه من اللمس بشهوة وتقبيل فإن أريد به العقد فلا يتناول الوطيء المحرم ونحوه والوطيء بملك اليمين والوطيء بشبهة مع أن الحرمة تثبت بها عندنا وإن أريد به الوطيء فلا يتناول العقد الصحيح فقط بلا مقارنة الوطيء ونحوه فالمخلص حمل النكاح في ما نكح على عموم المجاز أو على العقد فالحرمة بالوطيء بدون العقد تثبت بدلالة النص.

قوله: (**وإنما ذكر ما دون من لأنه أريد به الصفة**) مع أن المراد به العاقل لأنه أريد به الصفة لا خصوصية ذات المرأة حتى يجب التعبير بمن وقد ثبت في موضعه أن كلمة ما يعبر بها عن صفة من يعقل.

قوله: (**وقيل مصدرية على إرادة المفعول من المصدر**) مرضه لاحتياجه إلى التأويل وأما لزوم حذف العائد في الموصولية فلا يوجب التوهين إذ الحذف في الفضلة شائع ذائع.

قوله: (**بيان ما نكح على الوجهين**) أي على كونها موصولة أو مصدرية إذا المصدر بمعنى المفعول فهو كالموصول مآلاً وفائدة هذا البيان للتعميم كما في قوله تعالى: ﴿وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها﴾ [هود: ٦] كأنه قيل أي امرأة كانت حرة أو أمة موطوءة بأي وجه كان أو غير موطوءة بعد ما كانت منكوحة.

قوله: (**﴿إلا ما قد سلف﴾**) أي إلا بنكاح قد وقع منكم قبل نزول آية التحريم فلا تستحقون العقاب بذلك لأن الإسلام هادم لما وقع في أوقات الكفر سوى حقوق العباد في أصح الأقوال وقبل لأنه لا إثم عليهم بما فعلوا قبل ذلك لوقوعه قبل نزول ما يحرمه فيه لأنه إنما يتم إذا لم يكن محرماً في شرع من قبلنا مع إن الاستثناء ح يكون من الحرمة لا من استحقاق العقاب.

قوله: (**أو من اللفظ**) عطف على من المعنى اللازم استثناء من المعنى اللازم للنهي فكأنه قيل تستحقون العقاب بنكاح ما نكح أباؤكم إلا ما قد سلف.

قوله: كأنه قيل تستحقون العقاب بنكاح نكح اباؤكم إلا ما قد سلف أي لا تستحقون العقاب بنكاح ما نكح آباؤكم فيما سلف أي في زمان الجاهلية قبل التحريم هذا الوجه هو ما ذكره صاحب حل العقد فقال هذا استثناء على طريق المعنى لأن قوله: ﴿لا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلا ما قد سلف﴾ [النساء: ٢٢] معناه إلا ما قد سلف قبل نزول آية التحريم فإنه معفو عنه قال ابن عباس رضي الله عنه وجمهور المفسرين كان أهل الجاهلية يتزوجون بأزواج آبائهم فالله تعالى نهاهم بهذه الآية عن ذلك الفعل قال أبو حنيفة رضي الله عنه يحرم على الرجل أن يتزوج بموطوءة أبيه وقال الشافعي رضي الله عنه لا يحرم احتج أبو حنيفة بهذه الآية فقال إنه تعالى نهى الرجل عن أن ينكح منكوحة أبيه والنكاح عبادة عن الوطىء فكان هذا نهياً عن نكاح موطوءة أبيه وإنما قلنا إن النكاح عبارة عن الوطء لوجوه الأول قوله تعالى: ﴿فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره﴾ [البقرة: ٢٣٠] أضاف هذا النكاح إلى الزوجة والنكاح المضاف إلى الزوجه هو الوطء لا العقد لأن المرأة لا يمكنها أن تتزوج بزوج نفسها لأن تحصيل الحاصل محال ولأنه لو كان المراد بالنكاح في هذه الآية العقد لوجب أن يحصل التحليل بمجرد العقد وحيث لم يحصل علمنا أن المراد ليس هو العقد بل الوطىء أو ما يشبه الوطىء فثبت بهذه الوجوه أن النكاح عبارة عن الوطىء فلزم أن يكون فقوله: ﴿ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء﴾ [النساء: ٢٢] معناه لا تنكحوا ما وطأهن آباؤكم وهذا يدخل فيه المنكوحة والمزنية.

قوله: أو من اللفظ أي أو استثناء من اللفظ أي من لفظ ما في قوله عز وجل: ﴿ما نكح آباؤكم﴾ [النساء: ٢٢] لا من لازم المعنى قصداً للمبالغة في التحريم معنى المبالغة في هذا الوجه مستفاد من التعليق بالمحال الذي أفاده هذا الاستثناء فالمعنى إن أمكنكم أن تنكحوا ما قد سلف فانكحوه فإنه لا يحل لكم أن تنكحوا غيره وذلك غير ممكن والغرض المبالغة في تحريمه وسد الطريق إلى إباحته كما يقال حتى يبيض الفار وحتى يلج الجمل في سم الخياط وهذا كقوله ولا عيب فيهم البيت فإن معنى أن سيوفهم بهن فلول هو الشجاعة واستثناء الشجاعة من العيب لا بد أن يكون على تقدير أنها عيب فكون وجود العيب فيهم لا يكون إلا على تقدير أن يكون الشجاعة عيب لكن هذا محال وما لا يثبت إلا على تقدير المحال يكون محالاً لا محالة فكذلك في الآية استثنى عما

قوله: (للمبالغة في التحريم) بتعليق الحل بالمحال والمعنى إن أمكن لكم أن تنكحوا ما قد سلف فلتنكحوه وذلك محال.

قوله: (والتعميم) عطف على المبالغة أي للتعميم أو على التحريم أي للمبالغة في التعميم أي تعميم الحرمة في كل الأوقات.

قوله: (كقوله:

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم … بهن فلول من قراع الكتائب)

الظاهر على طريقة قوله لأن قوله من قبيل تأكيد المدح بما يشبه الذم والآية من قبيل تأكيد الشيء بما يشبه نقيضه كما نبه عليه المحقق التفتازاني في شرح التلخيص.

قوله: (والمعنى ولا تنكحوا حلائل آبائكم إلا ما قد سلف إن أمكنكم أن تنكحوا) حلائل آبائكم هذا على الأعم الأغلب وإلا فموطوءة الأب بشبهة يوجب الحرمة اتفاقاً والزنا يوجب الحرمة عندنا كما مر تفصيله.

قوله: (وقيل الاستثناء منقطع ومعناه ولكن ما قد سلف فإنه لا مؤاخذة عليه لا إنه مقرر) الاستثناء منقطع أي المستثنى غير مخرج عن حكم صدر الكلام مع أنه داخل في صدر الكلام فإن قوله ما قد سلف داخل في ما نكح أباؤكم لكنه غير مخرج عن حكم صدره وهو الحرمة لأنه حرام أيضاً لكنه أثبت فيه حكماً آخر وهو عدم المؤاخذة عليه وإلى هذا التفصيل أشار إليه بقوله فإنه لا مؤاخذة عليه لا إنه مقر. وهذا المعنى للمنقطع مما أثبته صاحب التوضيح كما أوضحناه في قوله: ﴿إلا أن يأتين بفاحشة مبينة﴾ [النساء: ١٩].

قوله: (علة للنهي) فلذا صدر بكلمة إن.

قوله: (أي إن نكاحهن كان فاحشة) أي مرجع الضمير النكاح المدلول عليه بلا تنكحوا.

نكح الآباء ما قد سلف وهذا الاستثناء لا يكون إلا على تقدير إمكان نكاح ما قد سلف فجواز نكاح ما نكح الآباء لا يكون إلا على تقدير إمكان نكاح ما سلف لكنه محال فيكون جواز نكاح ما نكح الآباء محالاً فهو إبراز الممكن في معرض المحال ومبالغة في رفع إباحته وهذان الوجهان إنما أفادا ما أفادا إذا حمل الاستثناء على الاتصال وأما إذا حمل الاستثناء على الانقطاع كما هو الوجه الثالث يكون إلا بمعنى لكن والمعنى لكن ما قد سلف من نكاح ما نكح آباؤكم فإنكم لا تؤاخذون عليه ولا تعاقبون به لأنه كان قبل نزول آية التحريم فيكون الاستثناء على هذا أيضاً من المعنى اللازم للنهي لا من اللفظ قال بعضهم إن الاستثناء منقطع وإلا بمعنى لكن والمعنى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم لكن ما سلف فإنكم مقرون عليه قالوا إن رسول الله ﷺ أقرهم عليه مدة ثم أمر بمفارقتهن وإنما فعل ذلك ليكون إخراجهم عن هذه العادة الردية على سبيل التدريج وقيل إن هذا خطأ لأنه ﷺ بعث أبا بردة إلى رجل عرس امرأة أبيه ليقتله ويأخذ ماله وهذا هو المعنى بقول المص لا أنه مقرر عطفاً على قوله لا مؤاخذة عليه أي معنى ما سلف ح نفي المؤاخذة على نكاح ما سلف لا تقريرهم على ذلك النكاح وتثبيتهم عليه لأن ذلك خطأ لما روي من الحديث.

قوله: أي نكاحهن كان فاحشة عند الله ما رخص فيه معنى قوله عند الله مستفاد من كلمة كان

قوله: (**عند الله**) أي في حكمه وقضائه أو في علمه ولذا اختير صيغة المضي.

قوله: (**وما رخص فيه**) ما نافية.

قوله: (**لأمة من الأمم**) هذا دليل على ما قلنا من أن حرمة موطوءة الأب ثابتة في شرع من قبلنا.

قوله: (**ممقوتاً**) أي المصدر بمعنى المفعول عبر بالمصدر مبالغة.

قوله: (**عند ذوي المروءات**) أي كما عند الله تعالى والتخصيص بذوي المروءات الظهور الثاني ولقصد المبالغة فإنه مبغوض عند كل طبع سليم فضلاً عنده تعالى وجه كونه مبغوضاً أشد البغض إن نكاحه يشبه نكاح الأم والمقت أخص من البغض المقرون بالاستحقار وفي حقه تعالى يحمل على الغاية وهي غاية الخزي والهوان.

قوله: (**ولذلك سمي ولد الرجز من زوجة أبيه المقتي**) أي المنسوب إلى نكاح المقت لتولده بسبب ذلك النكاح.

قوله: (**سبيل من يراه ويفعله**) أي يعتقده الظاهر أنه إشارة إلى المخصوص بالذم المحذوف وإن المص اختار كون ساء من أفعال الذم وفيه ضمير مبهم يفسره ما بعده وقيل إنه كسائر الأفعال ليست جارية مجرى بئس في الذم والعمل وإن أفاد الذم وفيها ضمير يعود إلى النكاح وسبيلاً تمييز والظاهر إن الجملة معطوفة على خبر كأن محكية بقول مضمر هو المعطوف في الحقيقة تقديره ومقول في حقه ساء سبيلاً فإن ألسنة الأمم لم تزل ناطقة بذلك في الاعصار والأمصار كذا أفاده بعض العظماء قيل مراتب القبح ثلاث العقلي والشرعي والعادي وكلها متحقق في هذا النكاح أشير إلى الأول بقوله فاحشة وإلى الثاني بمقتاً وإلى الثالث بساء سبيلاً لكن لا يخفى ضعفه.

الماضية في أنه كان فاحشة أي أن نكاح ما نكح آباؤكم كان في علم الله تعالى وقضائه الأزلي فاحشة ومقتا أي موصوفاً بهذين الوصفين فالضمير في أنه على هذا الوجه راجع إلى هذا النكاح بعد النهي ويجوز أن يكون راجعاً إلى هذا النكاح قبل النهي أعلم الله تعالى أن هذا الذي حرمه عليهم كان لم يزل منكراً في قلوبهم ممقوتاً عندهم كانت العرب تقول لولد الرجل من امرأة أبيه مقيت بمعنى ممقوت وذلك لأن زوجة الأب تشبه الأم وكان نكاح الأمهات من أقبح الأشياء عند العرب فلما كان هذا النكاح يشبه ذلك لا جرم كان مستقبحاً عندهم فبين الله المقت عبارة عن بعض مقرون باستحقار حصل ذلك بسبب أمر قبيح ارتكبه صاحبه وهو من الله في حق العبد يدل على غاية الخزي والخسار.

قوله: سبيل من يراه تقدير للمخصوص بالذم المحذوف ولكن الوجه على ما قال الليث أن في ساء ضمير فاعل راجعاً إلى نكاح ما نكح آباؤكم وسبيلاً منصوب تفسيراً لذلك الفاعل كما قال: ﴿وحسن أولئك رفيقاً﴾ [النساء: ٦٩] قال الإمام اعلم أن مراتب القبح ثلاثة القبح في العقول وفي الشرائع وفي العادات فقوله: ﴿إنه كان فاحشة﴾ [النساء: ٢٢] إشارة إلى القبح العقلي وقوله مقتاً إشارة إلى القبح الشرعي وقوله: ﴿وساء سبيلاً﴾ [النساء: ٢٢] إشارة إلى القبيح في العرف والعادة ومتى اجتمعت فيه هذه الوجوه فقد بلغ الغاية في القبح.

قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَٰتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَٰتُكُمْ وَعَمَّٰتُكُمْ وَخَٰلَٰتُكُمْ وَبَنَاتُ ٱلْأَخِ وَبَنَاتُ ٱلْأُخْتِ وَأُمَّهَٰتُكُمُ ٱلَّٰتِىٓ أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَٰتُكُم مِّنَ ٱلرَّضَٰعَةِ وَأُمَّهَٰتُ نِسَآئِكُمْ وَرَبَٰٓئِبُكُمُ ٱلَّٰتِى فِى حُجُورِكُم مِّن نِّسَآئِكُمُ ٱلَّٰتِى دَخَلْتُم بِهِنَّ فَإِن لَّمْ تَكُونُوا۟ دَخَلْتُم بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَٰٓئِلُ أَبْنَآئِكُمُ ٱلَّذِينَ مِنْ أَصْلَٰبِكُمْ وَأَن تَجْمَعُوا۟ بَيْنَ ٱلْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٢٣﴾﴾

قوله: (ليس المراد تحريم ذواتهن بل تحريم نكاحهن) هذا عند الشافعي وأما عندنا فالتحريم المضاف إلى الأعيان حقيقة يكون منشأ الحرمة عين ذلك المحل فخرج المحل عن قابلية الفعل ولزم من ذلك عدم الفعل ضرورة كذا في الأصول فمراد أصحابنا هنا ليس المراد تحريم ذواتهن لأن التحريم لا يتعلق بأمين ما ذكرنا من أنه لزم من عدم قابلية المحل عدم الفعل ضرورة وإلا فظاهره خلاف المذهب.

قوله: (لأنه معظم ما يقصد منهن) إشارة إلى قرينة تعيين المحذوف وأما قرينة أصل الحذف فلم يتعرض لها لأن العقل يدل عليه على ما ذهب إليه المص والمقصود الأظهر يدل على تعيينه.

قوله: (ولأنه المتبادر إلى الفهم) أي في عرف اللغة والتبادر من أقوى القرائن.

قوله: ليس المراد تحريم ذاتهن لما أوهم ظاهر الآية بحسب المنطوق تحريم الذوات حيث قيل أمهاتكم لا نكاح أمهاتكم صرفه عن ظاهره إلى تحريم نكاحهن كما في قوله تعالى: ﴿حرمت عليكم الميتة﴾ [المائدة: ٣] ليس المراد تحريم ذات الميتة وإنما المراد تحريم أكلها والدليل على خصوصية المضاف هنا سباق الآية وسياقها فإنها في النكاح قالوا إن حرمة الأمهات والبنات كانت ثابتة في زمان آدم عليه السلام إلى هذا الزمان ولم يثبت حل نكاحهن في شيء من الأديان الالهية بلى إن زرادشت اللعين رئيس المجوس قال بحله إلا أن أكثر المليين اتفقوا على أنه كان كاذباً أما نكاح الأخوات فقد نقل أن ذلك كان مباحاً في زمان آدم عليه السلام وإنما حكم الله تعالى بإباحة ذلك على سبيل الضرورة قال الإمام رأيت بعض المشايخ انكر ذلك فقال إنه تعالى يبعث الحواريين من الجنة ليتزوج بها ابناء آدم عليه السلام وهذا بعيد لأنه إذا كان زوجات ابنائه وأزواج بناته من أهل الجنة لا يكون هذا النسل من أولاد آدم فقط وذلك بالإجماع باطل وذكر العلماء أن السبب لهذا التحريم أن الوطىء إذلال وإهانة ولذلك أن الإنسان يستحي من ذكره ولا يقدم عليه إلا في الموضع الخالي وأكثر أنواع الشتم لا يكون إلا بذكره وإذا كان الأمر كذلك وجب صون الأمهات عنه لأن إنعام الأم على الولد أعظم وجوه الإنعام والبنت بمنزلة جزء الإنسان وبعض منه فوجب صونها عن هذا الإذلال وكذا القول في البقية ثم إنه تعالى نص على تحريم أربعة عشر صنفاً من النسوان سبعة منهن من جهة النسب وهن الأمهات والبنات والأخوات والعمات والخالات وبنات الأخت وسبعة أخرى لا من جهة النسب وهن الأمهات من الرضاعة والأخوات من الرضاعة وأمهات النساء وأزواج الأبناء والآباء إلا أن أزواج الأبناء مذكورة ههنا وأزواج الآباء مذكورة في الآية المتقدمة والجمع بين الأختين وهو مذكور في الآية المتأخرة والمحصنات من النساء.

قوله: (كتحريم الأكل من قوله ﴿حرمت عليكم الميتة﴾ [المائدة: ٣]) وجه الشبه جميع ما ذكر من أن الصارف عن الحقيقة هو العقل والمقصود الأظهر يدل على التعيين وكذا التبادر.

قوله: (ولأن ما قبله وما بعده في النكاح) فهذا أيضاً يدل على التعيين فلا وجه لقول من قال إن إضمار جميع الأفعال مستحيل وإضمار بعضها ليس أولى من البعض الآخر فبقي مجملاً لظهور الدليل على إضمار بعض الفعل كما قرره.

قوله: (وأمهاتكم تعم من ولدتك أو ولدت من ولدك وإن علت) يعني المراد بها الأصول مجازاً فتعم الأمهات الحقيقية والجدات وإن علت.

قوله: (وبناتكم تتناول من ولدتها أو ولدت من ولدتها وإن سفلت) يعني أريد بها الفروع فتناول البنت الصلبية وأولاده وإن سفلت بطريق عموم المجاز.

قوله: (وإخوانكم الأخوات من الأوجه الثلاثة) أي الأخت لأب وأم أو لأب فقط أو لأم فقط.

قوله: (وكذلك الباقيات) أي العمات والخالات وبنات الأخ وبنات الأخت تتناول الأوجه الثلاثة.

قوله: (والعمة كل أنثى ولدها من ولد ذكراً ولدك والخالة كل أنثى ولدها من ولد أنثى ولدتك قريباً أو بعيداً) الظاهر إنه تفصيل لمن في الموضعين ويلائمه صيغة التذكير ويحتمل تفصيل العمة والخالة لتعبيرها بكل أنثى ولفظ الكل والكل مذكر.

قوله: (أو بنات الأخ وبنات الأخت تتناول القربى والبعدى) أي بطريق عموم المجاز وكذا الكلام في تعميم العمة والخالة.

قوله: (نزل الله تعالى الرضاعة منزلة النسب) لأن بالرضاعة يحصل شبه الجزئية لأن

قوله: وبناتكم تتناول من ولدتها أو ولدت من ولدها ولدت في الموضعين على الخطاب.

قوله: الأخوات من الأوجه الثلاثة أي الأخوات لأب وأم معاً ولأب فقط أو لأم فقط.

قوله: وكذا الباقية وهم الأعمام والعمات والخالات وبنات الأخ وبنات الأخت كل ذلك إما لأب وأم معاً أو لأب فقط أو لام فقط.

قوله: والعمة كل انثى ولدها من ولد ذكراً ولدك قوله ولدها صفة أنثى وقوله ولدك صفة ذكراً وكذا الأمر في قوله والخالة كله انثى ولدها من ولد أنثى ولدتك فإن ولدها صفة أنثى الأولى وولدنك صفة أنثى الثانية قوله قريباً أو بعيداً قيد للعمة والخالة جميعاً.

قوله: نزل الله تعالى الرضاعة منزلة النسب فعلى هذا كان الظاهر أن يذكر في تحريم الرضاعة جميع من ذكر في تحريم النسب وهي سبع اثنتان منهما هما المنتسبان بطريق الولادة وهن الأمهات والبنات وخمس منها بطريق الاخوة وهن الأخوات والعمات والخالات وبنات الأخ وبنات الأخت لكن ما شرع الله تعالى بذلك في أحوال الرضاع ذكر كل من هذين القسمين صورة واحدة

اللبن الذي هو جزء من المرضعة صار جزءاً من الرضيع فهي كانت مثل النسب في ذلك.

قوله: (حتى سمى المرضعة أماً والمراضعة أختاً) فإطلاق الأم على المرضعة إما بطريق الاستعارة لمشابهتها الأم في أن جزءاً من كل منهما صار جزءاً للولد مع أن الأم أقوى في ذلك وإما بطريق الحقيقة الشرعية ويعلم من هذا حال تسمية من عداها من تسمية المراضعة اختار زوج المرضعة أباً وغير ذلك.

قوله: (وأمرها على قياس النسب باعتبار المرضعة ووالد الطفل الذي در عليه اللبن) أي أمر الرضاعة مبتدأ على قياس النسب خبره باعتبار المرضعة خبر ثان ووالد الطفل عطف عليه أي زوجها لذي نزل لبنها بسببه فكما أن الأم نسباً هي صاحبة اللبن والأب نسباً هو الذي كان سبباً لنزول لبنها فكذلك الأب والأم رضاعاً لما كان أمر الرضاعة على قياس النسب فيحرم من الرضاع ما يحرم من النسب بلا فرق ففي الآية صرح حرمة الأمهات والأخوات من الرضاعة فعلم بدلالة النص حرمة ما عداها مما يحرم بالنسب وهو سبعة اثنتان منها بطريق الولادة وهما الأمهات وإن علون والبنات وإن سفلن وخمس منهما بطريق الإخوة وهن الأخوات من الأوجه الثلاثة والعمات والخالات وبنات الأخ وبنات الأخت فذكر في الآية صورة واحدة من هذين القسمين في محرمات الرضاعة تنبيهاً بهما على الباقي ثم إنه عليه السلام أكد هذا البيان بطريق قوله «يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب» كذا ذكره الإمام فقول المص وأمرها إلى قوله قال عليه السلام إشارة إلى ذلك.

قوله: (قال عليه السلام يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب واستثناء أخت ابن الرجل وأم أخته من الرضاع) جواب سؤال.

تنبيهاً بها على الباقي لذكر هنا من قسم قرابة الولاد الأمهات ومن قسم قرابة الأخوة ونبه بذكر هذين القسمين على أن الحال في باب الرضاع كالحال في النسب ثم إنه ﷺ أكد هذا بصريح قوله: ﴿يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب﴾ فصار صريح الحديث مطابقاً لمفهوم الآية.

قوله: وأمرها أي أمر الرضاعة وحكمها في التحريم على قياس النسب قوله باعتبار المرضعة متعلق بقياس.

قوله: واستثناء أخت ابن الرجل الخ هذا رد على صاحب الكشاف في قوله وقالوا تحريم الرضاع كتحريم النسب إلا في مسألتين إحديهما أنه لا يجوز للرجل أن يتزوج أخت ابنه من النسب ويجوز أن يتزوج أخت ابنه من الرضاع لأن المانع في النسب وطئ أمها وهذا المعنى غير موجود في الرضاع والثانية أنه لا يجوز أن يتزوج أم أخيه من النسب ويجوز في الرضاع لأن المانع في النسب وطيء الأب إياها وهذا المعنى غير موجود في الرضاع هذا أقول هذا الذي ذكره المص في الرد لا يؤاخذ به صاحب الكشاف لأنه أورد ذلك الكلام حكاية والمؤاخذة إنما هي على من حكى هو عنه لا عليه لكنه صح رداً عليه نظراً إلى نقله ذلك على وجه التسليم حيث لم يستنكر استثناء هاتين المسألتين من هذا الأصل وحاصل الرد أن المحرم في هاتين المسألتين ليس النسب بل المحرم هو المصاهرة فلا يصح استثناؤهما من هذا الأصل الذي هو قولهم تحريم الرضاع كتحريم

قوله: (من هذا الأصل) متعلق باستثناء.

قوله: (ليس بصحيح فإن حرمتهما من النسب بالمصاهرة دون النسب) لأنهما غير داخلين في الأصل وصحة الاستثناء يتوقف على الدخول والمص أراد به الاستدراك على صاحب الكشاف حيث قال قالوا تحريم الرضاع كتحريم النسب إلا في مسألتين وفي الحقيقة اعتراض على القوم إذ الفقهاء الحنفية اتفقوا على هذا الاستثناء مع استثناء كثير من الصور مثل أم أخته وجدة ابنه وأم عمه وعمته وأم خاله وخالته للرجل يعني أر شيئاً من النسوة المذكورات لا تحرم للرجل إذا كانت من الرضاع لكن قال في الغاية هذا تخصيص للحديث بدليل عقلي وهو سهو فإن الحديث يوجب عموم الحرمة لأجل الرضاع حيث وجدت الحرمة لأجل النسب وحرمة أم أخته من النسب لا لأجل أنها أم أخته بل لكونها أمه أو موطوءة أبيه ألا ترى أنها تحرم عليه وإن لم يكن له أخ وساق الكلام إلى آخر المرام ثم قال وهذا ليس بتخصيص وإنما الحل لعدم المعنى الموجب للحرمة فلم يتناوله اللفظ والتخصيص لا يكون الأبعد ما يتناوله اللفظ كذا في الزيلعي وإلى هذا التفصيل أشار المص بقوله فإن حرمتهما في النسب بالمصاهرة الخ ولعل مراد مشايخنا إن النسوة المذكورة محرمات في النسب وإن لم يكن بالنسب فيكفي هذا في صحة الاستثناء ولا يناسب تخطئة عامة المشايخ بل يجب أن يطلب لكلامهم محملاً صحيحاً وتأويلاً منيفاً.

قوله: (ذكر أولاً محرمات النسب ثم الرضاعة لأن لها لحمة كلحمة النسب ثم محرمات المصاهرة فإن تحريمهن عارض لمصلحة الزواج) لأن لها لحمة أي اتصال وهي استعارة من لحمة الثوب المعروفة كاتصال النسب لما أشرنا من أن حرمة النسب للجزئية وفي الإرضاع تحقق شبهة البعضية الثابتة بنشوز العظم وإنبات اللحم بتحقق دليله وهو فعل الإرضاع فيدور الحكم عليه وهو الحرمة كالسفر والتقاء الختانين فالحرمة ناشئة من ذاتهن أيضاً بخلاف حرمة المصاهرة فإنها عارضة لمصلحة الزواج فلذا أخرت عنهما.

النسب فإن الأصل في الاستثناء المتصل أن يدخل المستثنى في المستثنى منه وهنا لم يدخل المستثنى منه حتى يخرج بكلمة الاستثناء عن حكم المستثنى منه هذا وقد تكلموا في الرضاع المحرم قال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه الرضعة الواحدة كافية في التحريم وقال الشافعي رضي الله تعالى عنه الرضاع إنما يحرم بشرط أن يكون خمس رضعات متمسكاً بقوله ﷺ: «لا تحرم المصة ولا المصتان» وروي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت فيما أنزل الله تعالى في القرآن عشر رضعات معلومات يحرمن ثم نسخن بخمس معلومات فتوفي رسول الله ﷺ وهي فيما يقرأ من القرآن قال محيي السنة وهو الصحيح واحتج أبو بكر الرازي على صحة مذهب أبي حنيفة بهذه الآية فقال إنه تعالى علق هذا الاسم أعني الأمومة والأخوة بفعل الرضاع فحيث حصل هذا الفعل وجب أن يترتب عليه الحكم وبما روي أنه جاء رجل إلى ابن عمر رضي الله عنه فقال إن ابن الزبير قال لا بأس بالرضعة ولا بالرضعتين فقال ابن عمر قضاء الله خير من قضاء ابن الزبير قال الله تعالى: ﴿وأخواتكم من الرضاعة﴾ [النساء: ٢٣] قال فعقل ابن عمر من ظاهر هذا اللفظ التحريم بالرضاع القليل.

قوله: (والربائب جمع ربيبة والربيب ولد المرأة من آخر سمي به لأنه يربه كما يرب ولده في غالب الأمر فعيل بمعنى المفعول) والربيب ولد المرأة سواء كان مذكراً أو مؤنثاً في غالب الأمر ثم اتسع فيه فسمي بذلك وإن لم يربه.

قوله: (وإنما لحقه التاء لأنه صار اسماً) أي الفعيل بمعنى المفعول يستوي فيه المذكر والمؤنث إلا إذا جعلت من قبل الأسماء يفرق بينهما بالتاء ليكون دليلاً على النقل.

قوله: (ومن نسائكم يتعلق بربائبكم واللاتي بصلتها) ومن تمام صلتها قوله: ﴿من نسائكم اللاتي دخلتم بها﴾ [النساء: ٢٣] فالمصنف اختار كون من نسائكم حالاً من المستكن في الظرف لظهور كونه داخلاً في جزء الصلة.

قوله: (صفة لها مفيدة للفظ الحكم) الأولى تركه.

قوله: (بالإجماع قضية للنظم بالإجماع متعلق بمقيدة بالحكم فإنهم أجمعوا على أن تحريم الربائب مقيد بكونهن من النساء المدخول بهن).

قوله: (ولا يجوز تعليقها بالأمهات أيضاً) أي اللاتي بأن يكون صفة مقيدة لعدم مساعدة القاعدة مع مخالفة الإجماع.

قوله: (لأن من) شروع في بيان عدم مساعدة القاعدة.

قوله: (إذا علقتها بالربائب كانت ابتدائية) لأن الربائب نشأت من تلك النساء.

قوله: (فإن علقتها بالأمهات لم يجز ذلك بل وجب أن يكون بياناً لنسائكم) لم يجز ذلك لأن الأمر فيها عكس الربائب.

قوله: في غالب الأمر فلما كان ربها في غالب الأمر سميت ربيبة وإن لم يكن يربها اتساعاً.

قوله: مقيدة للفظ والحكم بالإجماع قضية للنظم أي بمقتضى ظاهر الآية فأفادت أن بنت المرأة إذا لم تكن في حجر الزوج وكانت في بلد آخر ثم فارق الأم بعد الدخول فإنه يجوز له أن يتزوج الربيبة وهذا هو ما روى مالك بن أوس عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ونقل أنه احتج على ذلك بأنه تعالى قال: ﴿وربائبكم اللاتي في حجوركم﴾ [النساء: ٢٣] شرط في كونها ربيبة له كونها في حجره فإذا لم يكن في تربيته ولا في حجره فقد فات الشرطان فوجب أن لا تثبت الحرمة وهذا هو مذهب الشافعي رضي الله عنه والمصنف رحمه الله اختاره لكونه شفعوي المذهب والأئمة الشافعية لكونهم عالمين بالمفهوم قالوا هنا لما دارت الحرمة على القيد فحيث لم يوجد معنى القيد لا حرمة فيه وأما سائر العلماء فإنهم إذا دخل بالمرأة حرمت بنتها عليه سواء كانت في تربيته أو لم تكن والدليل عليه قوله تعالى: ﴿فإن لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم﴾ [النساء: ٢٣] علق رفع الجناح بمجرد عدم الدخول وهذا يقتضي أن المقتضي لحصول الجناح هو مجرد الدخول لا هو مع كونهن في حجورهم وأما الجواب عن القول الآخر فهو أن الأعم الأغلب أن بنت زوجة الإنسان تكون في تربيته فهذا الكلام بناء اغلب لا أن هذا القيد شرط في حصول هذا التحريم فالمراد بالإجماع في قول المص بالإجماع إجماع الأئمة الشافعية لا إجماع جمع المجتهدين من الفقهاء لأن كثيراً من العلماء على خلاف مذهب الشافعي في هذه المسألة كما ذكر.

قوله: (والكلمة الواحدة لا تحمل على معنيين عند جمهور الأدباء) أي اللفظ المشترك لا يجوز استعماله في أكثر من معنيين مطلقاً عندنا وفي المعنيين المتنافيين بالاتفاق وهنا كذلك فإن معنى البيانية يقتضي اتحاد الثاني بالأول والابتدائية توجب حصول الثاني من الأول.

قوله: (اللهم إلا إذا جعلتها للاتصال) فإنها قد تستعمل للاتصال بأي وجه كان بطريق الاستعارة إذ معنى الاتصال من متفرعات معنى الابتداء.

قوله: (كقوله فإني لست منك ولست مني) على معنى أن أمهات النساء وبناتهن متصلات بهن لكن الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فرق بينهما على معنى أن أمهات يعني أن من نسائكم حينئذٍ حال من أمهات والربائب متعلقة بهما جميعاً ولا محذور حينئذٍ لأن الاتصال قدره مشترك بين الأمهات والربائب اشتراكاً معنوياً وإن كان جهة الاتصال متفاوتة فيهما وإلى هذا التفصيل أشار بقوله متصلات بهن فح يندفع عدم مساعدة القاعدة لكن بقي مخالفة الإجماع المستند إلى قول النبي عليه السلام وعن هذا قال لكن الرسول عليه السلام الخ فعلم بهذا أن الاشتغال بتصحيح تعلق من بالأمهات والربائب جميعاً بجعلها للاتصال ليس بحسن لعدم العمل بمقتضاه في الأمهات عند الجمهور.

قوله: (فقال في رجل تزوج امرأة فطلقها قبل أن يدخل بها) أي في شأن رجل وفي حقه ولأجل رجل وهو عام للصبي المتزوج على الوجه المذكور فطلقها الفاء للسببية ولا يشترط التعقيب.

قوله: (إنه لا بأس أن يتزوج ابنتها) إشارة لطيفة إلى أن تركه أولى والتجنب عنه أحرى.

قوله: والكلمة الواحدة لا تحمل على معنيين أي اللفظ الواحد المشترك بين معنييه أو بين المعاني اشتراكاً لفظياً لا يراد به معنياه معاً أو معانيه في إطلاق واحد عند جمهور علماء العربية إلا عند جماعة لا يعتد بهم فعلى المذهب الصحيح لا يجوز تعليقها بالربائب والأمهات معاً وأما إذا جعلت من للاتصال فيجوز أن تتعلق بهما فيكون التحريم فيهما مقيداً بالقيد المذكور وهو الدخول فيفيد حل نكاح أمهات نسائهم وحل نكاح ربائبهم إذا لم يكن نساؤهم مدخولاً بهن وهذا يخالف حكم رسول الله ﷺ بالفرق بينهما وهذه المخالفة هي المعنى بالاستدراك في قول المص لكن الرسول ﷺ فرق بينهما الخ وأما قوله غير أنه روي عن علي رضي الله عنه تقييد التحريم فيهما فمبني على من حمل من في نسائكم على الاتصال كما بين آنفاً قوله ولا يجوز أن يكون الموصول الثاني صفة للنسائين جواب عن سؤال مقدر هو أن يقال لم لا يجوز أن يكون الموصول الثاني صفة للنسائين فيفيد تقييد التحريم فيهما فحينئذٍ يكون حكم الرسول ﷺ بالفرق بين النسائين غير ظاهر المعنى لأنه يخالف ما دل عليه الآية من عدم الفرق بينهما في التحريم فأجاب بأن جعل الموصول الثاني صفة للنسائين يؤدي إلى جعل شيء واحد معمولاً لعاملين مختلفين لأن العامل في الموصوف هو العالم في الصفة والعامل في النساء الأول المضاف وفي النساء الثاني لفظة من فيلزم أن يكون الموصول الثاني معمولاً للمضاف إلى النساء الأولى وهو الأمهات ومعمولاً لمن الداخلة في النساء الثاني.

قوله: (ولا يحل له أن يتزوج أمها) فلذا ورد نكاح البنات يحرم الأمهات ووطىء الأمهات يحرم البنات.

قوله: (وإليه ذهب عامة العلماء) فلا يجوز تقييد تحريم الأمهات بلا دخول بجعل من اتصالية.

قوله: (غير أنه روي عن علي رضي الله تعالى عنه تقييد التحريم فيهما) وروي عن ابن عباس وزيد وابن عمر رضي الله تعالى عنهم وعن جابر روايتان كذا في الكشاف وفي كتب الفقه وتخصيص علي بالذكر لعلو شأنه مع أن الغرض بيان المخالف والاستيعاب ليس بلازم.

قوله: (ولا يجوز أن يكون الموصول الثاني صفة للنسائين) والمراد بهذا الجواز التمسك به على تقييد التحريم فيهما فرد المص فقال ولا يجوز الخ.

قوله: (لأن عاملهما مختلف) لأن العامل في أمهات نسائكم الإضافة وفي نسائكم حرف الجر فلو كان صفة لهما لاختلف العامل في الصفة إذا العامل في الموصوف العامل في الصفة وذا غير جائز إلا في رواية عن الفراء.

قوله: (وفائدة قوله ﴿في حجوركم﴾ [النساء: ٢٣] تقوية العلة وتكميلها) أي علة الحرمة كما أنها النكتة في إيرادهن باسم الربائب دون بنات النساء مع أن التربية ليس بلازم.

قوله: (والمعنى أن الربائب إذا دخلتم بأمهاتهن وهن في احتضانكم) إن الربائب أي بنات النساء وإن لم تكن في تربيتهم.

قوله: (أو بصدده قوي الشبه بينها وبين أولادكم) يعني أن الاحتضان بالفعل ليس بشرط بل يكفي القوة وهذا معنى كونه بصدده.

قوله: (فصارت أحقاء بأن يجروها مجراهم) فصارت تلك الربائب.

قوله: (لا تقييد الحرمة وإليه ذهب جمهور العلماء) عطف على تقوية العلة والحاصل أن شرط مفهوم المخالفة عند القائلين به أن لا يكون له فائدة سوى مفهوم المخالفة وهنا فائدة سوى ذلك كما ذكره المص وأن لا يخرج مخرج العادة مثلاً وهنا كذلك فإن العادة جرت بكون الربائب في حجورهم فح لا يدل على نفي الحكم عما عداه.

قوله: (وقد روي عن علي رضي الله تعالى عنه جعله شرطاً) فالربائب إذا لم تكن في حجورهم بالفعل لا تكون محرمة وفائدة قوله ﴿في حجوركم﴾ [النساء: ٢٣] تقييد الحرمة وبهذا القول أخذ داود.

قوله: وفائدة في حجوركم تقوية العلة أي وفائدة وصف الربائب بكونهن في حجوركم تقوية علة حرمة المصاهرة وهي وطىء أمهاتهن بضم ما ينسبه علة تحريم النسب إليها وهي كونهن في حجرهم وتربيتهم كبناتهم الصلبية النسبية فكان كأنهن توارد عليهن علتا الحرمة الأولى علة حرمة المصاهرة والثانية كونهن بمنزلة المحرمات بالنسب في كونهن في حجورهم وتربيتهم فكن بهذا الاعتبار كأنهن من قبيل المحرمات بسبب النسب غير انهن محرمات من

قوله: (والأمهات والربائب تتناولان القريبة والبعيدة) بإرادة الأصول والفروع منهما على طريق عموم المجاز.

قوله: (وقوله ﴿دخلتم بهن﴾ [النساء: ٢٣] أي دخلتم معهن الستر) الظاهر أنه حمل الباء على المصاحبة وحاصله المعية والقول بأن مراده أن الباء للتعدية وقد ذكر صاحب الكشاف في الفرق بين تعدية ذهب بالباء وبين تعديته بالهمزة أنه إذا عديت بالباء يكون المعنى الأخذ والاستصحاب وأما الإذهاب فإنه كالإزالة تكلف مستغنى بما ذكرنا.

قوله: (وهي كناية عن الجماع) لأن هذا الدخول لزمه الجماع في الأغلب.

قوله: (ويؤثر في الحرمة ما ليس بزنا كالوطىء بشبهته أو ملك يمين) هذا مذهب المص وعندنا الزنا يوجب حرمة المصاهرة كما ذكرنا سابقاً كالوطىء بشبهة وبملك يمين.

قوله: (وعن أبي حنيفة لمس المنكوحة) قيد المنكوحة لأن الكلام في المنكوحة وإلا فلمس الأجنبية مما يؤثر في الحرمة.

قوله: (ونحوه كالدخول) ونحوه كالنظر إلى فرجها الداخل ولو كان نظره من زجاج أو ماء هي فيه أي المرأة فيه.

جهة المصاهرة وهذا هو معنى تقوية العلة وتكميلها قوله أي دخلتم معهن الستر جعل الباء في بهن للمصاحبة وصاحب الكشاف للتعدية بمعنى ادخلتموهن الستر.

قوله: ويؤثر ما ليس بزنا كالوطىء بشبهة أي ويؤثر في تحرم نكاح الربائب ما ليس بزنا والظاهر من قوله هذا أن زنا الأمهات لا يوجب حرمة نكاح البنات وهذا على خلاف ما ذهب إليه أبو بكر الرازي متمسكاً بظاهر هذه الآية قال إن الزنا يوجب حرمة المصاهرة بقوله تعالى: ﴿وربائبكم اللاتي في حجوركم﴾ [النساء: ٢٣] ﴿من نسائكم اللاتي دخلتم بهن﴾ [النساء: ٢٣] لأن الدخول اسم لمطلق الوطىء سواء كان الوطىء نكاحاً أو سفاحاً فدل هذا على أن الزنا بالأم يوجب تحريم البنت قال الإمام هذا الاستدلال في نهاية لضعف وذلك لأن هذه الآية مختصة بالمنكوحة لدليلين الأول أن هذه الآية إنما تناولت امرأة كانت من نسائه قبل الدخول بها والمزني بها ليست كذلك فيمتنع دخولها في الآية بيان الأول من وجهين الأول أن قوله من نسائكم اللاتي دخلتم بهن تقتضي أن كونها من نسائه يكون متقدماً على دخوله بها والثاني أنه تعالى قسم نساءهم إلى من تكون مدخولاً بها وإلى من لا تكون كذلك بدليل قوله: ﴿فإن لم تكونوا دخلتم بهن﴾ [النساء: ٢٣] وإذا كان نساؤهم منقسماً إلى هذين القسمين علمنا أن كون المرأة من نسائه أمر مغاير للمدخول بها وأما بيان أن المزنية ليست كذلك وذلك لأن في النكاح صارت المرأة بحكم العقد من نسائه سواء دخل بها أو لم يدخل بها أما في الزنا فإنه لم تحصل قبل الدخول بها حالة أخرى يقتضي صيرورتها من نسائه فثبت بهذا أن المزنية غير داخلة في هذه الآية والثاني أنه لو أوصى لنساء فلان لا يدخل هذه المزنية فيها وكذلك لو حلف على نساء بني فلان لا يحصل الحنث والبر بهذه الزانية فثبت ضعف هذا الاستدلال والله أعلم.

قوله: **(فإن لم يكونوا)** الفاء لأن حكم بيان الدخول مستتبع لبيان حكم عدمه فهي لترتيب ما بعدها على ما قبلها ﴿دخلتم بهن﴾ [النساء: ٢٣] ولم تفعلوا ما يقوم الدخول وتعميم الحكم في الموضعين إلى ما هو مثل الدخول إما بطريق دلالة النص أو بتعميم الدخول إليه على طريق عموم المجاز أو بجعله من باب حذف العاطف مع المعطوف فلا جناح عليكم أي في نكاح الربائب.

قوله: **(تصريح بعد إشعار)** باعتبار مفهوم الصفة فإن قوله: ﴿اللاتي في حجوركم من نسائكم﴾ [النساء: ٢٣] الآية مشعر بهذا فيكون فإن لم تكونوا دخلتم بهن تصريحاً بعد إشعار.

قوله: **(دفعاً للقياس)** أي لقياس الربائب على أمهات النساء في كون الربائب محرمة على الإطلاق مثلهن إذ لا مجال للقياس بعد النص على حكم انتفاء الدخول فلو لم يصرح واكتفى بالإشعار المذكور لكان للقياس مجال.

قوله: **(أي زوجاتهم)** ولو لم تكن مدخولاً بها لإطلاق النص كما أن امرأة الأب تحرم عليه وإن لم يدخل الأب كذا في الزيلعي.

قوله: **(سميت الزوجة حليلة لحلها أو لحلولها مع الزوج)** لحلها فالحليلة من الحلال أو حلولها فالحليلة فعيلة من الحلول بمعنى الدخول لأنها تحل مع زوجها حيث كان.

قوله: **(احتراز عن المتبنين)** فإن حليلته غير محرمة عليه.

قوله: تصريح بعد إشعاراً أي قوله عز وجل: ﴿فإن لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم﴾ [النساء: ٢٣] تصريح بنفي حرمة نكاح الربائب إن لم يكن أمهاتهن مدخولاً بهن بعد إشعار الآية المتقدمة بذلك بمفهومها المخالف المستفاد من التقييد المذكور هناك وهو الدخول بأمهاتهن وفائدة هذا التصريح هو دفع قياس غير المقيد بهذا القيد في التحريم على المقيد به من غير عمل بمقتضى المفهوم.

قوله: لحلها أو لحلولها مع الزوج يعني الحلائل جمع حليلة وهي إما من الحل أو من الحلول فكلا المأخذين مناسب للزوجة.

قوله: احتراز عن المتبني هو على صيغة المفعول من قولهم تبنى فلان فلاناً أي اتخذه ابناً قوله لا عن أبناء الولد يعني قوله: ﴿الذين من أصلابكم﴾ [النساء: ٢٣] احتراز عن أجنبي اتخذوه ابناً لا عن أبناء أولادهم لأن هذا الوصف يخرج الأول وهو المتبني فلا تحرم حليلة من اتخذه ابناً إذ لم يكن ابناً له من صلبه ولا تخرج أبناء الأولاد لأنهم من أصلابهم أيضاً بالواسطة فكانت نكاح حلائل أبناء الأبناء أو حلائل أبناء البنات حراماً لهم ممن يتناوله الآية وأما هل يجوز للإنسان أن يتزوج بجارية ابنه ففيه خلاف قال أبو حنيفة رضي الله عنه يجوز واحتج عليه بأن حليلة الرجل في اللغة زوجته ولا يقال الحليلة في اللغة للجارية وقال الشافعي لا يجوز واحتج بأن جارية الابن حليلة الابن محرمة على الأب بمقتضى الآية وأما إن جارية الابن حليلته فلان الحليلة فعيلة فيمكن أن يكون بمعنى المفعول وأن يكون بمعنى الفاعل إما بمعنى المفعول فيه وجهان أحدهما أن يكون مأخوذاً من الحل الذي هو الإباحة فيكون الحليلة بمعنى المحللة ولا شك أن الجارية محللة مباحة فوجب كونها حليلة له الثاني أن يكون ذلك مأخوذاً من الحلول وهو عبارة عن شيء يكون محل الحلول ولا شك أن الجارية موضع حلول السيد فكانت حليلة له وأما إذا قلنا الحليلة بمعنى الفاعل

قوله: (لا عن أبناء الولد) فإن حلائل أبناء الولد محرمة أيضاً على الوالد فإنهم سلفوا في حكم الأبناء الصلبية فالأبناء بمعنى الفروع يتناول الأبناء الصلبية وأبناء الولد الصلبية وإن سلفوا بطريق عموم المجاز كما مر نظيره وكذا يحرم حلائل الأبناء من الرضاع ووجه دخوله في الحكم أن الرضاع منزل منزلة النسب والظاهر أنه ثبت بدلالة النص.

قوله: (في موضع الرفع عطفاً على المحرمات) أي على أحد المحرمات إما على الأول أو الأقرب على اختلاف الرأيين وللإشارة إلى الرأيين لم يعين المعطوف عليه وبين على إطلاقه ومن المعلوم أن المراد بالمحرمات المعطوف عليها المحرمات نكاحاً فيكون المعنى وحرم عليكم الجمع بين الأختين نكاحاً لكون المعطوف مذكراً قدر العامل مذكراً كما في الكشاف إذ لا يجب اتحاد العامل في المتعاطفين تذكيراً وتأنيثاً وأما الجمع بين الأختين في ملك اليمين بلا وطىء واستمتاع فجائز اتفاقاً وأما الجمع بينهما في تلك اليمين

وجهان أيضاً الأول أنها لشدة اتصال كل واحد منهما بالآخر كأنهما يحلان في ثوب واحد في لحاف واحد وفي منزل واحد ولا شك أن الجارية كذلك الثاني أن كل واحد منهما كأنه حال في قلب صاحبه وفي روحه لشدة ما بينهما من المحبة والألفة وذكر محيي السنة فيه وجهاً آخر وهو أن كل واحد منهما يحل إزار صاحبه من الحل وهو ضد العقد فثبت بمجموع ما ذكر أن جارية الابن حليلة ولما ثبت أن جارية الابن حليلة كانت محرمة على الأب بمقتضى هذه الآية لا يقال إن أهل اللغة يقولون حليلة الرجل زوجته لأنا نقول إنا قد بينا بهذه الوجوه الأربعة من الاشتقاقات الظاهرة أن لفظ الحليل يتناول الجارية فالنقل الذي ذكرتموه لا يلتفت إليه وكيف وهو شهادة على النفي فإنا لا ننكر أن لفظ الحليلة يتناول الزوجة ولكنا نفسره بمعنى يتناول الزوجة والجارية فقول من يقول إنه ليس كذلك شهادة على النفي فلا يلتفت إليه هذا في حلائل الابناء من النسب وأما حلائل الأبناء من الرضاعة فداخلة في حكم قوله: ﴿وأحل لكم ما وراء ذلكم﴾ [النساء: ٢٤] خارجة عن متناولات هذه الآية القائلة وحلائل ابنائكم الذين من أصلابكم فيحل تزوج حليلة ابنه من الرضاعة لأن المحرم عليه نكاح حليلة ابنه من النسب فبقيت ما وراءها في حكم الحل لدخولها فيما وراء ذلك قال محيي السنة وجملته أنه يحرم على الرجل حلائل أبنائه وأبناء أولاده وإن سفلوا من الرضاع والنسب بنفس العقد وإنما قال من أصلابكم ليعلم أن حليلة المتبني لا تحرم على الرجل الذي تبناه فإن النبي ﷺ تزوج امرأة زيد بن حارثة وكان زيد تبناه رسول الله ﷺ.

قوله: في موضع الرفع على أنه عطف على القائم مقام فاعل حرمت عليكم من المحرمات التي هي أمهاتكم وبناتكم إلى آخره والظاهر أن الحرمة غير مقصورة على النكاح وإنما قال والظاهر لإطلاق الآية فإن المحرمات المعدودة من لدن قوله عز وجل: ﴿حرمت عليكم أمهاتكم﴾ [النساء: ٢٣] إلى آخر الآية محرمة الوطىء في ملك اليمين كما أنهن محرمة في النكاح فإن إنساناً إذا اشترى أمة أو بنته أو أخته أو عمته أو خالته إلى آخر ما ذكر وقد كانت مملوكة الغير حرم عليه وطؤهن كما إذ كانت حرائر قوله يغنيان هذه الآية وقوله: ﴿أو ما ملكت أيمانكم﴾ [النساء: ٣] يعني هذه الآية وهي قوله تعالى: ﴿وأن تجمعوا بين الأختين حرمتهما﴾ [النساء: ٢٣] وقوله تعالى: ﴿والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم﴾ [المؤمنون: ٥، ٦] حللهما لإطلاقه وتناوله لهما.

فقد اختلف ختنين أميري المؤمنين رضي الله تعالى عنهما وللإشارة إلى هذا قال والظاهر أن الحرمة الخ.

قوله: (والظاهر) والأولى وظاهر بلا لام.

قوله: (إن الحرمة غير مقصورة على النكاح فإن المحرمات المعدودة كما هي محرمة في النكاح فهي محرمة في تلك اليمين ولذلك قال عثمان وعلي رضي الله تعالى عنهما) فهي محرمة في تلك اليمين أي وطأ واستمتاعاً ولو صرح به لكان أفيد وهذا إنما يكون فيما يتصور فيه ملك اليمين فلا يتناول الأصول والفروع والأخوات والعمات والخالات وبنات الأخ وبنات الأخت حتى يقال يريد به أن بعض المحرمات بل لا يبعد أن يقال إن مقصود المص بيان حرمة الجمع بين الأختين فلذا تعرض بيان تحقيقه فقال ولذلك قال عثمان وعلي رضي الله عنهما وقد خصص بيان عطفه على المحرمات بالذكر.

قوله: (﴿حرمتهما﴾ آية) أي حرم جمعهما وطأ واستمتاعاً إذ الجمع بدون ذلك لا يدخل تحت النزاع.

قوله: (﴿وأحلتهما﴾ آية) أي آية أخرى غير الأولى إذ النكرة أعيدت نكرة فهي غير الأولى ثم الإسناد في الموضعين مجازي.

قوله: (يعنيان هذه الآية) أي آية وأن تجمعوا فهي حرمتهما فإن ظاهرها يقتضي حرمة الجمع بينهما مطلقاً بالنكاح أو بملك اليمين وطأ أو استمتاعاً.

قوله: (وقوله) عطف على هذه الآية.

قوله: (﴿أو ما ملكت أيمانكم﴾) [النساء: ٣] فهي أحلتهما[١] فإنه يقتضي حل مصاحبة الأمة من غير تفرقة بين الواحدة وما فوقها والأختين وغيرهما فكأنه قيل: ﴿وإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم﴾ [النساء: ٣] أي فاختاروا الإماء بالغة ما بلغن ولزم من ضرورة العموم حل الجمع بينهما وطأ واستمتاعاً لأن آية التحليل وهي ﴿أو ما ملكت أيمانكم﴾ [النساء: ٣].

قوله: لأن آية التحليل مخصوصة في غير ذلك أي في غير الأختين يعني أن آية التحليل إنما هي في شأن غير الأختين والأختان خارجتان عن حكم آية التحليل مستثنيتان عنه بدليل خارجي كهذه الآية المحرمة للجمع فإنها لإطلاقها وعمومها شاملة متناولة للأختين المملوكتين بملك يمين أيضاً قال الإمام الترجيح لجانب الحرمة ويدل عليه وجوه الأول قوله ﷺ: «ما اجتمع الحرام والحلال إلا وغلب الحرام» الثاني أنه لا شك أن الاحتياط في جانب الترك فيجب لقوله ﷺ: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك» الثالث أن مبنى الابضاع في الأصل على الحرمة بدليل أنه إذا استوت

---

(١) قوله فهي أحلتهما فقول المص: **﴿حرمتهما﴾** آية **﴿وأحلتهما﴾** آية لف وقوله: يعنيان هذه الآية وقوله: **﴿أو ما ملكت أيمانكم﴾**.

قوله: (فرجح علي كرم الله وجهه التحريم وعثمان رضي الله عنه التحليل وقول علي أظهر لأن آية التحليل مخصوصة في غير ذلك) فإذا كانت مخصوصة في غيره فهو بالتخصيص أولى من آية التحريم الذي لا تخصيص لها في غيره إذا العام الذي خص منه البعض ظني بدليل قطعي اتفاقاً يجوز تخصيصه بالخبر الواحد والقياس وأما العام الذي لم يخص بدليل قطعي قطعي عندنا وإن كان ظنياً أيضاً عند الشافعي فالأول أولى بالتخصيص فلما أخرج الجمع بين الأختين عن حكم الحل بقي في الحرمة سالماً عن المعارض وهذا قبل علي رضي الله تعالى عنه وبه أخذ عامة العلماء وجه ترجيح عثمان رضي الله تعالى عنه التحليل إطلاق قوله تعالى: ﴿أو ما ملكت أيمانكم﴾ [النساء: ٣] كذا فهم من الزيلعي ولا يخفى أنه لا يكون هذا وجه ترجيح التحليل ولا يبعد أن يقال إنه رضي الله تعالى عنه مال إلى الأخف والأيسر والقول بأن آية التحليل متأخرة نزولاً فلذا رجحه ليس بشيء لأن آية التحليل مكية وآية التحريم مدنية كما صرح به بعض المحشيين فالترجيح في عكسه وإن منع هذا منع ذلك فيثبت التعارض ويدفع بما ذكره المص وهو المحرمية كأمه من الرضاع وأخته من الرضاع وغيرهما من المحرمات بالمصاهرة أو بغيرها بشركة وقيل وهن ذوات أزواج.

قوله: (ولقوله عليه السلام ما اجتمع الحلال والحرام إلا غلب الحرام) أي ما اجتمع دليل حل شيء ودليل حرمته إلا غلب دليل الحرمة على دليل الحل للاحتياط أو المعنى ما اجتمع احتمال كون الشيء حلالاً وكونه حراماً إلا غلب جانب احتمال الحرمة إذ الاحتراز عن وقوع الحرام آكد وأهم من فعل الحلال ولفظ غلب حال بدون قد والواو لوقوعه ما بعد إلا وذلك لأنه قصد لزوم تعقيب مضمون ما بعد إلا لما قبلها فأشبه الشرط والجزاء ثم إنه يشترك في هذا الحكم بين امرأة وعمتها وغيرها من جمع امرأتين أيتهما فرضت ذكراً لم تحل له الأخرى فإن مدار حرمة الجمع بين الأختين إفضاؤه إلى قطع ما أمر الله بوصله وذلك متحقق في الجمع بين المذكور بل أولى في بعضها فإن العمة والخالة بمنزلة الأم فهي تدل على حرمة جمع الأختين نصاً وعلى حرمة الجمع بين هؤلاء دلالة فقوله عليه السلام «لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها ولا على ابنة أخيها» ولا على ابنة أختها من قبيل بيان تفسير الآية لا من قبيل بيان التغيير وقيل هو مشهور يجوز بمثله الزيادة على

الامارات في حصول العقد مع شرائطه وفي عدمه وجب القول بالحرمة لأن النكاح مشتمل على المنافع العظيمة فلو كان خالياً عن جهة الإذلال والضرر لوجب أن يكون مشروعاً في حق الأمهات لأن إيصال النفع اليهن مندوب لقوله تعالى: ﴿وبالوالدين إحساناً﴾ [البقرة: ٣٦] ولما كان ذلك محرماً علمنا اشتماله على جهات الإذلال والمضار وإذا كان كذلك كان الأصل فيه الحرمة والحل إنما يثبت بالتعارض فإذا ثبت هذا ظهر أن الرجحان لجانب الحرمة فهذا هو تقرير مذهب علي كرم الله وجهه في هذا الباب أما إذا أخذنا المذهب المشهور من الفقهاء وهو أنه لا يجوز الجمع بين أختين اثنتين في ملك اليمين فإذا وطأ أحدهما حرمت الثانية ولا يزول هذه الحرمة ما لم يزل ملكه عن الأولى ببيع أو هبة أو عتق أو كتابة أو تزويج.

الكتاب فحينئذٍ يكون بيان تفسير لكن المعول هو الأول قول المص والظاهر الخ. حمله المحشون على أنه إشارة إلى أن تقدير النكاح في قوله: ﴿حرمت عليكم أمهاتكم﴾ [النساء: ٢٣] قاصر وأنت خبير بأن المص أيد تقدير النكاح بوجود ثلاثة فالأظهر أن مراده التنبيه على أن النكاح الذي هو وسيلة الاستمتاع إذا حرم فحرمة نفس استمتاع المرأة بطريق الأولوية فيثبت بدلالة النص.

قوله: (استثناء عن لازم المعنى أو منقطع معناه لكن ما قد سلف) أو منقطع بالمعنى الذي مر تحقيقه في قوله: ﴿ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلا ما قد سلف﴾ [النساء: ٢٢] وعن هذا قال لكن ما قد سلف مغفور.

قوله: (مغفور لقوله ﴿إن الله كان﴾ [النساء: ٢٣] الآية) يعني خبر إلا مغفور قيل لم يقل أو استثناء من اللفظ للمبالغة في التحريم كما قال فيما مر لعدم جريانه هنا لقوله: ﴿إن الله كان غفوراً رحيماً﴾ [النساء: ٢٣] لكن الظاهر أنه جار هنا وعدم تعرضه لانفهامه مما سبق قوله: ﴿ذوات الأزواج﴾ هذا إحدى المعاني الأربعة للإحصان وهي التزوج والعفة والحرية والإسلام.

قوله: استثناء على لازم المعنى فإن لازم معنى التحريم في المحرمات المذكورة وجوب العقوبة في نكاحهن فكأنه قيل تستحقون العقوبة في نكاحهن إلا في نكاح ما قد سلف والمعنى أن ما مضى مغفور قول ذكر رحمه الله في الاستثناء في قوله تعالى: ﴿ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلا ما قد سلف﴾ [النساء: ٢٣] ثلاثة أوجه ولم يذكر هنا من تلك الأوجه إلا اثنين فترك واحداً منها وهو أن يكون استثناء من اللفظ للمبالغة في التحريم يجعله من التعليق بالمحال فلعل تركه هنا لأن المستثنى منه هناك داخل في حيز النهي فإنا جعل الا ما قد سلف استثناء من اللفظ يكون معناه أمراً بنكاح ما مضى وانقرض وهذا محال فاحتج في تأويله عنه جعله استثناء من اللفظ إلى أن يصار إلى معنى التعليق بالمحال كما في قوله:

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم

البيت وأما المستثنى منه ههنا فإنما هو في حيز الإخبار بالتحريم فيفيد هذا الاستثناء بعده نفي المحرمة في ما مضى وأكثر المحرمات المذكورة كان في عهد آدم عليه السلام وبعده بزمان حلالاً منفي الحرمة فلا وجه في أن يعد حلهن من قبيل المحالات ويجعل الاستثناء من باب التعليق بالمحال ذكر القطب في ذلك وجهاً آخر غير ما ذكرنا حيث قال فإن قلت جعل استثناء ما سلف فيما سلف من باب ولا عيب فيهم وههنا منقطعاً فما الفرق قلت الفارق اقتضاء المقام فإنه لما علل النهي عن نكاح ما نكح الآباء بقوله إنه كان فاحشة ومقتاً وساء سبيلاً ولا شك أنه مبالغة في الزجر والتقبيح فلا جرم حمل على الاستثناء على المبالغة وأما ههنا فقد علل الاستثناء بقوله: ﴿إن الله كان غفوراً رحيماً﴾ [النساء: ٢٣] أقول نكاح الابن أمه وأخته وبنته اقبح من نكاحه بمنكوحة الأب فالمقام اقضى لغاية الزجر ههنا بخلافه ثمة فجعل الاستثناء هنا من باب لا عيب فيهم كان أولى وأنسب من جعله منه هناك نظراً إلى اقتضاء المقام فالوجه في ذلك ما ذكرنا.

قوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكُمْ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (٢٤)﴾

قوله: (ذوات الأزواج أحصنهن التزويج أو الأزواج) أحصنهن التزويج قدمه لأنه سبب قريب له وإحصان الأزواج بسبب التزوج والقرينة على ذلك عطفها على المحرمات وفائدة قوله: ﴿من النساء﴾ [النساء: ٢٤] تأكيد عمومها **(وقرأ الكسائي بكسر الصاد في جميع القرآن غير هذا مر الحرف لأنهن أحصن فروجهن يريد ما ملكت أيمانهم من اللاتي سبين ولهن أزواج كفار فهن حلال للسابين والنكاح مرتفع بالسبي لقول أبي سعيد أصبنا سبياً يوم**

قوله: ذوات الأزواج قالوا في قوله تعالى: ﴿والمحصنات من النساء﴾ [النساء: ٢٤] قولان أحدهما المراد منه ذوات الأزواج وعلى هذا التقدير في قوله: ﴿إلا ما ملكت أيمانكم﴾ [النساء: ٢٤] وجهان الأول أن المراد أن المرأة إذا كانت ذات زوج حرمت على غير زوجها إلا إذا صارت ملكاً لإنسان فإنها يحل لمالكها الوجه الثاني أن المراد بملك اليمين ههنا ملك النكاح والمعنى أن ذوات الأزواج حرام عليكم إلا ما ملكتموهن بنكاح جديد بعد وقوع البينونة بينهن وبين أزواجهن والمقصود من هذا الكلام الزجر عن الزنا والمنع من وطئهن إلا بنكاح جديد أو بملك اليمين إن كانت المرأة مملوكة وعبر عن ذلك بملك اليمين لأن ملك اليمين حاصل في النكاح وفي الملك القول الثاني أن المراد هنا بالمحصنات الحرائر والدليل عليه قوله تعالى بعد هذه الآية ﴿ومن لم يستطع منكم طولاً أن ينكح المحصنات﴾ [النساء: ٢٥] كان المراد بالمحصنات ههنا ما هو المراد هناك ثم إن المراد بالمحصنات هناك الحرائر فكذا ههنا وعلى هذا التقدير ففي قوله: ﴿إلا ما ملكت أيمانكم﴾ [النساء: ٢٤] وجهان الأول المراد منه حرمت عليكم الحرائر إلا العدد الذي جعله الله ملكاً لكم وهو الأربع الوجه الثاني الحرائر محرمات عليكم إلا ما أثبت الله لكم ملكاً عليهن وذلك عند حصول الولي والشهود وسائر الشروط المعتبرة في الشريعة قال الإمام إن الوجه الأول في تفسير قوله تعالى: ﴿إلا ما ملكت أيمانكم﴾ [النساء: ٢٤] هو المختار ويدل عليه قوله تعالى: ﴿والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانكم﴾ [المؤمنون: ٥، ٦] جعل ملك اليمين عبارة عن ثبوت الملك فيها فوجب أن يكون ما ذكر ههنا مفسراً بذلك لأن تفسير كلام الله بكلام الله أقرب الطرق إلى الصدق والصواب.

قوله: فهن حلال للسابين والنكاح مرتفع بالسبي اطلق الحكم حيث لم يفرق بين من سبيت مع زوجها وأخرجا بالسبي إلى دار الإسلام وبين من سبيت وزوجها في دار الحرب أو سبي بعدها بناء على مذهبه فإن من مذهب الشافعي أن الزوجين إذا سبيا معاً يرتفع النكاح بينهما ويحل للشافعي وطئها خلافاً لأبي حنيفة فإن النكاح بينهما قائم عنده بخلاف من سبيت وحدها وزوجها قد بقي في دار الحرب لو سبي بعدها فإنها تبين بسبب تباين الدارين ولا نزاع فيها بين الإمامين قال محيي السنة في المعالم ﴿إلا ما ملكت أيمانكم﴾ [النساء: ٣] يعني السبايا اللواتي سبين ولهن أزواج في دار الحرب فيحل لمالكهن وطؤهن بعد الاستبراء لأن بالسبي يرتفع النكاح بينها وبين زوجها.

قوله: لقول أبي سعيد قال أبو سعيد الخدري رضي الله عنه بعث رسول الله ﷺ يوم حنين

أوطاس ولهن أزواج كفار فكرهنا أن نقع عليهن فسألنا النبي ﷺ فنزلت الآية فاستحللناهن وإياه عنى الفرزدق بقوله:

وذات حليل أنكحتها رماحنا حلال لمن يبني بها لم تطلق)

قوله: **(وقال أبو حنيفة لو سبى الزوجان لم يرتفع النكاح ولا يحل للسابي وإطلاق الآية[١] والحديث حجة عليه)** كون إطلاق الآية والحديث حجة عليه غير مسلم قال في الاحكام المروي أنه لما كان يوم أوطاس لحقت الرجال بالجبال وأخذت النساء فقال المسلمون كيف نصنع ولهن أزواج فأنزل الله تعالى: ﴿وَٱلْمُحْصَنَٰتُ﴾ [النساء: ٢٤] الآية كما ذكره أهل المغازي فثبت أنه لم يكن معهن أزواجهن فإن احتجوا بعموم اللفظ قيل لهم قد اتفقنا على أنه ليس بعام وأنه لا تجب الفرقة بتجدد الملك فإذا لم يكن كذلك علمنا أن الفرقة لمعنى آخر وهو اختلاف الدارين فلزم تخصيصها بالمسبيات وحدهن وليس السبي سبب الفرقة بدليل أنها لو خرجت إلينا مسلمة أو ذمية ولم يلحق بها زوجها وقعت الفرقة

جيشاً إلى أوطاس فأصابوا سبايا لهن أزواج من المشركين فكرهوا غشيانهن وتخرجوا فأنزل الله تعالى هذه الآية وقال عطاء أراد أن تكون أمته في نكاح عبده يجوز له أن ينزعها منه وقال ابن مسعود أراد أن يبيع الجارية المزوجة فتقع الفرقة بينها وبين زوجها أو يكون بيعها طلاقاً فيحل للمشتري وطؤها قال الإمام اتفقوا على أنه ذا سبي أحد الزوجين قبل الآخر وأخرج إلى دار الإسلام وقعت الفرقة أما إذا سبيا معاً فقال الشافعي رضي الله عنه ههنا تزول الزوجية ويحل للمالك وطؤها بعد أن يسير بها وقال أبو حنيفة رضي الله عنه لا تزول حجة الشافعي أن قوله: ﴿والمحصنات من النساء﴾ [النساء: ٢٤] يقتضي تحريم ذوات الأزواج ثم قوله: ﴿إلا ما ملكت أيمانكم﴾ [النساء: ٢٤] يقتضي أن عند طريان الملك ترتفع الحرمة ويحصل الحل قال أبو بكر الرازي لو حصلت الفرقة بمجرد طريان الملك لوجب أن تقع الفرقة بشراء الأمة واتهابها وإرثها ومعلوم أنه ليس كذلك ومذهب علي وعمر وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهم أن الأمة المنكوحة إذا باعها مالكها لا يقع عليها الطلاق وعليه إجماع الفقهاء اليوم وقال أبيّ بن كعب وابن مسعود وابن عباس وجابر وأنس أنها إذا بيعت طلقت حجة الجمهور أن عائشة رضي الله عنها لما اشترت بريرة وأعتقها خيرها النبي ﷺ وكانت مزوجة ولو وقع الطلاق بالبيع لما كان لذلك التخيير فائدة ومنهم من روى في قصة بريرة أنه ﷺ قال: «بيع الأمة طلاقها» حجة أبيّ بن كعب وابن مسعود عموم الاستثناء في قوله: ﴿إلا ما ملكت أيمانكم﴾ [النساء: ٢٤] وحاصل الجواب عنه يرجع إلى تخصيص القرآن بخبر الواحد يعني به حديث بريرة.

قوله: لمن يبني بها من بنى الرجل بأهله إذا نزل بها وزفها وقوله لم تطلق حال من ضمير المفعول في انكحتها الراجع إلى ذات حليل.

قوله: وإطلاق الآية والحديث حجة عليه والمراد بالحديث قول أبي سعيد أصبنا سبايا الخ والجواب عنه ما ذكره أبو بكر الرازي وأن الآية مخصوصة في حق امرأة سبيت وزوجها في دار الحرب أو سبي بعدها.

---

(١) قوله وإطلاق الآية الخ تفصيل هذا المحل في كتب الفقه.

بلا خلاف وقد حكم الله تعالى في المهاجرات في قوله تعالى: ﴿ولا تمسكوا بعصم الكوافر﴾ [الممتحنة: ١٠] فلا يتم ما ذكره المص كيف لا وقد ذكر المفسرون أن المراد نهي المشركين المؤمنين عن المقام على نكاح المشركات فعلم أن السبب اختلاف الدارين فإذا سبي الزوجان لم يوجد اختلاف الدارين ولم يرتفع النكاح وأيضاً أن مع تباين الدارين حقيقة أو حكماً لا ينتظم المصالح فتشابه المحرمية والسبي يوجب ملك الرقبة وهو لا ينافي النكاح ابتداء وكذا بقاءه صار كالشراء فأربع صور اتفاقي وهو إذا خرجا إلينا مسلمين أو ذميين أو مستأمنين ثم أسلما معاً أو صارا ذميين لا تقع الفرقة اتفاقاً ولو سبي أحدهما تقع الفرقة اتفاقاً أما إذا خرج أحدهما إلينا مسلماً أو ذمياً أو مستأمناً ثم صار بأحد الوصفين تقع الفرقة عندنا وعند الشافعي لا تقع الفرقة التي بينه وبين المرأة التي في دار الحرب وإذا سبي الزوجان معاً فعنده تقع الفرقة فللسابي أن يطأها بعد الاستبراء وعندنا لا تقع الفرقة لعدم تباين الدارين كذا في البحر الرائق ملخصاً وأوطاس بفتح الهمزة وطاء وسين مهملة واد بديار هوازن كانت فيه تلك الوقعة.

قوله: (مصدر مؤكد[1] أي ﴿كتب الله عليكم﴾) أشار به إلى أن كتاب الله أصله كتب الله فإضافة الكتاب لا ينافي مصدراً مؤكداً وأشار بقوله: ﴿كتب الله عليكم﴾ إلى أن عليكم متعلق بالفعل المحذوف وجملة كتب الله كالفذلكة لما قبلها ومؤكدة له ولذا ترك العطف.

قوله: (تحريم هؤلاء كتاباً) إشارة إلى المفعول المحذوف لكتب المقدر الظاهر أن معنى كتب الزم وأثبت وقطع وتحريم مصدر مبني للمفعول وإلا فما معنى فرض تحريم هؤلاء إن أريد بالفرض المعنى المصطلح.

قوله: (وقرىء ﴿كتب الله﴾ [البقرة: ١٨٧] بالجمع والرفع أي هذه فرائض الله عليكم) أي أن المبتدأ محذوف والمشار إليه بهذه المحرمات المذكورة بتقدير المضاف فالتأنيث باعتبار المضاف إليه أو نفس التحريم.

قوله: (﴿وكتب الله﴾ بلفظ الفعل) أي وقرىء كتب الله الذي نصب كتاب الله هذا بناء على ما اختاره من القراءة وأما على قراءة كتب الله بلفظ الفعل فعطف على الفعل الصريح وأما على قراءة كتب الله بالجمع فالعطف عليها ليس بمستحسن فالأولى كونه معطوفاً على حرمت على كل قراءة كما ذهب إليه البعض وقال لا ضير في اختلاف المتعاطفين بحسب الظاهر إذ كتاب الله يدل على أن المحرم هو الله تعالى ثم كون العطف على كتب لأن الحكم بتحليل ما وراء ذلك يؤكد تحريم ذلك كما أن المعطوف عليه يؤكد تحريمه فيحصل المشاركة بين المتعاطفين.

قوله: (عطف على الفعل المضمر الذي نصب كتاب الله وقرأ حمزة والكسائي

---

(١) قوله مصدر مؤكد لمضمون الجملة السابقة من قبيل له علي ألف درهم اعترافاً.

وحفص عن عاصم على البناء للمفعول عطفاً على حرمت)[١] وتوسط كتاب الله بينهما للمبالغة في التحريض على المحافظة على المحرمات المذكورة ولعل اختيار المص قراءة المبني للفاعل لئلا يلزم التوسيط فإنه وإن اشتمل الفائدة المذكورة لكن الأولى عدم الفصل بين المتعاطفين وينكشف منه عدم التفات قول من قال إنه عطف على حرمت.

قوله: (ما سوى المحرمات الثمان المذكورة) الأولى ما سوى المذكور من المحرمات لأن اسم الإشارة مفرد مذكر محرمات الثمان المذكورة كذا في بعض النسخ وفي بعضها المحرمات المذكورة كونها ثمانية باعتبار إدراج البعض إذ الأمهات تتناول الصلبية والرضاعية وأمهات النساء والبنات تعم الصلبية والربائب وبنات الأخ وبنات الأخت والستة الباقية الأخوات والعمات والخالات وحلائل الأبناء والجمع بين الأختين والمحصنات.

قوله: (وخص عنه بالسنة ما في معنى المذكورات) أي ما وراء ذلكم عام خص منه

قوله: ما سوى المحرمات الثماني حصر المحرمات في الثماني مع أن المحرمات المذكورة في هذه الآيات أربع عشرة فلعله رحمه الله عد كل واحد من المحرمات السبع المذكورة التي هي الأمهات والبنات والأخوات والعمات والخالات وبنات الأخ وبنات الأخت قسماً مستقلاً بناء على أن السبب المحرم فيهن ذاتي وهو النسب ولذا كان التحريم فيهن مفيداً للتأبيد وعد ما عدا ذلك قسماً واحداً وإن كان ذلك منقسماً على سبعة أقسام أيضاً لأن السبب المحرم فيهن طار وعارض وهو الرضاع أو المصاهرة أو كون المرأة في ملك الغير فكانت أقسام المحرمات بهذا الاعتبار ثمانية.

قوله: رخص عنه بالسنة ما في معنى المذكورات وذلك خص عن عموم قوله تعالى: ﴿وأحل لكم ما وراء ذلكم﴾ [النساء: ٢٤] المحرمات التي هي في معنى المذكورات في الحرمة وذلك سبعة أصناف كل صنف منها مخصوص عن عموم هذه الآيات بدليل الصنف الأول العمة والخالة مع المرأة فإنه لا يجمع بين المرأة وعمتها وخالتها ودليله أنه قال النبي ﷺ: «لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها» وهذا خبر مشهور مستفيض فربما قيل إنه بلغ مبلغ التواتر وزعم الخوارج أن هذا خبر واحد وتخصيص عموم القرآن بخبر الواحد لا يجوز وأجيب عنه بأن يقال هذا الخبر بلغ في الشهرة مبلغ التواتر وتخصيص عموم القرآن بمثل هذا الخبر الواحد جائز وتقريره مذكور في أصول الفقه الصنف الثاني المطلقة ثلاثاً فإن المطلقة ثلاثاً لا تحل وخص هذا الصنف أيضاً من عموم الآية بالدليل وهو قوله تعالى: ﴿فإن طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره﴾ [البقرة: ٢٣٠] الصنف الثالث المعتدة فإنها وإن كانت داخلة في عموم هذه الآية لكنها خصت منه بدليل قوله تعالى: ﴿والمطلقات يتربصن بأنفسهن﴾ [البقرة: ٢٢٨] ﴿ثلاثة قروء﴾ [البقرة: ٢٢٨] الصنف الرابع نكاح الأمة على الحرة فإنه لم يجز له نكاحها على الحرة وهذا بالاتفاق وعند الشافعي القادر على طول الحرة لا يجوز له نكاح الأمة ودليل هذا التخصيص قوله تعالى: ﴿فمن لم يستطع منكم طولاً أن ينكح المحصنات المؤمنات فمما ملكت أيمانكم﴾ [النساء: ٢٥] وسيأتي بيان دلالة هذه الآية

---

(١) قوله على حرمت والجامع تضاد وحرمت وأحل قيان على الماضوية والإخبار غير منقول إلى الإنشاء كما صرح به في التلويح ولما كان تحليل ما سوى ذلك مؤكدة فتحريم هؤلاء حسن عطف أحل على البناء إلى مفعول على كتب لمناسبتها في كونها مؤكدة لما قبلها

البعض وهو ما ذكره المص والمخصص إما السنة كما ذكره المص أو الكتاب وهو ما زاد على الأربعة وتخصيص العام بالسنة والخبر الواحد إنما يجوز إذا كان مخصصاً بدليل قطعي وهنا كذلك لأنه مخصص بقوله تعالى: ﴿فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع﴾ [النساء: ٣] كما مر من حرمة ما زاد على الأربع وعند الشافعي يجوز تخصيصه بالخبر الواحد والقياس مطلقاً قوله وخص عنه أي أخرج عن هذا العام.

قوله: (كسائر محرمات الرضاع والجمع بين المرأة وعمتها وخالتها) هذا عجب منه لأنه ذكر هناك وأمرها على قياس النسب ثم روي الحديث «يحرم من الرضاع» الحديث فإن هذا يومئ إلى أن سائر محرمات الرضاع أعني ما عداه من الأم والأخت رضاعاً يفهم حرمته من الآية بطريق الدلالة حتى صرح به بعض المحشيين وأيده بنقل كلام الإمام وأوضحنا المقام هناك بهذا الطريق وإلا فما الفائدة في قوله وأمرها على قياس النسب إن لم يكن مراده ذلك وحرمة الجمع بين المرأة وعمتها وخالتها بل الجمع بين امرأتين أيتهما فرضت ذكراً حرمت عليه الأخرى مستفادة من قوله: ﴿وأن تجمعوا بين الأختين﴾ [النساء: ٢٣] بطريق الدلالة أيضاً كما صرح به بعض العظماء فلا حاجة إلى التخصيص إلا أن يقال إن المص لا يقول به في الأخير وإن أفاده كلامه في الأول والجمع بين المرأة وعمتها الخ. قال عليه السلام «لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها ولا على ابنة أخيها ولا على ابنة أختها» قيل إنه مشهور يجوز به الزيادة على الكتاب ولعل المص جنح إليه وقد بينا فيما سبق أنه من قبيل بيان التفسير لا من قبيل بيان التغيير قيل ومن المحرمات المخصوصة من عموم قوله: ﴿وأحل لكم ما وراء ذلكم﴾ [النساء: ٢٤] المطلقة ثلاثاً ونكاح المعتدة ومن كان متزوجاً حرة لم يجز له أن يتزوج بأمة وتحريم الخامسة وتحريم الملاعنة لقوله عليه السلام «المتلاعنان لا يجتمعان أبداً» انتهى ولا يخفى عليك أن المحرمات المذكورة حرمتها مؤبدة ولذاتها حتى صرح به أئمة الأصول بأن قوله تعالى: ﴿حرمت عليكم أمهاتكم﴾ [النساء: ٢٣] محمولة على ظاهره غير محتاج إلى تقدير المضاف لأن منشأ الحرمة عين المذكورات وذاتها فالمراد بأحل لكم ما وراء ذلكم دفع تلك الحرمة وحرمة المطلقة ثلاثاً ونحوها عارضي لا ذاتي فلا تخصيص بذلك والحرمة في الجمع بين الأختين ذاتية وإن كان حرمة أخت المرأة عارضية والمذكور في الآية حرمة الجمع لا حرمة أختها فلا نقض.

على المطلوب في تفسير قوله تعالى: ﴿ومن لم يستطع منكم طولاً﴾ [النساء: ٢٥] الآية الصنف الخامس المرأة فوق الأربع فإن نكاحها يحرم وخص هذا عن ذلك العموم بدليل قوله تعالى: ﴿مثنى وثلاث ورباع﴾ [النساء: ٣] الصنف السادس الملاعنة ودليله قوله ﷺ: «المتلاعنان لا يجتمعان أبداً» الصنف السابع من بقي من حرمات الرضاع المذكورة وهن اللاتي لم يذكرن ونبه عليهن بذكر واحدة من كل واحد من القسمين على ما ذكر ودليل خصوصهن من عموم هذه الآية قوله عليه الصلاة والسلام «يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب».

قوله: (**مفعول له والمعنى لأحل ﴿أحل لكم ما وراء ذلكم﴾ [النساء: ٢٤]**) مفعول له أي لا حل وجوز كونه مفعولاً له للفعلين المذكورين باعتبار بيانهما أي بين لكم تحريم المحرمات المعدودة وما سواهن.

قوله: (**إرادة أن تبتغوا النساء بأموالكم**) والمص جعله مفعولاً له للأخير لقربه ولاستلزام ذلك جعله مفعولاً له للفعل الأول وأما قوله باعتبار بيانهما فلا كلام في حسنه لكن لظهوره في مثل هذا المقام لم يتعرض له أو المراد بالإحلال والتحريم الإحلال والتحريم بالكلام اللفظي وذلك عبارة عن البيان والإظهار وإنما احتيج إلى ما ذكره إذا كان المراد بهما الإحلال والتحريم بالخطاب الأزلي والظاهر هو الأول فلا حاجة إلى تقدير البيان بل لا وجه له إرادة أن تبتغوا قدر الإرادة لأنه به يتحقق شرط جواز حذف اللام من المفعول له.

قوله: (**بالصرف في مهورهن أو أثمانهن**) في مهورهن إن كانت حرمة وأثمانهن إن كانت أمة.

قوله: (**في حال كونكم محصنين غير مسافحين ويجوز أن لا يقدر مفعول تبتغوا**) في حال كونكم محصنين أي إن محصنين حال من فاعل تبتغوا لا من الضمير في أموالكم ﴿غير مسافحين﴾ [النساء: ٢٤] إما حال من ذلك الفاعل أو من فاعل محصنين وفي قوله ويجوز أن لا يقدر الخ إشارة إلى أن الأجود تقدير المفعول لا عدم التقدير كما ذهب إليه صاحب الكشاف إذ طلب النساء بالأموال مقصود هنا لا نفس ابتغاء الأموال كما لا يخفى.

قوله: (**ويجوز أن لا يقدر الخ**) ضعفه مع أن الكشاف رجحه إذ التقدير أجود لأن طلب النساء بالأموال مقصود قوله بالصرف أنبه به على أن المراد الابتغاء بالمال صرفه في مهورهن في الحرائر أو أثمانهن إن كانت أمة واختار الزجاج هنا المراد بمحصنين ناكحين وعاقدين التزويج وقال الفراء متعففين عن الزنا والمعنى إن تبتغوا الحلال إما بالتزويج أو التسري وهو قول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما.

قوله: (**فكأنه قيل إرادة أن تصرفوا أموالكم محصنين غير مسافحين**) بيان حاصل المعنى الإشارة إلى أن زيادة الباء إذ الباء للإلصاق كما صرح به أئمة الأصول إلا أن يقال إن تلك الإشارة بالنسبة إلى مذهب الشافعي من أن المهر لا يجب أن يكون مالاً كما سيأتي.

قوله: بالصرف في مهورهن أو أثمانهن هذا على أن يقدر مفعول تبتغوا تقديره ﴿وأحل لكم ما وراء ذلكم﴾ [النساء: ٢٤] إرادة أن تبتغوهن أي أن تبتغوا ما وراء ذلكم بصرف أموالكم في مهورهن إن كن حرائر وإماء للغير أو أثمانهن إن كن جواري قوله وكان قيل إرادة أن تصرفوا أموالكم محسنين غير مسافحين هذا مآل المعنى حينئذٍ فإن أصل المعنى حينئذٍ ﴿وأحل لكم ما وراء ذلكم﴾ [النساء: ٢٤] إرادة أن يكون طلبكم بصرف المال في النساء في حال العفة والصلاح لا في حال البغي والسفاح قال صاحب الكشاف والأجود أن لا يقدر وإنما كان أجود لأنه يعم إعطاء المهور وأثمان الجواري أقول معنى العموم حاصل أيضاً في الوجه الأول أي في تقدير المفعول على ما صورناه آنفاً.

قوله: (أو بدل ﴿مَّا وَرَآءَ ذَٰلِكُمْ﴾ **بدل الاشتمال)** أو بدل أي بتقدير ضمير المفعول والمعنى أن تبتغوه ما وراء ذلكم فعلى هذا الاحتمال لا يجوز أن لا يقدر مفعول تبتغوا وهذا يقوي ما اختاره من أن تقدير مفعول تبتغوا أجود وجه البدل الاعتناء بشأن تحليل النساء الأجنبية للأجنبي ولزيادة تقرير ذلك ووجه كون بدل الاشتمال أن المتبوع متقاض به بوجه ما مع انتفاء الكلية والبعضية.

قوله: (واحتج به الحنفية على أن المهر لا بد وأن يكون مالاً) وجه الاحتجاج أن الباء لفظ خاص يوجب الإلصاق فلا ينفك الابتغاء وهو العقد الصحيح عن المال فيجب بنفس العقد وإن لم يسم المهر.

قوله: (ولا حجة فيه) إذ حاصل الاستدلال المذكور أنه تعالى أباح الابتغاء الصحيح ملصقاً بالمال فهذا يوجب أن لا يكون الابتغاء المنفك عن المال صحيحاً لا أن يكون

قوله: أو بدل من وراء ذلكم بدل الاشتمال فالتقدير ﴿وأحل لكم﴾ [النساء: ٢٤] ابتغاء ما وراء ذلك بأموالكم وإنما كان بدل الاشتمال تعلق الابتغاء بالنساء كما في قولك حيرتني ليلى حبها فإن حبها بدل من ليلى بدل الاشتمال.

قوله: واحتج به الحنفية إنما احتج الحنفية بقوله تعالى: ﴿أن تبتغوا بأموالكم﴾ [النساء: ٢٤] على أن المهر لا بد وأن يكون مالاً أي عيناً مملوكاً لا منفعة قال أبو حنيفة رحمه الله لو تزوج بها على تعليم سورة من القرآن لم يكن ذلك مهراً ولها مهر مثلها ثم قال إذا تزوج امرأة على خدمة سنة فإن كان حراً فلها مهر مثلها وإن كان عبداً فلها خدمة سنة قال أبو بكر الرازي دلت الآية على أن عتق الأمة لا يكون صداقاً لها لأن الآية تقتضي أن البضع مال وما روي أنه ﷺ اعتق الصفية وجعل عتقها صداقها فذاك من خواص رسول الله ﷺ وقال الشافعي يجوز جعل ذلك مهراً احتج أبو حنيفة على قوله بوجوه الوجه الأول هذه الآية وذلك أنه تعالى شرط في حصول الحل أن يكون الابتغاء بالمال والمال اسم للأعيان لا للمنافع الثاني قال تعالى: ﴿وآتيتم إحداهن قنطاراً﴾ [النساء: ٢٠] والإيتاء إنما يتناول الأعيان الثالث قال تعالى: ﴿فإن طبن لكم عن شيء منه نفساً فكلوه﴾ [النساء: ٤] وذلك صفة الأعيان لا صفة المنافع الرابع قوله تعالى: ﴿وآتوا النساء صدقاتهن نحلة﴾ [النساء: ٤] والإيتاء لا يمكن إلا في الأعيان وأجاب الشافعي عن الأول بأن الآية تدل على أن الابتغاء بالمال جائز وليس فيه بيان أن الابتغاء بغير المال جائز أم لا وعن الثاني والرابع أن لفظ الإيتاء كما يتناول الأعيان يتناول المنافع الملتزمة وعن الثالث أنه خرج الخطاب على الأعم الأغلب وأقول يمكن أن يدفع أجوبة الشافعي أما الأول فبأن يقال الآية تدل بمفهومها على أن لا حل إلا بالمال وأخذ الحكم من طريق المفهوم جائز مسلم عندكم وأما الثاني والرابع فبأن حقيقة الإيتاء لا تكون إلا في الأعيان وأما استعماله في المنافع الملتزمة فمجاز ولا يصار إلى المجاز إلا إذا تعذر الحمل على الحقيقة ولا تعذرها بل هو أولى وكذا لو أريد به هنا الحقيقة والمجاز معاً يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز وهذا غير جائز ولو أريد معناه المجازي فقط يلزم ترجيح الضعيف على القوي مع كون اللفظ والمقام أقضى للحمل على القوي فتعين أن يراد به المحمل القوي الذي هو الحقيقة وأما الثالث فبأن يقال إنه مصادرة على المطلوب فإن معناه أنه قد يكون بغير الأموال وهو أول المسألة وعين المدعي.

صحيحاً ومقتضياً بثبوت ما نفى أو سكت عنه من المهر وجوابه أن قوله تعالى: ﴿لا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة﴾ [البقرة: ٢٣٦] يدل على تحقق الطلاق بدون سبق فرض المهر وهو إنما يترتب على النكاح الشرعي فإذا صح النكاح بدون تسمية المهر وجب أن يحمل هذه الآية على ما حمل الحنفية عليه وتقرير الجواب والسؤال على هذا المنوال مما ثبت في كتبنا الفقهية.

قوله: (والإحصان العفة فإنها تحصين للنفس) فإنها أي العفة تحصين الخ أي لازمها فإن العفة هيئة للقوة الشهوية متوسطة بين الفجور والجمود والتحصين لازمها.

قوله: (عن اللوم والعقاب) أي عن السبب المؤدي إلى اللوم في الدنيا والعقاب في الآخرة[١].

قوله: (والسفاح الزنى من السفح وهو صب المني فإنه الغرض منه) أي الصب المزبور الغرض فقط من الزنا وأما الجماع فالغرض الأصلي منه التولد والتناسل فالتسمية من قبيل تسمية الشيء باسم الغرض منه.

قوله: (فمن تمتعتم به من المنكوحات) أي كلمة ما مستعملة في ذوي العقول بالتأويل المذكور وصيغة الاستفعال بمعنى التفعل.

قوله: (أو فما استمتعتم به منهن من جماع أو عقد عليهن) فما في موضعه أو عقد عطف على الجماع فالعقد كالجماع موجب للمهر إلا أن الجماع يوجب مهراً كاملاً والعقد موجب لنصف المهر إن وقع الطلاق قبل الدخول هذا عند الشافعي وأما عندنا فالخلوة الصحيحة كالجماع خلافاً له فوجوه التمتع بالمنكوحات عندنا ثلاثة الجماع وعقد النكاح عليهن والخلوة الصحيحة وعند الشافعي اثنان الجماع والعقد المذكور.

قوله: فمن تمتعتم به من الزوجات أو فما استمتعتم به منهن من جماع أو عقد عليهن فسر ما في ﴿فما استمتعتم﴾ [النساء: ٢٤] على وجهين الأول أن يراد به الزوجات كما في قوله: ﴿ما وراء ذلكم﴾ [النساء: ٢٤] فالمتمتع به على هذا هو الزوجات والثاني أن يراد به الجماع أو العقد عليهن فعلى هذا الوجه لا بد أن يقدر في الخبر ضمير المبتدأ الذي هو ما تقديره ﴿فآتوهن أجورهن﴾ [النساء: ٢٤] عليه ولا يلزم ذلك في الأول لكون ضمير المفعول في ﴿فآتوهن﴾ [النساء: ٢٤] عبارة عن المبتدأ حينئذٍ والجمع للنظر إلى المعنى فإن أريد الجماع كما في الوجه الأول فطلقها يلزم كمال المهر وإن أريد به العقد فطلقها قبل الدخول يلزم نصف المهر.

---

(١) قوله ارادة أن تبتغوا الخ والإرادة هنا بمعنى الطلب مطلقاً لا الإرادة المصطلحة فلا يضر التخلف ويجوز أن لا يقدر الخ ضعفه مع أن الكشاف رجحه إذ التقدير أجود لأن طلب النساء بالأموال مقصود قوله بالصرف الخ نبه به على أن المراد الابتغاء بالمال صرفه في مهورهن في الحرائر أو اثمانهن إن كانت أمة واختار الزجاج هنا أن المراد بمحصنين ناكحين وعاقدين التزويج وقال الفراء متعففين عن الزنا أو المعنى أن تبتغوا الحلال إما بالتزويج أو التسري وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما.

قوله: (﴿فآتوهن﴾) [النساء: ٢٤] فيه إشارة إلى أن المهر لا يكون إلا مالاً إذ الإيتاء مختص به(١).

قوله: (﴿مهورهن﴾ فإن المهر في مقابلة الاستمتاع) الظاهر أن إطلاق الأجور عليها حقيقة فقوله فإن المهر الخ لبيان وجه كونه أجراً إذ الأجر في الشرع اسم لبدل المنفعة ويحتمل المجاز فقوله فإن المهر الخ بيان العلاقة.

قوله: (حال من الأجور بمعنى مفروضة أو صفة مصدر محذوف أي إيتاء مفروضاً) هذا هو الظاهر فإن الأحكام متعلقة بالأفعال بالأعيان والمراد بالإيتاء المفروض الحاصل بالمصدر لا المصدر.

قوله: (أو مصدر مؤكد) لا اسم المفعول كما في الوجهين الأولين وإنما أخره لقلة استعمال هذا الوزن في الحدث لا سيما مع التاء مؤكداً أي لعامله المحذوف أي فرض الله فريضة أو مؤكد لمضمون جملة متقدمة لا محتمل لها غيره فالعامل واجب حذفه.

قوله: (فيما يزاد على المسمى) أي لا اسم فيما يزيد الزوج على قدر المسمى برضاه فتلتحق تلك الزيادة بالمهر عندنا إن دخل بها أو مات عنها وبطلت قبل الدخول ولا اسم أيضاً أن تحط المرأة شيئاً من المهر أو كله فح في قاله ﴿فلا جناح عليكم﴾ [النساء: ٢٣] تغليب.

قوله: (أو يحط عنه بالتراضي) أي برضاء الزوج والزوجة في صورة الحط والزيادة إذ

قوله: حال من الأجور ذكر في نصب فريضة ثلاثة أوجه الأول أنه على الحال من قبيل آتيته مشياً ولقيته فجأة والثاني على أنها صفة مصدر محذوف أي فآتوهن إيتاء مفروضاً والثالث على أنها مفعول مطلق وعلى الثاني يكون نصبه على المصدر أيضاً لكن على التجوز وفي الثالث على الحقيقة فإن التقدير على الثالث ﴿فرض الله عليكم فريضة﴾.

قوله: فيما زاد على المسمى أو يحط عنه قال أبو حنيفة رضي الله عنه إلحاق الزيادة بالصداق جائز وهي ثابتة إن دخل بها أو مات عنها أما إذا طلقها قبل الدخول بطلت الزيادة وكان لها نصف المسمى في العقد وقال الشافعي رض الزيادة بمنزلة الهبة فإن قبضتها ملكتها بالقبض وإن لم تقبضها بطلت احتج أبو بكر الرازي لأبي حنيفة بهذه الآية فقال قوله: ﴿ولا جناح عليكم فيما تراضيتم به﴾ [النساء: ٢٤] من بعد الفريضة يتناول ما وقع التراضي به في طرفي الزيادة والنقصان فكان هذا بعمومه يدل على جواز الحاق الزيادة بالصداق قال بل هذه الآية أخص منها بالنقصان لأنه تعالى علقه بتراضيهما والبراءة والحط لا يحتاج إلى رضى الزوج والزيادة لا يصح إلا بقبوله فإذا علق ذلك بتراضيهما جميعاً دل على أن المراد هو الزيادة.

---

(١) المحرمات الثمانية وفي بعض النسخ المحرمات المذكورة وهي الظاهر إذ المحرمات زائدة على الثمن وأراد بأثمان الأمهات والبنات والأخوات والعمات والخالات وحلائل الابناء والجمع بين الأختين والمحصنات والربائب من قبيل البنات والأم رضاعاً كالأم نسباً وبنات الأخ والأخت من قبيل البنات وهذا تكلف والظاهر النسخة التي بدون الثمانية.

البناء للمشاركة وأما إذا انتفى الرضاء من أحدهما في كلتا الصورتين فلا يثبت الحكم الشرعي لكن قال صاحب التسيير هذا على مذهب الشافعي ونحن لا نشترط التراضي في غير الزيادة إذ يصح الإبراء برضاها وحده فهذا مخصوص بالزيادة.

قوله: (أو فيما تراضيا به من نفقة أو مقام أو فراق) أو تراضيا أي الزوج والزوجة المدلول عليهما بقوله: ﴿ولا جناح عليكم﴾ [النساء: ٢٤] والتعبير بالتثنية للإشارة إلى أن قوله: ﴿فيما تراضيتم به﴾ [النساء: ٢٤] من قبيل انقسام الآحاد إلى الآحاد وهو عطف على فيما يزاد الخ بتأويل فيما تراضيا به من الزيادة والنقصان أو من مقام عطف على نفقة بزيادة من للتعيين والمعنى أي البقاء على النكاح إن علما محافظة حدود الله أو من فراق أي الفرقة إن خافا أن لا يقيما حدود الله.

قوله: (وقيل نزلت الآية في المتعة) أي نكاح المتعة.

قوله: (التي كانت ثلاثة أيام حين فتحت مكة ثم نسخت) كانت ثلاثة أيام أي مباحة فيها.

قوله: (لما روي أنه عليه الصلاة والسلام أباحها ثم أصبح يقول أيها الناس إني كنت أمرتكم بالاستمتاع من هذه النساء) الإشارة إلى النوع.

قوله: وقيل نزلت الآية في المتعة في هذه الآية وهي قوله تعالى: ﴿فما استمتعتم به﴾ [النساء: ٢٤] الخ قولان أحدهما أن المراد من قوله: ﴿أن تبتغوا بأموالكم﴾ [النساء: ٢٤] ابتغاء النساء بالأموال على طريق النكاح وقوله: ﴿فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن﴾ [النساء: ٢٤] أي مهورهن والقول الثاني أن المراد بهذه الآية حكم المتعة وهي أن يستأجر الرجل المرأة بمال معلوم إلى أجل معين فيجامعها واتفقوا على أنها كانت مباحة في مبتدأ الإسلام روي أن النبي ﷺ لما قدم مكة في عمرته تزين نساء أهل مكة فشكى أصحاب الرسول ﷺ طول العزوبة فقال استمتعوا من هذه النساء واختلفوا في أنها نسخت أم لا فذهب الجمهور من الأمة إلى أنها صارت منسوخة وقال الشذار منهم أنها مباحة الآن كما كانت وهذا القول مروي عن ابن عباس وعمران بن الحصين أما ابن عباس فعنه ثلاث روايات إحداها القول بالإباحة المطلقة قال عمارة سألت ابن عباس عن المتعة اسفاح هي أم مباح قال لا سفاح ولا مباح قلت فما هي قال هي متعة كما قال تعالى قلت هل لها عدة قال نعم عدتها حيضة قلت هل يتوارثان قال لا والرواية الثانية عنه أن الناس لما ذكروا الإشعار بالمتعة قال ابن عباس قاتلهم الله ما أفتيت بإباحتها على الإطلاق ولكني قلت إنها تحل للمضطر كما تحل الميتة والدم ولحم الخنزير له والرواية الثالثة أنه أقر بأنها صارت منسوخة روى عطاء الخراساني عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿فما استمتعتم به منهن﴾ [النساء: ٢٤] قال صارت هذه الآية منسوخة بقوله: ﴿يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن﴾ [الطلاق: ١] قال ﷺ حين نهى عن المتعة «هدم المتعة النكاح والطلاق والعدة والميراث» وروي عنه أيضاً أنه قال عند موته «اللهم إني أتوب إليك من قولي في الصرف والمتعة» قوله من قولي في الصرف إشارة إلى أن ابن عباس كان يبيح الزيادة في الصرف إذا كان نقداً وهو ربا الفضل لا النسيئة والصرف بيع الأثمان بالأثمان قوله وتمتيعها بما يعطي أي جعل الرجل المرأة ذات تمتع بما يعطى من الأجر.

قوله: (إلا أن الله حرم ذلك) أي الاستمتاع بنكاح المتعة.

قوله: (إلى يوم القيامة وهي نكاح المؤقت معلوم سمي بها إذ الغرض منه مجرد الاستمتاع بالمرأة وتمتعها بما تعطي) إلى يوم القيامة فهو محكم لا يقبل النسخ والتأويل وتمام الحديث فمن كان عنده منهن شيء فليخل سبيله ﴿ولا تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً﴾ كذا في المعالم فالمعنى على هذا القول أنه إذا عقد إلى أجل معين بما له فإذا تم الأجل فإن شاءت المرأة زادت في الأجل وزاد الرجل الأجر وإن لم يتراضيا فارقها وقيل أبيح نكاح المتعة مرتين وحرم مرتين كذا في الكشاف قوله وهي أي المتعة نكاح المؤقت الظاهر أنه أراد به المعنى اللغوي إذ بينهما فرق في اصطلاح الفقهاء إذ صورة المتعة أن يقول الرجل لامرأة متعيني نفسك على عشرة دراهم مثلاً في مدة معلومة فقالت له متعتك نفسي على هذه العشرة ولا بد فيه من ذكر لفظ التمتع وصورة النكاح المؤقت أنه يتزوج رجل امرأة بلفظ النكاح أو ما يقوم مقامه إلى مدة معلومة.

قوله: (وجوزها ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ثم رجع عنه) فقال الآية محكمة يعني لم تنسخ وإلى هذا ذهب مالك رحمة الله عليه فقال هو جائز لأنه كان مشروعاً فيبقى إلى أن يظهر ناسخه كما في الزيلعي ويروى أنه رجع ابن عباس رضي الله عنهما عن ذلك عند موته وقال اللهم إني أتوب إليك من قولي بالمتعة وقولي في الصرف كما في الكشاف ولعله اطلع الحديث المذكور في آخر عمره فرجع.

قوله: (بالمصالح فيما شرع من الأحكام) أي فيما أحل من النساء وحرم منها أو مطلقاً والمذكور يدخل دخولاً أولياً أشار به إلى أن قوله: ﴿أن الله﴾ [البقرة: ٢٣٥] جملة تذييلية قلت أكد بتأكيدات كثيرة.

قوله تعالى: ﴿وَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنكُمْ طَوْلًا أَن يَنكِحَ ٱلْمُحْصَنَٰتِ ٱلْمُؤْمِنَٰتِ فَمِن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَٰنُكُم مِّن فَتَيَٰتِكُمُ ٱلْمُؤْمِنَٰتِ ۚ وَٱللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَٰنِكُم ۚ بَعْضُكُم مِّنۢ بَعْضٍ ۚ فَٱنكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَءَاتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِٱلْمَعْرُوفِ مُحْصَنَٰتٍ غَيْرَ مُسَٰفِحَٰتٍ وَلَا مُتَّخِذَٰتِ أَخْدَانٍ ۚ فَإِذَآ أُحْصِنَّ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَٰحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى ٱلْمُحْصَنَٰتِ مِنَ ٱلْعَذَابِ ۚ ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِىَ ٱلْعَنَتَ مِنكُمْ ۚ وَأَن تَصْبِرُوا۟ خَيْرٌ لَّكُمْ ۗ وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٥﴾﴾

قوله: (ومن لم يستطع و) من لم يقدر بالقدرة الممكنة أو الميسرة منكم لتقديم لطول متعلقات المفعول الصريح وهو حال من ضمير يستطع.

قوله: عليماً بالمصالح حكيماً فيما شرع ختم الله تعالى الآيات المذكورة بهذه الآية والمقصود أنه تعالى لما ذكر في هذه الآيات أنواعاً كثيرة من التكاليف والتحريم والتحليل بين أنه عليم بجميع المعلومات لا يخفى منها خافية فيعلم ما هو الأصلح للعبد وحكيم لا يشرع الإحكام الأعلى وفق حكمته وذلك يوجب التسليم لأوامره والانقياد لأحكامه.

قوله: (غنى) أي سعة.

قوله: (واعتلاء) أي ارتفاعاً ونيلاً الظاهر أو اعتلاء بلفظة أو لكن المآل واحد.

قوله: (وأصله الفضل والزيادة) أي في اللغة الفضل فإطلاقه على الغناء من استعمال المطلق في المقيد أو العام في الخاص إذ الغنى زيادة في المال ومنه الطول في الجسم لأنه زيادة فيه كما أن القصر قصور فيه ونقصان وبالجملة لا يخلو الطول عن الزيادة في عامة استعماله.

قوله: (في موضع النصب بطولاً) بتقدير على أو إلى كما في بعض الحواشي إذ أعمال المصدر المنون شائع ذائع.

قوله: (أو بفعل مقدر صفة له) وهو يبلغ كما سيأتي وجه التأخر عدم احتياج التقدير.

قوله: (أي ومن لم يستطع منكم أن يعتلي نكاح المحصنات) أي أن يرتفع وينال إشارة إلى وجه عمل المصدر وهو كونه بمعنى المضارع مع أن ولم يقل أن يغني وأن يعتلي مع أنه المناسب لما مرّ لأن المآل واحد كما أشرنا آنفاً.

قوله: (أو من لم يستطع غنى) ناظر إلى كونه منصوباً بفعل مع الإشارة إلى ذلك الفعل المقدر ولا تخصيص لذلك الفعل.

قوله: (يبلغ به نكاح المحصنات يعني الحرائر لقوله: ﴿فما ملكت﴾ الآية) الحرائر لا المتعففات عن الزنا وغيرها من معاني المحصنات والدليل قوله فمن ما ملكت سميت بها لأنهن المصونات عن ذل الرق والابتذال.

قوله: غنى واعتلاء وأصله الفضل قال الإمام الطول الفضل ومنه التطول والتفضل قال تعالى: ﴿ذي الطول﴾ [غافر: ٣] ويقال فلان يطول هذا الشيء أي يناله كما يقال يد فلان مبسوطة وأصل هذه الكلمة من الطول الذي هو خلاف القصر لأنه إذا كان طويلاً ففيه كمال وزيادة كما أنه إذا قصيراً ففيه قصور ونقصان وسمي الغنى أيضاً طولاً لأنه ينال به من المرادات ما لا ينال عند الفقر كما أن بالطول ينال ما لا ينال بالقصر وانتصاب طولاً على أنه مفعول الاستطاعة فإن قيل الاستطاعة هي القدرة والطول أيضاً هو القدرة فيصير المعنى ومن لم يقدر منكم على القدرة على نكاح المحصنات أجيب بأن المعنى ومن لم يستطع منكم استطاعة لنكاح المحصنات هكذا قيل أقول فعلى هذا يكون انتصاب طولاً على أنه مفعول مطلق ليستطع وهذا خلاف المشهور فإن المشهور ومقتضى استعمال فعل الاستطاعة أن يكون طولاً مفعولاً به له فالوجه عندي أن يقال المراد بطولاً ما يتطول به وهو الغني على التجوز من باب إطلاق اسم المسبب على السبب فكأنه قيل فمن لم يستطع ما يقدر به على نكاح المحصنات.

قوله: أي ومن لم يستطع أن يعتلي نكاح المحصنات هذا على أن يكون نصب أن ينكح بطولاً ومعنى الاعتلاء مستفاد من معنى الطول الذي أخذ الطول بالفتح منه فإن في الطول والتطاول معنى الاعتلاء وقوله أو من لم يستطع غنى يبلغ به نكاح المحصنات على أن يكون نصيبه بفعل مقدر هو صفة لطولاً وهذا الوجه بعيد خفي الأخذ من اللفظ.

قوله: (يعني الإماء المؤمنات وظاهر الآية حجة للشافعي رضي الله تعالى عنه في تحريم نكاح الأمة على من ملك) بطريق مفهوم الشرط.

قوله: (ما يجعله صداق حرة) إشارة إلى أن المراد بالغني ذلك وهو غير مقدر بالحد المعين لتفاوته بتفاوت الأشخاص ولعل لهذا لم يتعرض إلى ما نقل عن ابن عباس من أنه من ملك ثلاثمائة درهم فقد وجب عليه الحج وحرم عليه نكاح الإماء انتهى يمكن أن يكون مراده باعتبار الأعم الأغلب أو باعتبار وقته يؤيد قرار وجوب الحج مع أنه قد يجب بأقل من ذلك وقد لا يجب بأكثر من ذلك.

قوله: (ومع نكاح الأمة كتابية مطلقاً) بطريق مفهوم الصفة ولا فائدة سواه.

قوله: (وأول أبو حنيفة رحمه الله تعالى طول المحصنات بأن يملك فراشهن) يشير إلى أن ما ذهب إليه خلاف الظاهر وأنه تأويل لا تفسير فلذا عدل عن قول الكشاف وأما أبو

قوله: وظاهر الآية حجة للشافعي رضي الله عنه مذهب الشافعي في هذه المسألة أن من استطاع غنى يقدر به على نكاح الحرة يحرم له أن ينكح أمة فإن نكاح الأمة قد علق بعدم استطاعة الطول لنكاح المحصنات فحين فقد شرط جوازه بوجود الاستطاعة لنكاح المحصنات يكون حراماً إذ لو جاز على تقديري وجود الشرط وعدمه لم يكن للاشتراط والتقييد بعدم الاستطاعة فائدة قال أبو بكر الرازي في جوابه تخصيص هذه الحالة بذكر الإباحة فيها لا يدل على حظر ما عداه كقوله تعالى: ﴿ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق﴾ [الإسراء: ٣١] فإنه لا دلالة فيه على إباحة القتل عند زوال هذه الحالة وقوله: ﴿لا تأكلوا الربا أضعافاً مضاعفة﴾ [آل عمران: ١٣٠] لا دلالة فيه على إباحة الأكل عند زوال هذه الحالة ومنع نكاح الأمة الكتابية مطلقاً بالجر عطف على تحريم ومعنى قوله مطلقاً أنه يمنع نكاح الأمة الكتابية سواء قدر على نكاح المحصنات أو لم يقدر لتقييد ما ملكت أيمانكم بالفتيات المؤمنات فإنه إذا منع على تقدير عدم الاستطاعة على نكاح المحصنات فعلى تقدير وجود الاستطاعة عليه كان المنع أولى وأحسن لكن هذا يخالف مذهب الشافعي في العمل بالمفهوم فإن مقتضى العمل بالمفهوم المخالف أن لا يمنع نكاح الأمة الكتابية عند عدم الشرط المذكور الذي هو عدم الاستطاعة على نكاح المحصنات واشترط لجواز نكاح الأمة أيضاً خوف الوقوع في الزنا وذلك مستفاد من قوله تعالى: ﴿ذلك لمن خشي العنت منكم﴾ [النساء: ٢٥] أي لمن بلغ الشدة في العزوبة واشترط أيضاً عند الشافعي رضي الله عنه أن تكون الأمة مؤمنة لا كافرة فإن الأمة إذا كانت كافرة كانت ناقصة من وجهين الرق والكفر ولا شك أن الولد تابع للأم في الحرية والرق وحينئذٍ يكون الولد رقيقاً على ملك الكافر فيمن كانت في ملك الكافر فيحصل فيه نقصان الرق ونقصان كونه ملكاً للكافر فهذه الشرائط الثلاثة معتبرة عند الشافعي رضي الله عنه في جواز نكاح الأمة وأما أبو حنيفة رضي الله عنه يقول إذا كان تحته حرة لم يجز له نكاح الأمة أما إذا لم يكن له تحته حرة جاز سواء قدر على نكاح الحرة أو لم يقدر وقوله هذا مبني على أن يكون المراد بالنكاح في أن ينكح المحصنات الوطء فالمراد بقوله تعالى: ﴿ومن لم يستطع منكم طولاً أن ينكح المحصنات﴾ [النساء: ٢٥] عنده ومن لم يكن تحته حرة لأن الوطء لازم لكون الموطوءة في فراشه وتحته وهذا هو معنى قوله وأول أبو حنيفة طول المحصنات إلى آخره.

حنيفة فيقول الغني والفقير سواء في جواز نكاح الأمة ويفسر الآية الخ بأن يملك فراشهن فيجوز نكاح الأمة لمن ليس تحته حرة ولا يجوز لمن تحته حرة.

قوله: (على أن النكاح هو الوطىء) على أن النكاح في أن ينكح هو الوطىء بناء على أن استعماله في الوطىء حقيقة كما صرح به فخر الإسلام مما يؤيد هذا في رواية عن ابن عباس رضي الله عنهما ومما وسع الله على هذه الأمة نكاح الأمة واليهودية والنصرانية وإن كان موسراً كما في الكشاف.

قوله: (وحمل قوله ﴿من فتياتكم المؤمنات﴾ [النساء: ٢٥]) بناء على عدم القول بالمفهوم فجوز نكاح الأمة الكتابية حين لم يكن في تحته حرة.

قوله: (على الأفضل) إذ التناسب شرط في التضام.

قوله: (كما حمل عليه في قوله: ﴿المحصنات المؤمنات﴾ [النساء: ٢٥] ومن أصحابنا من حمله أيضاً على التقييد وجوز نكاح الأمة لمن قدر على الحرة كتابية دون المؤمنة) كما حمل عليه أي على الإرشاد إلى الأفضل في قوله: ﴿المحصنات المؤمنات﴾ [النساء: ٢٥] إذ الإيمان ليس بشرط في نكاح الحرائر لأن صحة نكاح الحرة الكتابية مما لا نزاع فيه فمن ملك وطىء حرة كتابية لا يسوغ له أن ينكح الأمة فما وصف بالإيمان إلا للإرشاد إلى الأفضل والأحسن هذا عندنا وأما عندنا الشافعي فالوصف للتقييد فمن ملك ما يجعله صداق حرة كتابية دون مؤمنة ساغ له نكاح الأمة المؤمنة كما بينه المص هذا مذهب البعض وأما الأكثرون منهم فحملوه على الإرشاد إلى الأفضل ولم يجوزوا نكاح الأمة لمن قدر على ما يجعله صداق الحرة مطلقاً ومال إليه المص حيث قال فيما سبق على من ملك ما يجعله صداق الحرة ولم يقيد بالمؤمنة.

قوله: (حذراً عن مخالطة الكفار وموالاتهم) أي موادّاتهم أو ولايتهم وتصرفهم إذ لا موادّاة فوق الموادات بالنكاح.

قوله: وحمل قوله من فتياتكم على الأفضل يعني أن أبا حنيفة لم يشترط إيمان الأمة في جواز نكاحها عند عدم القدرة على وطىء المحصنات أي عند عدم الحرة تحته والشافعي رض اشترط ذلك فيه.

قوله: كما حمل عليه أي كما حمل الوصف بالمؤمنات في قوله عز وجل: ﴿أن ينكح المحصنات المؤمنات﴾ [النساء: ٢٥] على الأفضل فالحكم باقٍ عنده إذا كانت تحته حرة كتابية أعني إذا كانت تحته حرة كتابية لا يجوز نكاح الأمة عليها خلافاً لبعض الأئمة الشافعية فإنه قال بجواز نكاح الأمة لمن قدر على الحرة الكتابية الغير المؤمنة هذا هو معنى قوله ومن أصحابنا من حمله أيضاً على التقييد الخ وإنما قال ومن أصحابنا لأن الشافعي رض أيضاً قائل بأن ذكر الإيمان في المحصنات ندب واستحباب على ما عليه أكثر العلماء قوله وجواز نكاح الأمة لمن قدر على الحرة الكتابية دون المؤمنة كلام على كون الإيمان قيداً للمحصنات فإن التقييد به أفاد أن مانع جواز نكاح الأمة القدرة على الحرة المؤمنة لا القدرة على الحرة الكافرة فإنها لا تمنع جوازه فجاز حذراً عن موالاة الكفار.

قوله: (والمحذور في نكاح الأمة رق الولد) إذ المراد بالأمة أمة الغير والإضافة في فتياتكم للملابسة وأن الولد يتبع الأم في الرقية والحرية.

قوله: (وما فيه من المهانة) بفتح الميم هو الحقارة إذ اتخاذ أمة الغير فراشاً تحقير النفس.

قوله: (ونقصان حق الزوج) لأن حق المولى فيها ثابت بعد فيستخدمها فينقص حق الزوج ولكن الضرورات تبيح المحظورات.

قوله: (﴿والله أعلم بإيمانكم﴾) [النساء: ٢٥] جملة تذييلية اعتراضية جيء بها للتشويق إلى نكاح الإماء المؤمنة عند تحقق الشرط المذكور.

قوله: (فاكتفوا بظاهر الإيمان فإنه العالم بالسرائر وبتفاضل ما بينكم من الإيمان) فاكتفوا بظاهر الإيمان ولا تشتغلوا بالاطلاع على حقيقة الإيقان إذ ذاك ليس بمقدور لكم فإنه تعالى هو العالم فقط بالسرائر وما في الضمائر.

قوله: (فرب أمة تفضل الحرة) رب للتقليل ويحتمل التكثير هذا شروع في بيان وجه كون هذه الجملة للتشويق إلى نكاح الأمة.

قوله: (فيه) أي في الإيمان إما بقوة التصديق أو بملازمة الحدود والاستقامة في المقصود.

قوله: (ومن حقكم أن تعتبروا فضل الإيمان) لكن لا سبيل لكم إلى علمه فاكتفوا بظاهره.

قوله: (لا فضل النسب) أي بدون الإيمان والحسب وإلا فالكفؤ بالنسب وغيره معتبر في الشرع.

قوله: (والمراد تأنيسهم بنكاح الإماء ومنعهم عن الاستنكاف منه ويؤيده بعضكم من بعض) والمراد تأنيسهم أي فائدة الخبر ذلك إما بطريق المجاز أو الكناية ولا يتوهم أن هذا

قوله: والمحذور في نكاح الأمة رق الولد وما فيه من المهانة ونقص حق الزوج فإن في رق الولد المهانة والحقارة لكونه مملوكاً للغير مشغولاً بخدمة مولاه ولا يخفى أن ذلك ابتذال واحتقار وكذلك في نكاح الأمة نقص حق الزوج وذلك لوجوب خدمة المولى عليها ولا يفرغ عنها حتى تلتزم اداء حق زوجها ولهذا المحذور لم يرخص في نكاحها إلا عند الضرورة ووجود الشرائط المذكورة يعني لو لم يجز نكاح الأمة لمن قدر على الحرة الكتابية دون المؤمنة للزم ارتكاب نكاح الحرة الكافرة فيلزم حينئذٍ مخالطة الكفار وموالاتهم فترك ذلك وأجيز نكاح الأمة واختير هو على نكاح الحرة الكتابية وارتكب هذا المحذور دون ذلك لكون هذا المحذور أدون حالاً من ذاك فقوله دون المؤمنة قيد للقدرة في قوله لمن قدر أي لمن قدر على الحرة الكتابية ولم يقدر على الحرة المؤمنة قوله نسبكم من آدم مع ما عطف عليه جملتان واردتان على طريق الاستئناف لبيان معنى التناسب المفاد بالجملة المتقدمة.

البيان من المص لا يلائمه ما مرّ من قوله والمحذور في نكاح الأمة الخ إذ هذا في وقت الحاجة والضرورة وذاك في حال الطول والسعة بعضكم من بعض جملة معترضة بين بها شركة الإماء والعبيد مع الأحرار تأكيداً للتأنيس المذكور.

قوله: (أنتم وأرقائكم) يعني الخطاب للمجموع لا لمن ولاه فقط ولا للمخاطب في ﴿وَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنكُمْ﴾ [النساء: ٢٥] وفي ﴿فتياتكم﴾ [النساء: ٢٥] إذ ح يكون الإرقاء بمعزل من الخطاب فلا يوجد به التأكيد للتأنيس المذكور ففيه تغليب المخاطب على الغائب والمعنى أنتم أيها المؤمنون الأحرار وجميع من سواكم من الأرقاء الأبرار متناسبون بل لا يبعد أن يقال وفيه أيضاً التفات بالنسبة إلى الفتيات حيث عبرت أولاً بالغائب ثم بالخطاب في ضمن عموم الخطاب.

قوله: (متناسبون نسبكم من آدم ودينكم الإسلام) أي كلمة من اتصالية إما من حيث أصل النسب كما أشار إليه بقوله نسبكم من آدم أو من حيث الدين نبه عليه بقوله ودينكم الإسلام قد اكتفى صاحب الكشاف بالاتصال من حيث الدين نفي تعميم المص استدراك عليه ويمكن الاعتذار بأن إرادة الاتصال من جهتين معاً في إطلاق واحد لا يخلو عن تمحل ووجه ما ذهب إليه المص أن المراد هو الاتصال المشترك بين الاتصالين معاً فلا تمحل.

قوله: (﴿فانكحوهن﴾) [النساء: ٢٥] الفاء للإيذان بترتبه على ما قبله أي إذا اطلعتم على حقيقة الحال وهي أن الاعتبار للدين دون النسب والجمال والأموال فتزوجوا الإماء الظاهر أن الأمر للإباحة أو الندب يرشدك إلى ذلك ﴿وَأَن تَصْبِرُواْ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ [النساء: ٢٥].

قوله: (﴿بإذن أهلهن﴾) [النساء: ٢٥] أي مواليهن فالإضافة من جهة ملك الرقبة وهذا أحسن من قوله يريد أربابهن أي بدون اشتراطهن مباشرة الموالي للعقد.

قوله: (يريد أربابهن وعبار أذنهم مطلقاً لا أشعار له على أن لهن أن يباشرن العقد بأنفسهن) بل الإشعار جلي واضح لدى أولي الأبصار إذ في مقام بيان الشرط الذكر إذن

قوله: يريد أربابهن أي يريد بأهلهن أربابهن وهم الموالي والسادات.

قوله: وباعتبار إذنهم مطلقاً هذا رد على الحنفية في قولهم إن في الآية دلالة على أن لهن أن يباشرن العقد بأنفسهن متمسكين بأنه تعالى قال أولاً: ﴿فانكحوهن﴾ [النساء: ٢٥] ثم قال: ﴿بإذن أهلهن﴾ [النساء: ٢٥] فيستفاد منه أن العقد يصدر منهما فإن قوله: ﴿فانكحوهن﴾ [النساء: ٢٥] صريح في أن النكاح بينهم وبينهن ثم قال: ﴿بإذن أهلهن﴾ [النساء: ٢٥] ولم يقل بعقد أهلهن وجه الرد أن قوله تعالى: ﴿بإذن أهلهن﴾ [النساء: ٢٥] يجوز أن يكون المراد به إذن المولى في الاستحلال أو يحمل الإذن على الإذن للوكيل في العقد على أمته والحاصل أن إذن المولى محتمل بين أمرين الأول أن يأذن في أن يباشرن العقد بأنفسهن والثاني أن يأذن للوكيل في العقد من جهته فحينئذٍ يكون إذن المولى مطلقاً ومع هذا الإطلاق والاحتمال لا إشعار في الآية ذلك أقول يمكن أن يقال في جواب أن شمول الإطلاق له واحتمال الحمل عليه يكفي الإشعار به فيكون كل من المحملين المذكورين مما يتناوله معنى الآية نظراً إلى إطلاقها.

المولى دون المباشرة كالصريح في ذلك خصوصاً لمن اعتبر المفهوم فيما لا يوجد الفائدة سوى ذلك فيما هنالك.

قوله: (حتى يحتج به الحنفية) ذهب أئمتنا إلى أن للنساء أن يباشرن العقد بنفسها وأن النكاح منعقد بعبارة النساء احتجاجاً بهذه الآية حيث شرط الإذن دون المباشرة وأما الشافعي فلا يجوز العقد بعبارة النساء حتى لو كانت الأمة للمرأة ليس لها أن تزوج أمتها بل لا بدّ من متوكل رجلاً لتزويج أمتها والمص أراد محافظة مذهبه بهذا الرد والبيان وأنت تعلم أن جوابه بالدليل والبرهان.

قوله: (أي أدوا إليهن مهورهن بإذن أهلهن) أي الأجور بمعنى المهور بإذن أهلهن أي هذا القيد معتبر هنا فلا يتوهم أن المهر للمولى فكيف يؤدي إلى الإماء.

قوله: (فحذف ذلك لتقدم ذكره) إشارة إلى قرينة تعيين المحذوف وأما قرينة نفس الحذف فللعلم بأن المهر للمولى.

قوله: (أو إلى مواليهن) إشارة إلى جواب آخر وإنما اخره مع أنه أقل مؤنة لقوة قرينة الأول.

قوله: (فحذف المضاف للعلم بأن المهر للسيد) فيكون قرينة للحذف وتعيين المحذوف وله وجه آخر ذكرها الزمخشري وقدمه وهو أن ما في أيديهن مال للمولى فكان أداؤها إليهن أداء إلى مواليهن ولم يرض به المص إذ المتبادر من الإيتاء التمليك فلذا قيل لا يؤدي الزكاة بطريق الإباحة بل لا بدّ من التمليك لوقوع الأمر بالإيتاء.

قوله: (لأنه عوض حقه فيجب أن يؤدي إليه) إذ منفعة البضع حقه والمهر عوض تلك المنفعة وأيضاً العبد وما في يده لمولاه والأمة كذلك.

قوله: (وقال مالك رضي الله عنه المهر للأمة) أي ملكها.

قوله: (ذهاباً إلى الظاهر) والتقدير خلاف الظاهر وفيه تأييد لما قلنا من أن الإيتاء ظاهر في التمليك قال المحقق التفتازاني فيه تأكيد إيجاب المهور وإشعار بأنها أجور الابضاع حتى أنها من هذه الجهة لا نسلم إلا إلى النساء وإنما يأخذ المولى من جهة ملك اليمين انتهى.

قوله: (بغير مطل) أي تأخير.

قوله: (وإضرار ونقصان) أي بغير ضرار وهو إيتاء الزيوف هذا أحد معاني الإحصان فقوله: ﴿غير مسافحات﴾ [النساء: ٢٥] تأكيد على أنه حال من مفعول ﴿فآتوهن﴾ [النساء: ٢٤] الغير الرائجة ليحصل حسن التقابل بين السابق واللاحق.

قوله: أدوا إليهن بإذن أهلهن أو إلى مواليهن إنما غيره عن ظاهره إلى هذين التأويلين لأن مهور الإماء للموالي لا لهن لأن الأمة وما تملكها ملك للمولى فكان الظاهر أن يؤمر بإيتاء مهورهن للممالك وقد أمر بالايتاء للمملوكات فوجب أن يصار في بيان المعنى إلى أحد هذين التأويلين.

قوله: (**عفائف**) أي عن الزنا غير مجاهرات قيد المجاهرة لمكان قوله: ﴿ولا متخذات أخدان﴾ [النساء: ٢٥].

قوله: (**غير مجاهرات بالسفاح**) أي الزنا.

قوله: (**أخلاء في السر**) تفسير للأخدان إذ الخدن الصديق يقع على الذكر والأنثى فيه إرشاد إلى ما هو الأصلح وإلا فلا كلام في صحة نكاح الزانية[١] للصالحين وإن ورد وحرم ذلك على المؤمنين.

قوله: (**بالتزوج**) نبه به على أن المراد بالإحصان هنا غير المراد به في المحصنات وهو المتزوجات (**وقرأ أبو بكر وحمزة والكسائي بفتح الهمزة والباقون بضم الهمزة وكسر الصاد**).

قوله: (**زنا**) فإنه أقبح أحوال الإنسان وأفضحهما وإن كانت الفاحشة تطلق على غيرها جيء إذا في أحصن وإن في آيتين لكثرة الأول وندرة الثاني مع أن في ذلك تحريضاً عن الأول وزجراً عن الثاني.

قوله: (**يعني الحرائر**[٢]) أشار أيضاً إلى أن المراد بالإحصان هنا غير ما سبق فاستعمل الإحصان في هذه الآية في معان ثلاثة العفة عن الزنا وذوات الأزواج من الإماء والحرية وكون الثاني عين الأول إذا أعيدت معرفة ليس بكلي من العذاب حال من الضمير في ﴿على المحصنات﴾ [النساء: ٢٥] وبيان لفظة ما.

قوله: (**من الحد**) فحدها بعد الإحصان كهو قبل الإحصان لا بتفاوت في الحالين كتفاوت حد الحرائر ومنهم من تمسك بهذا التقييد ونفي الحد من غير محصن وروي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وطاوس.

قوله: غير مجاهرات بالسفاح ومعنى المجاهرة مستفاد من عطف ﴿ولا متخذات أخدان﴾ [النساء: ٢٥] على غير مسافحات فإن المعطوف أعطى معنى السر في الزنا فوجب أن يصرف الزنا في المعطوف عليه إلى المجاهرة لاقتضاء العطف المغايرين المعطوفين وإلا فالسفاح مطلق الزنا سواء جهر به أو لا.

قوله: الأخدان الإخلاء في السر جمع خدن بالكسر كالاتراب في جمع ترب والخدن الذي يخادنك وهو الذي معك في كل أمر ظاهر وباطن قال أكثر المفسرين المسافحة هي التي تواجر نفسها من أي رجل أرادتها والتي تتخذ الخدن فهي التي تتخذ خدنا معيناً وكان أهل الجاهلية يفصلون بين القسمين وما كانوا يحكمون على ذات خدن بكونها زانية فلما كان هذا الفرق معتبراً عندهم لا جرم أن الله سبحانه أفرد كل واحد من هذين القسمين بالذكر ونص على حرمتهما معاً ونظيره قوله تعالى: ﴿قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن﴾ [الأعراف: ٣٣].

---

(١) وكان الزاني في الجاهلية منقسماً إلى هذين القسمين فنهى الله تعالى عنها نهي تنزيه.
(٢) قوله يعني الحرائر أي الحرائر الأبكار إذ القابل للتنصيص حر الأبكار.

قوله: **(لقوله تعالى: ﴿وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين﴾ [النور: ٢])** استدلال على أن المراد بالعذاب الحد والظاهر أنه حقيقة فيه.

قوله: **(وهو يدل على أن حد العبد نصف حد الحر وأنه لا يرجم لأن الرجم لا يتنصف)** أي يدل بدلالة النص إذ السبب الموجب لتنصيف حد الأمة وهو الرقية متحقق في العبد والحد وإن لم يثبت بالقياس لكنه ثبت بدلالة النص وأنه أي العبد لا يرجم بل يجلد بخمسين جلدة. **(أي نكاح الإماء)**.

قوله: **(لمن خشي العنت)** لمن لم يصبر فيه إشعار بأن نكاحها نوع سيئة.

قوله: **(لمن خاف الوقوع في الزنا وهو في الأصل انكسار العظم بعد الجبر مستعار لكل مشقة وضرب)** في الزنا هذا هو المستعار له وعبر عنه في الكشاف بالإثم.

قوله: **(ولا ضرر أعظم من مواقعة الإثم بأفحش القبائح)** هذا لمزيد التهديد إذ المراد بأفحش القبائح هو الزنا كما صرح به والشرك والقتل ونحوه أعظم ضرراً منه.

قوله: **(وقيل المراد به الحد)** إذ الحد مما يكون فيه مشقة وضرر وجه التمريض أن اللائق بحل المؤمنين الخشية عن وقوع الإثم لا عن الحد.

قوله: **(وهذا شرط آخر لنكاح الإماء)** فيكون الشرط ثلاثة عدم القدرة على ما يجعله مهراً للحرة وكون الأمة مؤمنة وخوف العنت على تقدير الامتناع عن نكاحها هذا في مذهب الشافعي وأما عندنا فمحمول على الإرشاد إلى الأفضل.

قوله: **(أي وصبركم عن نكاح الإماء)** أي أن تصبروا مبتدأ كما في الكشاف.

قوله: **(متعففين خير لكم)** يعني إنما يكون الصبر خيراً إذ كانوا محافظين للحدود كافين أنفسهم عن الفجور بالرياضات والمجاهدات خير لكم من نكاحهن فيه إشارة إلى أن أصل الخيرية ثابتة لنكاحهن لسببية التحصين.

قوله: **(قال عليه السلام الحرائر صلاح البيت والإماء هلاكه)** الحرائر أي الحرائر المنكوحة صلاح البيت أي سبب صلاحه وكثرة خيره وبركته وبالجملة لا خلل فيها رعاية حقوق الزوجة الزوجية وأما الإماء ففي نكاحها اختلال حال الزوج بسبب استخدام المولى في السفر والحضر وبتمكنها على بيعها فلا ينتظم أمر المنزل وعن هذا قال عليه السلام والإماء هلاكه **(لمن لم يصبر بأن رخص له)**.

قوله تعالى: يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٦﴾

قوله: **(﴿يريد الله﴾)** [النساء: ٢٦] مستأنفة سيقت لبيان أن الأحكام المذكورة إنما شرعت لتبين ما به صلاحكم وهدايتكم إلى مناهج الصديقين حتى تسلكوا فيها وتكونوا من زمرة الصالحين من الأولياء والأنبياء والمرسلين.

قوله: (ما تعبدكم به من الحلال والحرام) مبتدأ وخبر والجملة الاسمية لإفادة الدوام من الحلال أي من فعله والحرام أي تركه فيتناول الأحكام الخمسة.

قوله: (أو ما خفي عنكم من مصالحكم ومحاسن أعمالكم) وليبين مفعول يريد أو ما خفي الخ أعم من السابق إذ هو عام لما به التعبد وغيره من المساحات والعادات والزمخشري اقتصر على هذا ولم يرض به المص وزاد الوجه الأول وقدمه إذ التبين ما به التعبد أهم من اعتبار ما هو الأعم ولو نزل ليبين منزلة اللازم ولم يقدر له مفعول كما ذهب إليه المص لم يبعد بل لو قيل هذا من قبيل سجو حساده وغيض عداه أن يرى مبصراً لكان أبلغ وأسد.

قوله: (واللام مزيدة لتأكيد معنى الاستقبال) وجه التأكيد إذ اللام قد يستعمل في الاستقبال كما في لام الأمر وإن لم يكن حينئذٍ حرف جر.

قوله: (اللازم للإرادة كما في قول قيس بن سعد) إذ لم يوجد بعد والمراد بها تعلقها فالإشكال بأن الإرادة قديمة ضعيف وإن اختير قدم تعلقها أيضاً فلا إشكال أيضاً إذ تعلقها في الأول لحصول المراد فيما لا يزال لا في الأزل هذا مذهب البصريين ويعزى إلى سيبويه وعند الكوفيين إذ اللام بنفسها ناصبة للفعل من يغر إضمار أن وهي وما بعده مفعوله للفعل المتقدم فإن اللام قد تقام مقام الفعل للإرادة والأمر قال تعالى: ﴿يريدون ليطفئوا نور الله﴾ [الصف: ٨] وفي موضع آخر يريدون أن يطفئوا نور الله وقال تعالى: ﴿وأمرنا لنسلم﴾ [الأنعام: ٧١] وفي موضع آخر ﴿وأمرت أن أسلم﴾ [غافر: ٦٦] ومنعه البصريون وقالوا إن وظيفة اللام هي الجر والنصب فيما قالوا بإضمار أن قوله كما في قول قيس بن سعد رضي الله تعالى عنه وسبب هذا الشعر أن عظيم الروم بعث إلى معاوية رضي الله تعالى عنه بهدية مع رسولين أحدهما جسم طويل والآخر أيد قوي فتفطن معاوية رضي الله عنه فقال لعمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه أما الطويل فإني أجد مثله فمن للأيد فقال أرى له أحد شخصين محمد ابن الحنفية أو عبد الله بن الزبير فقال أجل بردت قلبي ثم أرسل إلى قيس وعرفه الحال فحضر فلما تمثل عند معاوية لما أراد نزع سراويله ورمى بها إلى العلج فلبسها فنال تندرته وأطرقه مغلوباً فلام الحاضرون قيساً

قوله: واللام مزيدة للتأكيد اللام في قوله عز وجل: ﴿ليبين لكم﴾ [النساء: ٢٦] فيه وجهان الوجه الأول أنهم قالوا إن اللام قد يقام مقام أن في أردت وأمرت يقال أردت أن تذهب وأردت لتذهب وأمرتك أن تقوم وأمرتك لتقوم قال تعالى: ﴿يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم﴾ [الصف: ٨] يعني يريدون أن يطفئوا وقال: ﴿وأمرنا لنسلم لرب العالمين﴾ [الأنعام: ٧١] والوجه الثاني أن يقال إن في الآية إضماراً والتقدير يريد الله إنزال هذه الآيات ليبين لكم دينكم وشرعكم وكذا القول في سائر الآيات يعني يريدون بكيدهم وعنادهم مخالفة الحق ليطفئوا نور الله وأمرنا بما أمرنا لنسلم لرب العالمين.

على نزعها بين يدي معاوية وتبدله عنده وقيل له هلا ذهبت وبعثت بها فقال:

أردت لكيلا يعلم الناس إنها سراويل قيس والوفود شهود

وحضر محمد ابن الحنفية وعلم ما يراد منه فخير العلج بين أن يقعد ويقوم العلج ويعطيه يداً فيقيمه أو يقعد العلج ويقوم محمد فيعطيه يده فيقعده فاختار العلج الحالتين فغلبه محمد وأقام العلج وأقعده وكذا أخرجه ابن عساكر في تاريخه كذا قيل وكي زائدة في البيت لتأكيد معنى الاستقبال كرره للتأكيد هذا إنما يتمشى على كون ليبين لكم مفعولاً كما مر وإلا فلا تكرار لأن تعلق الإرادة بالتوبة في الأول على جهة العلية وفي الثاني على جهة المفعولية فلا تكرار لاختلاف المتعلقين إلا أن يقال باستلزام أحدهما الآخر.

قوله: (أردت لكيما يعلم الناس إنه سراويل قيس والوفود شهود) لا يتمشى هنا مذهب الكوفيين لمكان كي الناصبة وهذا مما يقوي ضعف مذهبهم وما في كيما زائدة كما في اللام.

قوله: (وقيل المفعول محذوف) مرضه لأن الحذف خلاف الظاهر مع إمكان العمل بالأصل المتبادر.

قوله: (﴿وليبين﴾ [النساء: ٢٦] مفعول له أي يريد الله الحق لأجله) فاللام مستعار للحكمة والمصلحة.

قوله: (﴿ويهديكم﴾) [النساء: ٢٦] أي ويرشدكم مال بعضهم إلى أن هذا عطف تفسير فح يكون السنن مفعولاً لهما ولا يحتاج إلى تقدير المفعول في ليبين والمص اختار الفرق بينهما فحمل التبين على التميز والهداية على الإرشاد ومع هذا لو اعتبر التنازع في السنن لم يستغرب ففي قوله أن يبين احتمالات ثلاثة.

قوله: (مناهج من تقدمكم من أهل الرشد لتسلكوا طريقهم) وهو إصابة الحق يعني به الصالحين والتبيين يريد أن الأحكام المذكورة في الآيات المتقدمة من الحل والحرمة شرائع من قبلكم فلستم بإحدى في ذلك فلا تهنوا في امتثال ما هنالك يحتمل أن يكون المراد يكون جميع المذكورات شرائع من قبلنا باعتبار التغليب أو باعتبار التشبيه في كونها على وفق المصلحة وحقا بالنسبة إلى عصر كل الأمة ومراعى فيها صلاح من خوطب بها ففي السنن حينئذٍ استعارة.

قوله: (﴿ويغفر لكم ذنوبكم﴾) [آل عمران: ٣١] تفسير باللازم.

قوله: أردت لكيما يعلم الناس فإن المجموع أعني اللام وكلمة كيما قائم مقام أن والمعنى أردت أن يعلم الناس.

قوله: ويغفر لكم ذنوبكم أو يرشدكم إلى ما يمنعكم عن المعاصي فسر التوبة في ﴿ويتوب عليكم﴾ [النساء: ٢٦] على الوجهين الوجه الأول مبني على أن التوب من الله تعالى بمعنى أنه تعالى يريد أن يرجع عن أن يعاقب على ذنوبكم المقترفة فيما مضى ويعفو عنها والوجه الثاني على

قوله: **(أو يرشدكم إلى ما يمنعكم عن المعاصي ويحثكم على التوبة)** تفسير ثانٍ ليتوب عليكم الظاهر أن المراد بما في ما يمنعكم الآيات الزاجرة عن المعاصي والمناهي ويلائمه قوله ويحثكم على التوبة ويحتمل العموم لها ولغيرها ويتوب عليكم ملائم بطريق ذكر المسبب وإرادة السبب.

قوله: **(أو إلى ما يكون كفارة لسيئاتكم)** تفسير ثالث ليتوب وما يكون سبباً للكفارة هو الطاعات من المبرات والإرشاد إلى ما يحث على التوبة أو إلى ما يكون كفارة متحقق في حق جميع المكلفين فلا إشكال بلزوم تخلف المراد عن الإرادة فيمن لم يتب لأن المراد هو الإرشاد لا التوبة وقبولها وأما على المعنى الأول فالمراد ويغفر لكم ذنوبكم إن تبتم

أن المراد بالتوب إرشادهم إلى ما يمنعهم من المعاصي المتوقعة منهم فيما يستقبل بأن يوقع في قلوبهم مخافة العصيان الزاجرة لهم عن الوقوع فعبر عن الإرشاد بالتوب لأن إرادة الرجوع عن الذنب والمغفرة والعفو عنه يلزم الإرشاد إلى ما يمنع العصيان فالتعبير عن الإرشاد بالتوب من باب التعبير عن المسبب بالسبب واللازم بالملزوم فيكون مجازاً قوله أو إلى ما يكون كفارة عطف على قوله إلى ما يمنعكم فكلا المعطوفين داخل في حيز الإرشاد **قال** صاحب الكشاف ﴿ويتوب عليكم﴾ [النساء: ٢٦] ويرشدكم إلى طاعات إن أقمتم بها كانت كفارت لسيئاتكم ترك الوجه الأول من الوجهين اللذين ذكرهما القاضي رحمه الله لأن المغفرة بلا مكفر ولا توبة من العبد ليست من مذهبه ولأن معنى الإرشاد ملائم لما قبله من قوله عز وجل: ﴿ويهديكم سنن الذين﴾ [النساء: ٢٦] قوله: ﴿والله عليم بها﴾ [النساء: ٢٦] أي بسنن الذين من قبلكم حكيم بوضعها أي بوضع تلك السنن والمناهج قال القاضي عبد الجبار معنى الآية أنه تعالى كما أراد منا نفس الطاعة فلا جرم بينها وأزال الشبهة عنها فكذلك إذا وقع التقصير والتفريط منا فإنه يريد أن يتوب علينا لأن المكلف قد يطيع فيستحق الثواب وقد يعصي فيستحق فيحتاج إلى التلاقي بالتوبة قال الإمام واعلم أن في الآية إشكالاً وهو أن الحق إما أن يكون ما يقوله أهل السنة من أن فعل العبد مخلوق لله تعالى وإما أن الحق ما يقوله المعتزلة من أن فعل العبد ليس مخلوقاً لله والآية مشكلة على كلا القولين أما على القول الأول فلأن على هذا القول كل ما يريده الله تعالى فإنه يحصل فإذا أراد أن يتوب علينا وجب أن يحصل التوبة لكلنا ومعلوم أنه ليس كذلك وأما على القول الثاني فهو تعالى يريد هنا أن نتوب باختيارنا وفعلنا وقوله: ﴿ويتوب عليكم﴾ [النساء: ٢٦] ظاهره مشعر بأنه تعالى هو الذي يخلق التوبة فينا ويحصل لنا هذه التوبة فهذه الآية مشكلة على كلا القولين والجواب أن نقول إن قوله: ﴿ويتوب عليكم﴾ [النساء: ٢٦] صريح في أنه تعالى هو الذي يفعل التوبة فينا وأيضاً العقل مؤكد له لأن التوبة عبارة عن الندم في الماضي والعزم على الترك في المستقبل والندم والعزم من باب الإرادات والإرادات لا يمكن إرادتها وإلا لزم التسلسل فإن الإرادة يمتنع أن يكون فعلاً للإنسان فعلمنا أن هذا الندم وهذا العزم لا يحصلان إلا بتخليق الله تعالى فصار هذا البرهان العقلي دالاً على صحة ما أشعر به ظاهر القرآن وهو أنه تعالى هو الذي يتوب علينا وأما قوله: ﴿لو تاب علينا﴾ لحصلت هذه التوبة فنقول قوله: ﴿ويتوب عليكم﴾ [النساء: ٢٦] خطاب مع الأمة وقد تاب عليهم في نكاح الأمهات والبنات وسائر المنهيات المذكورة في هذه الآية وحصلت هذه التوبة لهم فزال الإشكال.

وأحسنتم ولظهوره تركه أو المعنى يريد الله أن يفعل بينهم ذلك وإن لم يكن فعله ذلك على سبيل الاستغراق أو المراد بالخطاب طائفة معينة حصل لهم هذه التوبة والمغفرة فلا إشكال (بها) (في وضعها).

قوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ يُرِيدُ أَن يَتُوبَ عَلَيۡكُمۡ وَيُرِيدُ ٱلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ ٱلشَّهَوَٰتِ أَن تَمِيلُواْ مَيۡلًا عَظِيمٗا ﴿٢٧﴾﴾

قوله: (كرره للتأكيد) أي لتأكيد إرادة التوبة بأي معنى كانت.

قوله: (والمبالغة) بسبب إيراد الجملة مع تقديم المسند إليه قيل وليقابل قوله: ﴿ويريد الذين يتبعون الشهوات﴾ [النساء: ٢٧].

قوله: (يعني الفجرة فإن اتباع الشهوات الائتمار لها) يعني الفجرة أي الكفرة الائتمار لها أي الانقياد كأن الشهوات آمرة فالمتبع مؤتمر.

قوله: (وأما المتعاطي[1] لما سوغه الشرع منها دون غيره) أي الأخذ.

قوله: (فهو متبع له في الحقيقة لا لها) متبع له أي الشرع وإن كان مستوفياً حظ النفس فلا تخصيص في الموصول بتفسيره بالكفرة الفجرة.

قوله: كرره للتأكيد والمبالغة قالوا هذا تكرار للأول إلا أنه يفيد تقوى الحكم بخلاف الأول وفي الكشاف والله يريد أن يتوب عليكم أن تفعلوا ما تستوجبون به أن يتوب عليكم هذا أيضاً بناء على مذهبه قوله إن تفعلوا بالكسر وفي نسخة بالفتح فهو تفسيران يتوب أي يريد أن تفعلوا أي إن تفعلوا ما تستوجبون به أن يغفر لكم ذنوبكم ويرجع عن أن يعاقبكم عليها وقيل فسر الأول بالإرشاد إلى الطاعات هي كفارات للسيئات فلا حظ فيه مناسبة ما تقدم من أنه يريد أن يبين وأن يهدي فإن كل ذلك من باب الإرشاد وفسر الثاني بالأفعال الموجبة لتوفيق التوبة ليطابق ما يفيده التركيب من تقوى الحكم والظاهر كسرة همزة أن وهذا بناء على مذهبه قالت المعتزلة قوله تعالى: ﴿يريد الله أن يتوب عليكم﴾ [النساء: ٢٧] يدل على أنه تعالى يريد التوبة من الكل والطاعة وقال أصحابنا هذا محال لأنه تعالى علم من الفاسق أنه لا يتوب وعلمه بأنه لا يتوب مع توبته ضدان وذلك العلم ممتنع الزوال أو مع وجوب أحد الضدين كانت إرادة الضد الآخر إرادة لما علم كونه محالاً وذلك محال أيضاً إذا كان تعالى هو يريد التوبة من الكل ويريد الشيطان أن يميلوا ميلاً عظيماً ثم يحصل مراد الشيطان لا مراد الرحمن فحينئذٍ يلزم أن يكون نفاذ أمر الشيطان في ملك الرحمن أتم من نفاذ أمر الرحمن في ملك نفسه وذلك محال فثبت أن قوله: ﴿يريد الله أن يتوب عليكم﴾ [النساء: ٢٧] خطاب مع قوم معينين حصلت هذه التوبة لهم.

قوله: يعني الفجرة يريد بالفجرة عصاة المؤمنين قوله وقيل المجوس عطف على قوله يعني الفجرة قوله بموافقتهم على اتباع الشهوات ناظر إلى أن يراد بالذين يتبعون الشهوات الفجرة وقوله واستحلال المحرمات ناظر إلى أن يراد بهم المجوس أو اليهود ففي تفسيره للآية لف ونشر لكن الأنسب حينئذٍ أن يقول أو استحلال بلفظة أو دون الواو.

---

(١) التعاطي تناول الشيء بالتكلف.

قوله: (وقيل المجوس) فتعريف الموصول للعهد وكذا في الثاني ولما كان العموم ظاهراً والمجوس واليهود داخلان فيه دخولاً أولياً لفرط الجنايات واتباع الشهوات منهما مرضهما.

قوله: (وقيل اليهود فإنهم) أي المجوس واليهود والتخصيص بالأخير محتمل لكنه خلاف الظاهر وفي الكشاف اخر المجوس ثم قال فإنهم يحلون الخ.

قوله: (يحلون الأخوات من الأب وبنات الأخ والأخت) بناء على أنه لم يجمعهما رحم واحد وبنات الأخ والأخت قياساً على بنات العمة والخالة.

قوله: (أن تميلوا عن الحق) وتكونوا سواء.

قوله: (بموافقتهم على اتباع الشهوات واستحلال المحرمات) دليل على ما ذكرنا من أن المراد بالفجرة في قول المص الكفرة وفي الكشاف فلما حرمهن الله قالوا فإنكم تحلون بنت الخالة والعمة والخالة والعمة عليكم حرام فانكحوا بنات الأخت والأخ فنزلت يقول يريدون أن تكونوا زناة مثلهم انتهى. فقول المص واستحلال المحرمات إشارة إلى ذلك لكن خصوص السبب لا يمنع عموم الحكم **(بالإضافة إلى ميل من اقترف خطيئة على ندور غير مستحل لها)**.

قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ ٱللَّهُ أَن يُخَفِّفَ عَنكُمْۚ وَخُلِقَ ٱلْإِنسَٰنُ ضَعِيفًا﴾ (٢٨)

قوله: (﴿يريد الله﴾) [النساء: ٢٦] مستأنفة مسوقة لبيان مريد ألطافه تعالى حيث رخص نكاح الأمة وغيره ولكمال الانقطاع بينه وبين سابقه اختير الفصل.

قوله: (فلذلك شرع لكم) أي بين وأظهر أو وضع.

قوله: (الشرعة) بالكسر أو الفتح وهي الطريقة إلى الماء والمراد هنا الدين من حيث إنه طريق إلى سبب الحياة الأبدية.

قوله: (الحنيفية السمحة السهلة) السمح الجواد استعيرت للدين لأنه منبع الخير والكمال ومعدن الحكمة والوصال الحنيفية منسوب إلى الحنيف أي المائل إلى الصواب فلذا لم يحذف الياء في النسبة كما حذفت في الحنفية منسوب إلى أبي حنيفة.

قوله: (ورخص لكم في المضايق كإحلال نكاح الأمة) أي وضع وأسقط عنكم من

قوله: ورخص لكم في المضائق هذا إشارة إلى أن المراد بالتخفيف في الآية أمر عام في كل أحكام الشرع وفي جميع ما يسره لنا وسهله علينا إحساناً منه إلينا ولم يثقل التكليف علينا كما ثقل على بني إسرائيل ونظيره قوله تعالى: ﴿ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم﴾ [الأعراف: ١٥٧] وقوله تعالى: ﴿يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر﴾ [البقرة: ١٨٥] ﴿وما جعل عليكم في الدين من حرج﴾ [الحج: ٧٨] وقوله ﷺ: «جئتكم بالحنيفية السهلة السمحة» فحينئذٍ يدخل في هذا العموم احلال نكاح الإماء دخولاً أولياً وقال مجاهد ومقاتل المراد به تخفيف خاص وهو إباحة نكاح الأمة عند الضرورة.

الإصر والأغلال التي يسمى رخصة مجازاً لأن الأصل لم يبق مشروعاً وبهذا تبين أن التخفيف من قبيل ضيق فم البئر.

قوله: (لا يصبر عن الشهوات ولا يتحمل مشاق الطاعات) فلذا أبيح لهم نكاح الفتيات[1] والقول بضعف الحلقة رديء غير معول عليه.

قوله: (وعن ابن عباس رضي الله عنهما ثمان آيات في سورة النساء هي خير لهذه الأمة مما طلعت عليه الشمس وغربت هذه الثلاث ﴿وإن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه﴾ [النساء: ٣١] ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به﴾ [النساء: ٤٨] ﴿إن الله لا يظلم مثقال ذرة﴾ [النساء: ٤٠] ﴿ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه﴾ [النساء: ١١٠] ﴿ما يفعل الله بعذابكم﴾ [النساء: ١٤٧]) قوله ثمان بحذف الياء وثماني بالياء فيجري الإعراب في النون حين إسقاط الياء.

قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَأْكُلُوٓاْ أَمْوَٰلَكُم بَيْنَكُم بِٱلْبَٰطِلِ إِلَّآ أَن تَكُونَ تِجَٰرَةً عَن تَرَاضٍ مِّنكُمْ وَلَا تَقْتُلُوٓاْ أَنفُسَكُمْ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿٢٩﴾﴾

قوله: (﴿يا أيها الذين آمنوا﴾) [النساء: ٢٩] الخ شروع في بيان بعض المحرمات المتعلقة بالأموال والأنفس إثر بيان المحرمات المتعلقة بالابضاع مع الإشارة إلى المباحات منها لا تأكلوا لا تأخذوا ذكر المقيد وأريد المطلق والباعث التنبيه على أن غالب حاجة الإنسان إلى الأموال لتحصيل المطاعم وإن الحامل لأخذها بالباطل ذلك المرام.

قوله: (بما لم يبحه الشرع كالغضب والرباء والقمار) بكسر القاف أخذ مال الغير باللعب شيئاً فشيئاً ويقربه ما قيل القمار مصدر قامره يقامره إذا غلب في رهان شرط فيه المال فأخذه منه وهو حرام معروف.

قوله: (استثناء منقطع أي ولكن كون تجارة عن تراض منكم غير منهي عنه) إشارة إلى الخبر المحذوف لكون إلا بمعنى لكن.

قوله: هذه الثلاث أي تلك الآيات الثمانية هذه الآيات الثلاث وهي قوله تعالى: ﴿ومن لم يستطع﴾ [النساء: ٢٥] الآية وقوله عز وجل: ﴿يريد الله ليبين لكم﴾ [النساء: ٢٦] وقوله: ﴿علت كلمته﴾ يريد الله أن يخفف عنكم والخمس البواقي هو قوله عز من قائل: ﴿إن تجتنبوا﴾ [النساء: ٣١] وقوله: ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به﴾ [النساء: ٤٨] وقوله: ﴿إن الله لا يظلم مثقال ذرة﴾ [النساء: ٤٠] وقوله: ﴿ومن يعمل سوء﴾ [النساء: ١١٠] وقوله: ﴿ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم﴾ [النساء: ١٤٧].

قوله: استثناء منقطع لأن التجارة ليست من جنس الباطل وقيل هو متصل أي لا تأكلوها بسبب إلا بسبب أن تكون تجارة وهذا ضعيف لأنه تعالى قال بالباطل والتجارة ليست بالباطل كلمة

---

(١) أخرج ابن أبي شيبة عن مجاهد أن مما وسع الله على هذه الأمة جواز الأمة كذا قيل وأشار إليه المص بقوله ورخص لكم.

قوله: (**أو اقصدوا كون تجارة**[1]) ولكون ما قبل إلا نهياً والنهي عن الشيء أمر بضده قدر أمراً فح يلغي عمل إلا فلذا اخره عن الاحتمال الأول مع أنه قدم في الكشاف.

قوله: (﴿**وعن تراض**﴾ [**النساء: ٢٩**] **صفة لتجارة**) احترازاً عن تجارة لا عن تراض.

قوله: (**أي تجارة صادرة عن تراض المتعاقدين**) أي المتبايعين وقت الإيجاب عندنا وحالة الافتراق عند الشافعي.

قوله: (**وتخصيص التجارة من الوجوه التي بها يحل تناول ما للغير لأنها أغلب وأوفق**) كالهبة والتصدق أغلب أي وقوعها.

قوله: (**لذوي المروات**) متعلق للأوفق والأغلب تنازعاً.

قوله: (**ويجوز أن يراد بها الانتقال مطلقاً**) بطريق ذكر المقيد وإرادة المطلق وأما كونه من باب التغليب فلا يرضى عنه اللبيب فح يتناول جميع الوجوه عبارة وأما على الأول فيتناولها دلالة فالاعتذار المذكور لتخصيص العبارة بالتجارة وأما عدم تناولها أصلاً فبعيد قطعاً.

قوله: (**وقيل المراد بالنهي المنع عن صرف المال فيما لا يرضاه الله**) إذ صرفه فيما لا يرضاه سبب لأكل مال الغير بالباطل فذكر المسبب وأريد السبب.

قوله: (**وبالتجارة صرفه فيما يرضاه**) إذ ذلك الصرف يكون بسبب التجارة الصحيحة وبغيرها فذكر المقيد وأريد المطلق ويحتمل الكناية في الموضعين وجه التمريض أنه على هذا لا يتناول الأكل في صورة الغصب والسرقة ونحوهما بل يختص بتمكين صاحب المال

إلا في الاستثناء المنقطع يكون بمعنى لكن ليكون هو العامل في نصب المستثنى وليدل على أنه كلام منقطع عما قبله ولما وجب أن يكون ما بعد إلا استثناء مخالفاً لما قبله نفياً وإثباتاً وما قبل هذا الاستثناء نهي فلا جرم قدر ما بعده عدم نهي أو أمراً أما الأول فقوله ولكن كون تجارة عن تراضي غير منهي وهذا التقدير مستقيم بحسب اللفظ والمعنى وأما الثاني فقوله أو قصدوا كون تجارة عن تراضٍ والتقدير بحسب المعنى فقط ولذا اخره عن الأول هكذا قالوا والظاهر أن ما ذكره من الوجهين إنما هو حاصل المعنى لا بيان التقدير بحسب اللفظ والمعنى.

قوله: ويجوز أن يراد به الانتقال مطلقاً أي من أي سبب كان من بيع أو هبة أو صدقة.

قوله: المقصود بالنهي أي وقيل المقصود من النهي عن أكل أموالهم بالباطل المنع عن صرف المال مطلقاً فيما لا يوجد فيه رضي الله تعالى لكن خص الأكل بالذكر وإن كان المراد ما هو أعم منه لما أن المقصود الأعظم من الأموال الأكل ونظيره قوله تعالى: ﴿الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً﴾ [النساء: ١٠].

---

(١) والمراد بالتجارة الصحيحة بقرينة عن تراضٍ لأن التجارة ليست من قبيل الباطل والاستدراك المغاير ما بعده لما قبله ودفع التوهم ليس بلازم كما نقل عن النحرير التفتازاني في قوله تعالى: ﴿**ولكن رسول من رب العالمين**﴾ من الأعراف فهو استدراك النهي عن المحرم بالإرشاد إلى المحلل فيكون منصوباً على الوجهين وجعله من قبيل إلا ما قد سلف بعيد جداً.

بما لم يتجه الشرع وفي الثاني يختص بالصرف بما أباح الشارع دون الأخذ بوجه شرعي مع أن التعميم هو الأهم.

قوله: (**وقرأ الكوفيون تجارة بالنصب على كان الناقصة وإضمار الاسم أي إلا أن تكون[1] التجارة أو الجهة تجارة**) فح محط الفائدة الوصف.

قوله: (**بالبخع**) إما بالباء الموحدة والخاء المعجمة أو الجيم وهو القطع بالسيف أو بالنون والخاء المعجمة مستعار للمبالغة في الهلاك.

قوله: (**كما يفعله جهلة الهند**) الظاهر من كلامه أنهم يقتلون أنفسهم حقيقة إما بالرمي إلى النار أو بغير ذلك لكن حمل كلامه بعض المحشيين على قتل أنفسهم بحبس النفس أياماً عديدة بقصد الرياضة تأسفاً على ما فاته من فضائل الأبرار حتى يهلكوا ولعل هذا من جملة القتل الحقيقي.

قوله: (**أو بإلقاء النفس إلى التهلكة**) فح يكون نهياً عن السبب المؤدي إلى الهلاك والموت.

قوله: (**ويؤيده ما روي أن عمرو بن عاص تأوله في التيمم لخوف البرد فلم ينكره النبي ﷺ**) رواه الحاكم وأبو داود وصححه.

قوله: (**أو بارتكاب ما يؤدي إلى قتلها**) كالزنا مع الإحصان وقتل النفس المعصومة والردة العياذ بالله تعالى فيكون نهياً عن السبب الموجب للقتل الحقيقي فذكر المسبب وأريد السبب فعبر عن ذلك السبب بالقتل مجازاً.

قوله: (**أو باقتراف ما يذللها[2] ويرديها فإنه القتل الحقيقي للنفس**) أي اكتساب ما يزللها فيكون التعميم بعد التخصيص إذ الأكل المذكور مما يرديها ويقتلها فعلى هذا يكون القتل مستعاراً لاقتراف الذنب والجامع إزالة الحياة فإن القتل الحقيقي لإزالة الحياة الحقيقية.

قوله: (**وقيل المراد بالأنفس**) فأطلق الأنفس على أهل الملة استعارة كما حققه في قوله تعالى: ﴿ولا تقتلوا أنفسكم﴾ [النساء: ٢٩] وهذا وجه حسن اختاره أكثر المفسرين ولو قدمه على الوجهين لكان أولى.

قوله: (**من كان من أهل دينهم**) فيكون المجاز في الأنفس لا في القتل والعلاقة الاتصال ديناً أو نسباً فلو عمم إليه لكان أولى.

قوله: بالنجع هو أن يقتل إنساناً نفسه غماً أي لأجل غم متبالغ عرض له فيقتل نفسه ليتخلص عن ذلك الغم كما هو عادة جهلة الهنود وكثيراً يقع مثل هذا في سائر الخلق خصوصاً في النساء.

---

(١) مستثنى من عموم الأحوال أو الأوقات كما في نظائره.

(٢) باقتراف ما يذللها عام من سابقه إذ ارتكاب ما يؤدي إلى قتلها مما يذلل النفس ويريها.

قوله: **(فإن المؤمنين كنفس واحدة جمع في التوصية بين حفظ النفس والمال)** المشار إليه بقوله: ﴿ولا تقتلوا أنفسكم﴾ [النساء: ٢٩] إذ النهي عن الشيء أمر بضده وكذا الكلام في حفظ المال.

قوله: **(الذي هو شقيقها من حيث إنه سبب قوامها استيفاء لهم)** شقيقها أي مثل الروح قوله من حيث إنه إشارة إلى وجه الشبه.

قوله: **(ريثما)**[1] أي مقدار ما يستكمل النفوس والريث المقدار كما في القاموس ويجيء أيضاً بمعنى التأخر لكن لا يصح هنا.

قوله: **(تستكمل النفوس وتستوفى فضائلها رأفة بهم ورحمة كما أشار إليه بقوله: ﴿إن الله كان﴾ [النساء: ٢٩] الآية)** يستكمل النفوس بكسب العقائد الحقة والأعمال المرضية.

قوله: **(أي أمر ما أمر[2] ونهى ما نهى لفرط رحمته عليكم معناه إنه كان بكم يا أمة محمد رحيماً لما أمر بني إسرائيل بقتل الأنفس)** من أول السورة إلى هنا أو من بيان جواز نكاح الفتيان لفرط رحمته مستفاد من صيغة المبالغة وفي إتيان اللام تنبيه على أن قوله: ﴿إن الله كان﴾ [النساء: ٢٩] الآية تعليل لما مر بطريق الاستئناف ولذا صدر بكلمة أن.

قوله: **(ونهاكم عنه)** فح يكون تعليلاً للنهي عن قتل أنفسهم مرضه لأن الأهم هو الأعم وهذا يدخل تحته دخولاً أولياً مع أن الأمر لبني إسرائيل بقتل النفس مما لا يذكر ولا يفهم هنا.

قوله تعالى: وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ عُدْوَٰنًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا ۚ وَكَانَ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرًا ﴿٣٠﴾

قوله: **(﴿ومن يفعل ذلك﴾)** [النساء: ٣٠] كناية عن القتل وسائر المحرمات والتخصيص بالقتل لا يلائم الغرض.

قوله: **(إشارة إلى القتل أو ما سبق من المحرمات)** إلى القتل بمعنى الحاصل

قوله: ريثما يستكمل النفوس أي في زمان تستكمل النفوس فضائلها من راثٍ على خبرك أي ابطأ ويقال ما أراثك علينا أي ما ابطأ بك عنا وفي المثل رب عجلة تهب ريثا ويروى وهبت ريثا.

قوله: لفرط رحمته عليكم معنى الفرط في الرحمة مأخوذ من صيغة فعيل قوله لما أمر بني إسرائيل بقتل النفس بقوله عز وجل: ﴿فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم﴾ [البقرة: ٥٤] حيث جعل توبتهم قتل أنفسهم فإن المعنى فاقصدوا التوبة أي الرجوع إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم.

قوله: إشارة إلى القتل أو ما سبق يعني لفظ ذلك في ومن يفعل إشارة إلى قتل النفس لأنه

---

(١) ريثما بفتح الراء المهملة والياء التحتانية المثناة والمثلثة بمعنى مقداره والريث في الأصل مصدر راث بمعنى ابطأ إلا أنهم جعلوها ظرفاً كمقدم الحاج وما زائدة وقيل مصدرية.

(٢) قوله أمر ما أمر الخ فيكون تقريراً لما قبله من قوله: **﴿ولا تقتلوا أنفسكم﴾** الآية وأيضاً يكون هذا من التوشيع لختم الكلام بما يناسبه.

بالمصدر أو ما سبق أي إشارة إلى المحرمات بتأويل ما سبق والملائم لما سبق تقديم احتمال الإشارة إلى المحرمات وكأنه قصد المحافظة بمقتضى صيغة الافراد[١].

أقرب المذكورات وهو قول عطاء وقال الزجاج إنه إشارة إلى قتل النفس وأكل المال بالباطل لأنهما مذكوران في آية واحدة وقال ابن عباس إنه إشارة إلى أكل ما نهى الله عنه من أول السورة إلى هذا الموضع الظاهر أن قوله إفراطاً في التجاوز عن الحق على أن يكون لفظ ذلك إشارة إلى القتل وقوله: ﴿واتياناً﴾ وقوله: ﴿وإن خفتم﴾ [النساء: ٣٥] أي إن علمتم إذ الخوف وإن كان حالة تحصل في القلب عند حدوث أمر مكروه أو عند الظن أو العلم بحدوثه لكن قد يراد به أحدهما مجازاً بطريق إطلاق اسم المسبب على السبب وهو هنا بمعنى العلم على ما نقل عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وأما في ﴿اللاتي تخافون﴾ [النساء: ٣٤] بمعنى الظن إذ في الابتداء يظهر له أمارات النشوز فيحصل الظن وأما بعد النصح والضرب والهجر فيحصل العلم إذا أصرت على المخالفة قوله وإن لم يجر ذكرهما أي لفظاً بل حكماً لجري ما يدل بالالتزام وهو النشوز لأنه ترفع المرأة عن مطاوعة الأزواج فيدل على الزوجين وقول صاحب الكشاف وهو الرجال والنساء أراد به ﴿الرجال قوامون على النساء﴾ [النساء: ٣٤] فدلالته على الزوجين غير واضح قوله وإضافة الشقاق الخ أي هذه الإضافة مجازية للملابسة إذ الشقاق وهو المخالفة فعل الزوجين حقيقة لكن لحصوله بينهما أضيف إليه فابعثوا حكما التنكير للإفراد من أهله من أقارب الرجل وحكماً أي حكماً آخر إذ الشيء إذا أعيد نكرة فهي غير الأول فلذا لم يأت فابعثوا حكماً من أهلهما تنصيصاً على المغايرة قوله أيها الحكام إشارة إلى أن المخاطب في ﴿وإن خفتم﴾ [النساء: ٥] الحكام مع أن المخاطب فيما قبله الأزواج ففيه تلوين الخطاب إليهم لأنهم أحق بذلك من غيرهم قوله متى اشتبه عليكم حالهما هذا إن جعل خفتم بمعنى ظننتم قوله أو إصلاح عطف على متى اشتبه لأنه في قوة الاشتباه الأمر وأما عطفه على لتبين فليس بمستقيم ثم هذا إذا جعل خفتم بمعنى أيقنتم كما هو الظاهر وهو المحكي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه أراد بهذا أن الجرم بوجود الشقاق لا ينافي بعث الحكمين لأنه لرجاء إزالته في المستقبل ولا صلاح ذات البين لا لتبين الأمر فلا إشكال كما نقل عن الزجاج وأما إذا حمل الخوف على معنى الظن كما نبه عليه أولاً فلا طعن أصلاً قوله إما لإجرائه مجرى المفعول به أي المضاف إليه باقٍ على ظرفيته إلا أنه أجري مجرى المفعول به فأضيف المصدر إليه كإضافته إلى المفعول به فجعل البين مشقوقاً كما جعل الليلة مسروقة قوله أو الفاعل فجعل فيها البين شاقاً كما جعل النهار صائماً فح يخرج البين عن الظرفية ويصير كسائر الأسماء كذلك قيل لكن الظاهر أنه باقٍ على الظرفية كما في الأول ولو قيل الإضافة بمعنى في فلا مجاز فيها كضرب اليوم لم يبعد رجلاً مفعول قوله فابعثوا وسيطا عدلاً مستفاد من حكماً قوله وآخر أي رجلاً آخر عطف على رجلاً وسيطا قوله واطلب للصلاح أي على الأغلب على وجه الاستحباب أي الأمر لا للوجوب بل للاستحباب بقرينة حصول الغرض من غيره قوله للأزواج فلا تلوين للخطاب قوله والزوجات ففي الكلام تغليب مر موضعه مع أنه الملائم لما قبله لما بينا من أن الحكام لما فيهم من نفوذ كلامهم ومهابتهم اليق بذلك ممن سواهم قوله التحكيم حكم خصمان رجلاً ليحكم بينهما فحكم ببينة أو إقرار أو نكول في غير حد وقود ودية على العقل صح لو صلح

---

(١) والفراد من الحرب هو المراد هنا أي كان الكفار مثلي المؤمنين وإذ زاد على ذلك لا بفر الفرار.

قوله: (إفراطاً في التجاوز عن الحق وإتياناً بما لا يستحقه) إفراطاً معنى عدواناً كما أن إتياناً بما لا يستحقه معنى ظلماً وأشار إلى أنهما منصوبان على العلية وقيل حالان أي متعدياً وظالماً احتراز عن القتل بالحق.

قوله: (وقيل أراد بالعدوان التعدي على الغير وبالظلم ظلم النفس بتعريضها للعقاب) أي من غير تعدي الغير للمقابلة فلا يكون ذلك إشارة إلى القتل مع أنه المختار عنده لكن العطف للتغاير بالذات بخلاف الاحتمال الأول.

قوله: (﴿فسوف نصليه﴾) [النساء: ٣٠] الإسناد مجازي.

قوله: (﴿ناراً ندخله إياها﴾) أي أي نار أي ندخله إياها أي مع مقاساة حرها.

قوله: (وقرىء بالتشديد من صلي) للمبالغة في الوعيد والتشديد.

قوله: (وبفتح النون من صلاه يصليه) أي من الثلاثي لكن للتعدية لأنه من الباب الثاني كما أشار إليه وأما من باب علم فللازم.

قوله: (ومنه شاة مصلية) أي مشوية.

قوله: (ويصليه بالياء والضمير لله تعالى أو لذلك) أي للفظ ذلك مراداً به معناه أو ذلك هنا للإشارة إلى ذلك في الآية ففيه لطافة لطيفة.

قوله: (من حيث إنه سبب الصلي) أي الإسناد مجاز بملابسة السببية تنبيهاً على كماله في السببية.

قوله: (وكان ذلك) أي إصلاءه النار جملة تذييلية تؤكد منطوق ما قبلها والالتفات بإظهار اسم الجليل يزيد المبالغة في ذلك.

المحكم قاضياً قال علماؤنا إن كان الاساءة من الزوج فرق بينهما وإن كان منها فرقاً على بعض ما أصدقها والقول بالتحكيم هو الصحيح عندنا كذا قيل والمص لم يرض به فقال والأظهر الخ لا صلاح ذات البين الخ عكس ترتيب ما ذكر أولاً لنكتة.

قوله: إفراطاً في التجاوز قال الإمام إنما قال ومن يفعل ذلك عدواناً لأن في جملة ما تقدم قتل البعض البعض وقد يكون ذلك حقاً كالقود وفي جملة ما تقدم أخذ المال وقد يكون ذلك حقاً كما في الدية وغيرها فلهذا السبب شرطه تعالى في ذلك الوعيد أقول لفظ ذلك إشارة إلى المقيد المخصوص وهو القتل المحرم وأكل المال بالباطل فحينئذٍ لا يجوز أن يقال فيه وقد يكون ذلك حقاً فالظاهر أن يحمل هذا الاشتراط في وعيد من يفعل ذلك على صدور ذلك الفعل منهم على قصد أنه خروج عن حد الشرع وتجاوز عنه فأفاد هذا الشرط أن من يفعل ذلك سهواً لا على قصد التجاوز عن حدود الشرع ففعله هذا خارج عن حكم الوعيد قوله لا عسر فيه قال الإمام واعلم أن جميع الممكنات بالنسبة إلى قدرة الله على السوية وحينئذٍ يمتنع أن يقال إن بعض الأفعال أيسر عليه من بعض بل هذا الخطاب يدل على القول المتعارف فيما بيننا كقوله تعالى: ﴿وهو أهون عليه﴾ [الروم: ٢٧] أو يكون معناه المبالغة في التهديد وهو أن أحداً لا يقدر على الهرب منه ولا على الامتناع عنه قوله إلى سبعمائة متعلق بقوله أقرب.

قوله: (لا عسر فيه) أي في الإصلاء في نفسه ولا من جانب الغير فالعسر بكلا قسميه منتف.

قوله: (ولا صارف عنه) أي قهراً وأما الشفاعة إن تحققت فلا يطلق عليها التصرف والمنع قوله فيه وعنه يشير إلى أن ذلك من باب وضع الظاهر موضع الضمير لنكتة التحقير.

قوله تعالى: ﴿إِن تَجْتَنِبُواْ كَبَآئِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّـَٔاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُم مُّدْخَلًا كَرِيمًا ﴿٣١﴾﴾

قوله: (إن تجتنبوا كبائر الذنوب التي نهاكم الله ورسوله عنها) كلمة الشك بالنسبة إلى وقوع الاجتناب في نفسه وفيه إشارة إلى أن الاجتناب نادرة قليلة بالنسبة إلى الارتكاب قوله نهاكم أي المضارع بمعنى المضي.

قوله: (وقرىء كبير على إرادة الجنس) وما وقع في سياق الشرط كالنكرة الواقعة في سياق النفي في العموم.

قوله: (نغفر لكم صغائركم) يعني أريد بالسيئات الصغائر بقرينة المقابلة.

قوله: (ونمحها عنكم واختلف في الكبائر) أي التكفير إماطة المستحق من العقاب بتوبة أو بحسنات أو باحتساب الكبائر وهذا الأخير هو المراد.

قوله: (والأقرب إن الكبيرة كل ذنب رتب الشارع عليه حداً) وهو الزنا والسرقة وقذف المحصن.

قوله: (أو صرح بالوعيد فيه) لفظة أو لتقسيم المحدود ولما لم يكن بدون التقسيم تعريفاً متناولاً لجميع الافراد التجأ إلى ذلك ولم يلتفت إلى تعريف ما قرن حد لكونه قاصراً ثم هذا الذنب عام لما كان في القلب أو في اللسان أو في البطن أو في الرجل أو في اليد وفي جميع البدن وفصله المص في شرح المصابيح.

قوله: (وقيل ما علم حرمته بالقاطع) مرضه لشموله الأغيار فإن الكذب مرة بلا إصرار ليس بكبيرة مع إنه مما علم حرمته بقطاع ونظائره كثيرة ويؤيده ما روي عن النبي عليه السلام إذ ما علم حرمته ليس بمنحصر في السبع.

قوله: (وعن النبي عليه السلام أنها سبع الإشراك بالله وقتل النفس التي حرم الله وقذف المحصنة) فعلى هذا لا يكون التعريف الأول مانعاً أيضاً لشموله السرقة وشرب الخمر والزنا وغير ذلك ولعل ما في الحديث أغلظ الكبائر فلذا خص به مع أن العدد لا مفهوم له وبهذا يندفع الإشكال عن التعريف الثاني أيضاً.

قوله: (وأكل مال اليتيم) أي إلا بالمعروف والمراد بالأكل التصرف عبر به لأنه أغلب المقصود من المال.

قوله: (والربا) عطف على المضاف إليه أو على المضاف.

قوله: (والفرار من الزحف وعقوق الوالدين) من الزحف وهو الجماعة التي يزحفون أي يمشون من زحف الصبي إذا دب على استه أي على مقعده قليلاً قليلاً سميت به لأنهم لكثرتهم كأنهم يزحفون.

قوله: (وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما الكبائر إلى سبعمائة أقرب منها) خبر الكبائر والإفراد لتعديته بمن والمعنى والكبائر قربها إلى سبعمائة زائد على قربها إلى سبع فلفظة من لكونها صلة القرب بمعنى إلى وإنما ساغ تعلقها وتعلق إلى أقرب لأنه لدلالته على أصل الفعل وزيادة جرى مجرى عاملين كما نبهنا عليه فتعلق الجارين بمعنى واحد بعامل واحد يختص جوازه بأفعل التفضيل.

قوله: (إلى سبع) فما روي عنه عليه السلام فمحمول على أنه أغلظ الكبائر كما نبهناه أو لوقوع حادثة أو لوقوعه جواباً لسؤال وإلا فعد في الخبر الصحيح غير السبع من الكبائر.

قوله: (وقيل أراد به ههنا أنواع الشرك لقوله ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك﴾ [النساء: ٤٨]) عطف على مقدر ينساق إليه الكلام أي قيل أراد بها الذنوب المذكورة وقيل أراد به ههنا أنواع الشرك أي أنواع الكفر إذ المراد بالشرك في الآية الكفر إذ ما من كافر إلا وهو مشرك وإن كان موحداً في زعمه فإن الكفر وإن كان ملة واحدة لكن يتنوع بأنواع شتى كالوثني[1] والثنوي واليهودي والنصارى فجمع الكبائر باعتبار أنواعه فعلى هذا القول يندفع الإشكال بأن مجتنب الكبيرة يجوز عقابه على الصغيرة عند أهل السنة مع أن الآية تقتضي خلافه وجه الاندفاع ظاهر وأما على الوجه الأول فالمعنى إن تجتنبوا الكبائر نكفر عنكم صغائركم بالحسنات أو نكفر عنكم صغائركم ممن يشاء بدلالة قوله: ﴿ما دون ذلك﴾ [النساء: ٤٨] لمن يشاء أو نكفر عنكم صغائركم أي نعصمكم عنها كما قيل في مغفرة الذنوب المتأخرة وهذا وإن كان خلاف الظاهر لكن فيه محافظة الأدلة المتظاهرة.

قوله: (وقيل صغر الذنوب وكبرها بالإضافة إلى ما فوقها) إن كان في فوقه ذنب فلا إشكال بالشرك.

قوله: وقيل صغر الذنوب وكبرها بالإضافة إلى ما فوقها وتحتها وفي الكشاف إنما وصفتا بالكبر والصغر بإضافتهما إلى طاعة أو معصية أو ثواب فاعلهما أي الصغيرة والكبيرة من الأمور النسبية فنسبتهما إما إلى الطاعة أو إلى المعصية أو إلى فاعلهما أما إلى الطاعة فهو أن عقاب معصية لو كان أزيد من ثواب طاعة فهي كبيرة بالقياس إلى تلك الطاعة وإن كان أقل فهي صغيرة فكل معصية تكفر بطاعة تكون صغيرة بالإضافة إليها وأما إلى المعصية فهو أن عقاب معصية لو كان أزيد من عقاب معصية أخرى كانت كبيرة وإن كانت أدنى كانت صغيرة وأما بالقياس إلى الفاعل فهو أن عقاب معصية تصدر عن فاعل لو كان أزيد لشرفه بمزيد من الفضل والعلم من عقابها إذ صدرت من فاعل آخر فهي كبيرة بالنسبة إليه ولو كانت أدنى فهي صغيرة قال الشاعر:

لا يـحـقـر الـرجـل الـرفـيـع دقـيـقـة — فـي الـسـهـو فـيـهـا لـلـوضـيـع مـعـاذر

---

(١) الأولى كالوثنية لكن كثيراً ما يسامح في كثير مثله.

قوله: (وما تحتها فأكبر الكبائر الشرك وأصغر الصغائر حديث النفس) وما تحتها إن كان له تحت فلا نقض بحديث النفس والمراد به العزم المصمم لا ميل الطبع بلا قصد اختياري فإنه لا يدخل تحت التكليف صرح به في سورة يوسف عليه السلام.

قوله: (وبينهما وسائط يصدق عليه الأمران) الصغير والكبير فكونه صغيراً أو كبيراً إضافي لا حقيقي وأما الشرك وحديث النفس ففي أنفسهما كبير وصغير لا بالقياس إلى الغير.

فكبائر الرجل الصغير صغائر وصغائر الرجل الكبير كبائر

وقالوا زلة العالم زلة العالم ومن الناس من يؤاخذ على حديث النفس وكذلك إذا نسب معصية فاعل إلى طاعة فاعل آخر فقوله أو ثواب فاعلهما أي فاعل الطاعة والمعصية والمراد بالثواب الجزاء قيل وهنا نظر وهو أن قسم المساواة باقٍ في هذه النسب فلا ينحصر المعصية في الكبيرة والصغيرة قال الإمام وهذا القسم وإن كان محتملاً بحسب التقسيم العقلي إلا أنه دل الدليل السمعي على أنه لا يوجد لأنه تعالى قال: ﴿فريق في الجنة وفريق في السعير﴾ [الشورى: ٧] ولو وجد مثل هذا المكلف وجب أن لا يكون في الجنة ولا في السعير فالآية مصرحة بتقسيم الذنوب إلى الكبائر والصغائر فمنهم من قال الكبيرة تتميز عن الصغيرة في ذاتها ونفسها وعليه ما روي عن علي وغيره من الصحابة من تعداد الكبائر ومنهم من قال الامتياز لا يحصل في ذاتها بل بالإضافة كما قرره صاحب الكشاف وهو مذهب المعتزلة فمعنى الآية أن من عن وظهر له معصيتان مختلفتان في العقاب ودعت نفسه إليهما فإن كف عن أكثرهما عقاباً كفر عنه ما ارتكب من أقلهما عقاباً وفي التقسيم الذي ذكروا إشارة إلى أن فعل الطاعة أيضاً مكفر عن المعصية كما أن ترك المعصية مكفر فإن كان ثواب طاعته أزيد من عقاب معصيته فحينئذٍ ينحبط ذلك العقاب بما يساويه من الثواب ويفضل من الثواب شيء ومثل هذه المعصية صغيرة وهذا الانحباط هو المسمى بالتكفير وإن كان عقاب معصيته أزيد من ثواب طاعته فحينئذٍ ينحبط ذلك الثواب بما يساويه من العقاب ويفضل من العقاب شيء ومثل هذه المعصية هو الكبيرة وهذا الانحباط هو المسمى بالاحباط وهذا قول جمهور المعتزلة وهذا الكلام مبني على أصول المعتزلة كلها باطل عندنا وتمام الكلام في هذا البحث رداً وقبولاً مذكور في علم الكلام ومما يزيف مذهبهم في أن المعصية تكون صغيرة بالقياس إلى ثواب طاعة أزيد من عقاب هذه المعصية أنه يلزم منه أن يكون شرب قطرة من الخمر فيمن اشتغل بتوحيد الله وتقديسه وخدمته سبعين سنة فإن مجموع هذه العبادات والطاعات الكثيرة في هذه المدة الطويلة أكثر بكثير من عقاب شرب قطرة من الخمر مع أن الأمة مجتمعة على أن شرب هذه القطرة من الكبائر فإن أصروا وقالوا بل عقاب شرب هذه القطرة أزيد من ثواب التوحيد وجميع طاعات سبعين سنة فقد أبطلوا على أنفسهم القول بتحسين العقل وتقبيحه فإنهم يبنون هذه المسائل على قاعدة الحسن والقبح العقليين ومن الأمور المتقررة في العقول أن من جعل عقاب هذا القدر من الجناية أزيد من ثواب تلك الطاعات العظيمة فهو ظالم فإن دفعوا حكم العقل في هذا الموضع فقد ابطلوا على أنفسهم القول بتحسين العقل وتقبيحه وكذا إن نعم الله تعالى كثيرة وسابقة على طاعات العبيد وتلك النعم السابقة موجبة لهذه الطاعات فكان أداء الطاعات أداء لما وجب بسبب النعم السابقة ومثل هذا لا يوجب في المستقبل شيئاً آخر وإذا كان كذلك وجب أن لا يكون شيء من الطاعات موجباً للثواب أصلاً وإذا كان كذلك فكل معصية يؤتى بها فإن عقابها يكون أزيد من ثواب فاعلها فوجب أن يكون جميع المعاصي كبائر وذلك أيضاً باطل وكذا أن كلامهم هذا مبني على القول بالإحباط وهو باطل على ما علم في موضعه من علم الكلام.

قوله: **(فمن عن له ظهر له)** شروع في بيان كيفية محو السيئات عند اجتناب المنكرات مع أن الكبائر والصغائر ذاتهما متحدة غير متمايزة بعضها عن بعض فكيف ذلك.

قوله: **(أمران منها ودعت نفسه إليهما بحيث لا يتمالك فكفها من أكبرهما[١] كفر عنه)** كتقبيل الأجنبية والمباشرة الفاحشة فكف نفسها من أكبرها أي كالمباشرة.

قوله: **(ما ارتكبه)** وهو كالتقبيل.

قوله: **(لما استحق من الثواب على اجتناب الأكبر)** الذي هو المباشرة المذكورة وإن كانت تلك المباشرة صغيرة بالقياس إلى الزنا وفي قوله من الثواب إشارة إلى ما ذكرنا من إن معنى قوله إن تجتنبوا الكبائر نكفر عنكم بالحسنات وتحصيل المثوبات فح يوافق قواعد أهل السنة وعظماء أهل الملة[٢].

قوله: **(ولعل هذا مما يتفاوت باعتبار الأشخاص والأحوال)** كالشيب والشباب والفقر والغنى والعلم والجهل والسلطنة والرعية فكم من خطيئة تعد صغيرة بالنسبة إلى الشاب والفقير والجاهل والرعايا وتعد كبيرة بالنسبة إلى أضدادها.

قوله: **(ألا ترى أنه تعالى عاتب)** أي في الدنيا ليكون زيادة في درجاتهم.

قوله: **(نبيه في كثير من خطراته التي لم يعدها على غيره خطيئة فضلاً أن يؤاخذه عليها)** نبيه أي المعهود أو الفرد الكامل وهو نبينا عليه السلام أو جنس النبي أي أنبياءه ورسله لم تعد على غيره خطيئة إذ ليست في الحقيقة سيئات بل طاعات وقربات ولذا أورد حسنات الأبرار سيئات المقربين الأحرار قوله ألا ترى أنه تعالى هذا تنظير لا تمثيل فلا تغفل.

قوله: **(الجنة)** أي مدخلاً اسم مكان من الرباعي إما مفعول به أو ظرف فح معنى كريماً حسناً مرضياً والكرم وهو العطاء بلا عوض ولا غرض بملابسة الجنة أسند إليه مجازاً.

قوله: **(وما وعد من الثواب)** عطف على الجنة ففي جعله من المدخل مبالغة كقوله زيد في نعمة لكن تعميم المدخل إلى الظرف في الحقيقي والمجازي من قبيل جمع الحقيقة والمجاز وهذا جائز عند المص.

قوله: **(أو إدخالاً)** أي مدخلاً مصدر ميمي مفعول مطلق.

قوله: **(مع كرامة)** بيان حاصل المعنى اذكر بما وصف للإدخال مجازاً من قبيل جد جده.

قوله: **(وقرأ نافع بفتح الميم وهو أيضاً يحتمل المكان)** أي اسم مكان مراداً به الجنة وما وعد.

---

(١) قوله من أكبرهما صيغة التفضيل بمعنى أصل الفعل وكذا قوله على اجتناب الأكبر.

(٢) قوله ولعل هذا من كبر الذنوب وصغرها باعتبار الأشخاص كما يتفاوت باعتبار الإضافة إلى ما فوقها وما تحتها فكم من خطر يكون صغيراً بالنسبة إلى شخص كالأمة كبيراً بالنسبة إلى آخر كالنبي فعلى هذا أيضاً يكون صغر الذنوب وكبرها إضافياً لا حقيقياً ولعل قوله ولعل الخ لعدم الظفر بالنقل من المشايخ والأئمة.

قوله: (**والمصدر**) أي المفعول المطلق إما مفعل من الثلاثي فالتقدير فتدخلون مدخلاً دخولاً مع كرامة أو للفعل المذكور بحذف الزوائد.

قوله تعالى: وَلَا تَتَمَنَّوْاْ مَا فَضَّلَ ٱللَّهُ بِهِۦ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍۚ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا ٱكْتَسَبُواْۖ وَلِلنِّسَآءِ نَصِيبٌ مِّمَّا ٱكْتَسَبْنَۚ وَسْـَٔلُواْ ٱللَّهَ مِن فَضْلِهِۦٓۗ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمًا ﴿٣٢﴾

قوله: (**ولا تتمنوا ما فضل الله**) لما نهاهم الله تعالى عن أكل أموال الناس بالباطل وقتل النفس عقبه بالنهي عما يؤدي إليه من الطمع في أموالهم وتمنيها.

قوله: (**من الأمور الدنيوية كالجاه والمال**) لا الأمور الأخروية فإنها مما ينبغي أن يتنافس فيه المتنافسون.

قوله: (**فلعل عدمه خير**) إذ صلاح بعض العباد في الفقر وبعضها في الغناء وصلاح بعضها في الصحة وبعضها في المرض وقس عليه أمثاله كما ورد في الحديث القدسي ولا ينافيه ما سيأتي من الأمر بالسؤال من فضله فإنه ناطق بأن المنهي عنه تمني خصوص فضل رزق به الغير وأما السؤال والتمني من فضله تعالى المناسب لحاله والملائم لصلاحه من غير تعيين فهو مرغوب إليه غير منهي عنه فاندفع ما قيل لأن عدمه خبر ولأنه لو كان خلافه لكان مفسدة كما قيل إذ لا يساعده ما سيأتي من الأمر بالسؤال من فضله تعالى فإنه ناطق بأن المنهي عنه تمني نصيب الغير لا تمني ما زاد على نصيبه مطلقاً انتهى وغرابته لا يخفى.

قوله: (**والمقتضي**) أي المعنى المتقدم على النهي الموجب له.

قوله: (**للمنع**) أي نهي التمني.

قوله: (**كونه ذريعة إلى التحاسد والتعادي**) فيه رمز إلى مناسبة هذه إلى ما قبله فإنه تعالى نهاهم أي نهي التمني.

قوله: (**كونه ذريعة إلى التحاسد والتعادي**) فيه رمز إلى مناسبة هذه إلى ما قبله فإنه تعالى نهاهم أولاً عن التعرض لأموالهم بالجوارح ثم عن التعرض لها بالقلب على سبيل الحسد ليطهروا أحوالهم الظاهرة والباطنة ليستعدوا جوار القدس في الآخرة وقد بينا وجهاً آخر آنفاً.

قوله: من الأمور الدنيوية ذكروا في اتصال هذه الآية وارتباطها بما قبلها وجهين الأول أنه تعالى لما نهاهم في الآية المتقدمة من أكل الأموال بالباطل وعن قتل النفوس أمرهم في هذه الآية بما يسهل عليهم ترك هذه المنهيات وهو أن يرضى كل أحد بما قسم الله له فإنه إذا لم يرض بذلك وقع في الحسد وإذا وقع في الحسد وقع لا محالة في أخذ الأموال بالباطل وفي قتل النفوس فأما إذا رضي بما قدره الله تعالى أمكنه الاحتراز عن الظلم في النفوس وفي الأموال الوجه الثاني أن أخذ المال بالباطل وقتل النفس من أعمال الجوارح فأمر بتركهما ليصير الظاهر طاهراً عن الأخلاق الذميمة وهو الشريعة ثم أمر بعده بترك تعرض نفوس الناس وأموالهم بالقلب عن سبيل الحسد ليصير الباطن طاهراً عن الأخلاق الردية وذلك هو الطريقة.

قوله: **(معربة عن عدم الرضى بما قسم الله له)** مظهرة عنه وإن لم يتحقق بالفعل فلو تحقق يكون كافراً.

قوله: **(وإنه تشه لحصول الشيء له)** جملة حالية من ضمير كونه وقيل عطف على كونه ذريعة ووجه ثان للنهي.

قوله: **(من غير طلب وهو مذموم)** إذا كثر استعمال التمني في حصول الشيء بلا طلب وبلا تعب لكن قوله فلعل عدمه خير يقتضي قبح التمني المذكور ولو مع الطلب والحسن التفويض إلى الملك الرب.

قوله: **(لأن تمني ما لم يقدر له معارضة لحكمة القدر)** أي في الواقع وإن لم يعلم عدم التقدير وإلا فبأي وجه يعلم من يخفى عليه خافية فح كون ذلك معارضة لحكمة القدر محل تأمل إلا أن يقال المراد الإقدام على التشهي بعد ظهور أمارات عدم التقدير ألا يرى أن بعض السفهاء يقول اطلب ذلك وإن لم يقدر.

قوله: **(وتمنى ما قدر له بكسب بطالة)** متعلق بقدر.

قوله: **(وتضييع حظ)** إذ التقدير معلق بالكسب والتدبير.

قوله: **(وتمنى ما قدر له بغير كسب)** بكسب أي مما لا اختيار له كالزكاء وسلامة الأعضاء كذا قيل والأحسن التعميم إلى الاختياري أيضاً بل هو الملائم لقوله ما قدر له ضائع أي عبث.

قوله: لأن تمنى ما لم يقدر له معارضة لحكمة القدر التمني عبارة عن إرادة ما لم يعلم ويظن أنه لا يكون كما أن الترجي إرادة مع يعلم أو يظن أنه يكون قال الإمام الإنسان إذا شاهد أنواع الفضائل حاصلة لإنسان ووجد نفسه خالية عن جملتها أو عن أكثرها فحينئذٍ يتألم قلبه ويتشوش خاطره ثم يعرض له ههنا حالتان إحديهما أن يتمنى زوال تلك السعادات عن ذلك الإنسان والأخرى أن لا يتمنى ذلك بل يتمنى حصول مثلها له أما الأول فهو الحسد المذموم لأن المقصود الأول لمدبر العالم وخالقه الإحسان إلى عبيده والجود لهم وإفاضة أنواع الكرم عليهم فمتى تمنى زوال ذلك فكأنه اعترض على الله فيما هو المقصود بالقصد الأول من خلق العالم وإيجاد المكلفين وأيضاً ربما اعتقد في نفسه أنه أحق بتلك النعم من ذلك الإنسان فيكون هذا اعتراضاً على الله وقد جاء في حكمته وكل ذلك مما يلقيه في الكفر وظلمات البدعة ويزيل عنه نور الإيمان وكما أن الحسد سبب للفساد في الدين فكذلك هو سبب للفساد في الدنيا فإنه يقطع المودة والمحبة والموالاة وينقلب كل ذلك إلى أضدادها فلهذا السبب نهى الله عباده عنه والحاصل أن تمني زوال نعمة عن إنسان وحصولها له حسد فهو مذموم وأما تمني حصول مثل تلك النعمة له لا زوالها عن ذلك الإنسان فهو غبطة وليس هو بمذموم ولذا قال عليه الصلاة والسلام «المؤمن يغبط والمنافق يحسد» وقال المحققون وهذا أيضاً لا يجوز لأن تلك النعمة ربما كانت مفسدة في حقه ومضرة عليه في الدنيا فلهذا السبب قال المحققون إنه لا يجوز للإنسان أن يقول اللهم اعطني داراً مثل دار فلان وزوجة مثل زوجة فلان بل ينبغي أن يقول اللهم اعطني ما يكون صلاحاً في ديني ودنياي ومعادي ومعاشي.

قوله: (ومحال) أي أمر يستحيل صدوره من العاقل بمقتضى العقل الخالص فأقسام الثلاثة للتمني منهي عنه.

قوله: (بيان لذلك) فلذا ترك العطف.

قوله: (أي لكل من الرجال والنساء فضل ونصيب بسبب ما اكتسب) أشار إلى أن ما ذكر في النظم إطناب وجه الإيثار إيراد حكمهن على الاستقلال للإيذان بإصابتهن في استحقاق النصيب لا سيما إذا كان المراد به الإرث بسبب ما اكتسبوا مستفاد من الأجلية كما صرح به.

قوله: (ومن أجله فاطلبوا) أشار إلى أن فائدة الخبر التحريض على الكسب والخير.

قوله: (الفضل بالعمل) أي بلا تعيين بالعمل والكسب.

قوله: (لا بالحسد) كأنه إشارة إلى ما اختاره الزمخشري من أن النهي عن التمني كناية عن النهي عن الحسد وقد سبق منه أن المقتضي للمنع كونه ذريعة إلى التحاسد.

قوله: (والتمني) عطف العلة.

قوله: (كما قال عليه الصلاة والسلام ليس الإيمان) أي التصديق أو ما يترتب عليه من المقام الأعلى وخير الرفيق أو الكمال المسبب من التصديق.

قوله: (بالتمني) أي حاصلاً به بلا كسب وإنما الوصول إليه بالطلب مع التعب.

قوله: (وقيل المراد نصيب الميراث وتفضيل الورثة بعضهم على بعض فيه) مرضه لعدم

قوله: بسبب ما اكتسب معنى السببية مأخوذ من لفظ من في ﴿مما اكتسبوا﴾ [النساء: ٣٢] و﴿مما اكتسبن﴾ [النساء: ٣٢] وفي الكشاف جعل ما قسم لكل من الرجال والنساء على حسب ما عرف الله من حاله الموجبة للبسط والقبض كسباً له إنما جعل كسباً لأن نصيب المقسوم إنما يحصل لهم بكسبهم فلا بد أن يكتسبوا ما به ينالون ذلك النصيب فلولا الكسب لم يوجد النصيب كما أن القسمة لو لم تكن لم يوجد الكسب أو لا يجدي وفي توخي كسب الخيرات وتحري فعل المبرات دفع توهم من يتكل على التقدير ويتقاعد عن الكسب والتدبير ولعل اصطلاح الأشاعرة في الكسب مأخوذ من هذا الكلام فإن قيل فعلى هذا كان تقدير الآية للرجال نصيب مما قسم لهم والحال أن لهم جميع ما قسم لهم يقال من ههنا ليست للتبعيض بل بيانية أي النصيب المقسوم لهم وإنما عقب بهذه الآية قوله تعالى: ﴿أن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلاً كريماً﴾ [النساء: ٣١] ليؤذن أن الفضل لا يحصل بالتمني والحسد بل بالاجتهاد في الطاعات وتحري الفاضلات من الأخلاق المحمودة والاجتناب عن المعاصي والرذائل.

قوله: كما قال ليس الإيمان بالتمني المعنى لا يجتمع الإيمان التمني مع لأن التمني معارضة لحكم القدر ومعارضة حكم القدر كفر.

قوله: وقيل المراد نصيب الميراث فلما اشكل على هذا معنى الكسب بين معنى الكسب على هذا الوجه بقوله وجعل ما قسم لكل منهم الخ يعني شبه اقتضاء حال كل منهما للزيادة والنقصان في النصيب بالكسب فاستعير لفظ المشبه به للمشبه على طريقة الاستعارة المصرحة فافهم.

ملائمته لما قبله إذ المراد النهي عن التمني ما فضل الله من الجاه والمال وغيرهما كما أشار إليه وقد جعله بيان ذلك وأيضاً فيه تخصيص العام بقرينة سبب النزول وهو لا يصلح قرينة لأنه مع كونه خبر الواحد خصوص المورد لا ينافي عموم الحكم الموجبة للزيادة كحال الرجل وهو الجهاد وفرض نفقة الزوجة والولد وغيرها الموجبة لزيادة ميراثه على النساء.

قوله: (وجعل ما قسم الله لكل منهم على حسب ما عرف من حاله الموجبة للزيادة والنقص) هذا على تقدير كون المراد نصيب الميراث ولا يبعد التعميم إلى الاحتمال الأول.

قوله: (كالمكتسب له) أي في قوله اكتسبوا استعارة تبعية شبه ما أصابه بحسب الاستعداد بالاكتساب في اختصاصه بحيث لا يتخطاه إلى غيره ففيه تأكيد الاستحقاق والزجر عن الاختلاف والشقاق.

قوله: (أي لا تتمنوا ما للناس) من الرجال والإناث فصيغة التذكير في الموضعين للتغليب.

قوله: (واسألوا الله مثله من خزائنه التي لا تنفد) مثله أي في النوع لا بخصوصه إذ قوله فلعل عدمه خير يأبى عنه.

قوله: (وهو يدل على أن المنهي عنه هو الحسد) فيه رمز كما سبق إلى أن النهي عن التمني كناية عن النهي عن الحسد وقد عرفت ما فيه ثم يشعر أن الغبطة وهي تمنى مثل نعمة الغير من غير تمني زواله وظاهر لا يلائم قوله فلعل عدمه خير إلا أن يتكلف بأن المراد المماثلة في كونه نعمة وفضلاً.

قوله: (أو لا تتمنوا واسألوا الله من فضله بما يقربه ويسوقه إليكم) ولا تتمنوا إما للناس من الأمور الدنيوية الهالكة واطلبوا منه تعالى ما يقربه من الأعمال الصالحة الباقية فلا يكون النهي مختصاً بالحسد لكن الاحتمال الأول هو المعول فللذا قدمه وأوضحه بأن

قوله: واسألوا الله مثله فعلى هذا يكون معنى الآية الترخيص في الغبطة والنهي عن الحسد.

قوله: من خزائنه التي لا تنفد بالدال المهملة أي لا تنقضي ولا تنقض بالبذل والصرف معنى عدم النفاد مأخوذ من معنى الزيادة التي أفادها لفظ الفضل.

قوله: أو لا تتمنوا واسألوا الله من فضله ما يقربه ويسوقه إليكم ضمير الفاعل في يقربه ويسوقه راجع إلى الله وضمير المفعول فيهما إلى ما والفرق بينه وبين الوجه الأول أن مفعول السؤال في الأول أمر خاص حيث قال: ﴿واسألوا الله﴾ [النساء: ٣٢] مثله وفي هذا الوجه عام شامل لمثل ما منح به الغير وغيره وأن الفضل في الثاني بمعنى الإفضال قال أبو علي الفارسي قوله من فضله في موضع المفعول الثاني في قول أبي الحسن فيكون المفعول الثاني محذوفاً في قياس قول سيبويه والصفة قائمة مقامه كأنه قيل واسألوا الله نعمته من فضله قال الإمام قوله واسألوا الله من فضله تنبيه على الإنسان أنه لا يجوز له أن يعين شيئاً في الطلب والدعاء بل يطلب من فضل الله ما يكون سبباً لصلاحه في دينه ودنياه على الإطلاق.

التشهي لحصول الشي له من غير طلب مذموم المنبىء بأن التشهي مع الطلب مرغوب وقرأ ابن كثير والكسائي ﴿وسلوا الله من فضله﴾ وسلهم فسل الذين وشبهه إذ كان أمراً مواجهاً به وقبل السين واو أو فاء بغير همز وحمزة في الوقف على أصله والباقون بالهمز.

قوله: (فهو يعلم ما يستحقه كل إنسان فيفضل عن علم وتبيان روي[١] **أن أم سلمة رضي الله تعالى عنها)** من أمهات المؤمنين إشارة إلى وجه من ذهب إلى أن المراد بالنصيب الميراث.

قوله: (قالت يا رسول الله يغزو الرجال ولا نغزو وإنما لنا نصف الميراث ليتنا) فيه تنبيه على أن التمني ليس عمل القلب ليخفى بل أن يقول ليت كذا كما صرح في سورة البقرة.

قوله: (كنا رجالاً فنزلت) هذا تمني ما لم يقدر له وقد قال المص فيما مر هذا معارضة لحكمة القدر ولعل هذا القول من المص ليس في موقعه إذ التمني باب واسع جار في المستحيل والممكن لا يراد به الحصول فأين المعارضة نعم إنه مرغوب عنه فلذا نهى عنه.

قوله تعالى: وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ ٱلْوَٰلِدَانِ وَٱلْأَقْرَبُونَ ۚ وَٱلَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَٰنُكُمْ فَـَٔاتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ شَهِيدًا ﴿٣٣﴾

قوله: (أي ولكل تركة) رجح كون المضاف إليه المحذوف تركة لقلة المؤنة وهذا

قوله: فهو يعلم ما يستحقه كل إنسان فالمعنى أنه تعالى هو العالم بما يكون صلاحاً للسائلين فليقتصر السائل على المجمل وليحترز في دعائه عن التعيين فربما كان ذلك محض المفسدة والضرر.

قوله: روي أن أم سلمة وفي الكشاف وقيل كان الرجال قالوا إن الله فضلنا على النساء في الدنيا لنا سهمان ولهن سهم واحد فنرجو أن يكون لنا أجران في الآخرة على الأعمال ولهن أجر واحد فقالت أم سلمة ونسوة معها ليت الله كتب علينا الجهاد كما كتبه على الرجال فيكون لنا من الأجر مثل ما لهم فنزل قوله تعالى: ﴿للرجال نصيب﴾ [النساء: ٣٢] الآية.

قوله: أي ولكل تركة جعلنا وارثاً وهذه الآية تؤيد ما قيل إذ المراد من قوله تعالى: ﴿للرجال نصيب﴾ [النساء: ٣٢] الآية نصيب الميراث قوله: ﴿ومما ترك﴾ [النساء: ٣٣] بيان لكل مع الفصل بالعامل وهو جعلنا فإنه عامل في مما ترك وفي لكل أي لكل شيء جعلنا موالي مما ترك الوالدان والأقربون من المال فسر الآية على ثلاثة أوجه الأول أن يكون قوله تعالى: ﴿ولكل جعلنا موالي﴾ [النساء: ٣٣] الخ جملة فعلية والمضاف إليه لكل محذوفاً وهو المال ومما ترك صفة مبينة لكل والمفعول الأول لجعلنا موالي والثاني لكل والمعنى وجعلنا لكل مال تركه الوالدان والأقربون ورثة قيل في هذا الوجه ضعف للفصل بين الصفة والموصوف فإنه بمنزلة قولك لكل رجل جعلت درهماً فقير أشار إليه بقوله مع الفصل بالعامل الوجه الثاني أن يكون جملة فعلية أيضاً والمضاف إليه محذوفاً وهو الميت وموالي بمعنى الوارث ومما ترك صلة موالي أي وجعلنا لكل ميت وراثاً يرثونه من تركته ثم بين الوارث بقوله: ﴿الوالدان والأقربون﴾ [النساء: ٣٣] كأنه قيل من هم فقيل الوالدان والأقربون أي هم الوالدان والأقربون الوجه الثالث أن تكون الجملة الاسمية

---

(١) أخرجه الترمذي والحاكم وصححاه.

أولى من تقدير إنسان وتقدير كل مال وتقدير كل قوم كما سيذكره المص.

قوله: (**جعلنا وراثاً يلونها**) يملكونها ويتصرفون فيها إشارة إلى وجه التعبير عن الوراث بالموالي.

قوله: (**ويحرزونها**) أي يحرزونها.

قوله: (**ومما ترك بيان لكل مع الفصل**) أي الفصل بين الصفة وبين الموصوف.

قوله: (**بالعامل**) ولا خلل فيه لأن العامل ليس أجنبياً نبه به على أن لكل مفعول ثان قدم عليه لتأكيد الشمول بجعلنا فيكون الجملة فعلية.

قوله: (**أو ولكل ميت جعلنا وراثاً مما ترك على أن من صلة موالي**) أو لكل ميت أي المضاف إليه المحذوف الميت صلة موالي أي متعلقة بها.

قوله: (**لأنه**) أي الموالي هذا من قبيل انقسام الآحاد فلا يضره موالي واحد للمورث وإفراد الضمير لكون المراد اللفظ.

قوله: (**في معنى الوراث**) أي ههنا[١].

قوله: (**وفي ترك**) أي في لفظ ترك.

قوله: (**ضمير كل**) راجع إلى ميت وضمير الموصول محذوف كما في الاحتمال الأول.

قوله: (**والوالدان والأقربون استئناف مفسر للموالي**) أي محذوف المبتدأ كأنه قيل من هم فقيل هم الوالدان أي أصلان وإن علوا والأقربون وإن بعدوا فيشمل بيت المال فلا يرد ما قيل من أنه ولا يجوز أن يكون المعنى ولكل ميت جعلنا وارثاً مما ترك إذ لا يلزم أن يكون لكل ميت وارث فضلاً عن أن يكون وارثاً من الوالدين والأقربين وأيضاً الكلام من

والمضاف إليه المحذوف قوم وجعلنا موالي صفة لكل والضمير الرابط بالموصوف محذوف أي جعلناهم وهذا المجموع خبر مبتدأ محذوف وهو متعلق من في مما ترك فتقدير الكلام لكل قوم جعلناهم ورثة نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وضبط الوجوه أن المراد بكل إما المال أو الشخص فإن كان المال فهو الوجه الأول وإن كان الشخص فذلك الشخص أما الميت فهو الوجه الثاني أو الوارث فهو الوجه الثالث والوالدان والأقربون على الوجه الأول والثالث مورثون وعلى الوجه الثاني الورثة.

قوله: موالي الموالاة كان الحليف يورث السدس من مال حليفه فموالي الموالاة هم الحلفاء في الجاهلية كانوا يؤكدون الموالاة بالحلف ثم نسخ وعند أبي حنيفة هذه الآية غير منسوخة وحملها على ولاء الموالاة فإن الولاء عنده نوعان ولاء العتاقة وولاء الموالاة.

---

(١) دفع لما يقال إن الموالي تشبه أن تكون اسم مكان في الأصل لا صفة فأشار إلى جوابه بأنه متضمن معنى الفعل.

قبيل انقسام الآحاد إلى الآحاد فلا يقتضي أن يكون لكل ميت الوالدان والأقربون مقابل قد يكون كذلك وقد يكون الوالدان فقط وقد يكون الأقربون فقط.

قوله: **(وفيه خروج الأولاد)** وفيه أي في التوجيه الثاني تقديم الظرف ليس للحصر[١] إذ خروج الأولاد يلزم في التوجيهات الثلاثة فالأولى ذكره إما في الأول أو في الآخر.

قوله: **(فإن الأقربون لا يتناولهم كما لا يتناول الوالدين)** أي في عرف الشرع فذكر الوالدين معها لا يحتاج إلى النكتة والاعتذار عن ترك الأولاد بأنهم لظهور حالهم مستغنون عن ذكرهم والأولى اختيار استعمال اللغة فيتناول الأولاد وذكر الوالدين لشرافتهم ومزيد الاهتمام بشأنهم.

قوله: **(أو لكل قوم)** أي المضاف المحذوف القوم الورثة.

قوله: **(جعلناهم موالي)**[٢] أي المفعول الأول لجعلنا محذوف راجع إلى الموصوف.

قوله: **(حظ مما ترك الوالدان والأقربون)** حظ مبتدأ مؤخر قدر فعلاً خاصاً للظرف المستقر لقيام القرينة عليه.

قوله: **(على أن جعلنا موالي صفة كل والراجع إليه محذوف وعلى هذا فالجملة من مبتدأ وخبر)** فالجملة اسمية وأما في التوجيهين الأولين فهي فعلية كما أشرنا.

قوله: **(والذين عقدت أيمانكم)** المعاقدة المعاهدة والمخالفة فهي فعل المعاقدين فالإسناد إلى الأيمان سواء كانت بمعنى اليد اليمنى أو القسم مجازي.

قوله: **(موالي الموالاة كان الحليف)** أي الحالف المعاهد.

قوله: **(يورث السدس من مال حليفه)** أي مع ذوي الأرحام كما هو المتبادر ويشعر به قوله فنسخ بقوله تعالى الخ.

قوله: **(فنسخ بقوله تعالى: ﴿وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض﴾ [الأنفال: ٧٥])** وفيه نظر لأنه لا دلالة فيها على نفي إرث الحليف سيما القائلون به إنما يورثون عند عدم العصبات وأولو الأرحام كذا قاله العلامة التفتازاني.

قوله: **(وعن أبي حنيفة لو أسلم رجل على يد رجل وتعاقدا على أن يتعاقلا ويتوارثا صح وورث)** ليس الإسلام على يده شرطاً في صحة شرط عقد الموالاة وإنما ذكر على سبيل العادة بل شرطه كون الشخص مجهول النسب وصورة مولى الموالاة شخص مجهول النسب إذا قال لآخر أنت مولاي ترثني إذا مت وتعقل عني إذا جنيت وقال الآخر قبلت

---

(١) والاعتراض بأن فيه جعل الجار والمجرور مبتدأ بتقدير الموصوف مدفوع بأن المبتدأ حقيقة هو المحذوف قد مر التفصيل في قوله تعالى: **﴿وما منا إلا له مقام معلوم﴾**.

(٢) عف على موالي الموالاة.

فيصير القابل وارثاً عاقلاً خلافاً للشافعي وإذا كان الآخر أيضاً مجهول النسب وقال للأول مثل ذلك وقبله ورث كل منهما وعقل عنه.

قوله: **(أو الأزواج)** اخر مع أنه لا نسخ حينئذ في جعلنا الخ لعدم ملائمته للفظة الذين إذ الخطاب للذكور.

قوله: **(على أن العقد عقد النكاح وهو مبتدأ ضمن معنى الشرط وخبره فآتوهم)** الأولى على أن المعاقدة معاقدة النكاح.

قوله: **(أو منصوب بمضمر يفسره ما بعده كقولك زيداً فاضربه أو معطوف على الوالدان)** أو منصوب بمضمر عطف على قوله وهو مبتدأ أخره لأن مثله يفيد الاختصاص غالباً وهو غير مناسب هنا وكذا الوجه الثالث أعني العطف على الوالدان لشهرة الوقف على الأقربون دون أيمانكم كذا في الحاشية السعدية لو سلم شهرة الوقف لكن لا يسلم كونه سبباً لمرجوحية العطف فالأولى أن يقال إن كون ما سبق وارثاً أو موروثاً يجعل الله تعالى بلا مدخلية العبد ومولى الموالاة فيه مدخل من العبد.

قوله: **(وقوله ﴿فآتوهم﴾ [النساء: ٣٣] جملة مسببة عن الجملة المتقدمة)** أي جعل الله تعالى موالي لكل سبب للأمر بإيتاء نصيبهم أو سبب لنفس الإيتاء.

قوله: **(مؤكدة لها[١])** إما لكون ولكل جعلنا في معنى الأمر أو لاستلزام الأمر أو لكون ﴿فآتوهم﴾ [النساء: ٣٣] نصيبهم مستلزماً للجعل المذكور استلزام المسبب للسبب.

قوله: **(والضمير للموالي)** والضمير أي على احتمال العطف للموالي الشاملة للمولى الموالاة على تقدير وأما على الاحتمالين الأولين فالضمير للموصول.

قوله: أو الأزواج عطف على موالي الموالاة قوله أو معطوف عطف على مبتدأ في قوله وهو مبتدأ أي والذين عقدت أيمانكم مبتدأ خبره فأتوهم نصيبهم أو معطوف على الوالدان والأقربون حالهم مثل حالهم في كل تقدير من التقادير الثلاثة المذكورة آنفاً فعلى هذا التقدير أي على تقدير عطفه على الولدان يكون قوله سبحانه: ﴿فآتوهم نصيبهم﴾ [النساء: ٣٣] جملة مسببة عن الجملة المتقدمة وهي قوله عز وجل: ﴿ولكل جعلنا موالي مما ترك الوالدان والأقربون﴾ [النساء: ٣٣] فإن الجملة المتقدمة قد أفادت استحقاق النصيب مما ترك الوالدان والأقربون وموالي الموالاة وذلك الاستحقاق سبب ايتاء نصيب المستحقين لهم فالفاء في ﴿فآتوهم﴾ [النساء: ٣٣] للتسبيب وكما أن هذه الجملة مسببة عما تقدم من الجملة كذلك هي مؤكدة لمضمون تلك الجملة فإن الأمر بايتاء نصيب المستحقين لهم يؤكد ثبوت استحقاقهم لذلك النصيب لأن ايتاء النصيب لا يكون إلا بعد الاستحقاق له وأما الفاء على الوجه الأول فلتضمن المبتدأ معنى الشرط قوله والضمير للموالي أي على كونه عطفاً على الوالدان والأقربون وأما على التقدير الأول فالضمير للذين عقدت.

---

(١) والتأكيد الحاصل من السبب والمسبب المتلازمين لا ينافي العطف.

قوله: (وقرأ الكوفيون عقدت بمعنى عقدت عهودهم أيمانكم فحذف العهود لكونه فضلة) الظاهر أن هذا بناء على أن المراد بالموصول المولى الموالاة وإذا أريد به الأزواج فالمعنى عقدت نكاحهم أيمانكم فعمل مثل ما ذكر ولعدم رضائه به سكت عنه.

قوله: (أو أقيم الضمير المضاف إليه مقامه) فصار عقدتهم.

قوله: (ثم حذف) أي الضمير للاختصار إذ كثيراً ما يحذف العائد إلى الموصول إذا كان فضلة وإنما ذهب إلى ذلك الاحتيال في الحذف لأن حذفهما معاً لم ينقل من البلغاء بخلاف المفعول وحده وحذف ما يقوم مقامه ولأن يجعل العائد المحذوف العائد المفعول فإنه شائع بخلاف العائد المجرور وثم للتراخي الرتبي.

قوله: (كما حذف في القراءة الأخرى) أي الضمير لا المفعول أولاً ثم الضمير ثانياً إذ التقدير في القراءة الأولى عاقدتهم أيمانكم فلهذا السر أحال بيان القراءة الأخرى على هذه القراءة مع أن الترتيب يقتضي العكس.

قوله: (تهديد على منع نصيبهم) ووعد على إعطاء انصبائهم يعني أن الخبر لإنشاء التهديد والوعد لا لقصد إفادة الحكم أو كناية عنهما.

قوله تعالى: ﴿ٱلرِّجَالُ قَوَّٰمُونَ عَلَى ٱلنِّسَآءِ بِمَا فَضَّلَ ٱللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَبِمَآ أَنفَقُوا۟ مِنْ أَمْوَٰلِهِمْ ۚ فَٱلصَّٰلِحَٰتُ قَٰنِتَٰتٌ حَٰفِظَٰتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ ٱللَّهُ ۚ وَٱلَّٰتِى تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَٱهْجُرُوهُنَّ فِى ٱلْمَضَاجِعِ وَٱضْرِبُوهُنَّ ۖ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا۟ عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا ۗ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيرًا ﴿٣٤﴾﴾

قوله: (﴿الرجال قوامون على النساء﴾) [النساء: ٣٤] كلام مبتدأ سيق لبيان سبب استحقاق الرجال الزيادة في الميراث غالباً وفي أخذ الغنيمة ونحوها آثر بيان تفاوت استحقاقهم إجمالاً فلذلك اختير الفصل واختير الجملة الاسمية وصيغة المبالغة ليدل على استمرارهم في الولاية ورسوخهم على وجه المبالغة.

قوله: (يقومون عليهن) والتعبير عن اسم الفاعل بالمضارع للتنبيه على أن قيامهم في حين بعد حين إلى أن يأتيه اليقين.

قوله: بمعنى عقدت عهودهم أيمانكم فإذا قرىء عاقدت يكون المعنى والذين عاهدتهم أيمانكم وإذا قرىء عقدت فالمعنى عقدت عهودهم أيمانكم ففي المعاقدة التي هي بمعنى المعاهدة لا حاجة إلى تقدير مضاف بل المفعول المحذوف حينئذٍ هو الضمير الراجع إلى الموصول بدون مضاف وفي العقد لا بد في تقدير المفعول من مضاف أي عقدت عهودهم لأن المعقود ليس أنفس هؤلاء بل عهودهم فحذف أولاً المضاف فصار عقدتهم أيمانكم ثم حذف الضمير فصار عقدت أيمانكم كما حذف الضمير في قراءة عاقدت إذ المعنى عاقدتم أيمانكم بمعنى عاهدتهم أيمانكم قوله أو الأزواج عطف على موالي الموالاة.

قوله: (**قيام الولاة على الرعية**) حمل الكلام على الاستعارة التمثيلية لأن القوام اسم لمن يكون مبالغاً في القيام بالأمر والنهي نافذ الحكم بين الرعية.

قوله: (**وعلل ذلك بأمرين موهبي وكسبي فقال ﴿بما فضل الله﴾ [النساء: ٣٤] الآية**) أي الباء في الموضعين للسببية والتعليل وعن هذا أعيد الباء في ﴿بما أنفقوا﴾ [النساء: ٣٤].

قوله: (**بسبب تفضيله تعالى**) أي أن ما مصدرية.

قوله: (**الرجال على النساء**) ففي ضمير بعضهم تغليب.

قوله: (**بكمال العقل وحسن التدبير ومزيده القوة في الأعمال والطاعات**) الحكم هنا بالنسبة إلى الجنس فلا ينافي كون بعض أفراد النساء فائقاً في أمور المذكورة على بعض أفراد الرجال.

قوله: (**ولذلك خصوا بالنبوة والإمامة والولاية وإقامة الشعائر**) إذ ما كانت نبياً قط أنثى ومثل قوله تعالى: ﴿وأوحينا إلى أم موسى﴾ [القصص: ٧] الآية مؤول بالإلهام ونحوه والإمامة الصغرى أي التي في الصلاة والكبرى والخلافة وإقامة الشعائر كالأذان والإقامة والخطبة.

قوله: (**والشهادة في مجامع القضايا ووجوب الجهات والجمعة ونحوها**) أي جميعها وأما النساء ففي بعض القضايا إما مع الرجل أو بدونه.

قوله: (**والتعصيب**) أي كونهم عصبة بنفسه وأما المرأة فإنما صارت عصبة بغيرها أو مع غيرها.

قوله: (**وزيادة السهم في الميراث والاستبداد بالفراق**) وزيادة السهم أي في أغلب الأوقات قوله والاستبداد أي الاستقلال بالفراق أي الطلاق هذا المذكور من كمال العقل هنا أمور موهبية وأما الكسبية فما أشير إليه بقوله: ﴿وبما أنفقوا﴾ [النساء: ٣٤] من أموالهم في نكاحهن أي لأجل نكاحهن أو في شأن نكاحهن وفيه تنبيه على أن هذا التفضيل مختص بما بين الزوج والزوجة وأما الأول فعام.

قوله: (**في نكاحهن كالمهر**) بفتح الميم أي المؤجل والمعجل.

قوله: (**والنفقة**) اسم لما يعطى فهي كالمهر مثال لما أنفقوا ففيه إشارة إلى أن ما موصولة والعائد المنصوب محذوف وأما في الأول فلم يحمل على الموصول لاحتياجه إلى حذف الجار والمجرور وهذا مع عدم شيوعه إنما يحسن إذا كان الجار معيناً والتفضيل قد

قوله: موهبي أو كسبي أشار تعالى إلى الأول بقوله: ﴿بما فضل الله﴾ [النساء: ٣٤] وإلى الثاني بقوله: ﴿وبما أنفقوا﴾ [النساء: ٣٤] معنى التعليل مستفاد من الباء في الموضعين ولفظ ما في ﴿بما فضل الله﴾ [النساء: ٣٤] مصدرية ولذا قال في تفسيره بسبب تفضيله الرجال.

قوله: والاستبداد بالفراق أي بالطلاق فإن التطليق إنما هو من الرجل لا من المرأة.

يتعدى بالباء وبغيرها ويجوز أن يكون ما هنا مصدرية مع عدم شيوعه أيضاً والمعنى بسبب إنفاقهم من أموالهم ثم إن في التقييد بأموالهم إشارة علية إلى أن قيام الرجل عليها إنما يكون تاماً إذا أنفق من ماله لا من مالها والحمية تقتضي ذلك.

قوله: (روي أن سعد بن ربيع أحد نقباء الأنصار) أي أشرافهم وملجأ في مهماتهم وقصة هذه أخرجها أبو داود في حديث مرسل.

قوله: (نشزت عليه امرأته حبيبة) أي عصت.

قوله: (بنت زيد بن أبي زهير فلطمها فانطلق بها أبوها إلى رسول الله ﷺ فشكا) هذا قول مقاتل وقال الكلبي بنت محمد بن مسلمة كما في التيسير.

قوله: (فقال عليه السلام لتقتص منه فنزلت فقال أردنا أمراً وأراد الله أمراً والذي أراد الله خير) قيل وأمره عليه السلام بالقصاص كان بالاجتهاد وأراد به التعذير وأمر به المرأة ليكون أردع وإلا فلا خلاف في أنه لا قصاص فيما لا ينضبط فالقصاص مجاز هنا عن التعذير والجامع العقوبة مطلقاً ونشوز المرأة عدم إطاعتها فيما يحسن الإطاعة وفي هذه الرواية دليل على أن للرجل تعذير زوجته وتأديبها حسبما ساعده الشرع وإلا فهو تعد.

قوله: (فالصالحات قانتات مطيعات لله قائمات بحقوق الأزواج) فالصالحات شروع في بيان كيفية القيام عليهن بحسب اختلاف أحوالهن فالفاء للتفصيل فالمعنى فالصالحات منهن مبتدأ خبره قانتات حافظات خبر ثان بلا عطف للتنبيه على استقلاله وهذان بمنزلة التعريف للصالحات أي أن المرأة لا تكون صالحة إلا إذا كانت محافظة بحدود الله تعالى وبحقوق الزوج وعن هذا قيل إن هذا في الظاهر خبر وفي الحقيقة أمر وإنشاء.

قوله: (لمواجب الغيب) مواجب جمع موجب بفتح الجيم اسم المفعول أي ما يوجب غيبة الزوج أن يحفظ عليه لكن الأولى الاكتفاء بقوله أي يحفظن في غيبة الأزواج الخ.

قوله: (أي يحفظن) على الاستمرار التجددي فلو قال فيما سبق أي يطعن لله لكان أولى.

قوله: (في غيبة الأزواج) أي الغيب بمعنى الغيبة عن الزوج خلاف الشهادة واللام بمعنى في.

قوله: (ما يجب حفظه) هذا مفعول محذوف.

قوله: فقال عليه الصلاة والسلام «لتقتص منه» فنزلت وفي التفسير الكبير فقال ﷺ: «اقتص منه» ثم قال: «لها اصبري حتى أنظر» فنزلت هذه الآية: ﴿الرجال قوامون على النساء﴾ [النساء: ٣٤] أي مسلطون على آدبهن فكأنه تعالى جعله أميراً عليها ونافذ الحكم في حقها فلما نزلت هذه الآية قال النبي ﷺ: «أردنا أمراً وأراد الله أمراً والذي أراده الله خير ورفع القصاص».

قوله: لمواجب الغيب جمع موجب على صيغة اسم المفعول وهو ما يوجبه الغيب أي ما يجب المحافظة عليه في حال غيبة الزوج.

قوله: (في النفس والمال) في النفس أي في نفسها والمال أي في مالها كما في الحديث.

قوله: (وعنه عليه السلام) أراد التأييد بما ذكره أخرجه ابن جرير عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه والمراد بمالها مال الزوج كما وقع في الرواية الأخرى بلفظ ماله والإضافة لكونه في يدها مجازية لأدنى ملابسة وإلا فلا مدح في حفظ مال نفسها والمراد بالأسرار ما يقع بينهم في الخلوة ويجب على الزوج حفظها أيضاً.

قوله: (خير النساء امرأة إن نظرت إليها سرتك وإن أمرتها أطاعتك) سرتك الإسناد مجازي لما فيها من حسن الجمال ومرضي الخصال.

قوله: (وإذا غبت عنها) هذا ما به التأييد.

قوله: (حفظتك في مالها ونفسها وتلا الآية) في مالها بمعنى في مالك والإضافة إليها لأدنى الملابسة بالتصرف والملابسة المحافظة وزيادة البعث على المحافظة حتى كأنه مالها كذا قاله العلامة فالإضافة مجازية.

قوله: (وقيل لأسرارهم) أي الغيب بمعنى اسم الفاعل وهو ما غاب من غيرالزوج فاللام ح صلة لحافظات والغيب مفعولها مرضه مع أنه المناسب للواقعة بناء على أن فيه تنبيهاً على أن المناسب لبنت زيد كتمان اللطم كما قيل لأن الحديث المذكور وتلاوة الآية عقيبه لا يلائم هذا.

قوله: (بحفظ الله تعالى) أي الما مصدرية.

قوله: (إياهن) أي المفعول محذوف.

قوله: في مالها أراد في مالك وإنما قال في مالها دون مالك لأنها لما كانت هي المتصرفة فيه في حال غيبة الزوج كان مال الزوج كأنه مالها وليكون بعثاً لها على الحفظ حتى يحفظن مثل حفظ مالها.

قوله: وقيل لإسرارهم عطف على قوله لمواجب الغيب هذا على أن يكون الغيب في قوله عز وجل: ﴿للغيب﴾ [النساء: ٣٤] بمعنى الغائب بخلافه في الوجه الأول فإن الغيب فيه بمعنى الغيبة ولذا قال هناك أي يحفظن في غيبة الأزواج ما يجب حفظه.

قوله: يحفظ الله اياهن بالأمر على حفظ الغيب هذا الوجه على أن يكون ما مصدرية وإسناد الحفظ إلى الله مجازاً من قبيل الإسناد إلى السبب الآمر وقوله أو بالذي حفظ الله على أن ما موصولة فعلى التقديرين الباء في بما للسببية قوله والمعنى بالأمر الذي حفظ حق الله هذا أيضاً على جعل ما موصولة وعلى تقدير المضاف جوز الإمام وجعل لفظ ما في هذا الوجه مصدرية كما في الوجه الأول حيث قال والوجه الثاني أن يكون ما مصدرية والتقدير بحفظ الله وعلى هذا التقدير ففيه وجهان الأول أنهن حافظات للغيب لحفظ الله اياهن أي لا يتيسر لهن حفظ الغيب إلا بتوفيق الله فيكون هذا من باب إضافة المصدر إلى الفاعل والثاني أن المعنى هو أن المرأة إنما تكون حافظة للغيب بسبب حفظهن الله أي بسبب حفظهن حدود الله وأوامره فإن المرأة لولا أنها تحاول

قوله: (بالأمر على حفظ الغيب والحث عليه بالوعد والوعيد والتوفيق له) على حفظ الغيبة أي حفظ المواجب في الغيبة أو حفظ الغيب نفسه.

قوله: (أو بالذي حفظه الله لهن عليهم من المهر والنفقة والقيام بحفظهن والذب عنهن) أو بالذي أي أن ما موصولة والعائد محذوف ولهذا أخره وأيضاً سببية المهر ونحوه للحفظ المذكور غير ظاهر وحمل الباء على المقابلة ح كما قيل بعيد.

قوله: (وقرىء بما حفظ الله بالنصب على أن ما موصولة فإنها لو كانت مصدرية لم يكن لحفظ فاعل والمعنى بالأمر الذي حفظ حق الله) أي لا بد من تقدير مضاف لعدم الاستقامة بدونه وقرينة التعيين العرف والشريعة.

قوله: (أو طاعته وهو التعفف والشفقة على الرجال) التعفف عن الزنا أو عن جميع المحرمات.

قوله: (﴿واللاتي تخافون﴾) [النساء: ٣٤] أي تظنون.

قوله: (﴿نشوزهن﴾ [النساء: ٣٤] عصيانهن وترفعهن عن مطاوعة الأزواج من النشز) وهو المرتفع من الأرض فتفسيرها بالعصيان مجاز بعلاقة السببية أو حقيقة شرعية.

قوله: (في المراقد) وإن كنتم معهن في المبائت المبائت جمع مبيت موضع البيتوتة مرضه لإطلاق المضاجع عليها على التوسع قوله في المراقد جمع مرقد موضع الرقاد أي النوم.

قوله: (فلا تدخلوهن تحت اللحف) وهذا بناء على إن في المضاجع حال من الفاعل لا ظرف لقوله: ﴿فاهجروهن﴾.

قوله: (أو ﴿لا تباشروهن﴾ [البقرة: ١٨٧] فيكون كناية عن الجماع) فيكون في المضاجع متعلقاً باهجروهن أخره مع أنه الظاهر إذ في الأول مبالغة في التأديب.

رعاية تكاليف الله وتجتهد في حفظ أوامره لما اطاعت زوجها وهذا الوجه يكون من باب إضافة المصدر إلى المفعول فقول المص فإنها لو كانت مصدرية لم يكن لحفظ فاعل رد على الإمام فيما ذكره في هذا الوجه من تجويز كون ما مصدرية أقول فلعل وجه تجويز الإمام ذلك الوجه أن في جعل ضميراً راجعاً إلى صالحة والتذكير باعتبار الشخص كما ذكر في تفسير ﴿فإن طبن لكم عن شيء منه نفساً﴾ [النساء: ٤] أن الضمير للصداق حملا على المعنى.

قوله: من النشز وهو المكان المرتفع فالنشوز هو الترفع من نشز على أقرانه أي ترفع عليهم وكذلك النشوص فإنه أيضاً بمعنى الترفع يقال نشصت المرأة من زوجها.

قوله: فيكون كناية أي فيكون المضاجع كناية عن الجماع فإن المضاجع من لوازم الجماع فذكر اللازم وأريد الملزوم ثم أريد بالهجر عن المضاجع الهجر عن جماعهن قوله يعني ضرباً غير مبرح أي غير موجع بحيث يزداد المه عن الحد المعهود في الضرب للتأديب ولا شائن من الشين وهو العيب أي ضرباً غير محدث فيها عيباً بأن ضرب ضرباً حدث في موضع الضرب من أثره عيب.

قوله: (وقيل المضاجع المبائت أي لا تبايتوهن) مرضه مع أن فيه تأديباً تاماً فوق الاحتمال الأول لبعده عن الفهم من اللفظ وإن كان هذا بناء على كون في المضاجع حالاً من الفاعل إذ المتبادر من الترك حال كون الزوج في المضاجع البيتوتة.

قوله: (يعني ضرباً غير مبرح ولا شائن) غير مبرح المبرح الشديد فالمراد الضرب بين الخفيف والشديد الشائن الضرب الذي يحدث الشين والعيب ككسر عضو مثلاً.

قوله: (والأمور الثلاثة مرتبة ينبغي أن يدرج فيها ﴿فإن أطعنكم﴾ [النساء: ٣٤] الآية) والأمور الثلاثة من الوعظ والترك في المضاجع بأي معنى كان والضرب فيفعل الوعظ فإن أطعن فبها فيفعل الترك المذكور فإن أطعن به فبها وإلا فتضرب ضرباً وسطاً فإن أطعن فبها وإلا فالظاهر التسريح بإحسان إن لم يحافظ حدود الله ولم يتعرض له في النظم إذ الاحتراز عن التسريح بإحسان حسن ما لم يؤد إلى تجاوز حدود الله الترتيب مستفاد من القرينة العقلية لأن الأحسن في التأديب البدء بالأخف ثم الأخف فالأخف وأيضاً الواو وإن لم يقتض الترتيب لكن لا بد وأن يكون في الترتيب الذكري نكتة ما وهي هنا ما ذكر ولذا قال عليه السلام في قوله تعالى: ﴿إن الصفا والمروة من شعائر الله﴾ [البقرة: ١٥٨] ابدؤوا بما بدأ الله تعالى به وأما الفاء في قوله: ﴿فعظوهن﴾ [النساء: ٣٤] فيفيد ترتب المجموع على النشوز.

قوله: (بالتوبيخ والإيذاء والمعنى فأزيلوا عنهن التعرض واجعلوا ما كان منهن كأن لم يكن) أي لا تقوموا على التعرض الخ. وهذا معنى الإزالة هنا وهذا لازم المعنى فإن البغي إما بمعنى الظلم أو بمعنى الطلب والنهي عن الظلم وعن الطلب سبيلاً يستلزم ما ذكر فإن أريد بالبغي الأول فسبيلاً منصوب بنزع الخافض لأنه لازم وإن أريد الثاني فالسبيل منصوب به لأنه متعد والظاهر المعنى الثاني وعلى في عليهن متعلق بتبغوا لتضمنه معنى الاستعلاء أو حال من سبيلاً قدم عليه للفاصلة أي لا تطلبوا طريقاً إلى التعدي عليهن فضلاً عن التعدي ففيه مبالغة نهي التعدي.

قوله: (فإن التائب من الذنب كمن لا ذنب له) حديث أخرجه ابن ماجه والطبراني والديلمي عن أنس رضي الله عنه ذكره المص بطريق الاقتباس.

قوله: (فاحذروه فإنه أقدر عليكم منكم على من تحت أيديكم أو أنه على علو شأنه

قوله: والأمور الثلاثة مترتبة ينبغي أن يدرج فيها فالأول الوعظ والنصيحة ثم الهجر ثم الضرب فلا يهجرن إلا بعد الوعظ وعدم اتعاظهن به ولا يضربن إلا بعد الهجر وعدم الانزجار به وعدم الانقياد له وهذا هو معنى قوله ينبغي أن يدرج فيها فيفهم من هذا أنه لو أخل في هذا الترتيب بأن هجر قبل الوعظ أو ضرب قبل الهجر يكون آثماً قال الإمام وبالجملة فالتخفيف مرعى في هذا الباب على أبلغ الوجوه ثم قال والذي يدل عليه أنه تعالى ابتدأ بالوعظ ثم ترقى منه إلى الهجران في المضاجع ثم ترقى منه إلى الضرب وذلك تنبيه يجري مجرى التصريح في آمنه مهما حصل الغرض بالطريق الأخف وجب الاكتفاء به ولم يجز الإقدام على الطريق الأشق.

قوله: فاحذروه في هذا الوجه تهديد للأزواج على ظلم النسوان وأن الله أقدر وأعلى منكم

يتجاوز عن سيئاتكم ويتوب عليكم فأنتم أحق بالعفو عن أزواجكم) هذا من مقتضيات المقام أي بالعفو عن غيركم خصوصاً عن أزواجكم ففائدة الخبر على هذا الاحتمال ترغيب المخلوقين إلى العفو وأما في الاحتمال الأول الأمر بالحذر عن أخذه كما أشار إليه بقوله فاحذروه الخ.

قوله: (أو أنه تعالى وتكبر أن يظلم أحداً أو ينقص حقه) أي تنزه وتقدس أن يظلم أي أن يعامل معاملة الظلم هذا إشارة إلى أن متعلق علياً كبيراً محذوف قوله أو ينقص حقه ذكره مع أنه داخل في الظلم للتصريح بأن نهيه تعالى إياكم ليس فيه نقص شيء من حقكم عليهن كما أنه ليس بظلم عليكم.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا (٣٥)﴾

قوله: (﴿وإن خفتم﴾) [النساء: ٣٥] كلمة إن بالنظر إلى ما في نفس الأمر لا بالنسبة إليه تعالى وهو ظاهر وبهذا يؤول مثل هذا إن لم ينقل من غيره تعالى.

قوله: (خلافاً بينهما) أشار به إلى أن الشقاق المخالفة سميت بها لأن كلاً منهما يكون في جانب غير شق الآخر فهذا لازم معنى المخالفة مجازاً وجوز أن يكون من شق العصا بمعنى العداوة فيكون حقيقة لكنه غير متعارف.

قوله: (أضمرهما وإن لم يجر ذكرهما مجرى ما يدل عليهما) دلالة لفظية عقلية وهو قوله تعالى: ﴿واللاتي تخافون نشوزهن﴾ [النساء: ٣٤] والنشوز مخالفة الزوجة للزوج فهما كانا مفهومين منه فيكون مرجع الضمير مما ذكر حكماً والمعنى وإن علمتم المخالفة بينهما المؤدية إلى ترك حدود الله تعالى والخوف هنا بمعنى العلم وفي تخافون بمعنى الظن إذ في الابتداء يظهر أمارات النشوز فيفيد الظن وبعدما فعل الأمور الثلاثة مرتبة من الوعظ والهجر والضرب لما أصرت على النشوز فيعلم نشوزها ومخالفة الزوج فح البعث المذكور لا لإزالة الشقاق المعلوم الثابت في الحال فإنه محال بل لإزالة دوام الشقاق في المستقبل فلا يرد إشكال الزجاج فمبدأ الشقاق نشوز المرأة وهذا بناء على الأغلب الأكثر وإلا فقد يكون مبدؤه من طرف الزوج وقد يكون نشوز المرأة فقط بدون مخالفة الرجل بالصبر على عصيانها فح البعث من أهل الزوجة وقس عليه احتمالات اخر فتدبر.

فينتصف منكم لهن وينتقم وفي الوجه الثاني النصيحة بأن الله تعالى مع علو شأنه وكبريائه لا يؤاخذ العاصي إذا تاب وأنتم أولى بذلك والوجه الثالث ناظر إلى الحكم السابق معناه أن الله تعالى كبير متعالٍ عن أن يظلم أحداً في وضع الشرائع والأحكام فلا يظلم بشرعه الهجران والضرب في تأديب الناشزات ولا يظلم القانتات بنقص أجورهن على اطاعة الأزواج قوله لجري ما يدل عليهما وهو ذكر الرجال والنساء.

قوله: (وإضافة الشقاق إلى الظرف إما لإجرائه مجرى المفعول به كقوله يا سارق الليل) مع أن الأصل إضافته إليهما لأنه حالهما إما لإجرائه مجرى المفعول به توسعاً وللملابسة بين الظرف ومظروفه للمبالغة في الشقاق كأنه سرى منهما إلى مكانهما وكذا الكلام في قوله يا سارق الليلة فالنسبة الإضافية مجازية والبين في الأصل من الظروف المكانية وهنا وما يماثله مستعار للمحل المعنوي.

قوله: (أو الفاعل كقوله نهارك صائم) أي لإجرائه مجرى الفاعل فيكون البين كأنه فاعل الشقاق فيكون الإضافة مجازية لما كان الشقاق من المفاعلة وكان كل منهما فاعلاً ومفعولاً جوز هنا احتمالين بخلاف القولين فإن في الأول الإضافة إلى الظرف لإجرائه مجرى المفعول به وفي الثاني لإجرائه مجرى الفاعل فتأمل في سره وهنا احتمال آخر وهو كون الإضافة بمعنى في فلا مجاز في الإضافة حينئذٍ كضرب اليوم لكنه لم يلتفته لضعفها حتى قيل إنها راجعة إلى الإضافة بمعنى اللام أو لانتفاء المبالغة حينئذٍ وكذا الكلام في يا سارق الليلة ونهاره صائم.

قوله: (فابعثوا أيها الحكام) جعل المخاطبين والمأمورين الحكام لأن البعث المذكور من وظائفهم وبهذه القرينة حسن جعلهم مأمورين بهذا الأمر وإن لم يجر ذكرهم صريحاً.

قوله: (إن اشتبه عليكم حالهما لتبيين الأمر) هذا القيد منفهم بمعونة المقام فإنه إذا تبين حالهما لا فائدة في البعث المذكور.

قوله: (وإصلاح ذات البين) فح لا يفيد قوله فابعثوا بقوله متى اشتبه الخ. كما هو الظاهر والمراد بذات البين العداوة.

قوله: (رجلاً وسطاً يصلح للحكومة والإصلاح) أي عدلاً موصوفاً بالعلم والعمل والتفصيل في قوله تعالى: ﴿وكذلك جعلناكم أمة وسطاً﴾ [البقرة: ١٤٣] الآية.

قوله: (من أهله وآخر من أهلها فإن الأقارب أعرف ببواطن الأحوال وأطلب للصلاح)[1] من أهله متعلق بقوله رجلاً وسطاً أي كائناً من أقارب الرجل قوله والآخر أي

قوله: وإضافة الشقاق الخ يعني كان أصل المعنى وإن خفتم شقاقاً بينهما فعدل عنه وأضيف الشقاق إلى البين على طريق الاتساع إما لإجراء البين مجرى المفعول به للشقاق بأن جعل البين مشقوقاً كما جعل الليلة مسروقة أو مجرى الفاعل بأن جعل البين مشاقاً كما جعل النهار صائماً في نهاره صائم والليل والنهار ماكرين في قوله عز وجل: ﴿بل مكر الليل والنهار﴾ [سبأ: ٣٣].

قوله: فابعثوا أيها الحكام فإن الخطاب في ﴿وإن خفتم﴾ [النساء: ٣٥] وفي ﴿فابعثوا﴾ [النساء: ٣٥] للحكام والولاة قوله أو ﴿إصلاح﴾ [النساء: ١١٤] بالجر عطف على المجرور بلام

---

(١) قوله أي أن قصد الاصلاح وجه الضعف هو فوت الإشارة إلى إيقاع الله تعالى الموافقة بين الزوجين مع أنه المقصود ومرض الأخير أيضاً لانتفاء الإشارة إلى فائدة الأمر بالبعث.

الرجل الآخر من أقارب المرأة وللتنبيه على المغايرة أعيد حكماً في حكماً من أهلها قيل والحكمان لا يخلو من أن يكونا وكيلين مطلقاً أو وكيلين في الصلح أو شاهدين فإن كانا وكيلين في الجمع والتفريق فلهما ذلك وإلا فهو مخالف للكتاب والسنة انتهى فقول المص ولا يليان الجمع والتفريق إذا لم يكونا وكيلين في الجمع والتفريق وقال علماؤنا الحنفية إن كانت الإساءة من الزوج فرق بينهما وإن كانت منهما فرقا على بعض ما أصدقا كذا قيل وفيه إجمال وإهمال لأن هذا إن كان في صورة الوكالة في الجمع والتفريق فلا كلام فيه وإلا ففيه إشكال.

قوله: (وهذا على وجه الاستحباب فلو نصبا من الأجانب جاز) فالأمر للندب لا للوجوب بقرينة أن حصول الحق لا يتوقف على كونهما من أهل القرابة غاية الأمر أنهما أعرف بالأحوال وهذه لا يقتضي الوجوب.

قوله: (وقيل الخطاب للأزواج والزوجات) مرضه لأنه ليس من وظائفهم وأيضاً يكون من أهله ومن أهلها التفاتاً إذ الظاهر حينئذٍ أن يقال حكماً من أهلكم الخ ليحكم بينهما.

قوله: (واستدل به على جواز التحكيم والأظهر أن النصب لإصلاح ذات البين أو لتبيين الأمر ولا يليان الجمع والتفريق إلا بإذن الزوجين وقال مالك لهما أن يتخالعا إن

التعليل في التبيين أعني أن مع الفعل أي لتبيين الأمر أو إصلاح ذات قين البوله فإن الأقارب أعرف بيان سبب كون الحكم من أهلهما.

قوله: وهذا على وجه الاستحباب قال الشافعي رض المستحب أن يبعث الحاكم عدلين ويجعلهما حكمين والأولى أن يكون واحد من أهله وواحد من أهلها لأن أقاربهما أعرف بأحوالهما من الأجانب وأشد طلباً للصلاح وإن كانا أجنبيين جاز وفائدة الحكمين أن يخلو كل واحد منهما بصاحبه ويستكشف حقيقة الحال ليعرف أن رغبته في الإقامة على النكاح أو في المفارقة ثم يجتمع الحكمان فيفعلان ما هو الصواب من إيقاع طلاق أو خلع أو إبقاء على النكاح.

قوله: وقيل الخطاب للأزواج والزوجات أقول فعلى هذا كان الظاهر أن يقال ﴿وإن خفتم﴾ [النساء: ٣٥] شقاق بينكما ﴿فابعثوا﴾ [النساء: ٣٥] حكمين من أهلكما فلا يفيد معنى صحيحاً إذ لا معنى لبعث الحكمين حينئذٍ لأنه يلزم أن يبعث الزوجان حكمين إلى نفسيهما ولا يجوز أن يحمل الغيبة في بينهما على الالتفات لأن الالتفات إنما يجري في كلامين لا في كلام واحد ولا يجوز أن يحمل على التغليب لأن الغائب والمخاطب إذا اجتمعا يغلب المخاطب على الغائب يقال أنت وزيد فعلتما ولا يقال أنت وزيد فعلا ولو سلم كل ذلك فلا معنى لبعث الحكمين لما ذكر.

قوله: ولا يليان الجمع والتفريق اختلف العلماء في أنه هل يجوز للحكمين تنفيذ أمر الجمع والتفريق بين الزوجين بدون إذنهما مثل أن يطلق حكم الزوج أو يفتدي حكم الزوجة بشيء من مالها أو لا فللإمام الشافعي فيه قولان أحدهما أنه يجوز وبه قال مالك وإسحاق والثاني أنه لا يجوز وهو قول أبي حنيفة وعلى هذا هو وكالة كسائر الوكالات وذكر الشافعي حديث علي كرم الله وجهه وهو ما روى ابن سيرين عن عبيدة أنه جاء رجل وامرأة إلى علي ومع كل واحد منهما جمع من الناس فأمرهم أن يبعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها ثم قال للحكمين تعرفان ما عليكما

وجدا الصلاح فيه) استدل به على جواز التحكيم الخ أي ولو حكم الخصمان من يصلح قاضياً ليحكم بينهما إلا في حد وقود وتفصيله في الفقه والاستدلال المذكور بناء على كون الخطاب للأزواج الخ دون الأول فتأمل.

قوله: (الضمير الأول للحكمين والثاني للزوجين أي إن قصدا الإصلاح أوقع الله بحسن سعيهما الموافقة بين الزوجين وقيل كلاهما للحكمين أي إن قصدا الإصلاح يوفق الله بينهما لتتفق كلمتهما ويحصل مقصودهما وقيل للزوجين أي إن أرادا الإصلاح وزوال الشقاق أوقع الله بينهما الألفة والوفاق وفيه تنبيه على أن من أصلح نيته فيما يتحراه أصلح الله مبتغاه) الضمير الأول الخ. الاحتمالات في ضميري التثنية أربعة ذكر المص الثلاثة منها وبعكس الاحتمال الأول والمعنى حينئذٍ أن يرد الزوجان إصلاحاً يوفق الله بين الحكمين حتى يعملا بالصلاح لما ذكره المص من أن من أصلح نيته فيما يتحراه الخ ولم يتعرض له المص لانفهامه بما ذكره في الأول ولم يعكس لأن الأول هو الظاهر المعول.

قوله: (بالظواهر والبواطن فيعلم كيف يرفع الشقاق ويوقع الوفاق) بالظواهر والبواطن لف ونشر مرتب إذ المراد بالأول العلم بالظواهر بقرينة مقابلته بالخير الذي هو العلم بالبواطن.

قوله تعالى: ﴿وَٱعْبُدُوا۟ ٱللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا۟ بِهِۦ شَيْـًٔا ۖ وَبِٱلْوَٰلِدَيْنِ إِحْسَٰنًا وَبِذِى ٱلْقُرْبَىٰ وَٱلْيَتَٰمَىٰ وَٱلْمَسَٰكِينِ وَٱلْجَارِ ذِى ٱلْقُرْبَىٰ وَٱلْجَارِ ٱلْجُنُبِ وَٱلصَّاحِبِ بِٱلْجَنۢبِ وَٱبْنِ ٱلسَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَٰنُكُمْ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴿٣٦﴾﴾

قوله: (﴿واعبدوا الله﴾) أمر بالعبادة هو الشروع فيها بعد الإيمان بالنسبة إلى الأبرار والأخيار.

عليكما إن رأيتما أن تجمعا فاجمعا وإن رأيتما أن تفرقا فقالت المرأة رضيت بكتاب الله تعالى فيما علي ولي فقال الرجل أما الفرقة فلا فقال علي رضي الله عنه كذبت والله حتى تقر بما أقرت به قال الزجاج على الحكمين أن يقصد الإصلاح وليس لهما طلاق ولا إقرار وما فعل علي رضي الله عنه فهو فعل الإمام وللإمام أن يفعل ما رأى فيه فعلي رض وكلهما فيه وأولاهما في ذلك وفي المعالم أصح القولين أن يبعث الحكمين على رضاهما فيتوقف التطليق على رضاه والاختلاع بمالها على رضاه وعليه أصحاب الرأي لقول علي رضي الله عنه حين قال الزوج وأما الفرقة فلا كذبت حتى تقر بمثل الذي أقرت به فثبت أن تنفيذ الأمر هو موقوف على رضاه وهذا هو معنى قوله والأظهر أن النصب.

قوله: وقيل للزوجين أي وقيل كلا الضميرين للزوجين وههنا احتمال رابع وهو أن الضمير الأول للزوجين والثاني للحكمين فالمعنى أن يراد الزوجان إصلاحاً يوفق الله بين الحكمين إصلاحاً حتى يعملا بالصلاح قاله الإمام.

قوله: بالظواهر والبواطن لف ونشر فإن الخبير من الخبرة وهي العلم بباطن الشيء فصرف معنى العليم الذي هو أعم إلى العلم بالظواهر للمقابلة كما ذكرنا في قوله تعالى: ﴿غير مسافحات ولا متخذات أخدان﴾ [النساء: ٢٥].

قوله: (صنماً أو غيره أو شيئاً من الإشراك) صنماً أو غيره أي شيئاً مفعول به أو شيئاً من الإشراك أي هو مفعول مطلق.

قوله: صنماً أو غيره هذا على أن يكون شيئاً مفعولاً به للاشراك أو قوله وشيئاً من الإشراك على أنه مفعول مطلق والمعنى لا تشركوا شراكاً ما قطعاً معنى التعميم في قوله جلياً أو خفياً مستفاد من لفظ شيئاً وتنكيره الشرك الجلي هو اتخاذ غير الله إلهاً صريحاً كما فعله عبدة الأوثان والشرك الخفي الرياء في العبادات وإنما سمي الرياء شركاً لأن فيه الإشراك لكون العبادة مع الرياء عبادة لغير الله لا لله قال الإمام ما حاصله أنه تعالى لما أرشد كل واحد من الزوجين إلى المعاملة الحسنة مع الآخر وإلى إزالة الخصومة والخشونة أرشد في هذه الآية إلى سائر الأخلاق الحسنة وذكر فيها عشرة أنواع الأول قوله: ﴿واعبدوا الله﴾ [النساء: ٣٦] والعبادة عبارة عن فعل وترك يؤتى به لمجرد أمر الله تعالى وهذا يدخل فيه جميع أعمال القلوب والجوارح فلا معنى لتخصيص ذلك بالتوحيد فقط النوع الثاني قوله: ﴿ولا تشركوا به شيئاً﴾ [النساء: ٣٦] وذلك لأنه تعالى لما أمر بالعبادة بقوله: ﴿واعبدوا الله﴾ [النساء: ٣٦] أمر بالإخلاص في العبادة بقوله: ﴿ولا تشركوا به شيئاً﴾ [النساء: ٣٦] لأن من عبد الله مع غيره كان مشركاً ولا يكون مخلصاً وبهذا قال تعالى: ﴿وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين﴾ [البينة: ٥] النوع الثالث قوله: ﴿وبالوالدين إحساناً﴾ [البقرة: ٨٣] فيه تقدير فعل محذوف أي واحسنوا بهما إحساناً يقال أحسن إلى أخيه وأحسن به يتعدى فعل الإحسان بكل واحد من الباء وإلى وأعلم أن الله تعالى قرن إكرام الوالدين بعبادته وتوحيده في مواضع أحدها في هذه الآية وثانيها قوله تعالى: ﴿وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً﴾ [الإسراء: ٢٣] وثالثها قوله: ﴿أن اشكر لي ولوالديك إلي المصير﴾ [لقمان: ١٤] وكفى بهذا دلالة على تعظيم حقهما ووجوب برهما والإحسان إليهما ومما يدل على وجوب البر إليهما قوله تعالى: ﴿ولا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولاً كريماً﴾ [الإسراء: ٢٣] وقال: ﴿ووصينا الإنسان بوالديه حسناً﴾ [العنكبوت: ٨] وقال في الوالدين الكافرين: ﴿وإن جاهداك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفاً﴾ [لقمان: ١٥] وعن النبي ﷺ أنه قال: «أكبر الكبائر الإشراك بالله وعقوق الوالدين واليمين الغموس والإحسان إلى الوالدين هو أن يقوم بخدمتهما ولا يرفع صوته عليهما ولا يخشن في الكلام معهما ويسعى في تحصيل مطالبهما والانفاق عليهما بقدر القدرة ومن البر لا يشهر عليهما سلاحاً ولا يقتلهما» قال أبو بكر الرازي إلا أن يضطر إلى ذلك بأن يخاف أن يقتله أن ترك قتله فحينئذٍ يجوز له قتله لأنه إذا لم يفعل ذلك كان قد قتل نفسه بتمكين غيره منه وذلك منهي عنه وأما بدون ذلك فلا يجوز روي أن النبي ﷺ نهى حنظلة الراهب عن قتل أبيه وكان مشركاً النوع الرابع قوله تعالى: ﴿وبذي القربى﴾ [النساء: ٣٦] وهو أمر بصلة الرحم عطف ذا القربى على الوالدين مع أن الوالدين من الأقارب أيضاً لأن قرابة الولاد لما كانت مخصوصة بهما بكونها أقرب القرابات وكانت مخصوصة بخواص لا تحصل بغيرها لا جرم ميزها الله تعالى في الذكر عن سائر أنواع القرابات فذكر في هذه الآية قرابة الولاد ثم اتبعها بقرابة الرحم النوع الخامس قوله: ﴿واليتامى﴾ [النساء: ٣٦] واليتيم مخصوص بنوعين من العجز الصغر وعدم المشفق ولا شك من هذا حاله في غاية العجز واستحقاق الترحم النوع السادس ﴿المساكين﴾ [النساء: ٣٦] والمسكين وإن كان عديم المال إلا أنه لكبره يمكنه أن يعرض حاله بنفسه على الغير فيجلب به نفعاً أو يدفع به ضراً وأما اليتيم فلا قدرة له عليه فلهذا قدم الله تعالى اليتيم في الذكر على المسكين

قوله: (**جلياً أو خفياً**) جلياً وهو الكفر أو خفياً وهو الرياء والسمعة.

قوله: (**وأحسنوا بهما إحساناً**).

قوله: (**وبصاحب القرابة**) مما سوى الوالدين فيتناول الأولاد لغة واعتبار الاصطلاح هنا وهو عدم تناول الأولاد والوالدين لا يناسب في مقام الإحسان.

قوله: (**واليتامى**) ممن عدى ذوي القربى بقرينة المقابلة ويحتمل العموم تأكيد.

قوله: (**والمساكين**) هذا العطف يقتضي أن يكون المراد بذي والقربى واليتامى غير المحاويج منهم ولا يبعد التعميم وأن يعتبر العموم من وجه بينهم وكذا الكلام في ﴿الجار ذي القربى﴾ [النساء: ٣٦] الآية والإحسان بالنسبة إلى المحاويج غير الإحسان بالنسبة إلى غيرها.

قوله: (**الذي قرب جواره**) أي القربى من القرب بحسب المسافة.

قوله: (**وقيل الذي له مع الجوار قرب واتصال بنسب أو دين**) زيفه لدخوله في ذوي

النوع السابع ﴿الجار ذي القربى﴾ [النساء: ٣٦] قيل هو الذي قرب جواره ﴿والجار الجنب﴾ [النساء: ٣٦] هو الذي بعد جواره قال ﷺ: «لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوايقه والجار أربعون داراً» وقال الزهري أربعون يمنة وأربعون يسرة وأربعون أماماً وأربعون خلفاً قال ﷺ: «والذي نفس محمد بيده لا يؤدي حق الجار إلا من رحمه الله وقيل ما هم اتدرون ما حق الجار إن افتقر أغنيته وإن استقرض له اقرضته وإن أصابه خير هنأته وإن أصابه شر عزيته وإن مرض عدته وإن مات شيعت جنازته» وقال آخرون عنى بالجار ذي القربى القريب النسيب وبالجار الجنب الجار الأجنبي وهذا هو المراد بقول المص وقيل الذي له مع الجوار قرب واتصال بنسب أو دين والنوع الثامن ﴿الجار الجنب﴾ [النساء: ٣٦] قال الواحدي الجنب نعت على وزن فعل وأصله من الجناية ضد القرابة وهو البعيد يقال رجل جنب إذا كان غريباً متباعداً عن أهله ورجل أجنبي وهو البعيد منك في القرابة ومنه الجنابة في الجماع للتباعد عن الطهارة ومن حضور المساجد للصلاة ما لم يغتسل ويجوز أن يكون وصفا بالمصدر على المبالغة وكقولك فلان كرم وجود النوع التاسع الصاحب بالجنب وهو الذي صحبك بأن حصل محبتك إما رفيقاً في سفر وإما جاراً ملاصقاً وإما شريكاً في تعلم أو حرفة وإما قاعداً إلى جنبك في مجلس أو مسجداً أو غير ذلك وقيل ﴿الصاحب بالجنب﴾ [النساء: ٣٦] المرأة فإنها تكون معك وتضطجع إلى جنبك النوع العاشر ﴿ابن السبيل﴾ [النساء: ٣٦] وهو المسافر الذي انقطع عن بلده وقيل هو الضعيف قال الإمام والحادي عشر قوله: ﴿وما ملكت أيمانكم﴾ [النساء: ٣٦] أقول فعلى هذا كان عليه أن يقول فيما تقدم وذكر فيها أحد عشر نوعاً قال الإمام واعلم أن الإحسان إلى المماليك طاعة عظيمة وروى عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «من ابتاع شيئاً من الخدم فلم يوافق شيمته شيمته فليبع وليشتر آخر حتى يوافق شيمته شيمته فإن الناس شيم ولا تعذبوا عباد الله روي أن رجلاً كان بالمدينة ويضرب عبده فيقول العبد أعوذ بالله وسمعه الرسول ﷺ والسيد كان يزيده ضرباً فطلع رسول الله ﷺ فقال أعوذ برسول الله فتركه فقال ﷺ: «كان الله أحق أن يجار عائذة» فقال يا رسول الله فإنه حر لوجه الله فقال ﷺ: «والذي نفس محمد بيده لو لم تقلها للافح وجهك سفع النار».

القربى فإنها عامة للجيران وغيرها كما أشرنا من أن الأنسب أن يعتبر العموم من وجه بين الأمور المذكورة ولعدم شموله بالجار الذي لا قرابة له نسباً أو ديناً (**وقرىء بالنصب على الاختصاص تعظيماً لحفظه**).

قوله: (**البعيد أو الذي لا قرابة له**) وجه التأخير ما مر آنفاً.

قوله: (**وعنه عليه الصلاة والسلام الجيران ثلاثة**) أي ثلاثة أصناف بالنسبة إلى الحقوق.

قوله: (**فجار له ثلاثة حقوق حق الجوار وحق القرابة وحق الإسلام وجار له حقان حق الجوار وحق الإسلام وجار له حق واحد حق الجوار وهو المشرك من أهل الكتاب**) يؤيد ما ذكرنا من أن الصواب إطلاق الجار من أهل الكتاب فإنهم مشركون في نفس الأمر وموحدون في زعمهم.

قوله: (**الرفيق في أمر حسن كتعلم وتصرف وصناعة وسفر**) الظاهر أن الكلام كنوي قوله في سفر أي في غير معصية.

قوله: (**فإنه صحبك وحصل بجنبك**) لبيان وجه الكناية صحبك أي المصاحبة في الحقيقة حال الشخص وأما الإضافة إلى الجنب فلما مر ويمكن أن يجعل المجاز العقلي.

قوله: (**وقيل المرأة**) مرضه إذ التخصيص خلاف الظاهر الظاهر أن المعنى الأول عام لها وأيضاً قد علم كيفية معاملة الزوجين والأمر بإصلاح ذات البين.

قوله: (**المسافر**) لملازمة السبيل ملازمة الابن لولده.

قوله: (**أو الضيف**) لأن السبيل يرعف به أي يقدمه ومعنى تقديم السبيل إياه أن المسافر أعز الأضياف.

قوله: (**العبيد والإماء**) هذا التخصيص بمعونة العرف وإلا فهو عام لجميع الحيوان المملوك حتى ذهب البعض إلى أن المراد بكل الحيوان إبقاء للفظ ما على عمومه والإحسان إليهم عدم التكليف بأفعال شاقة وخلو الكلام في جميع الأيام والتوسيع في الكسوة والطعام ويأمرون الناس أي يحثونهم ويزينون لهم فاستعير الأمر لذلك وقيل ويقلده النفوس الخسيسة فهو في المعنى أمر بالبخل انتهى وضعفه لا يخفى.

قوله: (**إن الله لا يحب من كان مختالاً**) الجملة تذييلية مقررة لما سبق وهذا ليس لنفي العموم بل لعموم النفي.

قوله: (**متكبراً**) فإن الاختيال هو التكبر.

قوله: (**يأنف عن أقاربه وجيرانه**) عام لوالديه وغيرهما لما بينا من أن الأقارب تتناول الأولاد والوالدين بحسب اللغة وإلا لذكرهما.

قوله: (**وأصحابه ولا يلتفت إليهم**) فضلاً عن اليتامى والمساكين وابن السبيل والمملوكين فخور صيغة مبالغة وهو الذي يعد مناقبه ومحاسنه كبراً وهو منشأ كبره ويحتمل العكس فلذا اختير الفصل.

قوله: **(يتفاخر عليهم)** صيغة التفاعل للمبالغة عليهم أي يتطاول عليهم.

قوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ يَبۡخَلُونَ وَيَأۡمُرُونَ ٱلنَّاسَ بِٱلۡبُخۡلِ وَيَكۡتُمُونَ مَآ ءَاتَىٰهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضۡلِهِۦۗ وَأَعۡتَدۡنَا لِلۡكَٰفِرِينَ عَذَابٗا مُّهِينٗا ﴿٣٧﴾﴾

قوله: **(بدل من قوله من كان)** بدل الكل من الكل إذ المختار لا محالة يبخل بإيفاء الإحسان للإخوان والأصحاب والجيران كما أشار إليه المص بقوله يأنف عن أقاربه وجيرانه الخ ويحث الناس على ذلك مقالاً أو حالاً وقيل أو أريد بمن كان مختالاً فخوراً هذا الفرد انتهى. أي الاعتبار في بدل الكل ما صدق عليه المفهوم وما أريد منه.

قوله: **(أو نصب على الذم أو رفع عليه أي هم الذين)** فيكون خبر المحذوف المبتدأ وجوباً أشار إليه بقوله أي هم الذين.

قوله: **(أو مبتدأ خبره محذوف تقديره الذين يبخلون بما منحوا به ويأمرون الناس بالبخل به وقرأ حمزة والكسائي بالبخل بفتح الحرفين وهي لغة)** أو مبتدأ خبره محذوف الخ. وهو قوله أحقاء بكل ملامة وما وقع في بعض النسخ من قوله قرأ حمزة الخ قبيل ويكتمون لعله سهو من قلم الناسخ وفي التيسير هو صفة لمن لكونه بمعنى الجمع وهو

قوله: أو مبتدأ خبره محذوف وهو قوله أحقاء بكل ملامة والفرق بين هذا الوجه وبين أن يكون خبر مبتدأ محذوف يكون متصلاً بقوله: ﴿مختالاً فخوراً﴾ [النساء: ٣٦] محكوماً عليهم بأنهم هم الذين لا يحبهم الله تعالى وهو أبلغ من البدل لما يؤذن بأن البخيل أحق ذماً منهم فإن البخيل هو الذي حملهم على أن يكبروا على أقاربهم وأصحابهم وأنهم معروفون مشهورون بكونهم مختالين فخورين لما تقرر أن النصب أو الرفع على المدح أو الذم يقتضي أن يكون الموصوف مشهوراً معروفاً والصفة صالحة للمدح أو الذم وعلى أن يكون مبتدأ خبره محذوف تكون الجملة منقطعة عما قبلها جيء بها مستطرة لحكاية من يمنع إحسانه عن الوالدين والأقربين ووجه الاتصال لأن قوله: ﴿إن الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً﴾ [النساء: ٣٦] تذييل لقوله: ﴿واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً﴾ [النساء: ٣٦] ثم لا بد من انضمام قوله: ﴿الذين يبخلون﴾ [النساء: ٣٧] ليتم به المقصود قال الطيبي ولو جعل ﴿والذين ينفقون أموالهم رئاء الناس ولا يؤمنون به ولا باليوم الآخر﴾ [النساء: ٣٨] عطفاً على ﴿الذين يبخلون﴾ [النساء: ٣٧] ليدخل معنى قوله تعالى: ﴿واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً﴾ [النساء: ٣٦] في المعنى المزيل ليكمل النظم ويبلغ الغاية ويؤيده قوله تعالى بعد هذا: ﴿والذين ينفقون﴾ [النساء: ٣٨].

قوله: وقرأ حمزة إلى آخره كان ينبغي أن يذكر بعد هذا قوله أحقاء بكل ملامة كما فعله صاحب الكشاف لأن المجموع كلام ملتئم من مبتدأ وخبر والغرض تقدير خبر المبتدأ وتصويره وربطه به فلا وجه لدرج القراءة بتلك اللغة في أثنائه وكذا كان عليه أن يؤخر خبر المبتدأ المقدر ويذكره بعد تمام قوله تعالى: ﴿والذين ينفقون أموالهم﴾ [النساء: ٣٨] لأنه على ما ذكره عطف على ﴿الذين يبخلون﴾ [النساء: ٣٧] كعطف ويكتمون عليه فالأولى أن يذكر الخبر بعد تمام المعطوفين على المبتدأ فإن قولك زيد وعمرو وبكر أحقاء بالإكرام أولى من أن يقال زيد وعمرو حقيقان بالإكرام وبكر إذ يلزم تقدير خبر آخر لبكر.

مذهب الزجاج وتبعه كثير من النحاة كما قيل لكنه ليس بمشهور في الألسنة.

قوله: (﴿وَيَكْتُمُونَ مَآ ءَاتَنٰهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦ﴾) ولفظة ما للعموم ولو للموصول.

قوله: (**الغنى العلم**) الغنى أي المال ذكر الملزوم وأريد اللازم والعلم فإن البخل والكتمان والسخا يجريان فيه أيضاً بالاتفاق والإمساك قال عليه السلام «إن علماً لا يقال ككنز لا ينفق لكن ينبغي أن يراد به العلم الرباني الذي يحجب تعلمه وتعليمه إن جعل الكتمان عبارة عن البخل والإمساك» فالعطف للتغاير الاعتباري وإن جعل عبارة عن الإخفاء وعدم الإعلام إلى الأنام كما هو الظاهر فأمر العطف والجهة الجامعة واضح.

قوله: (**أحقاء بكل ملامة**) خبر للذين وتعيين المحذوف قرينته ﴿وأعتدنا للكافرين﴾ [النساء: ٣٧] أخر هذا الاحتمال لاحتياجه إلى الحذف مع عدم شيوعه وأما حذف المبتدأ في مثل هذا مثل الحمد لله أهل الحمد فشائع حيث أريد المبالغة في الذم أو المدح.

قوله: (**وضع الظاهر موضع المضمر**) وضع الظاهر أي لفظ الكافرين موضع المضمر موضع لهم.

قوله: (**إشعاراً بأن من هذا شأنه**) فلو أضمر لفات ذلك إذ الضمير كناية عن الذات غير متعرض للصفات ومن كان كافراً الخ إذ الحكم على المشتق يفيد علية مأخذ الاشتقاق.

قوله: (**فهو كافر لنعمة الله تعالى ومن كان كافراً لنعمة الله فله عذاب يهينه**) الظاهر أنه حمل الكفر على كفران النعمة لا الكفر الحقيقي وقد مر في سورة البقرة أن العذاب المهين الذي يراد به إذلالهم مختص بالكافرين وأما عذاب العاصي فإنه طهرة لذنوبهم انتهى. وجعل الذين عبارة عن المعهودين وهم اليهود كما أشار إليه بقوله والآية نزلت الخ. مع عدم تحمل عبارته بعيد فلو حمل على التغليظ كما خص في ومن كفر فإن الله غني عن العالمين لكان أسلم وأحكم.

قوله: (**كما أهان النعمة بالبخل والإخفاء**) أي بيده أو بيد غيره.

قوله: (**والآية نزلت في طائفة من اليهود كانوا يقولون للأنصار تنصحاً**) صيغة التفعل للتكلف.

قوله: (**لا تنفقوا أموالكم فإنا نخشى عليكم الفقر**) لا تنفقوا أموالكم أي على من عند رسول الله.

قوله: (**وقيل في الذين كتموا صفة محمد عليه السلام**) أي علمها إذ هو مما آتاهم الله

قوله: فهو كافر لنعمة الله جعل الكفر المدلول عليه بقوله عز وجل: ﴿وأعتدنا للكافرين﴾ [النساء: ٣٧] بمعنى كفران النعمة لا بمعنى جحود الحق لأن الكلام السابق في ذم الذين يبخلون بما منحوا به من نعمة الله قوله: ﴿بالبخل﴾ [النساء: ٣٧] والإخفاء ناظر إلى الذين يبخلون ويكتمون.

قوله: وقيل في الذين يكتمون صفة محمد عليه الصلاة والسلام يعني في التورية قوله وإنما شاركهم في الذم والوعيد الخ المشاركة في الذم إنما هي على تقدير كون الذين يبخلون بدلاً أو

من فضله مرضه لمخالفة سبب نزول الآية المذكورة أولاً وهو قول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وابن زيد وهذا قول ابن جبير مع أن التخصيص خلاف الظاهر.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَن يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا ﴿٣٨﴾﴾

قوله: (عطف على الذين يبخلون أو على الكافرين) فح إعادة الموصول لقصد الاستقلال في الذم.

قوله: (وإنما شاركهم في الذم) أي إذا عطف على الذين كأنه ميل إلى اختيار كون الذين نصبا على الذم لكن الذم متحقق في الوجوه المذكورة من البخل وغيره.

قوله: (والوعيد) أي عطف على الكافرين.

قوله: (لأن البخل) والإسراف ظاهره بيان وجه عطفه على الذين إلا أن يقال المراد بالكافرين البخلاء كما مر بيانه.

قوله: (والسرف الذي هو الإنفاق لا على ما ينبغي من حيث إنهما طرفا تفريط وإفراط سواء في القبح) والسرف الذي الخ أي التشريك لا باعتبار كونه إنفاقاً فإنه في نفسه ممدوح ومرغوب بل باعتبار كونه سرفاً ومذموم إلا على ما ينبغي سواء كان على وجه الرياء كما نص عليه أو على وجه خلاف الشرع مما سوى الرياء مما يدل عليه دلالة النص.

قوله: (واستجلاب الذم) واستجلاب الوعيد.

قوله: (أو مبتدأ خبره محذف) أي الواو ابتدائية لا عاطفة ولكونه خلاف الظاهر من وجهين آخره.

قوله: (مدلول عليه بقوله ومن يكن الشيطان له قريناً) دلالة عقلية أو التزامية وهو قرينهم أو وليهم الشيطان.

مبتدأ محذوف الخبر والمشاركة في الوعيد هي على أن يكون الذين يبخلون عطفاً على الكافرين قوله طرفاً إفراط السرف طرف إفراط في الإنفاق والبخل طرف تفريط أي تقصير فالإضافة في طرفا إفراط وتفريط بيانية كيف وهما أي الإفراط والتفريط عين الطرفين.

قوله: مدلول عليه بقوله: ﴿ومن يكن الشيطان﴾ [النساء: ٣٨] فالتقدير ﴿والذين ينفقون أموالهم رياء الناس﴾ [النساء: ٣٨] هم قرناء الشياطين أقول إذا كان والذين ينفقون عطفاً على الذين والذين يبخلون مبتدأ خبره مقدر قبل هذا المعطوف على ما قدره المص يكون خبر هذا المبتدأ أيضاً عين ذلك الخبر المقدر قبله وهو أحقاء بالملامة إذ هو يكون حينئذٍ مثل قولك زيد قائم وعمرو كقوله:

وإنـــي وقـــيـــار بـــهـــا لـــغـــريـــب

فإن قوله لغير خبر إن وخبر قيار محذوف أي أني غريب وقيار غريب أيضاً فالوجه أن يصرف تقدير المص الخبر غير ذلك على جعل ﴿الذين يبخلون﴾ [النساء: ٣٧] بدلاً ﴿من كان مختالاً﴾ [النساء: ٣٦] أو نصباً على الذم أو رفعاً عليه لا مبتدأ دل عليه عطف قوله عطف على قوله

قوله: (ولا يؤمنون ليتحروا بالإنفاق مراضيه وثوابه وهم مشركو مكة وقيل المنافقون) المنفقون أموالهم في عداوة رسول الله عليه السلام أصلاً أو لا يؤمنون إيماناً معتداً به.

قوله: (فساء قرينا) أي هو الشيطان إن الظاهر أن الجزاء محذوف وهذا علة أي ومن يكن الشيطان قريناً فقد خاب وخسر لأن قرينة أسوء قرين لسيوقه إلى أسفل السافلين.

قوله: (تنبيه على أن الشيطان قرينهم فحملهم على ذلك وزينه لهم) لأن المذكورين يدخلون تحت هذا الحكم العام دخولاً أولياً لذكره عقيبه فإذا فهم كون الشيطان قرينهم علم أن الشيطان حملهم على ذلك أي على البخل والسرف وقول المص كقوله: ﴿إن المبذرين﴾ [الإسراء: ٢٧] الآية يومي إلى الأخير لكن التعميم هو الأولى.

قوله: (كقوله تعالى: ﴿إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين﴾ [الإسراء: ٢٧]) أي أمثالهم في الشرارة أو أصدقائهم وأتباعهم قوله وآمنوا واختصاص الإيمان بالله واليوم الآخر بالذكر تخصيص لما هو المقصود الأعظم من الإيمان والمعنى وماذا عليهم لو اتصفوا بالإيمان الكامل.

قوله: (والمراد إبليس وأعوانه الداخلة) أي قبيلة إبليس.

قوله: (والخارجة) أي شياطين الإنس.

قوله: (ويجوز أن يكون وعيداً لهم بأن يقرن بهم الشيطان في النار) فح يكون تنبيهاً

﴿الذين يبخلون﴾ بكلمة أو إذ لو جعل الذين يبخلون مبتدأ لما صح معنى المقابلة وتقدير الخبر مغاير لمعنى المعطوف عليه ويمكن أن يحمل قول المص أو مبتدأ خبره محذوف على أن عطف ﴿والذين ينفقون﴾ [النساء: ٣٨] من باب عطف الجمل لا من عطف المفردات فلا يلزم ما ذكر.

قوله: ليتحروا بالانفاق علة للمنفي لا للنفي.

قوله: وقيل المنافقون قال الإمام هو الوجه لذكر الرياء وهو ضرب من النفاق ثم قال والأولى أن يقال إنه تعالى لما أمر بالإحسان إلى أرباب الحاجات بين أن من لا يفعل ذلك قسمان الأول هو البخيل الذي لا يقدم على إنفاق المال البتة وهم المذمومون في قوله: ﴿الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل﴾ [النساء: ٣٧] والثاني ﴿الذين ينفقون﴾ [النساء: ٣٨] عليهم لا لغرض الطاعة بل لغرض الرياء والسمعة فهذه الفرقة أيضاً مذمومة ومتى بطل القول بهذين القسمين لم يبق إلا القسم الأول وهو إنفاق الأموال لغرض الإحسان أقول المفهوم من كلامه هذا أن المراد بالذين يبخلون والذين ينفقون الجنس لا المعهود من قريش أو المنافقين.

قوله: تنبيه على أن الشيطان قرنهم فحملهم على ذلك يريد أن هذه الجملة اعتراضية جيء بها للتعليل.

قوله: كقوله ﴿إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين﴾ [الإسراء: ٣٧] وجه التشبيه بهذه الآية أن الإنفاق على قصد الرياء والسمعة إسراف وتبذير منشأه إخوة الشياطين وموالاتهم لهم.

قوله: وأعوانه الداخلة والخارجة أراد بالأعوان الداخلة شياطين الجن وبالخارجة شياطين الإنس والدخول والخروج باعتبار الدخول في جنس الجن والخروج عنه.

على أن مصيرهم دار البوار وبئس القرار كما كان تنبيهاً على المذكور أولاً.

قوله: (**﴿وأنفقوا مما رزقهم الله﴾ [النساء: ٣٩]**) توبيخ عظيم على ترك الإنفاق إذ ما في أيديهم مما أعطاهم الله.

قوله تعالى: ﴿وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُوا۟ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْـَٔاخِرِ وَأَنفَقُوا۟ مِمَّا رَزَقَهُمُ ٱللَّهُ ۚ وَكَانَ ٱللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا ﴿٣٩﴾﴾

قوله: (**أي وما الذي عليهم**) أراد أن ما استفهام مبتدأ وذا موصول مع صلته خبره.

قوله: (**أو أي تبعة**) أي إن مجموع ماذا استفهام وتبعة بمعنى ضرر ووبال مستفاد من كلمة على.

قوله: (**تحيق بهم**) بيان حاصل المعنى لا تقدير المتعلق فلذا قال تحيق بهم.

قوله: (**بالإيمان**) بجميع ما جاء به النبي عليه السلام وإنما اختص الإيمان بالله واليوم الآخر بالذكر لكونه المقصود الأعظم من الإيمان.

قوله: (**والإنفاق في سبيل الله**) هذا القيد لوقوع الإنفاق في مقابلة الإنفاق رياء.

قوله: (**وهو توبيخ لهم على الجهل**) أي أن الاستفهام إنكار للوقوع فيتولد التوبيخ.

قوله: (**بمكان المنفعة**) وهو الإنفاق في مرضاة الله بعد الإيمان المعتد به.

قوله: (**والاعتقاد في الشيء على خلاف ما هو عليه**) أي الاعتقاد بالله واليوم الآخر على خلاف ما هو عليه لاعتقادهم التشبيه واتخاذ الولد في الأول وأن الجنة لا يدخلها غيرهم وأن النار لن تمسهم إلا أياماً معدودة وغيرها هذا إذا كان المراد بهم المنافقين مع

قوله: أي وما الذي عليهم أو وأي تبعة تحيق بهم الأول على أن يكون ذا بمعنى الذي ويكون ما اسماً واحداً للاستفهام والثاني على أن يكون ماذا اسماً واحداً بمعنى أي شيء قال الإمام احتج القائلون بجواز إيمان المقلد بهذه الآية فقالوا إن قوله تعالى: ﴿وماذا عليهم لو آمنوا﴾ [النساء: ٣٩] مشعر بأن الإتيان بالإيمان في غاية السهولة ولو كان الاستدلال معتبراً لكان في غاية الصعوبة فإنا نرى المستدلين تنقرض أعمارهم ولا يتم استدلالهم فدل هذا على أن التقليد كافٍ وأجاب عنه المتكلمون بأن الصعوبة في التفاصيل فأما الدلائل على سبيل الجملة فهي سهلة واعلم أن في هذا البحث غوراً.

قوله: وهو توبيخ لهم على الجهل بمكان المنفعة وإنما نشأ التوبيخ من تقاعد المخاطب عن أمر فيه منفعة فإنه لا غنى له عن فعله ولا مانع يمنعه من تحصيله وهنا ذم الله تعالى البخلاء حيث أبدل قوله: ﴿الذين يبخلون﴾ [النساء: ٣٧] من قوله: ﴿مختالاً فخوراً﴾ [النساء: ٣٦] وتوعدهم بالعذاب المهين وسماهم كافرين وذم المرائين بقوله تعالى: ﴿والذين ينفقون أموالهم رئاء الناس﴾ [النساء: ٣٨] وأوعدهم بأن الشيطان يقرن بهم في النار ثم اتبع ذلك بما يحرضهم على الإيمان وإنفاق وأنهم لا يظلمون مثقال ذرة ووعدهم بإيصال أجر عظيم من لدن رب كريم فوقع قوله وماذا عليهم لو آمنوا وأنفقوا منها لخطأ رأيهم وتجهيلاً لهم وتوبيخاً على التواني والتباعد.

أنه لم يرض المص وأما كون المراد بالاعتقاد واعتقاد الضرر في الإنفاق فمع عدم معلوميته إلا ذلك الاعتقاد منهم لا يلائم السوق والشيخ الزمخشري تعرض لهذا.

قوله: (وتحريض على الفكر) حيث أبرز في صورة الاستفهام.

قوله: (لطلب الجواب) أي بحسب الظاهر وإلا فالاستفهام إنكاري.

قوله: (لعله يؤدي بهم إلى العلم بما فيه) لعله ترجئة لا الترجي أو استعارة.

قوله: (من الفوائد الجليلة والعوائد الجميلة من الفوائد في الدنيا والعوائد) في الآخرة ويحتمل العكس أو كلاهما في الآخرة والعطف للتغاير الاعتباري.

قوله: (وتنبيه أن المدعو إلى أمر لا ضرر فيه ينبغي أن يجيب إليه احتياطاً) إلى أمر وهو الإيمان لا ضرر فيه حيث نفى عنه الضرر بالاستفهام الإنكاري.

قوله: (فكيف إذا تضمن المنافع) يعني أن المدعو إليه هنا كل منفعة ومبرة في ذلك لكن لم يتعرض له لكفاية انتفاء الضرر في الإجابة إليه وهذا إغراق في التوبيخ والذم وهذا كما يقال العاق ما يضرك إن كنت باراً وقد علم أن فيه منفعة عظيمة.

قوله: (وإنما قدم الإيمان ههنا وأخره في الآية الأخرى لأن القصد بذكره إلى التحضيض هنا) أي التحريض فينبغي أن يقدم لأهميته.

قوله: (والتعليل ثمة) وحق التعليل أن يؤخر الحكم المعلل به.

قوله: (وكان الله بهم) أي بأعمالهم وبالغرض فيها.

قوله: (وعيد لهم) أي الكلام إنشاء للوعيد أو ذكر الملزوم وأريد اللازم.

قوله تعالى: إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَظۡلِمُ مِثۡقَالَ ذَرَّةٖۖ وَإِن تَكُ حَسَنَةٗ يُضَٰعِفۡهَا وَيُؤۡتِ مِن لَّدُنۡهُ أَجۡرًا عَظِيمٗا ﴿٤٠﴾

قوله: (﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَظۡلِمُ﴾) [النساء: ٤٠] أي لا يعامل أحداً من المطيعين والعاصين معاملة الظلم مثقال ذرة نصب على أنه نعت للمفعول قائم مقام المفعول أي شيئاً مقدارها أو على أنه نعت للمصدر المحذوف نائب منابه أي لا يظلم ظلماً مقدار ذرة وإنما أولناه لأن الظلم الحقيقي وهو وضع الشيء في غير موضعه والتصرف في حق الغير غير متصور في شأنه تعالى لأنه تصرف في ملكه فلا ظلم لو عاقب المطيع أو أثاب العاصي لكن معاملة الظلم وهو تعالى منزه عنه.

قوله: وإنما قدم الإيمان هنا أي إنما قدم الإيمان على الإنفاق في هذه الآية وأخره عنه في الآية المتقدمة لأن القصد بذكر الإيمان هنا إلى التحريض على الإيمان فكان ذكر الإيمان هنا أهم فقدم للاهتمام والمقصود بذكر الإيمان منفياً فيما تقدم تعليل إنفاقهم لأجل الرياء بعدم إيمانهم لإفادته أنهم لو آمنوا لكان إنفاقهم لخالص وجه الله لا للرياء والرياء لكونه شركاً خفياً لا يجامع الإيمان بالله واليوم الآخر فإن التوحيد مضاد للتشريك فلا يجتمعان.

قوله: (لا ينقص من الأجر ولا يزيد في العقاب) واتصاله بما قبله باعتبار عدم زيادة العقاب لأن قوله: ﴿وكان الله بهم عليماً﴾ [النساء: ٣٩] وعيد لهم كما بينه المص فأعلم سبحانه وتعالى بأن عقابه تعالى بقدر استحقاقهم لا يزيد على ذلك.

قوله: (أصغر شيء) يحتمل أن يكون إشارة إلى المفعول المحذوف أو إلى حاصل المعنى.

قوله: (كالذرة وهي النملة الصغيرة) التمثيل مستفاد من المثقال بمعنى المقدار لا إشارة إلى حذف أداة التشبيه.

قوله: (ويقال لكل جزء من أجزاء الهباء) أي الهباء في الكوة.

قوله: (والمثقال مفعال من الثقل) كالمقدار من القدر يقال هذا على مثقال تحقق من العبد وجه الإيماء ذلك أي على وزنه ولا وزن للذرة فذكرها لكونها أصغر ما تعارفه الناس والمعنى أنه لا يظلم إلا قليلاً ولا كثيراً.

قوله: (وفي ذكره إيماء إلى أنه وإن صغر قدره عظم جزاؤه) إلى أنه أي الظلم عظم جزاؤه أي إذا تحقق من العبد وجه الإيماء أنه تعالى لما نفى عن ذاته المقدسة الظلم رأساً بنفي مثقال ذرة علم أن الظلم وإن كان أحقر شيء قبيح في الغاية ثقيل وباله بالنهاية فإضافة المثقال إلى

قوله: لا ينقص من الأجر ولا يزيد في العقاب أصغر شيء الظاهر من توجيهه هذا إن مثقال ذرة في الآية وقع مفعولاً به للا يظلم فإنه فسر الظلم بنقص الأجر والزيادة في العقاب ثم أوقع أصغر شيء مفعولاً به للا ينقص ولا يزيد والأولى عندي أن يجعل مثقال ذرة صفة مصدر محذوف منصوب بلا يظلم التقدير لا يظلم ظلماً مثقال ذرة على أن المعنى أنه تعالى لا يظلم أدنى شيء من الظلم فكيف من أعلاه ويدل عليه قوله تعالى: ﴿إن الله لا يظلم الناس شيئاً﴾ [يونس: ٤٤] حذف المصدر وأقيمت صفته مقامه وأعرب بإعرابه لكن مراده في المعنى كون نصبه على المصدرية ولا ينافيه إيقاع مثقال ذرة في تفسيره مفعول لا ينقص ولا يزيد لأن تفسيره به إنما هو بحسب المعنى الانسحابي قال الإمام تعلق هذه الآية بقوله: ﴿وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا مما رزقهم الله﴾ [النساء: ٣٩] أنه تعالى كأنه قال: ﴿فإن الله لا يظلم﴾ [النساء: ٤٠] من هذه حاله ﴿مثقال ذرة﴾ [النساء: ٤٠] ﴿وإن تك حسنة يضاعفها﴾ [النساء: ٤٠] فرغب بذلك في الإيمان والطاعة.

قوله: وفي ذكره إيماء الخ وجه الإيماء إلى ذلك المعنى أن المثقال فيه معنى الثقل المناسب لعظم الأجر وإن ذكر مثقال تمهيد وتوطئة لذكر قوله: ﴿وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجراً عظيماً﴾ [النساء: ٤٠] فأفاد أن مثقال ذرة من الحسنة يضاعف أجرها ويتبع هذا الأجر من فضل الله تعالى أجر عظيم قالت المعتزلة الآية تدل على أنه تعالى قادر على الظلم لأنه تمدح بتركه ومن تمدح بترك فعل قبيح لم يصح ذلك التمدح إلا إذا كان قادراً عليه ألا ترى أن الزمن لا يصح منه أن يتمدح بأنه لا يذهب في الليالي إلى السرقة وأجيب عنه بأنه تعالى تمدح بأنه ﴿لا تأخذه سنة ولا نوم﴾ [البقرة: ٢٥٥] ولم يلزم أن يصح ذلك عليه وتمدح بأنه لا تدركه الأبصار ولم يدل ذلك عند المعتزلة على أنه يصح أن تدركه الأبصار والمراد بعدم الصحة عدم الصحة في الحكمة لا عدم الصحة في القدرة لأن ذلك صحيح في القدرة فإن الله تعالى قادر عليه لكن لا يفعله لأن الحكمة لا تقتضيه.

الذرة باعتبار ثقل عقوبته فاندفع الإشكال بأنه كيف يليق أن يضاف إلى الذرة المثقال المأخوذ من الثقل لما بين سبحانه وتعالى أنه لا ينقص من الأجر أراد بيان تفضله على عباده فقال: ﴿وإن تك حسنة يضاعفها﴾ [النساء: ٤٠] صيغة المفاعلة للمبالغة لا للمغالبة.

قوله: (وإن يكن مثقال الذرة حسنة أنث الضمير لتأنيث الخبر أو لإضافة المثقال إلى مؤنث) يعني إن كان ناقصة اسمه مستتر راجع إلى المثقال ثم كونه راجعاً إلى المثقال مع قطع النظر عن كونه صفة لشيء عبارة عن الظلم.

قوله: (وحذف النون من غير قياس تشبيهاً بحروف العلة) تخفيفاً حذف النون وجه مشابهة النون بها غلتها وسكونها من حروف الزيادة وعدم عود الواو المحذوفة إذ النون الساكنة المحذوفة في حكم الملفوظ **(وقرأ ابن كثير ونافع حسنة بالرفع على كان التامة)**.

قوله: (يضاعف ثوابها) بتقدير المضاف وإرادة الثواب بالحسنة مجازاً وإن صح لكنه أعيد.

قوله: يضاعف ثوابها قال صاحب الكشاف يضاعف ثوابها لاستحقاقها عنده الثواب في كل وقت من الأوقات المستقبلة غير المتناهية ثم قال والمراد الكثرة لا التحديد يريد أن لا بد من المضاعفة لأن الحسنة إذا جوزيت بمثلها انقطعت ويلزم من انقطاعها انقطاع زمانها وإذا ضوعفت أديمت فيدوم الزمان بحسب دوام المضاعفة إلى ما لا نهاية له ولهذا قال المراد الكثرة لا التحديد قال الإمام إن المراد من هذه المضاعفة ليس هو المضاعفة في المدة لأن مدة الثواب غير متناهية وتضعيف غير المتناهي محال بل المراد أنه تعالى يضاعف بحسب المقدار مثلاً يستحق على طاعته عشرة أجزاء من الثواب فيجعله عشرين جزءاً وثلثين وأزيد قال بعض الفضلاء من شراح الكشاف إن مراد صاحب الكشاف أن الحسنة إنما يضاعف ثوابها لأنه يستحق بتلك الحسنة ثواباً وهو دائم في الأوقات الغير المتناهية فلو لم يضاعف الثواب لانقطع ولا يدوم والحاصل أن الحسنة يضاعف ثوابها بحسب الزمان لا بحسب المقدار فإن الثواب المستحق لا يقبل الزيادة ثم قال حمل صاحب الكشاف قوله تعالى يضاعفها على الاستحقاق لأن التفضل يجيء في قوله: ﴿ويؤت من لدنه أجراً عظيماً﴾ [النساء: ٤٠] وحينئذٍ لا يجوز أن يراد المضاعفة بحسب المقدار وأما المدة فعدم تناهيها هو الذي أوجب مضاعفة الثواب أقول وبهذا خرج الجواب عن قول الإمام بل المراد أنه تعالى يضعفه بحسب المقدار لا بحسب المدة لأن المعنى يضاعفها في المدة الغير المتناهية أي لا يقطعها في وقت منها لأن المعنى يضاعف مدتها حتى يقال تضعيف ما لا نهاية له محال والحاصل أن معنى تضعيف الأجر المستحق بالعمل هو إعطاء مثله واحداً بعد واحد إلى أبد الدهر لا إعطاء الزائد على الأجر المستحق لأن ذلك الزائد من قبيل المتفضل به المدلول عليه بقوله: ﴿ويؤت من لدنه أجراً عظيماً﴾ [النساء: ٤٠] والأجر المتفضل به هو الإعطاء الزائد على الأجر المستحق وما ذكر من معنى تضعيف الأجر المستحق على العمل هو مراد ذلك الفاضل ولكن هذا يخالف ما ذكره الإمام من تضعيف الأجر ويخالف أيضاً مضمون الآية القائلة ﴿من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها﴾ [الأنعام: ١٦٠] ويوافقها قول الإمام وأقول يجوز أن يكون قوله عز وجل: ﴿ويؤت من لدنه أجراً عظيماً﴾ [النساء: ٤٠] بياناً ليضاعفها وأرادا على طريقة عطف التفسير على معنى

قوله: (وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب يضعفها وكلاهما بمعنى) واحد إذ المراد فيهما المبالغة.

قوله: (ويعط صاحبها) مفعول أول حذف لتعلق الغرض بالثاني لا به.

قوله: (من عنده على سبيل التفضل) من عنده معنى ﴿من لدنه﴾ [النساء: ٤٠] من قبيل الاستعارة التبعية أو التمثيلية فلا يرام في مثل هذا الفرق بين لدن وعند بأن الأول يدل على زيادة القرب فإنه في معناه الحقيقي.

قوله: (زائداً على ما وعد في مقابلة العمل) لذكره في مقابلة المضاعفة ولا يبعد أن يكون تفصيلاً ليضاعفها قوله على ما وعد الخ. فيه تنبيه على أن العطاء بناء على الوعد فهو كالواجب وهو مذهب أهل المحق(١).

قوله: (عطاء جزيلاً) أي معطي جزيلاً كثيراً.

قوله: (وإنما سماه أجراً لأنه تابع للأجر مزيد عليه) فاستعير الأجر له.

قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَٰؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴿٤١﴾﴾

قوله: (أي فكيف حال هؤلاء الكفرة من اليهود والنصارى وغيرهم) أي محل كيف رفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف ولإفادة الجملة الاسمية التأكيد والدوام اختارها المص وفي الكشاف فكيف يصنع هؤلاء اختار كونها منصوباً بفعل محذوف إما تشبيهاً بالحال كما هو رأي سيبويه أو تشبيهاً بالظرف كما هو رأي الأخفش ففي النظم كمال الإيجاز والبلاغة ما لا يخفى على ذوي الفطانة.

قوله: (﴿إذا جئنا من كل أمة بشهيد﴾ يعني نبيهم) من كل أمة أي من جنسهم كقوله: ﴿ألم يأتكم رسل منكم﴾ [الأنعام: ١٣٠] وعن هذا قال المص يعني نبيهم.

قوله: (يشهد على فساد عقائدهم وقبح أعمالهم والعامل في الظرف مضمون المبتدأ

يضاعف ثواب تلك الحسنة بإعطاء الزائد عليه من فضله معنى التفضل مستفاد من لفظ ﴿من لدنه﴾ [النساء: ٤٠].

قوله: لأنه تابع للأجر فكان تسمية للشيء باسم مجاوره وسلك الإمام ههنا مسلكاً آخر وهو أن ذلك التضعيف يكون من جنس اللذات الموعد بها في الجنة وأما هذا الأجر العظيم الذي يؤتيه من لدنه فهو اللذة الحاصلة عند الرؤية وعند الاستغراق في المحبة والمعرفة وبالجملة فذلك التضعيف إشارة إلى السعادة الجسمانية وهذا الأجر العظيم إشارة إلى السعادة الروحانية.

قوله: والعامل في الظرف مضمون المبتدأ والخبر فإن كيف خبر مبتدأ محذوف تقديره كيف حال الكفرة ومعنى الاستفهام التهويل والاستعظام فالمعنى فكيف حالهم من الهول وقت مجيئنا من كل أمة بشهيد قال الإمام وجه النظم هو أنه تعالى بين أن في الآخرة لا يجري على أحد ظلم وأنه

---

(١) أي بحسب المقدر وكونه بحسب المدة بعيد.

والخبر من هول الأمر وتعظيم الشأن) أي المراد الشهادة عليهم لا لهم بمعونة الاستفهام الذي للتهويل ولهذا قال المص من هول الأمر. **(يا محمد)**.

قوله: **(تشهد على صدق هؤلاء الشهداء)** وهذه الشهادة وإن كانت لهم عدي بعلى إما لتضمنه معنى الرقيب أو للمشاكلة التقديرية والمستفاد من كلامه في قوله: ﴿لتكونوا شهداء على الناس﴾ [البقرة: ١٤٣] الآية إن الشهداء على الأمم أمة محمد عليه السلام والرسول عليه السلام يشهد بعدالة أمته وما ذكره هنا يخالف ظاهراً ما ذكره هناك في موضعين.

قوله: **(لعلمك بعقائدهم واستجماع شرعك مجامع قواعدهم)** إشارة إلى جواب سؤال وهو أنه عليه السلام متأخر عنهم زماناً فكيف يشهد.

قوله: **(وقيل هؤلاء إشارة إلى الكفرة المستفهم عن حالهم)** فعلى هذا كلمة على في موضعه لعل وجهه أن أمته عليه السلام لما كان يشهدون هذه الأمم والرسول كان يشهد لصدق أمته كان يشهد عليه السلام على هذه الكفرة لكن لكونه خلاف الظاهر مرضه.

قوله: **(وقيل إلى المؤمنين لقوله تعالى: ﴿لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً﴾** [البقرة: ١٤٣]) وجهه أنهم وإن لم يكونوا مذكورين لفظاً أو تقديراً لكنهم حاضرون حساً فبهذا الاعتبار يصح أن يشار بهؤلاء لكن لكونه غير ملائم لما سبق فإنه يقتضي ظاهره أن تكون الإشارة إلى الأنبياء لا إلى الكفرة مع أن الحاضر بعض الأمة فاحتيج إلى التغليب.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ وَعَصَوُا۟ ٱلرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّىٰ بِهِمُ ٱلْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ ٱللَّهَ حَدِيثًا ﴿٤٢﴾﴾

قوله: **(بيان لحالهم حينئذٍ)** أي هذه الجملة مستأنفة مسوقة لبيان حالهم التي أشير إلى هولها وفظاعتها.

قوله: **(أي يود الذين جمعوا بين الكفر وعصيان الرسول)** وهو الظاهر من واو

تعالى يجازي المحسن على إحسانه ويزيده على قدر حقه فبين تعالى في هذه الآية أن ذلك يجري بشهادة الرسل الذين جعلهم الله حجة على الخلق لتكون الحجة على المسيء أبلغ والتبكيت له أعظم وحسرته أشد ويكون سرور من قبل ذلك عن الرسول واظهر الطاعة أعظم ويكون هذا وعيداً للكفار الذين قال الله تعالى فيهم إن الله لا يظلم مثقال ذرة ووعداً للمطيعين الذين قال فيهم ﴿وإن تك حسنة يضاعفها﴾ [النساء: ٤٠].

قوله: نشهد على صدق هؤلاء الشهداء المشار إليه بلفظ هؤلاء الشهداء المدلول عليهم بقوله عز وجل: ﴿من كل أمة بشهيد﴾ [النساء: ٤١] وفي الكشاف فكيف يصنع هؤلاء الكفرة فيكون هذا الظرف أعني إذ منصوباً بيصنع المقدر.

قوله: أي يود الذين جمعوا الخ فسر يود الذين كفروا وعصوا على وجهين الوجه الأول على أن يراد بالموصول الكفرة خاصة والثاني على أن المراد به العام الشامل للكفرة وعصاة للمؤمنين.

العطف فالمراد بالموصول هم المشار إليهم بهؤلاء عبر بالموصول لذمهم بما في حيز الصلة والإشعار بعلة ما أصابهم من الشدة وللإيمان إلى وجه بناء الخبر ويحتمل العموم فيدخل المشار إليهم دخولاً أولياً والمراد بالرسول على هذا الجنس وعلى الأول رسولنا عليه السلام إما أن يكون اللام للعهد أو الجنس مراداً به الفرد الأكمل.

قوله: (أو الكفرة والعصاة) أي وعصوا صلة لموصول آخر فيه ضعف أما أولاً فلأن المتعارف في مثل هذا إعادة الموصول وأما ثانياً فلأن الظاهر من النصوص هذا الود من الكفرة لا من العصاة من المسلمين لجزمهم بالفوز بدار النعيم ولو بعد التعذيب بالجحيم.

قوله: (في ذلك الوقت) أشار إلى أن يومئذٍ ظرف ليود.

قوله: (أن يدفنوا فتسوى بهم الأرض كالموتى) أي أن كلمة لوقوعه بعد يود بمعنى أن المصدرية والجملة مفعول يود ولو داخل في المعنى على يدفنوا المستفاد من النظم بطريق الاقتفاء فيسوي الفاء للسببية.

قوله: (أو لم يبعثوا أو لم يخلقوا) عطف على يدفنوا أي لم يبعثوا قوله أو لم يخلقوا في الدنيا.

قوله: (وكانوا هم) مربوط بهما لا بالآخر فقط.

قوله: (والأرض سواء) أي تمنوا ذلك إذ لو لم يبعثوا ولم يخلقوا في الآخرة أو لو لم يخلقوا في الدنيا لكانوا من جنس الأرض لكن قوله تسوى بهم الأرض ظاهر في المعنى الأول إذ تسوية الأرض بهم إنما كانت متحققة إذا كانوا كالموتى فلذا اخر الاحتمالين الأخيرين إشارة إلى ضعفها.

قوله: (ولا يقدرون على كتمانه لأن جوارحهم تشهد عليهم) أي هذه الجملة عطف على يود.

قوله: ﴿فتسوى بهم الأرض﴾ [النساء: ٤٢] فعلى هذا يكون الباء في بهم بمعنى على كقوله: ﴿ومنهم من أن تأمنه بدينار﴾ [آل عمران: ٧٥] رأى على دينار ويجوز أن يكون باء السببية على تقدير مضاف أي بسبب دفنهم.

قوله: فكانوا هم والأرض سواء فعلى هذا الوجه يكون الباء بمعنى مع أي فتسوى معهم الأرض.

قوله: ولا يقدرون على كتمانه قال صاحب الكشاف ولا يقدرون على كتمانه لأن جوارحهم تشهد عليهم وقيل الواو للحال أي يودون أن يدفنوا تحت الأرض وأنهم لا يكتمون الله حديثاً قال القطب وهو على الوجه الأول عطف على قوله: ﴿تسوى بهم الأرض﴾ [النساء: ٤٢] فقوله أي يودون تفسيراً للآية على وجه العطف لأنه جعل لا يكتمون في حيز يود ثم قال وههنا شيء وهو أن قوله لا يقدرون على كتمانه إن كان تفسير الآية على وجه العطف فما الحاجة إلى تقدير القدرة مع أنه فسر بأنهم لا يكتمون وإن كان تفسير الآية على الحال فالعطف عليه بقوله وقيل للحال غير مستقيم أقول المفهوم من كلام القطب أن تفسير الآية بلا يقدرون على كتمانه إنما يناسب الحال لا

قوله: (وقيل الواو للحال أي يودون أن تسوى بهم الأرض وحالهم أنهم) أي الجملة حال من ضمير أن تسوي بهم مرضه إذ اتحاد زمان مقارنتهما غير واضح وأيضاً التقييد يوهم انتفاء المقيد عند انتفاء القيد خصوصاً عند المص.

قوله: (لا يكتمون من الله حديثاً) أي في النظم حذف وإيصال حديثاً أي حديث كفرهم وشركهم.

قوله: (ولا يكذبونه) من الكذب إذ هو إنما يمكن إذا أمكن الكتمان فهو منتف بالبرهان.

قوله: (بقولهم ﴿والله ربنا ما كنا مشركين﴾ [الأنعام: ٢٣]) دليل على ما قلنا من أن المراد بالحديث الشرك.

قوله: (إذ روي أنهم إذا قالوا ذلك ﴿ختم الله على أفواههم﴾ فتشهد عليهم جوارحهم فيشتد الأمر عليهم) إذا قالوا ذلك أي ﴿والله ربنا ما كنا مشركين﴾ [الأنعام: ٢٣] أي يكذبون ويحلفون

العطف وعندي الوجه أن الأمر بالعكس فإن الأنسب على العطف أن يكون المعنى يودون لو يدفنون تحت الأرض ولا يقدرون على التكلم بكتمان الحديث حتى لا يفتضحوا على رؤوس الأشهاد بتكذيب جوارحهم لهم فإن عدم القدرة على التكلم إنما يكون بعد الموت وأما إذا حمل ولا يكتمون على الحال كان الأنسب أن يفسر لا يكتمون بلا يقدرون إذ المعنى على الحالية يودون أن يموتوا حال كونهم غير كاتمين أي يودون أن يموتوا قبل كتمهم الحديث وافتضاحهم بظهور كذبهم بشهادة الأعضاء عليهم ولا ينافي هذه القبلية وجوب مقارنة مضمون الحال لعامل ذي الحال لأن زمان الحال عدة أجزاء من الماضي ومن المستقبل على مقدار امتداد الفعل فعلى هذا يجمع زمان الحال زمان العامل والمعنى يودون أن يوجدوا أمواتاً حال كونهم غير كاتمين حديثاً وعلى هذا هان أمر المقارنة وأقول لعل منشأ اشتباه القطب أنه حمل قول الزمخشري أي يودون أن يدفنوا تحت الأرض وأنهم لا يكتمون الله حديثاً على تفسير الآية على العطف ظاناً أن همزة أن في قوله: ﴿وأنهم لا يكتمون الله حديثاً﴾ [النساء: ٤٢] مفتوحة إذ يكون الجملة حينئذٍ داخلة تحت حيز يود فلا يصلح للحال والأظهر كسر إن والوجه عندي أن يكون هذا تفسيراً للآية على معنى الحالية بقرينة ذكره عقيب قوله وقيل الواو للحال وهمزة أن في أنهم مكسورة والتفسير على العطف قد سبق بقوله ولا يقدرون على كتمانه ويدل على أن قول الزمخشري أي يودون أن يدفنوا تحت الأرض وأنهم لا يكتمون الله حديثاً تفسير على معنى الحالية قول المص عند حمل الواو على الحال أي يودون أن تسوى بهم الأرض وحالهم أنهم لا يكتمون الله حديثاً فإنه الموافق لما في الكشاف.

قوله: إذ روي الخ فعلى هذا يكون المكتوم إشراكهم فإنهم لما رأوا يوم القيامة أن الله تعالى يغفر لأهل الإسلام ولا يغفر مشركاً قالوا تعالوا فلنجحد فيقولون ﴿والله ربنا ما كنا مشركين﴾ [الأنعام: ٢٣] رجاء أن يغفر الله لهم فحينئذٍ يختم على أفواههم وتتكلم أيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون فهناك يودون أن لو كانوا تراباً ولم يكتموا الله حديثاً ويجوز أن يكون المكتوم أمر محمد ﷺ وهو قول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أي يودون لو تنطبق عليهم الأرض ولم يكونوا كتموا أمر محمد ولا كفروا ولا نافقوا.

عليه في أول الأمر وبعد الختم على أفواههم لا يكذبونه فلا يوهم التدافع لاختلاف الزمان.

قوله: (فيتمنون أن تسوى بهم الأرض) ينكشف وجه ضعف كون ولا يكتمون الله حالاً إذ التمني بعد عدم اقتدارهم على الكتمان.

قوله: (وقرأ نافع وابن عامر تسوى على أن أصله تتسوى فأدغمت التاء في السين وحمزة والكسائي تسوى على حذف التاء الثانية يقال سويته فتسوى) أي بناء التفعل للمطاوعة لما نهى الله تعالى عن الشرك فيما سلف نهى عما يؤدي إليه فقال:

قوله تعالى: ﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا تَقْرَبُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَأَنتُمْ سُكَـٰرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا۟ مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِى سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا۟ ۚ وَإِن كُنتُم مَّرْضَىٰٓ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَآءَ أَحَدٌ مِّنكُم مِّنَ ٱلْغَآئِطِ أَوْ لَـٰمَسْتُمُ ٱلنِّسَآءَ فَلَمْ تَجِدُوا۟ مَآءً فَتَيَمَّمُوا۟ صَعِيدًا طَيِّبًا فَٱمْسَحُوا۟ بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا (٤٣)﴾

﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ [النساء: ٤٣] والتعرض بعنوان الإيمان إشعار بأن من اتصف به لا يليق أن يصدر مثل هذا الفعل القبيح.

قوله: (أي لا تقوموا إليها ﴿وأنتم سكارى﴾ [النساء: ٤٣]) أي المنهي عنه القيام إليها لكن علق النهي بالقرب مبالغة في تحريمه.

قوله: (من نحو نوم أو خمر) إشارة إلى القولين في الآية لكن الأول وهو قول الضحاك لا يلائم سبب النزول وإنما قدمه لأن الثاني طويل الذيل.

قوله: وابن عامر تسوى بفتح التاء وتشديد السين والواو معاً من باب التفعل.

قوله: والكسائي تسوى بفتح التاء وتخفيف السين وتشديد الواو من باب التفعل أيضاً.

قوله: من نحو نوم أو خمر جعل السكر أعم ولا ينافيه سبب النزول لأن الخصوص لا ينافي عموم الحكم فكأنه رحمه جمع بين القولين فإن المراد بالسكر في الآية هو السكر الحاصل من الخمر عند جمهور المفسرين وأما عند الضحاك فالمراد به السكر الطارىء من النوم والأولى هو القول الأول لأن لفظ السكر في النوم مجاز ولا يصار إلى المجاز إلا إذا تعذرت الحقيقة وأن جميع المفسرين اتفقوا على أن هذه الآية إنما نزلت في شرب الخمر وقد ثبت في أصول الفقه أن الآية إذا نزلت عند واقعة معينة ولأجل سبب معين امتنع أن لا يكون ذلك السبب مراداً بتلك الآية ودليل الضحاك أن قوله تعالى: ﴿لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون﴾ [النساء: ٤٣] ظاهره أنه تعالى نهاهم عن القرب من الصلاة حالة صيرورتهم بحيث لا يعلمون ما يقولون وتوجيه التكليف على مثل هذا الإنسان ممتنع بالعقل والنقل أما العقل فلأن ذلك التكليف تكليف ما لا يطاق وأما النقل فهو قوله عليه الصلاة والسلام «رفع القلم عن ثلاث عن الصبي حتى يبلغ وعن المجنون حتى يفيق وعن النائم حتى يستيقظ» ولا شك أن هذا السكران يكون مثل الجنون فوجب ارتفاع التكليف عنه وأجابوا عن قول الضحاك وتوجيه التكليف على مثل هذا الإنسان ممتنع فكيف يتناوله النهي حال كونه سكران بأن هذا أيضاً لازم عليكم لأنه يقال كيف يتناوله النهي وهو نائم لا يفهم شيئاً ثم الجواب عنه بعد المعارضة بالمثل أن المراد من

قوله: (حتى تنبهوا) ناظر إلى الأول والثاني معاً لكن في الأول حقيقي وفي الثاني حكمي وفيه تنبيه على أن في الكلام إيجاز الحذف وهو تنبهوا الثابت باقتضاء النص.

قوله: (وتعلموا ما تقولون) ومعلوم أن العلم بما يقولون مستلزم للعلم بما يفعلون فهو من باب الاكتفاء كقوله ﴿سرابيل تقيكم الحر﴾ [النحل: ٨١] وجه التخصيص أن سبب النزول هو القول.

قوله: (في صلاتكم) بقرينة ﴿لا تقربوا الصلاة﴾ [النساء: ٤٣].

قوله: (روي أن عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه صنع مأدبة ودعا نفراً من الصحابة حين كانت الخمر مباحة فأكلوا وشربوا) مأدبة بفتح الدال وبضمها الطعام الذي يدعى إليه وأدب القوم بأدبهم دعاهم.

قوله: (حتى ثملوا[1]) أي سكروا.

قوله: (وجاء وقت صلاة المغرب فتقدم أحدهم ليصلي بهم) أي ليصلي بهم ويؤمهم.

قوله: (فقرأ ﴿أعبد ما تعبدون﴾ [الكافرون: ٢] فنزلت) وفي الكشاف فقرأ ﴿أعبد ما تعبدون وأنتم عابدون ما أعبد﴾ [الكافرون: ٢، ٣] وفي المعالم فقرأ: ﴿قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون﴾ [الكافرون: ١، ٢] بحذف لا وهكذا إلى آخر السورة ولعل المص اقتصر لحصول المقصود أو فيه رواية أخرى.

قوله: (وقيل أراد بالصلاة مواضعها وهي المساجد) مجازا تمسكاً بقوله: ﴿ولا جنباً إلا عابري سبيل﴾ [النساء: ٤٣] بناء على أن المراد بعابري سبيل المتجاوزون في المساجد وجه التمريض هو أن قوله حتى تعلموا ما تقولون لا يلائمه ظاهراً.

قوله: (وليس المراد منه نهي السكران عن قربان الصلاة وإنما المراد منه النهي عن الإفراط في الشرب) جواب عما يقال من أن هذا تكليف للسكران الذي لا يعلم ما يقول فهو كالمجنون فيدل على جواز التكليف بما لا يطاق فأجاب بالمنع أنه خطاب للسكران بل خطاب ونهي للمؤمنين عن الشرب المؤدي إلى السكر حال وجوب الصلاة كأنه قيل ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ [النساء: ٢٩] لا تسكروا في أوقات الصلاة فمرجع النهي هو القيد مع بقاء المقيد بحاله وقد حقق المص في قوله تعالى: ﴿ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون﴾ [آل عمران: ١٠٢].

الآية النهي عن الشرب الموجب للسكر في وقت الصلاة وهو المراد من قول المصنف وليس المراد منه نهي السكران عن قربان الصلاة الخ فقوله هذا كأنه جواب عن قول الضحاك وأما الذي تمسك به الضحاك فذاك لا يدل على أن السكر المذكور في الآية هو النوم.

قوله: صنع مأدبة بضم الدال اسم طعام يتخذ للضيافة من أدب القوم يأدبهم بالكسر إذا دعاهم إلى طعامه والأدب الداعي إليه قوله: ﴿حتى ثملوا﴾ أي سكروا.

---

(١) ثملوا بالثاء المثلثة أي سكروا.

قوله: (والسكر من السكر وهو السد وقرىء سكارى بالفتح وسكرى على أنه جمع كهلكى أو مفرد بمعنى وأنتم قوم سكرى) وسكرى بفتح السين جمع أي جمع سكران فعلى حملاً على الجريح إذ السكرعلة تلحق العقل هكذا في الكشاف والزمخشري ثقة في اللغة أو مفرد هذا هو الأولى وأنتم قوم سكرى إذ القوم مفرد اللفظ.

قوله: (وسكرى كحبلى على أنها صفة الجماعة) أي وقرىء سكرى بضم السين على وأنتم جماعة سكرى.

قوله: (عطف على قوله ﴿وأنتم سكارى﴾ إذ الجملة في موضع النصب على الحال) عطف على قوله الخ لا على قوله وأنتم سكارى حتى يلزم كون الحال المفرد مع الواو.

قوله: (والجنب الذي أصابته الجنابة يستوي فيه المذكر والمؤنث والواحد والجمع في موضع النصب) بيان صحة العطف على الجمع.

قوله: (لأنه يجري مجرى المصدر) الذي هو الاجناب أي أنه وإن لم يكن مصدراً إلا أنه كالمصدر في صحة إطلاقه على القليل والكثير غاية النهي من قبيل نمت البارحة حتى الصباح.

قوله: (متعلق بقوله ﴿ولا جنباً﴾ [النساء: ٤٣] استثناء من أعم الأحوال أي لا تقربوا الصلاة جنباً في عامة الأحوال إلا في السفر وذلك إذا لم يجد الماء وتيمم ويشهد له تعقيبه

قوله: وسكرى على أنه جمع كهلكى والتمثيل بهلكى إشارة إلى أن الجمع على فعل مخصوص بما في معناه آفة كجرحى ومرضى وقتلى ولما كان السكر كالعلة والمرض جمع على سكرى بالفتح قال المصنف في تفسير قوله تعالى: ﴿وما هم بسكارى﴾ [الحج: ٢] وقرىء سكرى كعطشى إجراء للسكر مجرى العلل.

قوله: وأنتم قوم سكرى يعني إذا جعل سكرى مفرد الأبد أن يقدر موصوفه لفظاً مفرداً معناه جمع ليصح حمله على أنتم لكن يرد عليه أن القوم مذكر وسكرى صفة مؤنث ومذكره سكران فلا يصح وصف المذكر به فإذا وصف القوم به يجب أن يقال قوم سكران أو قوم سكر ولا يجوز أن يقال قوم سكرى على الإفراد فالأولى أن يمثل بما مثل به صاحب الكشاف قال أو مفرداً بمعنى وأنتم جماعة سكرى.

قوله: لأنه يجري مجرى المصدر يعني وإن كان هذا اسماً لكنه في الأصل مصدر بمعنى الإجناب ولهذا وصف الجنب بالجمع في قوله: ﴿إلا عابري سبيل﴾ [النساء: ٤٣] وفي قوله: ﴿حتى تغتسلوا﴾ [النساء: ٤٣] ومن هذا يعلم أن كل اسم يقع موقع المصدر يجري فيه ما ذكر ولا يختص به المصادر.

قوله: استثناء من أعم الأحوال فيكون نهياً للجنب عن قربان الصلاة في جمع الأحوال إلا في حال السفر والمعنى لا تقربوا الصلاة وأنتم جنب على كل تقدير من التقادير وفي حال من الأحوال إلا في حال السفر.

قوله: وذلك إذا لم يجد الماء ويتيمم يعني ليس هذا الحكم وهو حكم الترخيص للجنب لقربان الصلاة على إطلاقه ما هو المتبادر من إطلاق ظاهر الآية بل الرخصة له عند السفر إنما هي

بذكر التيمم أو صفة لقوله: ﴿جنباً﴾ [النساء: ٤٣] أي جنباً غير عابري سبيل وفيه دليل على أن التيمم لا يرفع الحدث ومن فسر الصلاة بمواضعها فسر عابري سبيل بالمجتازين فيها وجوز للجنب عبور المسجد وبه قال الشافعي رضي الله عنه وقال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه لا يجوز له المرور في المسجد إلا إذا كان فيه الماء أو الطريق) وفيه دليل على أن التيمم الخ هذا عند الشافعي وعندنا هو يرفع الحدث وإنما سماه جنباً لكونه موصوفاً بالجنابة قبل التيمم فإن محصل معنى الآية لا تقربوها جنباً حتى تغتسلوا إلا عابري سبيل فاقربوها بلا اغتسال بالتيمم وليس المعنى فاقربوها جنباً بالتيمم بلا اغتسال كما اختاره الأئمة الشافعية وثمرة الاختلاف جوازه قبل الوقت خلافاً للشافعي وجواز صلاة ما شاء من الفرائض والنوافل وعند الشافعي يتيمم لكل فرض ويصلي به ما يشاء من النفل.

قوله: (غاية النهي عن القربان حال الجنابة وفي الآية تنبيه على أن المصلي ينبغي له أن يتحرز عما يلهيه ويشغل قلبه ويزكي نفسه عما يجب تطهيرها عنه) أي إن الآية بعبارته

بشرط عدم وجدان الماء وبشرط التيمم بالصعيد الطيب وقرنية هذا التقييد قوله عز وجل بعد هذه الآية: ﴿وإن كنتم مرضى﴾ [النساء: ٤٣] الخ.

قوله: أو صفة لقوله: ﴿جنباً﴾ [النساء: ٤٣] والفرق بين أن يكون حالاً وبين أن يكون صفة أن معنى الآية على الحال لا يجوز قربان الصلاة في الجنابة إلا في حال السفر فدل الحصر على أن العذر غير متعدد فيفيد أن غير السفر من الأعذار غير مرخص قربان الصلاة للجنب كالمرض فيدل على أن الجنب المقيم المريض لا يجوز قربان الصلاة بالتيمم لأن حال المرض داخل حينئذٍ في المستثنى منه وهو عامة الأحوال غير حال السفر فإذا لم يتعدد العذر يبطل قوله عز وجل: ﴿وإن كنتم مرضى أو على سفر﴾ [النساء: ٤٣] معنى الحصر بخلافه إذا كان صفة فإن المعنى لا تقربوا الصلاة جنباً سقيمين فيحسن قوله تعالى: ﴿وإن كنتم مرضى أو على سفر﴾ [النساء: ٤٣] لجواز ترادف العذر حينئذٍ.

قوله: وفيه دليل على أن التيمم لا يرفع الحدث هذا مذهب الشافعي رضي الله تعالى عنه وجه دلالة الآية على ذلك المعنى أنه رخص للجنب المسافر أن يصلي بالتيمم حال كونه جنباً وفيه نظر لأن التيمم قائم مقام الاغتسال بالماء عند الضرورة فكما أن الجنابة تزول بالماء تزول بالتيمم أيضاً فكيف تدل الآية على بقاء الجنابة بعد التيمم قال الإمام والمراد بعابري السبيل المسافر فكون هذا الاستثناء دليلاً على أنه يجوز للجنب الإقدام على الصلاة عند العجز عن الماء أقول هذا إنما هو بالنظر إلى ظاهر إطلاق الآية وأما إذا قيد بقيد التيمم عند عدم الماء فلا دلالة لها على ذلك.

قوله: وفي الآية تنبيه الخ معنى هذا التنبيه مستفاد من ما بعد حتى في الموضعين وهما قوله سبحانه ﴿حتى تعلموا ما تقولون﴾ [النساء: ٤٣] وقوله: ﴿حتى تغتسلوا﴾ [النساء: ٤٣] فإن تطهير الباطن استفيد من الأول وتطهير الظاهر من الثاني لو بمجرد تطهير الظاهر لا يحصل بل لا بد معه من تصقيل القلب عن الدرن المكدر لمرآته الحاصل له من توجهه بحكم الطبيعة إلى ما سوى الحق تعالى حتى تنطبع فيه صور الغيب وهو ذلك الولادة التامة المرادة مما ورد في بعض الكتب السماوية وهو لن يلج ملكوت السموات والأرض من لم يولد مرتين.

تدل على أن المصلي ينبغي أن يتحرز عن السكر وبدلالته تدل على أنه ينبغي أن يتحرز عما يشغله بأسرها وأيضاً تدل بعبارته على أنه يجب تطهيره عن الحدث الأكبر وبمفهومه تدل على تزكية النفس عن الأخلاق الردية.

قوله: (﴿وإن كنتم مرضى﴾) [النساء: ٤٣] شروع في تفصيل ما أجمله في الثاني وتنبيه على أن الاستثناء عام لجميع الأعذار والاقتصار فيما قبل على استثناء السفر للإشعار بأنه العذر الغالب المنبيء عن الضرورة التي يدور عليها الترخيص حتى قيل إن عابري سبيل كناية عن مطلق المعذورين لكن الأولى مجاز عنه.

قوله: (مرضاً يخاف معه من استعمال الماء فإن الواجد له كالفاقد) مرضاً يخاف تقييد الإطلاق بقرينة فلم تجدوا ماء عن استعمال الماء أي مخافة التلف أو زيادة المرض فإن الواجد أي غير قادر على الاستعمال.

قوله: (أو مرضاً يمنعه عن الوصول إليه) أي وإن لم يخف معه عن استعماله.

قوله: (لا يجدونه فيه) لأن قوله: ﴿فلم تجدوا﴾ [النساء: ٤٣] ما قيد له أيضاً.

قوله: (وجاء أحد) غير الأسلوب حيث أتى هنا بالغيبة وأسند إلى واحد من المخاطبين لأنه كناية مما يستحيي منه ولذا اختير الكناية في قوله: ﴿أو لامستم النساء﴾ [النساء: ٤٣].

قوله: (فأحدث بخروج الخارج من أحد السبيلين) أي الكلام كنوي.

قوله: مرضاً يخاف معه الخ قال الإمام المريض على ثلاثة أقسام أحدها ما يكون بحيث لو استعمل الماء لمات كما في الجدري الشديد والقروح العظيمة وثانيها أن لا يخاف الموت باستعمال الماء لكنه يجد الآلام العظيمة وثالثها أن لا يخاف الموت ولا الآلام الشديدة ولكنه يخاف بقاء شين أو عيب في البدن والفقهاء جوزوا التيمم في القسمين الأولين وما جوزوه في القسم الثالث وزعم الحسن البصري أنه لا يجوز التيمم في الكل إلا عند عدم الماء بدليل أنه شرط جواز التيمم للمريض بعدم وجدان الماء بدليل أنه قال في آخر الآية ﴿فلم تجدوا ماء﴾ [النساء: ٤٣] وإذا كان هذا الشرط معتبراً في جواز التيمم فعند فقدان الشرط وجب أن لا يجوز التيمم وهو أيضاً قول ابن عباس رضي الله تعالى عنه وقد أشار إليه صاحب الكشاف بقوله الظاهر أن الأمر بالتيمم عند عدم الماء يتعلق بهم جميعاً وقوله الظاهر يدل على أن فيه قولاً آخر غير الظاهر من الآية وهو قول الفقهاء أن المرض مرخص للتيمم سواء وجد الماء أو لم يوجد فحينئذٍ ينصرف قوله عز وجل: ﴿فلم تجدوا ماء﴾ [النساء: ٤٣] إلى من عدا المرضى ودليل الفُقهاء أنه تعالى جوز التيمم للمريض إذا لم يجد الماء وليس فيه دلالة على منعه من التيمم عند وجود الماء ثم قد دلت السنة على جوازه وهو ما روي أن بعض الصحابة أصابته جنابة وكان به جراحة عظيمة فسأل بعضهم فأمره بالاغتسال فلما اغتسل مات فسمع النبي ﷺ فقال قتلوه قتلهم الله فدل ذلك على جواز التيمم للمريض الواجد للماء وفي قول المص إشارة إلى ذلك حيث قيد السفر في قوله تعالى: ﴿أو على سفر﴾ [النساء: ٤٣] بقوله لا تجدونه فيه ولم يقيد المرض بذلك القيد فدل ذلك على أن قوله: ﴿فلم تجدوا ماء﴾ [النساء: ٤٣] إنما هو في غير المرضى من الاصناف المذكورة.

قوله: (وأصل الغائط الموضع المطمئن من الأرض) أي في اللغة المطمئن أي المتسفل وفي العرف قضاء الحاجة فيه الظاهر أن المراد هنا المكان بقرينة جاء والمجيء منه كناية عن الحدث كما أشيرا.

قوله: (أو ماسستم بشرتهن ببشرتكم وبه استدل الشافعي) قال المص في سورة البقرة المس اتصال الشيء إلى البشرة بحيث تتأثر الحاسة فلما حمل اللمس على المس قال لبشرتها لكن قال هناك واللمس كالطلب له ولذلك يقال المسه فلا أجده فتفسيره هنا لا بدّ من التمحل.

قوله: (على أن اللمس ينقض الوضوء) الأولى على أن الملامسة إلا أن يقال المفاعلة بمعنى الثلاثي.

قوله: (وقيل أو جامعتموهن) فيكون الملامسة كناية عن الجماع وهو أبلغ من التصريح فعلى هذا أن مجرد اللمس لا ينقض الوضوء كما هو مذهبنا **(وقرأ حمزة والكسائي ههنا وفي المائدة لمستم واستعماله كناية عن الجماع أقل من الملامسة)**.

قوله: (فلم تتمكنوا من استعماله) أشار به إلى أن عدم الوجدان عبارة عن

قوله: وأصل الغائط المطمئن من الأرض كان الرجل إذا أراد الحاجة طلب غائطاً من الأرض يحجبه عن أعين الناس ثم سمي الحدث بالغائط تسمية للشيء باسم مكانه.

قوله: وبه استدل الشافعي رضي الله تعالى عنه اختلف الفقهاء في حكم هذه الآية فذهب جماعة إلى أنه إذا أفضى الرجل شيئاً من بدنه إلى شيء من بدن المرأة ولا حائل بينهما ينتقض وضوؤهما وهو قول ابن مسعود وابن عمرو به قال الزهري والأوزاعي والشافعي وقال مالك والليث بن سعد وأحمد وإسحاق إن كان اللمس بشهوة نقض الطهر وإن لم يكن بشهوة فلا ينقض وقال قوم لا ينتقض الوضوء بالمس بحال وهو قول ابن عباس وبه قال الحسن والثوري وقال أبو حنيفة لا ينتقض إلا أن يحدث لانتشار واختلف قول الشافعي فيما لو مس امرأة من محارمه كالأم والبنت والأخت أو لمس أجنبية صغيرة أصح القولين أنه لا ينتقض الوضوء لأنها ليست محل شهوة واختلف قوله في انتقاض وضوء الملموس أحدهما أنه ينتقض لاشتراكهما في الالتذاذ كما يجب الغسل عليهما بالجماع والثاني أنه لا ينتقض لحديث عائشة حيث قالت فوضعت يدي على قدميه وهو ساجد لو لمس شعر امرأة أو سنها أو ظفرها لا ينتقض وضوؤه فقوله عز وجل: ﴿أو لامستم النساء﴾ [النساء: ٤٣] مطلق على قول الشافعي ومقيد على قول أبي حنيفة رحمهما الله فالمعنى على قول أبي حنيفة ﴿أو لامستم النساء﴾ [النساء: ٤٣] ملامسة تحدث الانتشار أو المراد بالملامسة عنده الجماع لكن قالوا إذا حمل على الجماع يلزم التكرار إذ قد سبق هذا الحكم في قوله: ﴿ولا جنباً إلا عابري سبيل﴾ [النساء: ٤٣] فكان مرجوحاً ولذا أورد هذا الاحتمال بلفظ قيل.

قوله: واستعماله كناية عن الجماع أقل من الملامسة يعني أكثر ما يكنى به عن الجماع من هذين اللفظين هو لفظ الملامسة ولعل السر في ذلك صدور الفعل في المفاعلة من الجانبين وبه ناسب الجماع في أنه منهما.

قوله: فلم يتمكنوا من استعماله كما أنه إذا وجد بئراً فيه ماء ولم يكن له دلو ولا عنده رشاء ليخرجه منه فهذا بمنزلة عادم الماء وإن كان واجداً له صورة.

عدم التمكن من استعماله بعلاقة اللزوم سواء كان الماء موجوداً أو لا.

قوله: (**إذ الممنوع عنه كالمفقود**) عنه أي عن استعماله.

قوله: (**ووجه هذا التقسيم**) أي إن كلمة أو للتقسيم لا للتشكيك وبين الأقسام عموم من وجه إلا إذا قيد أحدهما بقيد لا يتناول غيره.

قوله: (**إن المرخص بالتيمم**) اسم مفعول.

قوله: (**إما محدث أو جنب**) أي بالحدث الأصغر.

قوله: (**والحالة المقتضية له**) أي الترخيص بالتيمم في حال الحدث.

قوله: (**في غالب الأمر مرض أو سفر**) وأما في بعض الأوقات خوف العدو أو شدة البرد وغير ذلك.

قوله: (**والجنب لما سبق ذكره**) بقوله: ﴿ولا جنباً إلا عابري سبيل﴾ [النساء: ٤٣].

قوله: في غالب الأمر فإن الغالب في الحال المرخصة في التيمم المرض والسفر وقد يكون غيرهما كما إذا وجد ماء ولم يقدر على إخراجه وخاف العدو أو السبع أو البرد المفرط بحيث لو توضأ بالماء أضر به وأحدث مرضاً ولم يقدر على تسخين الماء أو حبس في مكان.

قوله: والجنب لما سبق ذكره أي لما سبق ذكره في قوله: ﴿ولا جنباً إلا عابري سبيل﴾ [النساء: ٤٣] اقتصر على بيان حاله هنا حيث قيل: ﴿وإن كنتم مرضى﴾ [النساء: ٤٣] ولم يقل ﴿وإن كنتم جنباً﴾ [المائدة: ٦] مرضى أو على سفر اعتماداً على ذكره سابقاً والمحدث لما لم يجر ذكره ذكر أسباب كونه محدثاً ومن أسبابه ما يحدث بالذات كالغائط وما يحدث الغرض كملامسة النساء فأقيم ذكر أسبابه مقام ذكر المحدث واستغنى عن تفصيل أحوال المحدث بتفصيل حال الجنب هنا بقوله: ﴿وإن كنتم مرضى أو على سفر﴾ [النساء: ٤٣] فإن ذكر حال الجنب وهو المرض والسفر أغنى عن ذكر أحوال المحدث المرخصة له في التيمم كالمرض والسفر أيضاً يعني حال المرض والسفر معتبر في المحدث أيضاً فكأنه قيل وإن كنتم جنباً مرضى أو على سفر أو محدثين مرضى أو على سفر ﴿فلم تجدوا ماء فتيمموا﴾ [النساء: ٤٣] الآية قوله وبيان العذر مجملاً أي واستغنى عن تفصيل أحواله بتفصيل حال الجنب هنا وببيان العذر مجملاً في ما سبق أعني في قوله عز وجل: ﴿ولا جنباً إلا عابري سبيل﴾ [النساء: ٤٣] فإنه دل إجمالاً بمفهومه المخالف على أن الجنب يجوز له قربان الصلاة في حال السفر عند فقد الماء ويمكن أن يقال معنى إجمال بيان العذر مستفاد من قوله عز وجل: ﴿فلم تجدوا ماء فتيمموا﴾ [النساء: ٤٣] فإنه ذكر عاماً داخلاً فيه الجمع من الجنب المرضى والمسافرين والمحدثين وإجماله هو دخول المحدثين فيه لا على وجه التصريح بهم قال صاحب الكشاف فإن قلت كيف نظم في سلك واحد بين المرضى والمسافرين وبين المحدثين والمجنبين والمرض والسفر سببان من أسباب الرخصة والحدث سبب لوجوب الوضوء والجنابة سبب لوجوب الغسل قلت أراد سبحانه أن يرخص للذين وجب عليهم التطهر وهم عادمون للماء في التيمم بالتراب فخص أولاً من بينهم مرضاهم وسفرهم لأنهم المتقدمون في استحقاق بيان الرخصة لهم لكثرة المرض والسفر وغلبتهما على سائر الأسباب الموجبة للرخصة ثم عم كل من وجب عليه التطهر واعوزه الماء لخوف عدو أو سبع أو عدم آلة استقاء أو إرهاق في مكان لا ماء فيه أو غير ذلك مما لا يكثر كثرة المرض والسفر إلى هنا كلامه

قوله: (اقتصر على بيان حاله) المقتضية للترخيص بالتيمم وهو المرض والسفر كأنه قيل: ﴿وإن كنتم جنباً﴾ [المائدة: ٦] مرضى أو مسافرين الخ فلا يتوهم أن مجرد المرض والسفر من الأسباب الموجبة للطهارة والتيمم.

قوله: (والمحدث لما لم يجر ذكره) ولو قيل إن جنباً بمعنى محدثاً بالأصغر والأكبر بطريق ذكر المقيد وإرادة المطلق كيف وقد قيل إن المراد بعابري سبيل مطلق المعذورين فيكون المراد بالمستثنى جميع الأسباب الموجبة للترخيص وبالمستثنى منه جميع الأسباب الموجبة للطهارة أو المحدث فهم حكمه بدلالة النص لم يبعد وكان وإن كنتم مرضى تفصيل جميع ما أجمله في المستثنى والمستثنى منه.

قوله: (ذكر من أسبابه ما يحدث بالذات) وهو خروج ما خرج من أحد السبيلين.

قوله: (وما يحدث بالعرض واستغنى عن تفصيل أحواله بتفصيل أحوال الجنب) وما يحدث بالعرض وهو الملامسة فإنها ليست حدثا بالذات لمظنة المذي أو الودي المني هذا بناء على مذهبه وأما عندنا فالمراد بها المجامعة وإنما تعرض هنا مع ذكر الجنب فيما قيل مطلقاً بالجماع أو غيره إيذاناً بأن أغلب أسباب الجنابة هو الجماع.

قوله: (وبيان العذر مجملاً وكأنه قيل: ﴿وإن كنتم جنباً﴾ [المائدة: ٦] مرضى أو على سفر أو محدثين) وبيان العذر عطف على تفصيل حال الجنب فإن عدم وجدان الماء بمعنى عدم التمكن من استعماله عذر للترخص بالتيمم وعدم التمكن من استعماله مجمل حيث لم يبين أن سببه مرض أو سفر واستغنى بيان هذا المجمل عن التفصيل قوله والجنب لما سبق ذكره أي لم يذكر هنا لسبق ذكره هذا بناء على ما اختاره من أن ﴿أو لامستم النساء﴾ [النساء: ٤٣] على معناه الحقيقي.

توجيه السؤال أن الأقسام الأربعة المذكورة أسباب لأمور مختلفة فإن المرض والسفر سبب التيمم والحدث سبب الوضوء والجنابة سبب الغسل فكيف جمعت هذه المختلفات في سلك واحد وما الأمر الجامع الذي اجتمعوا فيه وتقرير الجواب أن المقصود بيان أن من وجب عليه الطهارة وفقد الماء له رخصة التيمم فالرخصة في التيمم عند العذر جهة جامعة موجودة في الكل فذكر أولاً من هذه الأقسام الأربعة السابقين في هذه الرخصة وهم المرضى والمسافرون لكثرة وقوع المرض والسفر ثم مهد قاعدة كلية شاملة لهذين العذرين وغيرهما من الأعذار وهي أن من وجب عليه الطهارة من المحدثين والمجنبين وأعوزه الماء فله التيمم سواء كان أعوز الماء من جهة المرض أو السفر أو خوف العدو أو إرهاق أي حبس في مكان أو غير ذلك والحاصل أنه ذكر العذر الخاص أولاً ثم ذكر العذر العام وهو إعواز الماء على طريقة قوله عز وجل: ﴿ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم﴾ [الحجر: ٨٧] والفاتحة أخص من القرآن ذكرت معه تنبيهاً على مزيد شرفها ففهنا أيضاً ذكر العذر الخاص مع العام لغلبة وقوع هذا العذر الخاص فإن قيل قوله تعالى في آخر الآية ﴿فلم تجدوا ماء﴾ [النساء: ٤٣] إن لم يعتبر في المرض والسفر فهما لا يرخصان التيمم وإن اعتبر فالمرخص ليس إلا فقدان الماء ولا دخل للمرض والسفر في الترخيص أجيب بأنه لو كان السفر والمرض من مظان إعواز الماء جعلا من الأعذار المرخصة.

قوله: (**جئتم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء**) أول جاء أحد منكم بجئتم لأن فلم تجدوا قيد للأربعة فتيمموا أجزاء للشرط المشتمل على الأربعة فهذا يقتضي ذلك التأويل وإلا فالجزاء فليتيمم بالنسبة إلى أو جاء أحد منكم وكذا يقتضي فلم يجد ماء.

قوله: (**أي فتعمدوا شيئاً**) أي معنى التيمم التعمد والقصد قوله شيئاً أي تنوين صعيداً للتقليل.

قوله: (**من وجه الأرض طاهراً**) إشارة إلى معنى الصعيد سمي به لكونه صاعداً طاهراً ظاهراً يعني أن معنى الطيب هنا الطاهر طهوراً تاماً.

قوله: (**ولذلك**) أي لأن المراد وجه الأرض مطلقاً تراباً أو غيره.

قوله: (**قالت الحنيفة لو ضرب المتيمم يده على حجر صلد ومسح أجزأه وقال أصحابنا لا بدّ أن يتعلق باليد شيء من التراب لقوله تعالى في المائدة ﴿فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه﴾ [المائدة: ٦] أي من بعضه**) على حجر صلد أي لا تراب عليه لقوله في المائدة أي المطلق محمول على المقيد وإن حمل من على التبعيض هو المتبادر.

قوله: (**وجعل من لابتداء الغاية تعسف**) جواب سؤال من قبل الحنفية.

قوله: (**إذ لا يفهم من نحو ذلك إلا التبعيض**) أي أن المفهوم من من الداخلة على الكل هو التبعيض كشربت من الماء والجواب أن الصعيد اسم لجميع أجزائها فيتناول الجميع وبهذه القرينة حمل على الابتداء.

قوله: أي فتعمدوا شيئاً من وجه الأرض طاهراً معنى التيمم التعمد والقصد يقال أممته ويممته أي قصدته والصعيد فعيل بمعنى الصاعد ثم غلب في جنس الأرض فصار اسماً قال الزجاج الصعيد وجه الأرض تراباً أو غيره فقول المص شيئاً من وجه الأرض مأخوذ من قول الزجاج ولما كان وجه الأرض عاماً شاملاً للتراب والحجر قالت الحنفية لو ضرب المتيمم يده على حجر صلد جاز تيممه والمعنى اقصدوا أرضاً وبهذا صح التعليل بقوله ولذلك قالت الحنفية الخ قال الشافعي رضي الله عنه لا بل لا بد من تراب يلتصق بيده تمسكاً بما في المائدة فإنه عز وجل قال هناك ﴿فامسحوا بوجوهكم وأيديكم﴾ [النساء: ٤٣] منه فإن لفظة من التبعيضية أفادت لصوق بعض من المضروب عليه باليد والوجه وهذا لا يتأتى في الصخر الذي لا تراب عليه قوله وجعل من لابتداء الغاية تعسف قال صاحب الكشاف فإن قلت قولهم إنها لابتداء الغاية قول متعسف ولا يفهم أحد من العرب من قول القائل مسحت برأسه من الدهن ومن الماء ومن التراب إلا معنى التبعيض قلت هو كما تقول والإذعان للحق أحق من المراء ثم كلامه المراد المجادلة وقد انصف الزمخشري من نفسه في هذه المسألة وأيضاً استدل الشافعي على ذلك بما ذكره الواحدي وهو أنه تعالى أوجب في هذه الآية كون الصعيد طيباً والأرض الطيبة هي التي تنبت بدليل قوله تعالى والبلد الطيب يخرج نباته فوجب في الذي لا ينبت أن لا يكون طيباً فكان قوله تعالى: ﴿فتيمموا صعيداً طيباً﴾ [النساء: ٤٣] أمراً بالتيمم بالتراب فقط وظاهر الأمر للوجوب واستدل أيضاً بأن أصل معنى الصعيد ينبيء عن الصعود والارتفاع ولا يكون الارتفاع إلا من الغبار.

قوله: (واليد اسم للعضو إلى المنكب) أي أن اليد وإن أطلق على ثلاثة معان من الأصابع إلى الرسغ وهو المراد في آية السرقة ومن الأصابع إلى المرفق وإلى الإبط لكن المراد هنا ما هو إلى المرفق لما ذكره المص وهذه المعاني حقيقة فيه ولذا ذهب بعض السلف هنا إلى كل منها لكن مذهبنا مذهب الشافعي والجمهور.

قوله: (وما روي أنه عليه الصلاة والسلام تيمم ومسح يديه إلى مرفقيه والقياس على الوضوء دليل على أن المراد ههنا ﴿وأيديكم إلى المرافق﴾ [المائدة: ٦]) وما روي الخ أخرجه أبو داود وهو وإن كان ضعيفاً كما قيل لكنه مؤيد بالقياس على الوضوء ولذا تعرضه المص.

قوله: (فلذلك يسر الأمر عليكم ورخص لكم) نبه به على مناسبة ختم الكلام بأوله بأن المراد بالعفو والمغفرة الترخيص كناية أو مجازاً لأنه من لوازمه وليس المراد ظاهرها لأنه لم يسبق جرم منهم بسبب هذه الأعذار وإن أمكن أن يقال إنه لا يخلو عن تقصير ما لتعاطيهم ما هو سبب لتلك الأعذار وللإشارة إلى ذلك عبر بالعفو والغفران وكونه رخصة لأنه حكم شرعي مبني على الأعذار والأصل الطهارة الكاملة وهي عزيمة.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ ﴿٤٤﴾﴾

قوله: (من رؤية البصر أي ألم تنظر إليهم أو القلب وعدي بإلى لتضمين معنى الانتهاء)

قوله: وما روي أنه عليه الصلاة والسلام تيمم الخ يريد أن اليد وإن كان اسماً للعضو إلى المنكب لكن خص بفعل النبي ﷺ والقياس إلى الوضوء بعض ذلك فكان المراد به في الآية ﴿إلى المرفقين﴾ إلى المنكبين قال الإمام قوله: ﴿فامسحوا بوجوهكم وأيديكم﴾ [المائدة: ٧] محمول عند كثير من المفسرين على الوجه واليدين إلى الكوعين وعند أكثر الفقهاء يجب مسح اليدين إلى المرفقين وحجتهم أن اسم اليد يتناول جملة هذا العضو إلى الإبطين إلا أنا أخرجنا المرفقين منه بدلالة الإجماع فبقي اللفظ متناولاً للباقي.

قوله: ولذلك يسر الأمر عليكم يريد أن الآية كناية عن الترخيص والتيسير لأن من كان عادته أن يعفو عن المذنبين فبأن يرخص للعاجز كان أولى فهذه الآية كالتعليل لقوله: ﴿وإن كنتم مرضى﴾ [النساء: ٤٣] الخ والعفو والغفران يستدعيان سبق جرم وليس في ذلك الإعذار جرم فلا يصح إجراؤها على ظاهره فوجب العدول إلى الترخيص وفي تخصيص الوصفين إدماج لشدة إيجاب الطهارة في الصلاة وأن أصل الأمر أن لا يؤتى بها إلا بالطهارة الكاملة لأنه ماثل بين يدي جبار السموات والأرض وأن الترخيص بالطهارة بالتراب باب من العفو والغفران وإذا كان حال الطهارة الظاهرة إلى هذه المثابة فما بال الطهارة الباطنة.

قوله: من رؤية البصر المفهوم من كلام الإمام أن المراد بالرؤية هناك العلم الشبيه بالإدراك بحاسة البصر حيث قال قوم ﴿ألم تر﴾ [النساء: ٤٤] معناه ألم ينته علمك إلى هؤلاء وحاصل الكلام أن العلم اليقيني يشبه الرؤية فيجوز جعل الرؤية استعارة عن مثل هذا العلم قال الإمام في

من رؤية البصر وتعديته بإلى لكونها بمعنى النظر كما قال ألم تنظر الخ قدمها لأنها الظاهر إذ المتعلق من المبصرات لكن هذا ليس بمراد إذ المراد رؤية اشترائهم الضلالة الخ ولذا قال أو قلبية أي علمية فالمعنى الأول للمبالغة في العلم كان المعلوم مبصر لكمال العلم به والمراد بالاستفهام التعجيب لأنه صار مثلا في التعجب والتعجيب حتى يجوز أن يخاطب به من لم ير بل من لم يسمع (**حظاً يسيراً من علم التوراة لأن المراد أحبار اليهود**).

قوله: (يختارونها على الهدى أو يستبدلونها به بعد تمكنهم منه أو حصوله لهم بإنكار نبوة محمد ﷺ) يختارونها أي الاشتراء هنا استعارة للإعراض عن الشيء طمعاً في غيره أو يستبدلونها به أي بالهدى وهذا أقرب من المعنى الأول الحقيقي وهو بذل الثمن لتحصيل ما يطلب من الأعيان فإن هذا إعراض عما في يده إما بالقوة وهو تمكن الهدى بالفطرة السليمة أو بالفعل أشار إليهما بقوله بعد تمكنهم منه أي من الهدى أو حصوله لهم محصلاً به غيره سواء كان من المعاني أو الأعيان لكن قدم الأول لأنه أبلغ في الذم مع أنه مناسب للحقيقي في الاستبدال والتفصيل مرّ في أول سورة البقرة بإنكار نبوة الخ الباء متعلق بيستبدلونها ويختارون على التنازع.

قوله: (وقيل يأخذون الرشى ويحرفون التوراة) فالمراد بالموصول أحبار اليهود

وجه ورود هذه الآيات عقيب الآيات المتقدمة ﴿من لدن﴾ [هود: ١] ابتداء السورة إلى هنا اعلم أنه تعالى لما ذكر من أول السورة إلى هذا الموضع أنواعاً كثيراً من التكاليف والأحكام الشرعية قطع ههنا الكلام في بيان الأحكام وذكر أحوال اعداء الدين وأقاصيص المتقدمين لأن البقاء في النوع الواحد من العلم مما يكدر الطبع ويكدر الخاطر وأما الانتقال من نوع إلى نوع من أنواع العلوم فمما ينشط الخاطر ويقوي القريحة.

قوله: وعدي بإلى الخ هذا توجيه لمعنى كلمة إلى على كل من التقديرين المذكورين لأن الرؤية سواء كانت من رؤية البصر أو القلب تعدى بنفسها لا بالواسطة.

قوله: حظاً يسيراً معنى القلة مستفاد من تنكير نصيباً وكذا من لفظ نصيباً الموضوع للبعض من الكل.

قوله: بعد تمكنهم منه إشارة إلى جواب سؤال عسى يرد هنا وهو أن معنى الاستبدال إنما يصح بعد اتصافهم بالهدى فإن معنى الاستبدال ترك شيء هو عنده وجعل الآخر بدله وهم ما كانوا على الهدى فمن أين يجوز صرف معنى الاشتراء إلى الاستبدال وحاصل الجواب أنهم لتمكنهم على الهدى كانوا كأنهم على الهدى وهذا لا يرد على حمل الاشتراء على معنى الاختيار لأن الاختيار أخذ واحد من الأمرين وترك الآخر ولا يلزم فيه أن يكون المتروك عنده بل لا يجوز.

قوله: وحصوله بالجر عطف على تمكنهم أي أو بعد حصول الهدى لهم والتمكن من الهدى بالنظر إلى الإيمان بالقرآن ونبوة محمد عليه الصلاة والسلام وحصول الهدى بالنظر إلى إيمانهم بالتوراة ونبوة موسى عليه السلام هذا هو مراده من الترديد بكلمة أو.

قوله: وقيل يأخذون الرشى عطف على يستبدلونها ويختارونها فمعنى ﴿يشترون الضلالة﴾ [النساء: ٤٤] يأخذون الرشى على تحريف التوراة فكأنهم يبيعون الهدى بأخذ الرشى ويشترون

والمراد بالضلالة تحريف التوراة لا إنكار نبوته عليه السلام لكنه مستلزم له والاشتراء يراد به ح مال الرشى مرضه لأن التخصيص خلاف الظاهر والمعنى الأول عام له ولغيره.

قوله: (ويريدون أن تضلوا أيها المؤمنون) أي يتمنون أن تضلوا وهذا معنى الإرادة هنا وفي مثله وإن لم ينالوا ما تمناهم وصيغة المضارع في الموضعين لحكاية الحال الماضية أو للاستمرار (**سبيل الحق**) (**منكم**).

قوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ أَعۡلَمُ بِأَعۡدَآئِكُمۡۚ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ وَلِيّٗا وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ نَصِيرٗا ٤٥﴾

قوله: (وقد أخبركم بعداوة هؤلاء وما يريدون بكم فاحذروهم) أي المراد بإخبار علميته مع أنها معلومة كناية عن الأمر بالحذر عنهم وعن اتخاذهم أولياء.

قوله: (وكفى بالله وليا يلي أمركم) اختير الإطناب ولم يقل وكفى بالله ولياً ونصيراً للتنبيه على تغاير الفعلين باعتبار التعلق كما قال يلي أمركم في الأول ويعينكم في الثاني ولكمال التقرر في الذهن وصيغة الماضي في مثله للاستمرار ووجه تقديم الجملة الأولى ظاهر.

قوله: (يعينكم فثقوا عليه واكتفوا به عن غيره) فثقوا الخ الكلام فيه مثله في أخبار الأعلمية والظاهر أنه لف ونشر مرتب الأول ناظر إلى الجملة الأولى والثاني إلى الثانية ويحتمل العكس.

قوله: (والباء تزاد في فاعل كفى لتأكيد الاتصال الإسنادي بالاتصال الإضافي) الأولى الباء صلة وجه الزيادة تأكيد النسبة الاتصالية أي الفاعلية بالنسبة الإضافية فإن المضاف إليه ما نسب إليه المضاف بواسطة حرف الجر لفظاً أو تقديراً كما قال ابن الحاجب.

قوله تعالى: ﴿مِّنَ ٱلَّذِينَ هَادُواْ يُحَرِّفُونَ ٱلۡكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِۦ وَيَقُولُونَ سَمِعۡنَا وَعَصَيۡنَا وَٱسۡمَعۡ غَيۡرَ مُسۡمَعٖ وَرَٰعِنَا لَيَّۢا بِأَلۡسِنَتِهِمۡ وَطَعۡنٗا فِي ٱلدِّينِۚ وَلَوۡ أَنَّهُمۡ قَالُواْ سَمِعۡنَا وَأَطَعۡنَا وَٱسۡمَعۡ وَٱنظُرۡنَا لَكَانَ خَيۡرٗا لَّهُمۡ وَأَقۡوَمَ وَلَٰكِن لَّعَنَهُمُ ٱللَّهُ بِكُفۡرِهِمۡ فَلَا يُؤۡمِنُونَ إِلَّا قَلِيلٗا ٤٦﴾

قوله: (بيان ﴿للذين أوتوا نصيباً﴾ فإنه يحتملهم وغيرهم وما بينهما اعتراض) بيان

بتلك الرشى الضلالة التي هي تحريف التوراة فالرشى بمنزلة الثمن والتحريف بمنزلة المبيع وفي ضمن هذه المعاملة الشبيهة بالمبايعة اشتراء الضلالة بالهدى.

قوله: فإنه يحتملهم وغيرهم قال صاحب الكشاف ﴿من الذين هادوا﴾ [النساء: ٤٦] بيان ﴿للذين آوتوا نصيباً من الكتاب﴾ [النساء: ٤٤] لأنهم هود ونصارى أي لأن الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يعم اليهود والنصارى والمراد هنا اليهود فتبين بقوله: ﴿من الذين هادوا﴾ [النساء: ٤٦] قالوا في يهود نسختان بغير التنوين وبالتنوين وإن كان فيه علمية وتأنيث لأنه أريد التنكير قال الزمخشري من الأسماء ما يتعاقب عليه التعريفان باللام والعلمية كاليهود ويهود والمجوس ومجوس فعلى هذا لا يصرف يهود فإذا كان من الذين هادوا بياناً له يكون ما بينهما من الجمل الثلاث أعني قوله عز وجل والله أعلم باعدائكم ﴿وكفى بالله ولياً﴾ [النساء: ٤٥] ﴿وكفى بالله نصيراً﴾

للذين أي كلمة من بيانية فيكون حاصل المعنى وهم الذين هادوا أي تهودوا يقال هاد وتهود إذا دخل في اليهودية والذكر مجملاً أولاً والتفصيل ثانياً لكمال الإيضاح وما بينهما اعتراض والاعتراض وإن كان بجملتين لكن الثانية عطف على الأولى ولا خلاف في جوازه وإنما الاختلاف فيما إذا لم يكن عطفاً.

قوله: (أو بيان لأعدائكم) فإنها تحتملهم وغيرهم ومآلهما واحد لأن المراد بالأعداء هم الذين أوتوا الخ ولذا قدم الأول.

قوله: (أو صلة لنصيراً أي ينصركم من الذين هادوا ويحفظكم منه أو خبر محذوف صفته ﴿يحرفون الكلم﴾ [المائدة: ١٣]) الخ ويحفظكم الخ إشارة إلى أن النصرة إذا عدي بمن يتضمن بمعنى الحفظ آخره لأن التخصيص خلاف الظاهر لأن حفظه عام وأما في قوله تعالى: ﴿فانصرنا على القوم الكافرين﴾ [البقرة: ٢٨٦] فإنما عدي بعلى لتضمنه معنى الغلبة.

قوله: (أي ﴿من الذين هادوا قوم يحرفون الكلم﴾ [النساء: ٤٦] أي يميلونه عن

[النساء: ٤٥] اعتراضاً وإذا كان جواباً بياناً لاعدائكم تكون الجملتان الأخيرتان اعتراضاً بينهما.

قوله: أي ينصركم من الذين هادوا فحينئذٍ يكون من لتضمين النصر معنى الانتقام أي ينصركم منتقماً من الذين هادوا كقوله تعالى: ﴿ونصرناه من القوم الذين كذبوا﴾ [الأنبياء: ٧٧].

قوله: أو خبر محذوف أي أو هو خبر مبتدأ محذوف صفته ﴿يحرفون الكلم عن مواضعه﴾ [النساء: ٤٦] فحينئذٍ يكون ﴿من الذين هادوا﴾ [النساء: ٤٦] كلاماً مبتدأ لا تعلق له بما قبله ومثله في حذف الموصوف وذكر صفته قوله:

وما الدهر إلا تارتان فمنهما أموت وأخرى ابتغي العيش أكدح

أي فمنهما تارة أموت فيها.

قوله: أي يميلونه عن مواضعه التي وضعه الله فيها بإزالته عنها وإثبات غيره فيها وذلك نحو تحريفهم في صفة رسول الله ﷺ الواقعة في التورية أنه أسمر ربعة فغيروه إلى آدم طوال وآدم بمعنى أسمر والطوال بالضم الطويل الربعة متوسط القامة وللإمام ههنا سؤال وجواب أما السؤال فهو أن كتاب التورية مشهور في الشرق والغرب بلغت آحاد حروفه وكلماته مبلغ التواتر فكيف يتصور تحريف بعضها وأما الجواب فالمراد بالتحريف القاء الشبهة الباطلة والتأويلات الفاسدة وجر اللفظ من معناه الحق إلى الباطل بوجوه الحيل اللفظية كما يفعله أهل البدعة في الآيات القرآنية المخالفة لمذهبهم أقول هذا الجواب إنما يستقيم على الوجه الثاني وهو قوله أو يؤولونه على ما يشتهون فيميلونه على ما أنزل الله فيه وأما على الوجه الأول فلا فإن التحريف في الوجه الأول بتبديل لفظ ووضع لفظ آخر مكانه معناه ملائم لما يشتهونه وأما التحريف في الوجه الثاني أن اللفظ باقٍ على ما كان في كتاب التورية لكن يحرفون معناه بأن يأولوا معنى ذلك اللفظ على ما يشتهونه وأما الجواب على الوجه الأول فما قاله الطيبي لعل القوم كانوا قليلين وكذا العلماء فتواطؤوا على التبديل أقول المفهوم من جواب الطيبي أن تبديلهم ذلك كان قبل اشتهار التورية في الآفاق وقبل بلوغه حد التواتر.

مواضعه التي وضعه الله فيها بإزالته عنها وإثبات غيره فيها أو يؤولونه على ما يشتهون فيميلونه عما أنزل الله فيه) ﴿من الذين هادوا﴾ [النساء: ٤٦] قوم الخ فح يكون من للتبعيض وهذا ظاهر لأن كلهم لم يحرفوا وكونه للبيان لا ينافي التبعيض وفي كلامه إشارة إلى أن في مثل هذا المقام يقدم الخبر نحو قوله تعالى: ﴿من المؤمنين رجال صدقوا﴾ [الأحزاب: ٢٣] الآية قوله أي يميلونه فإنهم إذا بدلوه ووضعوا مكانه كلما غيره فقد مالوه عن مواضعه التي وضعها الله تعالى فيها وأزالوه عنها فمعنى الإمالة هنا الإزالة فظهر تعديته بعن هنا وأما من بعد مواضعه هو بمن فالمعنى ح أنه كانت له مواضع بأن يكون فيها فحين حرفوه تركوه كالغريب الذي لا موضع له بعد بعد مواضعه ومقاره والمعنيان متقاربان كما في الكشاف فالكلامان بالاعتبارين واختيار الأول هنا والثاني في المائدة مبني على رعاية المناسبة بما قبله وبما بعده.

قوله: (وقرىء الكلم بكسر الكاف وسكون اللام جمع كلمة تخفيف كلمة) أي جمع معنى إذ لا مخالفة بين من قال إنه اسم جنس وبين من قال إنه جمع فإن من نفى كونه جمعاً نفى كونه جمعاً اصطلاحياً كذا قاله العلامة التفتازاني وإن حمل على ظاهره فوجه تذكير الضمير في مواضعه هو أنه في تقدير يحرفون بعض الكلم عن مواضعه.

قوله: (ويقولون) عطف على يحرفون والجهة الجامعة خيالي إذ عند حكاية جسارتهم التحريف يخطر بالبال أنهم يتجاسرون مثل هذا المثالب كالمواجهة بالعصيان والطغيان.

قوله: (قولك أمرك) قولك فيه تنبيه على أنهم يخاطبون به النبي عليه السلام والمعنى ويقولون لك سمعنا وعصينا أمرك وإظهار الكفر لا ينافي الاحتيال في السب والذم لأن جميع الكفار يخاطبون النبي عليه السلام بالكفر ولا يخاطبون بسبه وذمه كذا في الكشاف وقول المص أمرك إجمال ما فصله الزمخشري.

قوله: (غير مسمع) أي غير سامع لما كان بين الأمر بالسماع وكونه غير مسمع مطلقاً تناقضاً تصدى لدفعه بالوجوه الأول الدعاء عليه بلا سمعت وهو الذي أشار إليه بقوله أي مدعواً الخ.

قوله: (أي مدعوا عليك بلا سمعت لصمم أو موت) مدعوا حال من المخاطب أي

قوله: جمع كلمة بكسر الكاف وسكون اللام تخفيف كلمة بفتح الكاف وكسر اللام فإن الساكن أخف من المتحرك روي عن الزمخشري أن هذا كما يقال اللبن بكسر اللام وسكون الباء جمع اللبنة تخفيف اللبنة أقول يرد عليه أنه كان ينبغي حينئذٍ أن يقال عن مواضعها بتأنيث الضمير والجواب ما قال الواحدي من أن هذا جمع حروفه أقل من حروف واحده وكل جمع يكون كذلك يجوز تذكيره وقال الإمام ويمكن أن يقال كون الجمع مؤنثاً ليس أمراً حقيقياً بل هو أمر لفظي فكان التذكير والتأنيث فيه جائزين قال القطب اختلف في مثله أنه مفرد أو جمع والأكثر على أنه مفرد فتصريحه بالجمعية يخالف قول الأكثرين وقول الزمخشري في المفصل ويكذبه إفراد الضمير في مواضعه.

قوله: أي مدعوا عليك بلا سمعت فلا سمعت دعاء عليه فسره بخمسة أوجه الأربعة

اسمع وأنت غير مسمع كذا في الكشاف يعني كون غير مسمع حالاً باعتبار أن يكون المراد به مدعواً عليك بلا سمعت لكنهم عبروا عنه به زعماً منهم أن دعاءهم دعوة مستجابة فلما قالوا لا سمعت كأنه صار أصم في الحال فلذا قالوا غير مسمع بدل مدعواً عليك بلا سمعت فلو ترك أو موت كما ترك الزمخشري لكان أولى ثم كلمة لا إنما يحسن دخولها في الماضي بلا تكرر في موضع الدعاء.

قوله: (أو اسمع غير مجاب إلى ما تدعوا إليه أو اسمع غير مسمع كلاماً ترضاه) غير مجاب إشارة إلى الوجه الثاني أي المراد بنفي الاستماع ليس السماع مطلقاً حتى

المذكورة أولا تفسير على أن يراد به الذم والوجه الخامس تفسير له على طريق المدح لكن على النفاق والفرق بين هذه الوجوه المذكورة أن الوجه الأول مبني على أن يكون غير مسمع دعاء عليه بلا سمعت على ادعاء قبول الدعاء فإنه إذا قبل دعاؤهم هذا يكون غير مسمع أي غير سامع فمسمع وإن كان من اسمع المتعدي لكن نزل في هذا الوجه منزلة اللازم وهو في الوجه الثاني أيضاً منزل منزلة اللازم لكن غير مسمع كناية عن غير مجاب لأنه لو كان مجاباً لكان سامعاً للجواب والوجه الثالث على أن يكون تعلقه بالمفعول مراداً ولذا قال غير مسمع كلاماً ترضاه فغير مسمع في هذه الأوجه الثلاثة حال والوجه الرابع على أن يكون غير مسمع مفعولاً به لا سمع والمسمع صفة كلام هو مفعول به لا سمع حذف الموصوف وأقيم صفته مقامه وأعرب بإعرابه والمسمع في هذا الوجه أيضاً مراد تعلقه بمفعوله ولذا قال غير مسمع إياك وهذه الأوجه الأربعة كلها وارد على الذم وأما الوجه الخامس فعلى المدح من حيث الظاهر لكن على النفاق وغير مسمع في هذا الوجه الخامس حال أيضاً ومراد تعلقه بالمفعول ولذا قال غير مسمع مكروهاً قال صاحب الكشاف غير مسمع حال من المخاطب أي اسمع وأنت غير مسمع وهو قول ذو وجهين يحتمل الذم أي اسمع منا مدعوا عليك بلا سمعت لأنه لو أجيبت دعوتهم عليه لم يسمع فكان أصم غير مسمع قالوا ذلك اتكالاً على أن قولهم لا سمعت دعوة مستجابة أو اسمع غير مجاب إلى ما تدعو إليه ومعناه غير مسمع جواباً يوافقك فكأنك لم تسمع شيئاً اسمع غير مسمع كلاماً ترضاه فسمعك عنه ناب ويجوز على هذا أن يكون غير مسمع مفعول اسمع أي اسمع كلاماً غير مسمع إياك لأن إذنك لا تعيه نبوا عنه ويحتمل المدح أي اسمع غير مسمع مكروهاً من قولك اسمع فلان فلاناً إذا سبه تم كلامه قوله وهو قول ذو وجهين يعني أنه من باب التوجيه المذكور في علم البديع وهو إيراد كلام محتمل الوجهين مختلفين كقوله:

خاط لي عمرو قباء ليت عينيه سواء

وما في الآية يحتمل الذم والمدح أما احتمال الذم فمن وجوه أحدها أن المراد اسمع منا مدعوا عليك بلا سمعت وذلك أنهم تصوروا دعاءهم وهو قولهم لا سمعت دعوة مستجابة فإذا قالوا بطريق الدعاء لا سمعت فكأنه صار أصم في الحال فيكون غير مسمع وعلى هذا غير مسمع مجري مجرى اللازم وفي الوجه الثاني والثالث قدر له مفعول وهو جواباً أو كلاماً ولما كان الوجه الأخير من هذه الأوجه الثلاثة موافقاً لتقدير المفعول به بين جوازه فعلى هذا الوجه الأخير وهو الوجه الثالث يحتمل أن يكون غير مسمع حالاً ويحتمل أن يكون مفعولاً به لا سمع وهذا هو معنى قوله ويجوز على هذا أن يكون غير مسمع مفعول اسمع.

يتناقض بل نفيه عما تدعو إليه وعن مطلوبه فإذا لم يسمع ما هو مطلوبه فكأنه لم يسمع شيئاً فلذا أطلق النفي ثم إنه يحتمل أن يكون المراد إنه غير مسمع نزل منزلة اللازم وجعل حال كونه مطلقاً كناية عنه حال كونه متعلقاً بمفعول مخصوص دلت عليه قرينته وهو ما يدعو إليه أو قدر له مفعول مخصوص بحسب القرينة ولم ينزل منزلة اللازم وهذا هو الظاهر من كلامه والأول هو الظاهر من الكشاف كلاماً ترضاه أشار به إلى الوجه الثالث والتفصيل مثل ما مرّ في التوجيه الثاني والفرق أن ما اعتبر في الوجه الثالث أعم مما قدر في الثاني.

قوله: (أو اسمع كلاماً غير مسمع إياك لأن إذنك تنبو عنه فيكون مفعولاً به) غير مسمع أي ذلك الكلام إياك فيكون غير مسمع مفعولاً به بتقدير الموصوف على جعل المرفوع لمسمع المفعول الثاني وجعل المفعول الأول محذوفاً كذا قيل ولعله لذلك آخره.

قوله: (أو اسمع غير مسمع مكروهاً من قولهم اسمعه فلان إذا سبه) غير مسمع الخ هذه إشارة إلى كون هذا القول مدحاً كما أن ما قبله إشارة إلى كونه ذماً كما صرح به في الكشاف.

قوله: (وإنما قالوه نفاقاً) أن تسمع غير مسمع بدل استمعت مكروهاً نفاقاً بإرادة المدح والدعاء ظاهراً وقصد الذم والسب باطناً ولو قال لا أسمعت مكروهاً لكان نصاً في المدح ولفات غرضهم الفاسد وليس المعنى على أنهم إنما قالوه على قصد المعنى الأخير نفاقاً لأنه مع كونهم بمعزل عن قصده كما أشير إليه بتأخيره ليس من النفاق في شيء بل جواب سؤال وإذا كان المعنى ذلك فلم لم يصرح وقالوا واسمع غير مسمع المحتمل للمدح والذم فأجاب بما ترى.

قوله: (انظرنا نكلمك أو نفهم كلامك) بيان أصل المعنى للفظ ومرادهم غير ذلك.

قوله: (فتلا بها) أصل المعنى للي.

قوله: (وصرفا للكلام إلى ما يشبه السب) المعنى المراد هنا اللازم للفتل إذ الصرف والإمالة لازم له.

قوله: (حيث وضعوا راعنا المشابه لما يتسابون به موضع انظرنا وغير مسمع موضع لا أسمعت مكروهاً) لما يتسابون وهو الوصف بالرعونة والحق وهو راعينا والتفصيل في سورة البقرة.

قوله: (وفتلا بها أو ضماً ما يظهرون من الدعاء والتوقير إلى ما يضمرون من السب والتحقير نفاقاً) وضماً هذا لازم للفتل أيضاً أي ليس المراد به صرف الكلام بل الضم المذكور **(استهزاء به وسخرية)**.

قوله: (ولو ثبت قولهم هذا مكان ما قالوه) بأن قالوا سمعنا وأطعنا مكان سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وانظرنا مكان راعنا.

قوله: (لكان قولهم ذلك خيراً لهم وأعدل) أشار به إلى أن اسم كان راجع القول المؤول وخيراً من قبيل الصيف أحر من الشتاء أو بمعنى أصل الفعل وكذا أعدل.

قوله: (وإنما يجب حذف الفعل بعد لو في مثل ذلك لدلالة أن عليه ووقوعها موقعه) وهذا مذهب المبرد واختاره الشيخان وقيل إنه مبتدأ لا خبر له وقيل خبره مقدر لدلالة أن عليه لأنه حرف توكيد يفهم منه معنى الثبوت ولذا قال ووقوعه موقعه.

قوله: (﴿ولكن لعنهم الله﴾ [النساء: ٤٦] الآية ولكن خذلهم وأبعدهم عن الهدى بسبب كفرهم) أي ولكن لا يستطيعون أن يقولوا ذلك إذ لعنهم الله وأبعدهم عن الهدى بالختم على قلوبهم فأنى لهم الوصول إلى القول السديد والحكم الرشيد.

قوله: (أي إيماناً قليلاً لا يعبأ به وهو الإيمان ببعض الآيات والرسل) أي إلا إيماناً قليلاً أي تصديقاً قليلاً وليس المراد إيماناً شرعياً إذ لا يجتمع مع الكفر ببعض فلذا قال لا يعبأ به وقلته بحسب قلة المؤمن به كما أشار بقوله وهو الإيمان ببعض الآيات فلو قيل فلا يؤمنون إلا شيئاً قليلاً يجعل قليلاً مفعولاً به لا مفعولاً مطلقاً لم يبعد قوله أي إيماناً أي الموصوف محذوف الخ.

قوله: (ويجوز أن يراد بالقلة العدم كقوله:

قليل التشكي للمهم يصيبه)

أي عديم التشكي للمهم أي لما يحزنه.

قوله: (أو إلا قليلاً منهم آمنوا أو سيؤمنون) وهو الملائم لقوله لا يؤمنون كأنه استدراك على الكشاف حيث اقتصر على الأول بل لو اقتصر على الثاني لكان أحسن أو الملائم لآمنوا فلم يؤمنوا.

قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِتَٰبَ ءَامِنُواْ بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُم مِّن قَبْلِ أَن نَّطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰٓ أَدْبَارِهَآ أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّآ أَصْحَٰبَ ٱلسَّبْتِ ۚ وَكَانَ أَمْرُ ٱللَّهِ مَفْعُولًا ﴿٤٧﴾﴾

قوله: (﴿يا أيها الذين﴾ [النساء: ٤٧] الآية) خطاب لهم قاطبة آثر بيان جناية أحبارهم وأشرارهم فلذا اختير هنا إيتاء الكتاب وهو عام واختير فيما قبل إيتاء نصيب من

قوله: لكان قولهم ذلك يعني أن الضمير في كان راجع إلى مصدر قالوا في ولو أنهم قالوا ويجوز أن يكون راجعاً إلى مضمون أنهم قالوا لأن المعنى ولو ثبت قولهم سمعنا وأطعنا لكان قولك ﴿ذلك خيراً لهم﴾ [النساء: ٤٦].

قوله: وإلا إيماناً قليلاً فعلى هذا يكون المستثنى منه إيماناً أي فلا يؤمنون إلا إيماناً قليلاً وهو إيمانهم بمن خلقهم وببعض الرسل مع كفرهم بغيره.

قوله: ويجوز أن يراد بالقلة العدم فالمعنى فلا يؤمنون قطعاً قوله: ﴿وإلا قليلاً منهم﴾ فهذا على أن يكون المستثنى منه الواو في فلا يؤمنون.

التورية لاختصاصه بعلمائهم قوله بما نزلنا وهو القرآن عبر عنه بالموصول تفخيماً بإيهامه أولا وبمضمون الصلة ثانياً وتحقيقاً من عنده ثالثاً.

قوله: (من قبل أن نمحو تخطيط صورها أو نجعلها على هيئة أدبارها يعني الإقفاء) من قبل أن نمحو الخ وهذا لازم المعنى المراد بتخطيط الصور ما صوره الباري بإرادته وللية في وجه الإنسان من الحاجب والأنف ونحوهما ومحوها ما ذكره المص أي إزالة تخطيط الصور المذكورة وتسوية الوجوه وجعلها مثل أدبارها وهي القفا.

قوله: (أو ننكسها إلى ورائها في الدنيا أو في الآخرة) معنى آخر له اخره لأنه لا يلائم الطمس وإن وافق قوله: ﴿فنردها على أدبارها﴾ [النساء: ٤٧] أي نجعل تخطيط الصور والعيون في القفا فينقلب صورهم فيكون مسخاً إما في الدنيا أو في الآخرة هذا شامل للوجهين لا للأخير فقط كما يوهمه العبارة والفرق بين المعنيين أن في الأول اعتبر إزالة تخطيط الصور وتغييرها وجعل الوجوه كالقفا وهذا معنى فنردها على ادبارها فح الفاء في فنردها للتسبيب لأن تغير تخطيط الصور وإزالتها سبب لكون الوجوه مثل الادبار وإن أريد بالرد على أدبارها ردها على أدبارها بعد إزالة التخطيط فيكون الفاء للتعقيب فيكون وعيداً بعقابين أحدهما عقيب الآخر بدون السببية ردها على أدبارها بعد الطمس وفي الوجه الثاني اعتبر رد الوجوه إلى أدبارها بدون تغيير تخطيط الصور بقرينة المقابلة فينكس الوجوه إلى الخلف والقفا إلى القدام.

قوله: (وأصل الطمس إزالة الأعلام الماثلة) بالثاء المثلثة أي المنصوبة في الطرق علامة لها وحسن الظن بالمص أنه اطلع كون هذا المعنى له في اللغة وأشار به إلى أن المراد بالطمس هنا مجاز بجامع الإزالة.

قوله: من قبل أن نمحو هذا على حمل الطمس على حقيقته وهو المحو فالمراد من طمس الوجوه محو تخطيط صورها فإن الوجه إنما يتميز عن سائر الأعضاء بما فيه من المحاسن فإذا أزيلت ومحيت كان ذلك طمساً ومعنى قوله: ﴿فنردها على أدبارها﴾ [النساء: ٤٧] والوجوه إلى ناصية القفا جعلها مثل الإقفاء في العراء عن التخليط التي فيها وهذا إنما جعله الله عقوبة لما فيه من التشويه في الخلقة والفضيحة لأن عند ذلك يعظم الغم والحسرة.

قوله: أو ننكسها عطف على نحو النكس من نكست الشيء قلبته على رأسه فانتكس والمراد هنا قلب الوجوه وردها نحو القفا قوله وقد يطلق بمعنى الطلس من طلسه يطلسه فالطلس بالفارسية تأبديد كردن فالطمس على كل من هذين المعنيين يناسب المحو ويجوز أن يراد بالطمس في الآية معناه المجازي وهو أن يكون بمعنى مطلق القلب والتغيير وطمس الوجوه على هذا يحتمل معنيين أحدهما تقبيح صورهم يقال طمس الله وجهه كقولك قبح الله وجهه وهو المعنى بقوله من قبل أن نغير وجوهاً فتسلب وجاهتها الخ والثاني إزالة آثارهم عن بلاد العرب ومحو أحوالهم عنها وهذا هو المراد من قوله: أو نردها إلى حيث جاءت منه فقوله: أو نردها عطف على نكسوها لا على نغير وجوهاً.

قوله: (وقد يطلق بمعنى الطلس في إزالة الصورة) أي مجازاً بمعنى إزالة الصورة كما فيما نحن فيه والطمس محو النقوش والصور.

قوله: (ولمطلق القلب) أي ويطلق بمعنى القلب.

قوله: (والتغيير لذلك قيل معناه من قبل أن نغير وجوهاً فنسلب وجاهتها وإقبالها ونكسوها الصغار والأدبار) والتغيير عطف تفسير وفي الكشاف كما طمس أموال القبط فقلبها حجارة فيكون المراد ح تغيير الصفة لا الهيئة فيفوت المبالغة إذ تغيير الهيئة يستلزم تغيير الصفة وعن هذا اخره.

قوله: (أو نردها إلى حيث جاءت منه وهي أذرعات الشام يعني اجلاء بني النضير ويقرب منه قول من قال إن المراد بالوجوه الرؤساء) أي استعارة شبهوا بها في الشرافة فقوله أو نردها إلى حيث جاءت الخ مجاز عقلي بني النضير من يهود المدينة وإخراجهم من ديارهم إلى أذرعات أرض الشام كان في زمن عمر رضي الله عنه.

قوله: (أو من قبل أن نطمس وجوهاً بأن نعمي الأبصار عن الاعتبار ونصم الأسماع

قوله: ويقرب منه قول من قال الخ وجه قربه منه أنه قد وقع ذلك وهو تغيير الحال من الوجاهة إلى الصغار والذلة والرد إلى حيث جاؤوا منه على رؤسائهم ووجهائهم ويؤيده ما قال عبد الرحمن بن زيد هذا الوعيد قد لحق اليهود ومضى في إجلاء قريظة والنضير إلى الشام فرد الله وجوههم على أدبارهم حتى عادوا إلى أذرعات واريحاء من أرض الشام.

قوله: أو ﴿من قبل أن نطمس﴾ [النساء: ٤٧] عطف على نغير وجوهاً فالمعنى من قبل أن نعمي الأبصار عن الاعتبار الخ هذا المعنى أيضاً على أن يراد بالطمس المعنى المجازي الذي هو القلب والتغيير لكن هذا التغيير غير التغيير المذكور المدلول عليه بالمعطوف عليه فإن ذلك تغيير من العزة إلى الذلة وهذا من الهدى إلى الضلال قال الحسن المراد يطمسها عن الهدى فيردها على آدبارها أي على ضلالتها والمقصود بيان القائها في أنواع الخذلان وظلمات الضلالات قال الإمام وتحقيق القول فيه أي في هذا الوجه الأخير أن الإنسان في مبدأ خلقته ألف هذا العام المحسوس ثم إنه عند الكفر والعبودية كأنه يسافر من عالم المحسوسات إلى عالم المعقولات فقد أمه عالم المعقولات وورائه عالم المحسوسات فالمخذول هو الذي يرد من قدامه إلى خلفه كما قال تعالى في وصفهم ﴿ناكسوا رؤوسهم﴾ [السجدة: ١٢] فإن قيل إنه تعالى هددهم بطمس الوجوه ولم ينقل أنه تعالى طمسها قلنا إن حمل الطمس على المعنى المجازي فلا إشكال وإن حمل على الحقيقة فالجواب عنه بوجوه الأول أنه تعالى ما جعل الوعيد هو الطمس بعينه بل جعل الوعيد إما الطمس وإما اللعن فإنه تعالى قال: ﴿أو نلعنهم كما لعنا أصحاب السبت﴾ [النساء: ٤٧] وقد فعل أحدهما وهو اللعن الثاني أن قوله تعالى: ﴿آمنوا﴾ [النساء: ٤٧] تكلف متوجه عليهم في جميع مدة حياتهم فلزم أن يكون قوله: ﴿من قبل أن نطمس وجوهاً﴾ [النساء: ٤٧] واقعاً في الآخرة فصار التقدير آمنوا من قبل أن يجيء الوقت الذي نطمس فيه وجوهكم وهو ما بعد الموت الثالث أن قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين أوتوا الكتاب﴾ [النساء: ٤٧] خطاب مع جميع علمائهم فكان التهديد بهذا الطمس مشروطاً بأن لا يأتي أحد منهم بالإيمان وهذا الشرط لم يوجد لأنه آمن عبد

عن الإصغاء إلى الحق بالطبع ونردها عن الهداية إلى الضلالة) بأن نعمي الأبصار فنزل ختم الحواس منزلة إزالتهم في عدم الانتفاع استعارة ونردها عن الهداية أي الهداية التي من شأنها حصولها لهم وإن لم تحصل بعد.

قوله: (أو نخزيهم بالمسخ) أصل اللعن الطرد والإبعاد وهو عقوبة وخزي ولذا فسره به قوله أو نخزيهم بالمسخ أي اللعن هنا ليس بالمعنى المتعارف بل الخزي والحقارة بالمسخ بقرينة التشبيه إذ الخزي لازم للعن.

قوله: (كما أخزينا به) إشارة إلى ما قلنا.

قوله: (أصحاب السبت أي بمسخهم مثل مسخهم) أصحاب السبت وهم الذين اعتدوا في السبت في زمن داود عليه السلام واشتغلوا بالصيد مع أنهم نهوا عنه.

قوله: (أو نلعنهم على لسانك كما لعناهم على لسان داود) الظاهر أنه حمل اللعن على المتعارف أي نلعنهم على اللسان العربي كما لعناهم على اللغة العبرانية والسريانية لأن المص قال هنا أي لعنهم الله في الزبور والإنجيل على لسانهما.

قوله: (والضمير لأصحاب الوجوه أو للذين على طريقة الالتفات أو للوجوه أن أريد بها الوجهاء) لأصحاب الوجوه إذ الوجوه تدل على أصحابها أو التقدير وجوه قوم على طريقة الالتفات أي من الخطاب إلى الغيبة لأن الذين منادى حقيقة وإن كان وصفاً له ظاهراً هذا قال العلامة التفتازاني في شرح التلخيص لأن حق العائد إلى الموصول أن يكون بلفظ الغيبة ثم قال وما سبق إلى بعض الأوهام من أن نحو ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ [النساء: ٥٩] من باب الالتفات والقياس آمنتم فليس بشيء فمقتضى ذلك أن لا يكون هنا التفات وليست شعري لم لم يقل إن في أوتوا التفاتاً لأن ضميره راجع إلى اللذين أيضاً.

قوله: (وعطفه على الطمس بالمعنى الأول يدل على أن المراد به ليس مسخ الصورة

الله بن سلام وجمع كثير من أصحابه ففات المشروط لفوات الشرط الرابع أنه تعالى لم يقل من قبل أن نطمس وجوهكم بل قال: ﴿من قبل أن نطمس وجوهاً﴾ [النساء: ٤٧] وعندنا أنه لا بد من طمس في اليهود أو مسخ قبل قيام الساعة ومما يدل على أن المراد ليس طمس وجوههم بأعيانهم بل طمس وجوه غيرهم من أبناء جنسهم قوله أو نلعنهم فذكرهم على وجه المغايبة ولو كان المراد أولئك المخاطبين لذكرهم على سبيل الخطاب وحمل الآية على طريقة الالتفات وإن كان جائزاً إلا أن الأظهر ما ذكرناه.

قوله: وعطفه على الطمس بالمعنى الأول يدل الخ وجه الدلالة على ذلك المعنى أن الطمس بالمعنى الأول وهو حمله على حقيقته لم ينقل أنه قد وقع فعلم منه أن ذلك الطمس سيقع في الآخرة فيدل عطف أو نلعنهم على الطمس بالمعنى الأول أن المراد باللعن ليس مسخ الصورة في الدنيا لأن الظاهر أن الطمس بالمعنى الأول لم يقع في الدنيا فسيكون في الآخرة وإذا كان ذلك في الآخرة لزم أن يكون اللعن بمعنى المسخ في الآخرة لا في الدنيا لأن إطلاق اللعن في المعطوف من التقييد بالزمان يشعر بأن زمانه زمان المعطوف عليه وزمان المعطوف عليه هو زمان الآخرة

في الدنيا ومن حمل الوعيد على تغيير الصورة في الدنيا) على أن المراد به أي بالمعنى ليس مسخ الصورة وإلا لم يفد قوله ومن حمل الوعيد أباً لطمس.

قوله: **(قال إنه بعد مترقب)** ويكون طمس ومسخ قبل قيام الساعة وأما احتمال أنه وقع فلم ينقل فبعيد ولذا لم يلتفت.

قوله: **(أو كان وقوعه مشروطاً بعدم إيمانهم وقد آمن منهم طائفة)** كعبد الله بن سلام وإضرابه فلما آمن تلك الطائفة رفع الوعيد عن الباقين فالشرط سلب كلي لا رفع الإيجاب.

قوله: **(بإيقاع شيء أو وعيده)** عطف على بإيقاع لا على إيقاع فقط أشار به إلى أن الأمر مفرد الأمور أو وعيده أي الوعيد هنا.

قوله: **(أو ما حكم به وقضاه)** في علمه وقضائه في اللوح المحفوظ الظاهر أنه على هذا أيضاً مفرد الأمور.

قوله: **(نافذاً)** ناظر إلى المعنى الأول.

قوله: **(أو كائناً)** ناظر إلى الاحتمالات الأخر.

قوله: **(فيقع لا محالة ما أوعدتم به إن لم تؤمنوا)** فيقع نتيجة المذكور والغرض منه إن لم تؤمنوا بالسلب الكلي كما أوضحنا آنفاً هذا إذا حمل الوعيد في الدنيا وأما في الآخرة فالأمر واضح.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِۦ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَآءُ ۚ وَمَن يُشْرِكْ بِٱللَّهِ فَقَدِ ٱفْتَرَىٰٓ إِثْمًا عَظِيمًا ﴿٤٨﴾﴾

قوله: **(﴿إن الله لا يغفر﴾)** [النساء: ٤٨] وفيه إقناط عامة الكفرة عن الرحمة

فالظاهر منه أن زمان المعطوف أيضاً زمان الآخرة والحاصل أن قيداً من القيود إذا كان معتبراً في المعطوف عليه صريحاً أو دلالة لا بد أن يعتبر ذلك القيد في المعطوف والتقييد فيما نحن فيه معتبر في المعطوف عليه دلالة لأن الطمس بالمعنى الأول لم يقع في الدنيا فعلم أنه يكون في الآخرة فوجب أن يكون المعطوف وهو اللعن بمعنى المسخ في الآخرة.

قوله: ومن حمل الوعيد أي ومن حمل معنى أن نطمس على تغيير الصورة في الدنيا قال إنه بعد مترقب كما ذكر في الجواب الرابع قوله أو كان وقوعه مشروطاً بعدم إيمانهم وهو ما ذكر في الجواب الثالث.

قوله: بإيقاع شيء هذا على أن يكون الأمر واحد الأوامر وقوله أو وعيده أو ما حكم وقضى على أن يكون واحد الأمور فإن الوعيد وما حكم وقضى به أمر من الأمور فقوله نافذاً أو كائناً لف ونشر فإن نافذاً ناظر إلى أن يكون الأمر في الآية واحد الأوامر بأن يكون المراد به الأمر بالشيء وقوله كائناً ناظر إلى أن يراد به أمر من الأمور كالوعيد والمقضى به قوله فيقع ما أوعدتم به بيان على كل واحد من محتملي معنى الأمر فإن الأمر سواء كان بمعنى الأمر بالشيء أو بمعنى أمر من الأمور من مشمولات الوعيد المذكور وهو الوعيد بالطمس فهما داخلان فيه دخولاً أولياً.

والغفران خصوصاً لأهل الكتاب من أهل العدوان وبه يظهر وجه الارتباط إلى ما قبله لذوي العرفان أن يشرك المراد بالشرك مطلق الكفر على خلود عذابه أي دوامه.

قوله: (لأنه بت الحكم على خلود عذابه أو لأن ذنبه لا ينمحي عنه أثره فلا يستعد للعفو بخلاف غيره) وهو الشرك قوله فلا يستعد للعفو إن أريد عدم الاستعداد لذاته فظاهره ينافي ما سيأتي في أواخر سورة المائدة من عدم غفران الشرك مقتضى الوعيد فلا امتناع فيه لذاته وإن أريد عدمه بناء على بت الحكم وقطعه على دوام عذابه وحكمه لا يتغير فهو راجع إلى الأول.

قوله: (أي ما دون الشرك صغيراً كان أو كبيراً) أي الإشارة إلى المفهوم ضمناً كبيراً فيه استدراك على الكشاف.

قوله: (تفضلاً عليه وإحساناً) أي لمن يشاء معلق بالأخير بالفعلين أي لا يغفر ويغفر.

قوله: (وعلقه المعتزلة بالفعلين على معنى أن الله لا يغفر الشرك لمن يشاء وهو من

قوله: لأنه بت الحكم على خلود عذابه علل انتفاء تعلق الغفران بالمشرك بعلتين الأولى استدلال باللازم على ثبوت الملزوم والثانية على العكس قال الإمام في اتصال هذه الآية بما قبلها أنه تعالى لما هدد اليهود على الكفر وبين أن ذلك التهديد لا بد من وقوعه لا محالة بين أن مثل هذا التهديد من خواص الكفر فأما سائر الذنوب التي هي مغايرة للكفر فليس حالها كذلك بل هو سبحانه قد يغفرها ويعفو عنها فلا جرم قال: ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾ [النساء: ٤٨].

قوله: ﴿لمن يشاء﴾ [النساء: ٤٨] تفضلاً عليه فإذا كان قيد التفضل معتبراً في غفران ما دون الشرك فلا بد أن يعتبر في نفي غفران الشرك حتى يرد النفي والاثبات على محل واحد فيكون المعنى إن الله لا يغفر أن يشرك به تفضلاً قال الإمام هذه الآية من أقوى الدلائل لنا على العفو عن أصحاب الكبائر ثم قال اعلم أن الاستدلال بها من وجوه الوجه الأول أن قوله: ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به﴾ [النساء: ٤٨] معناه لا يغفر الشرك على سبيل التفضل لأن بالإجماع يغفره على سبيل الوجوب وذلك عندما يتوب المشرك عن شركه فإذا كان قوله: ﴿إن الله لا يغفر للمشرك﴾ هو أنه لا يغفره على سبيل التفضل وجب أن يكون قوله: ﴿ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾ [النساء: ٤٨] الشرك هو أنه يغفره على سبيل التفضل حتى يكون النفي والإثبات متواردين على معنى واحد ألا يرى أنه لو قال فلان لا يعطي أحداً تفضلاً ويعطي زيداً فإنه يفهم منه يعطيه تفضلاً حتى لو صرح فقال لا يعطي أحداً شيئاً على سبيل التفضل ويعطي زيداً على سبيل الوجوب فكل أحد يحكم بركاكة هذ الكلام فثبت أن قوله: ﴿ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾ [النساء: ٤٨] على سبيل التفضل إذا ثبت هذا فنقول وجب أن يكون المراد منه أصحاب الكبائر قبل التوبة لأن عند المعتزلة غفران الصغيرة وغفران الكبيرة بعد التوبة واجب عقلاً فلا يمكن حمل الآية عليه وإذا تعذر ذلك لم يبق إلا حمل الآية على غفران الكبيرة قبل التوبة وهو المطلوب الثاني أنه تعالى قسم المنهيات على قسمين الشرك وما سوى الشرك ثم ما سوى الشرك يدخل فيه الكبيرة قبل التوبة والكبيرة بعد التوبة والصغيرة ثم حكم على الشرك بأنه غير مغفور قطعاً وعلى ما سوى الشرك بأنه

لم يتب ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وهو من تاب) فالكفر وما دون ذلك من الكبائر سيان عندهم في أنهما لا يغفران إلا بالتوبة ويغفران لمن تاب.

قوله: (وفيه تقييد بلا دليل) أي في اعتبار المغفرة ما دون الشرك لمن تاب.

قوله: (إذ ليس عموم آيات الوعيد بالمحافظة أولى منه ونقض لمذهبهم) كأنه قيل من طرف المعتزلة ومحافظة عموم آيات الوعيد بالكفر والكبائر يقتضي تقييده بمن تاب فأجاب بأن هذه الآية عامة لمن لم يتب أيضاً فليس عموم آيات الوعيد بالمحافظة أولى من محافظة عموم هذه الآية فليحافظ عموم هذه الآية فلا دليل على التقييد بل دليل على عدم التقييد متحقق كحديث ادخرت شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي كما فصله علماؤنا الأعلام في علم الكلام لكن لحصول الغرض بما ذكره المص اكتفى به.

قوله: (فإن تعليق الأمر بالمشيئة ينافي وجوب التعذيب) إذ المشية تنبىء الاختيار والوجوب مناف له لكن المنافي له هو الوجوب عنه وليس هذا مذهبهم بل مذهبهم الوجوب عليه وهذا غير مناف للاختيار.

قوله: (قبل التوبة) أي في الأول.

قوله: (والصفح بعدها) يعني في الثاني.

مغفور قطعاً لكن في حق من يشاء ولما دلت الآية على أن كل ما سوى الشرك مغفور وجب أن تكون الكبيرة قبل التوبة أيضاً مغفورة الثالث أنه تعالى قال لمن يشاء فعلق هذا الغفران بالمشيئة وغفران الكبيرة بعد التوبة وغفران الصغيرة مقطوع به وغير معلق على المشيئة فوجب أن يكون الغفران المذكور في هذه الآية هو غفران الكبيرة قبل التوبة وهو المطلوب واعترضوا على هذا الوجه الأخير بأن تعلق الأمر بالمشيئة لا ينافي وجوبه ألا يرى أنه تعالى قال بعد هذه الآية ﴿بل الله يزكي من يشاء﴾ [النساء: ٤٩] ثم إنا نعلم أنه تعالى لا يزكي إلا من كان أهلاً للتزكية وإلا كان كذباً والكذب على الله محال فكذا ههنا ثم قال واعلم أنه ليس للمعتزلة على هذه الوجوه كلام يلتفت إليه إلا المعارضة بعمومات الوعيد ونحن نعارضها بعمومات الوعد وروى الواحدي في البسيط بإسناده عن ابن عمر قال كنا على عهد رسول الله ﷺ إذا مات الرجل منا على كبيرة شهدنا أنه من أهل النار حتى نزلت هذه الآية فأمسكنا عن الشهادات وقال ابن عباس إني لأرجو كما لا ينفع مع الشرك عمل كذلك لا يضر مع التوحيد ذنب ذكر ذلك عند عمر بن الخطاب فسكت عمر رضي الله عنه وروي مرفوعاً أن النبي ﷺ قال: «اقسموا بالإيمان وأقروا به» فكما لا يخرج إحسان المشرك المشرك من اشراكه كذلك لا يخرج ذنوب المؤمن المؤمن من إيمانه.

قوله: وفيه تقييد بلا دليل أي تقييد قوله تعالى: ﴿ويغفر ما دون ذلك﴾ [النساء: ٤٨] بالتوبة تقييد بلا دليل والمعتزلة لا يقيدون اطلاقات آيات الوعيد بل يتركونها على إطلاقها وعمومها ويقيدون إطلاقات الوعد بقيد كتقييدهم ههنا مغفرة ما دون الشرك بالتوبة والحال أن ليس عموم آيات الوعيد أولى بالمحافظة من آيات الوعد قوله ونقض لمذهبهم هذا ظاهر وكذا كونها حجة على المعتزلة والخوارج.

قوله: (فالآية كما هي حجة عليهم فهي حجة على الخوارج الذين زعموا أن كل ذنب) صغير أو كبير.

قوله: (شرك) أي كفر وأما المعتزلة فزعموا أن مرتكب الكبيرة ليس بمؤمن ولا بكافر.

قوله: (وأن صاحبه) ولو صغيرة.

قوله: (خالد في النار) لكفره وكذا صاحب الكبيرة خالد في النار عند المعتزلة لا لكفره بل لعدم إيمانه لكن عذابه دون عذاب الكفار في دار البوار.

قوله: (ارتكب ما يستحقر دونه من الآثار) أي عنده وفي جنبه.

قوله: (وهو إشارة إلى المعنى الفارق بينه وبين سائر الذنوب) يعني جملة ومن يشرك بالله ابتدائية مسوقة لبيان علة عدم المغفرة للشرك والكفر ومغفرة ما عدا الشرك.

قوله: (والافتراء[1] كما يطلق على القول يطلق على الفعل وكذلك الاختلاق) الافتراء أخص من الكذب كما بين المصنف في تفسير قوله: ﴿افترى على الله كذباً﴾ [الأنعام: ٢١] أي الافتراء هو الكذب عن عمد والكذب أعم وظاهره أنه مختص بالقول حقيقة وإطلاقه على الفعل مجاز قوله على الفعل أي والشرك كما يكون بالقول يكون بالفعل فلا بد من التعميم.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنفُسَهُمْ ۚ بَلِ ٱللَّهُ يُزَكِّي مَن يَشَآءُ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴿٤٩﴾﴾

قوله: (﴿ألم تر﴾) [النساء: ٤٩] ألم تنظر ﴿إلى الذين﴾ [النساء: ٤٩] الآية تعجيب من حالهم وهذا من قبيل الافتراء فهو مقرر لما قبله ولذا لم يعطف.

قوله: (يعني أهل الكتاب قالوا نحن أبناء الله) افتراء عظيم.

قوله: والافتراء كما يطلق الخ يعني المراد بالافتراء الواقع هنا الفعل لا القول يقال افترى فلان الكذب أي اعتمله وارتكبه المعنى فقد اعتمل إثماً عظيماً وارتكبه.

قوله: يعني أهل الكتاب قال الإمام لما هدد اليهود بقوله: ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به﴾ [النساء: ٤٨] فعندها قالوا لسنا من المشركين بل نحن من خواص الله تعالى كما حكى الله تعالى عنهم أنهم قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه وحكي عنهم أنهم قالوا: ﴿لن تمسنا النار إلا إياماً معدودة﴾ [البقرة: ٨٠] وحكي أيضاً عنهم أنهم قالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى وكان بعضهم يقول اباؤنا كانوا أنبياء فيشفعون لنا وعن ابن عباس رضي الله عنه أن قوماً من اليهود أتوا بأطفالهم إلى النبي ﷺ فقالوا يا محمد هل على هؤلاء ذنب فقال «لا» فقالوا والله ما نحن إلا كهؤلاء ما عملناه بالليل كفر عنا بالنهار وما عملناه بالنهار كفر عنا بالليل وبالجملة فالقوم كانوا قد

---

(١) قوله والافتراء من الفرى وهو القطع وقطع الشيء مفسدة له غالباً فغلب في الإفساد واستعمل في القرآن في الكذب والشرك والظلم كذا نقل عن الراغب ولذا قال المص والافتراء يطلق الخ إذ الظلم والشرك قد يكونان بالفعل أيضاً والشرك كما يكون بالقول يكون بالفعل.

قوله: (وأحباؤه) كعطف تفسير للأبناء والأحباء جمع حبيب بمعنى المحبوب ومعنى المحب لا يناسب.

قوله: (وقيل ناس من اليهود جاؤوا بأطفالهم إلى رسول الله ﷺ) فيكون الموصول للعهد ولا قرينة معتداً بها عليه وأيضاً العموم هو الأصل والتخصيص خلاف المتبادر.

قوله: (فقالوا هل على هؤلاء ذنب قال لا قالوا والله ما نحن إلا كهيئتهم) التشبيه في عدم كتب الذنوب عليهم.

قوله: (ما عملنا بالنهار كفر عنا بالليل وما عملنا بالليل كفر عنا بالنهار) كفر عنا بالليل أي بدون توبة وبلا عمل صالح يكفره بقرينة الذم والظاهر أن منشأ زعمهم أنهم أحباء الله وتخصيص التكفير بالنهار في عمل الليل وبالعكس لأن المناسب للتكفير الوقت الذي خلا عن ذلك العمل فهذا أيضاً افتراء.

قوله: (وفي معناهم من زكى نفسه وأثنى عليها) ولو كان مؤمناً تقياً لكن مذموميته إذا لم يكن له غرض صحيح وأما تحديث النعمة ونحوه فليس بمذموم وبهذا يحصل التوفيق بين قوله تعالى: ﴿فلا تزكوا أنفسكم﴾ [النجم: ٣٢] الآية وبين قوله تعالى: ﴿وأما بنعمة ربك فحدث﴾ [الضحى: ١١] وهذا يختلف باختلاف النيات كما قال عليه السلام «إنما الأعمال بالنيات» فإذا أريد بذلك الثناء والتمدح افتخاراً يكون مذموماً فهو متعلق النهي وإن أراد بذلك تحديث نعمة الله تعالى وأنها تفضل من الله تعالى بلا استحقاق مني فيكون حسناً ممدوحاً وهذا متعلق الأمر يرجى عليه الثواب لأن الظاهر الأمر بالتحديث للندب كما أن الأول يخاف عليه العقاب.

قوله: (بل الله يزكي من يشاء) ظاهره قصر التزكية عليه تعالى ولا ينافيه اذكرناه إذ المراد قصر التزكية المعتد بها كما نبه عليه المص بقوله هي المعتد بها الخ.

قوله: (تنبيه على أن تزكيته تعالى هي المعتد بها دون تزكية غيره فإنه العالم بما ينطوي عليه الإنسان من حسن أو قبح) من حسن أي شرعي أو قبح شرعي كما هو مذهب المص أو صفة كمال وصفة نقصان.

بالغوا في تزكية أنفسهم فذكر تعالى في هذه الآية أنه لا عبرة بتزكية الإنسان نفسه إنما العبرة بتزكية الله له والمراد بالتزكية ههنا عبارة عن مدح الإنسان نفسه ومنه تزكية المعدل للشاهد.

قوله: فإنه العالم بما ينطوي عليه الإنسان قال الراغب التزكية إما بالفعل وهو أن يتحرى الإنسان ما فيه تطهير بدنه وذلك يصح أن ينسب إلى العبد كقوله: ﴿قد أفلح من زكاها﴾ [الشمس: ٩] وإلى من يأمره بفعله كقوله تعالى: ﴿خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها﴾ [التوبة: ١٠٣] وأما بالقول وذلك الإخبار عنه بذلك ومدحه به ومحظور على الإنسان أن يفعل ذلك بالشرع فقط بل بمقتضى العقل أيضاً من غير داع إلى ذلك فالتزكية في ذلك في الحقيقة هي الإخبار عما ينطوي عليه الإنسان ولا يعرف ذلك إلا الله تعالى ولهذا قال: ﴿بل الله يزكي من يشاء﴾ [النساء: ٤٩].

قوله: (وقد ذمهم) إشارة إلى ارتباط قوله بل الله يزكي بما قبله والذم بقوله تعالى: ﴿انظر كيف يفترون﴾ [النساء: ٥٠] الآية وكذا بقوله: ﴿ألم تر إلى الذين﴾ [النساء: ٤٩] الآية.

قوله: (وزكى المرتضين من عباده المؤمنين) أي في مواضع عديدة بالإيمان والعمل الصالح وبالفوز العظيم والفلاح الجسيم.

قوله: (وأصل التزكية نفي ما يستقبح) ثم استعمل في إثبات الفعل الجميل ونفي ما يستقبح.

قوله: (فعلاً أو قولاً) لمنع الخلو وكذا قوله بالذم أو العقاب لمنع الخلو أيضاً والداعي إلى ذلك التنبيه على أن أحد الأمرين كاف في ذلك فما ظنك بمجموع الأمرين.

قوله: (بالذم أو العقاب على تزكيتهم أنفسهم بغير حق) إشارة إلى ما ذكرناه آنفاً.

قوله: (أدنى ظلم وأصغره وهو الخيط الذي في شق النواة يضرب بها المثل في الحقارة) أي يذكر فتيلاً ويراد به كمال الحقارة بطريق الاستعارة التمثيلية.

قوله تعالى: ﴿ٱنظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى ٱللَّهِ ٱلْكَذِبَ وَكَفَىٰ بِهِۦٓ إِثْمًا مُّبِينًا ۝٥٠﴾

قوله: (﴿انظر كيف يفترون على الله الكذب﴾ في زعمهم أنهم أبناء الله وأزكياء عنده) ظاهره إنكار كيفية الافتراء والمراد إنكار الافتراء كناية للمبالغة.

قوله: (أي بزعمهم هذا أو بالافتراء) فاعل كفى زعمهم والباء صلة أو الفاعل الافتراء قوله أو بالافتراء إشارة إليه ومآلهما واحد.

قوله: (لا يخفى كونه مأثماً من بين آثامهم) أي مبيناً من أبان اللازم بمعنى ظهر.

قوله: وقد ذمهم معنى الذم مستفاد من الاستفهام الإنكاري في ﴿ألم تر﴾ [النساء: ٤٩].

قوله: بالذم والعقاب على تزكيتهم أنفسهم هذا ناظر إلى قوله تعالى: ﴿ألم تر إلى الذين يزكون﴾ [النساء: ٤٩] الآية المفهوم منه الذم ويجوز أن يكون معنى ولا يظلمون إن الذين زكاهم الله يثبتهم على طاعاتهم ولا ينقص من ثوابهم شيئاً.

قوله: وهو الخيط الذي في شق النواة كذا روي عن ابن السكيت والنقير النقطة في ظهر النواة والقطمير القشرة الرقيقة التي هي على النواة وهذه الأشياء كلها تضرب للشيء الحقير أي لا يظلمون لا قليلاً ولا كثيراً فقوله تعالى هنا ﴿لا يظلمون فتيلاً﴾ [النساء: ٤٩] كقوله: ﴿إن الله لا يظلم مثقال ذرة﴾ [النساء: ٤٠].

قوله: بزعمهم يعني فاعل كفى وهو الضمير المجرور في به إما زعمهم أنهم أبناء الله المذكور حكماً في ضمن الذين يزكون أنفسهم لأن تزكيتهم أنفسهم هي قولهم: ﴿نحن أبناء الله﴾ [المائدة: ١٨] والافتراء المدلول عليه بقوله: ﴿يفترون﴾ [النساء: ٥٠] والباء مزيدة لتأكيد الاتصال الإسنادي بالاتصال الإضافي.

قوله: لا يخفى كونه مأثماً الخ هذا مدلول قوله مبيناً على أنه من أبان اللازم بمعنى بأن أو صار بيناً.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ نَصِيبًا مِّنَ ٱلْكِتَٰبِ يُؤْمِنُونَ بِٱلْجِبْتِ وَٱلطَّٰغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا۟ هَٰٓؤُلَآءِ أَهْدَىٰ مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ سَبِيلًا ﴿٥١﴾﴾

قوله: (﴿**ألم تر إلى الذين**﴾) [النساء: ٤٩] الكلام مثل ما مر.

قوله: (**نزلت في يهود كانوا يقولون إن عبادة الأصنام أرضى عند الله مما يدعو إليه محمد**) في يهود أي في أحبار اليهود لأن حظا من الكتاب إنما أوتي علماؤهم ويؤيده قوله وقيل في حيي بالتصغير تصغير حي علم لأحد من أحبارهم وكان رئيسهم فعزلوه ونصبوا كعب بن الأشرف لقوله: ﴿ما أنزل الله على بشر من شيء﴾ [الأنعام: ٩١] الآية.

قوله: (**وقيل في حيي بن أخطب وكعب بن الأشرف في جمع من اليهود خرجوا إلى مكة يحالفون قريشاً على محاربة رسول الله ﷺ فقالوا أنتم أهل كتاب وأنتم أقرب إلى محمد منكم إلينا فلأنا من مكركم فاسجدوا لآلهتنا حتى نطمئن إليكم ففعلوا والجبت في الأصل اسم ضم فاستعمل في كل ما عبد من دون الله وقيل أصله الجبس وهو الذي لا خير فيه فقلبت سينه تاء والطاغوت يطلق لكل باطل من معبود أو غيره**) يحالفون بالحاء المهملة من الحلف بمعنى القسم اسم صنم أي اسم لمعبود بالباطل في الأصل فاستعمل المتعارف ثم استعمل لكل ما عبد مجازاً ذكر المقيد وأريد المطلق والمراد ما عبد من غير ذوي العقول والطاغوت يطلق الخ فيكون عطف العام على الخاص فعلوت من الطغيان قلب عينه ولامه فصار طيغوت فقلب الياء ألفاً فصار طاغوت.

قوله: فقلبت سينه ياء لقربهما في الهمس فإن كليها من الحروف المهموسة.

قوله: ويجوز أن يكون المعنى الخ مبنى هذا الوجه على أن الفاء في فإذن للعطف ومبنى الوجه الأول على أنها للجزائية فإن حمل الفاء على الجزائية كما هو الوجه الأول يكون الإنكار المستفاد من حرف الاستفهام مخصوصاً بمضمون الجملة الأولى فقط متوجهاً إلى أن يكون لهم نصيب من الملك وهو أحد المعنيين وأن حمل معنى الفاء على العطف يتوجه الإنكار إلى مجموع الجملتين أعني أن لهم نصيباً من الملك وإلى أنهم لا يؤتون الناس شيئاً أي إلى عدم الإيتاء مع أن لهم نصيباً من الملك وهو معنى الوجه الثاني ومعنى الكتابة فيه أنه توسل بنفي اللازم وهو ايتاؤهم إليك شيئاً إلى نفي الملزوم الذي هو كونهم ملوكاً لاستلزام نفي اللازم نفي الملزوم فكان ذكراً للملزوم وإرادة للازم مع جواز إرادة الملزوم وهو معنى الكتاب والفرق بين هذا الوجه والوجه الأول أن الإنكار في الوجه الأول متوجه إلى الجملة الأولى فقط وهي قوله عز وجل: ﴿لهم نصيب من الملك﴾ [النساء: ٥٣] وأن الفاء جزائية وإنما قدم هناك الشرط وقال أي لو كان لهم نصيب من الملك وفي هذا الوجه إلى مجموع الجملتين وهما الجملة المذكورة وجملة فإذن لا يؤتون الناس نقيراً ولذا قال إنكار أنهم آوتوا نصيباً من الملك وأنهم لا يؤتون الناس شيئاً والفاء على هذا عاطفة فائدتها جمع هذه الجملة مع الجملة الأولى في الإنكار على الترتيب والمعنى أن كون الملك لهم مع عدم ايتائهم الناس شيئاً إذن منكر لأن الايتاء من لوازم الملكية ولما انتفى اللازم انتفى الملزوم فتوسل باللازم إلى الملزوم فالمكنى عنه هو مضمون الجملة المعطوف عليها والمكنى به هو مضمون الجملة المعطوفة.

قوله: **(ويقولون للذين كفروا لأجلهم وفيهم)** في بعض الحواشي قال أبو سفيان لكعب نحن نخز للحجيج الكرماء ونسقيهم الماء ونقري الضيف ومحمد فارق دين آبائه وقطع الرحم وفارق الحرم انتهى مختصراً فقال كعب أنتم والله أهدى سبيلاً فنزلت هذه الآية فالجمع لرضى الباقين وصيغة المضارع إما لحكاية الحال الماضية لغرابته أو للاستمرار **(إشارة إليهم أقوم دينا وأرشد طريقاً أولئك)** أي الذين كفروا لعنهم الله فكيف أهدى من الذين آمنوا ففيه رد بليغ لقول اليهود أو أولئك القائلون لعنهم الله فلا اعتداد لقول الملعونين وقد قرر سبحانه وتعالى أن المؤمنين هم المهتدون المفلحون وأن الكافرين هم الضالون الهالكون.

قوله تعالى: **﴿أُولَٰئِكَ ٱلَّذِينَ لَعَنَهُمُ ٱللَّهُ وَمَن يَلْعَنِ ٱللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُۥ نَصِيرًا ﴿٥٢﴾﴾**

قوله: **(يمنع عنه العذاب بشفاعة أو غيرها)** الأولى بقهر وترك الشفاعة.

قوله تعالى: **﴿أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ ٱلْمُلْكِ فَإِذًا لَّا يُؤْتُونَ ٱلنَّاسَ نَقِيرًا ﴿٥٣﴾﴾**

قوله: **(أم منقطعة ومعنى الهمزة إنكار أن يكون لهم نصيب من الملك وجحد لما زعمت اليهود من أن الملك سيصير إليهم)** إنكار أن يكون أي إنكار وقوع ذلك هذا معنى الهمزة ومعنى الإضراب أنه تعالى لما سجل جناياتهم العديدة أضرب عنه إلى ما هو أقبح جناية وهو ادعائهم الملك في آخر الزمان وعود الناس إلى دينهم فقيل بل لهم نصيب من الملك أي ملك كان سواء كان ملك الملوك أو ملك العلم أو ملك النبوة فلا نصيب لليهود من شيء من ذلك وإلى هذا أشار المص بقوله وجحد لما زعمت.

قوله: **(أي لو كان لهم نصيب من الملك)** أي لا يكون لهم نصيب ولو فرض لهم نصيب من الملك لفعلوا أقبح الأخلاق الردية وهو البخل والشح ثم أشار بقوله لو كان لهم إلى أن الفاء جواب لو المقدر لكن العلامة التفتازاني ناقش بأن الفاء لا تقع في جواب لو سيما مع إذن والمضارع فالصواب إن كان لهم وأجاب بعضهم بأن لو هنا بمعنى أن وعدم وقوع الفاء في جواب لو المستعارة بمعنى أن ممنوع انتهى وينصره أن المفروض من الملك الملك في المستقبل لا في الماضي كما أشار إليه المص بقوله من أن الملك سيصير إليهم وأن الملك في الماضي متحقق فيهم.

قوله: **(فإذا لا يؤتون أحداً ما يوازي نقيراً وهو النقرة في ظهر النواة وهذا هو الإغراق في بيان شحهم)** ما يوازي أي المضاف محذوف في النظم مقدار نقير كما في الكشاف وما ذكره المص حاصله لكن لو أبقي على ظاهره لكان أدخل في الإغراق في بيان شحهم هو الإغراق وهو النوع المقبول من المبالغة وهو الذي يمكن عقلاً لا عادة.

قوله: **(فإنهم بخلوا)** أي شحوا.

قوله: **(بالنقير)** لا يبعد أن يكون إشارة إلى أن النقير محمول على ظاهره كما أوضحناه.

قوله: **(وهم ملوك)** أي فرضنا.

قوله: **(فما ظنك بهم إذا كانوا فقراء أذلاء متفاقرين)** كما هو الواقع.

قوله: (ويجوز أن يكون المعنى إنكار أنهم أوتوا نصيباً من الملك على الكناية وأنهم لا يؤتون الناس شيئاً وإذا وقع بعد الواو والفاء لا لتشريك مفرد جاز فيه الإلغاء والاعمال) إنكار أنهم أوتوا نصيباً الخ. أي إنكار واقع لمجموع المعطوف والمعطوف عليه فإن الفاء ح للعطف لا للسببية والجزائية كما في الاحتمال الأول فإنهم كانوا ذوي بساتين وأموال وقصور مشيدة كما يكون أحوال الملوك وأنهم لا يؤتون أحداً شيئاً فأنكر عليهم بأنه لا ينبغي أن يقع مثل هذا الشح ممن له عزة مال وسعة حال فالإنكار في الحقيقة ناظر إلى المعطوف وإنما اخره لمخالفته سبب النزول وادعائهم بأن الملك سيصير إليهم مع أن في الأول مبالغة تامة وأن المراد بالملك على هذا ليس على حقيقته بل كنوي كما نبه عليه المص.

قوله: (ولذا قرىء فإذا لا يؤتوا على النصب) أي بعمل إذن إما لكون الفاء جزائية أو لعطف الجملة.

قوله تعالى: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ ٱلنَّاسَ عَلَىٰ مَآ ءَاتَىٰهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦ ۖ فَقَدْ ءَاتَيْنَآ ءَالَ إِبْرَٰهِيمَ ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْحِكْمَةَ وَءَاتَيْنَٰهُم مُّلْكًا عَظِيمًا ﴿٥٤﴾﴾

قوله: (بل أيحسدون) يعني أن أم منقطعة ومعنى الهمزة إنكار للواقع أي لا ينبغي أن يقع الحسد.

قوله: واذن إذا وقع بعد الواو والفاء لا لتشريك مفرد جاز فيه الفاء أي إذا وقع بعدهما لتشريك جملة لجملة أخرى كما في هذا الموضع واحترز به عما إذا وقع بعدهما لتشريك مفرد كقولك جاء زيد وأذن عمرو وقال سيبويه أذن في عوامل الأفعال بمنزلة أظن في عوامل الأسماء وتقريره أن الظن إذا وقع في أول الكلام نصب لا غير كقولك أظن زيداً قائماً وإن وقع في الوسط جاز الغاؤه وأعماله كقولك زيد أظن قائم وإن شئت قلت زيداً أظن قائماً وإن تأخر فالأحسن الغاؤه تقول زيد منطق ظننت والسبب في ما ذكرناه أن ظن وما أشبهه من الأفعال نحو علم وحسب ضعيفة في العمل لأنها لا تؤثر في مفعولاتها أي لا تؤثر فيها تأثير فعل الجوارح فيها فإذا تقدم دل التقدم في الذكر على شدة العناية فقوي على التأثير وإذا تأخر دل على عدم العناية فلغى وإن توسط فحينئذٍ لا يكون في محل العناية من كل الوجوه ولا في محل الإهمال من كل الوجوه بل كانت كالمتوسطة في هاتين الحالتين فلا جرم كأن الإعمال والإلغاء جائزاً واعلم أن الاعمال في حال التوسط أحسن والإلغاء في حال التأخر أحسن وإذا عرفت هذا فنقول كلمة أذن على هذا الترتيب أيضاً فإن تقدمت نصبت الفعل تقول إذا أكرمك وإن توسطت أو تأخرت جاز الإلغاء تقول أنا إذا أكرمك وأنا أكرمك إذاً فتلغيه في هاتين الحالتين إذا عرفت هذه المقدمة فقوله تعالى: ﴿فإذا لا يؤتون الناس نقيراً﴾ [النساء: ٥٣] اذن لما وقعت بين الفاء والفعل جاز أن يقدر متوسطة فتلغى كما تلغى إذا توسطت أو تأخرت وهكذا سبيلها مع الواو وكقوله وإذا لا يبثون خلفك إلا قليلاً فإذا وقعت بعد الفاء كما في هذه الآية أو وقع بعد الواو كما في قوله تعالى: ﴿وإذن لا يلبثون خلفك إلا قليلاً﴾ [الإسراء: ٧٦] ففيه وجهان فمن نصب بها جعل الفاء ملصقة في اللفظ والمعنى فكأنه ابتدى بها ومن رفع جعل الفاء معلقة بالفعل وأذن لغو فيكون تقدير فأذن أكرمك فأكرمك أذن والقراءتان في الآية على الوجهين فكلمة اذن ما كان من لفظ القرآن يكتب بالألف وما كان من لفظ التفسير يكتب بالنون.

قوله: بل يحسدون معنى كلمة أم ههنا منقطعة أيضاً بمعنى بل والهمزة والمعنى على إنكار الحسد.

قوله: (رسول الله ﷺ وأصحابه أو العرب) أي المراد بالناس هؤلاء الكرام إما لكون اللام للعهد أو للجنس مراداً به الفرد الكامل.

قوله: (أو الناس جميعاً) أي اللام للاستغراق العرفي الادعائي إذ اليهود خارج عنه لأنهم معزولون عن الإنسانية ولو قيل بدخولهم فيه وحسدهم على أنفسهم أيضاً كما يشعر به قول المصنف جميعاً وكلهم لم يبعد بل كان أبلغ في التقبيح والتشنيع.

قوله: (لأن من حسد على النبوة فكأنما حسد الناس كلهم كمالهم ورشدهم وبخهم وأنكر عليهم الحسد كما ذمهم على البخل وهما شرا الرذائل فكان بينهما تجاذباً وتلازماً) لأن من حسد الخ. تصحيح الإرادة إذ الحسد للرسول عليه السلام وأصحابه لاحتياجه إلى هذه العناية اخره والزمخشري لم يتعرض له شراً الرذائل لأنهما منشأ أكثرها تلازماً قلما يخلو البخيل عن الحسد وبالعكس.

قوله: (يعني النبوة والكتاب والنصرة والإعزاز) النبوة ناظر إلى حسدهم إلى الأصحاب بل إلى جميع أولي الألباب.

قوله: (أو جعل النبي الموعود منهم) هذا إذا أريد بالناس العرب.

قوله: (فقد آتينا آل إبراهيم الذين هم أسلاف محمد وأبناء عمه) الظاهر أن الفاء للتعليل لا يمنع الحسد عطاؤنا لمن نريد إذ آتينا آل إبراهيم مع كثرة الحساد أهل الفساد الذين هم أسلاف محمد الخ. فيه إشارة إلى وجه التعبير بآل إبراهيم فلا يبعد إذ هو من آل إبراهيم عليه السلام **(النبوة فلا يبعد أن يؤتيه الله مثل ما آتاهم)**.

قوله تعالى: ﴿فَمِنْهُم مَّنْ ءَامَنَ بِهِۦ وَمِنْهُم مَّن صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ﴿٥٥﴾﴾

قوله: (فمنهم من اليهود من آمن بمحمد ﷺ أو بما ذكر من حديث آل إبراهيم) فمنهم

قوله: واله بالنصب عطف على رسول الله وكذا أو العرب هذان الوجهان على أن يكون اللام في الناس للعهد وقوله أو الناس جميعاً على أن يكون للجنس لكن على الادعاء ولذا علله بقوله لأن من حسد إلى آخره.

قوله: الذين هم أسلاف محمد قال صاحب الكشاف قوله عز وجل: ﴿فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة﴾ [النساء: ٥٤] الزام لهم بما عرفوه من ايتاء الله الكتاب والحكمة وأنه ليس ببدع أن يؤتيه الله مثل ما أوتي أسلافه وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما الملك في آل إبراهيم ملك يوسف وداود وسليمان وقيل استكثروا نساءه فقيل لهم كيف استكثرتم له التسع وقد كان لداود مائة ولسليمان ثلاثمائه وسبعمائة سرية قالوا الفاء في فقد آتينا كالفاء في قوله تعالى: ﴿يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم﴾ [المائدة: ١٥] على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير وفي قول الشاعر:

قالوا خراسان اقصى ما يراد بنا ... ثم القفول فقد جئنا خراسانا

أي إن صح ما قالوا من أن المقصد خراسان فقد جئنا فمعنى الآية أن حسدتموه على ايتاء النصرة والعز فقد عرفتم أن ذلك ليس ببدع لأن أسلافه قد أوتي مثل ذلك.

الفاء للتفصيل وكون منهم مبتدأ على أن من بمعنى البعض أولى من كونه خبراً مقدماً.

قوله: **(أعرض عنه ولم يؤمن به وقيل معناه ومن آل إبراهيم من آمن به ومنهم من كفر ولم يكن في ذلك توهين أمره فكذا لا يوهم كفر هؤلاء أمرك)** وقيل معناه أي الضمير فمنهم راجع إلى آل إبراهيم فح الفاء للتفريع قوله من آمن به أي بإبراهيم الخ. ولم يكن في ذلك أي في كفر من كفر به توهين أمره أي أمر إبراهيم ونبوته قوله فكفر هؤلاء الخ وفيه إشارة إلى أنه تسلية لرسول الله عليه السلام على هذا المعنى مرضه مع أن فيه تسلية لأنه لا يلائم ظاهر قوله تعالى: ﴿فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة﴾ [النساء: ٥٤] الآية وأيضاً الكلام مسوق لبيان أحوال اليهود وذكر آل إبراهيم لبيان تفضله تعالى عليهم توسلاً به على عدم بعد إحسانه وتفضله على رسولنا عليه السلام ولذا قال المص فلا يبعد أن يؤتيه مثل ما آتاهم تنبيهاً على ارتباطه بما قبله فحسدهم ضرر ليس على المحسود بل عليهم لكمال اغتمامهم وفرط حزنهم بذلك التفضل.

قوله: **(وكفى بجهنم)** فاعل كفى والباء صلة كما مر في كفى بالله أي وكفاهم بجهنم حذف المفعول لظهوره إذ الارتباط بما قبله لا يظهر بدونه.

قوله: **(ناراً مسعورة)** أشار به إلى أن سعيراً فعيل بمعنى المفعول وموصوفها محذوف قال في أول السورة سعير فعيل بمعنى المفعول من سعرت النار ألهبتها وهي علم للدركة المخصوصة من دركات النار كما صرح به في سورة الحجر في قوله تعالى: ﴿لها سبعة أبواب﴾ [الحجر: ٤٤] الآية لكن المراد بها في مثل هذا مطلق النار المسعورة.

قوله: **(يعذبون بها)** إشارة إلى ما ذكرناه من أن المعنى وكفاهم جهنم عذاباً.

قوله: **(أي إن لم يعجلوا بالعقوبة فقد كفاهم ما أعد لهم من سعير جهنم)** إن لم يعجلوا أي في الدنيا فقد كفاهم ما أعد لهم الخ. إشارة إلى وجه التعبير بالكفاية وإن وجه عدم كونهم معاقبين في الدنيا لكفاية عذاب الآخرة والذي عوقب في الدنيا والآخرة معاً فلكمال عتوهم وفرط طغيانهم وبغيهم في الأرض مع إشراكهم وكفرهم فعوقب في الدارين جزاء وفاقاً.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ بِـَٔايَٰتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُم بَدَّلْنَٰهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا۟ ٱلْعَذَابَ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿٥٦﴾﴾

قوله: **(كالبيان والتقرير لذلك)** أي لكفاية السعير لهم ولذا ترك العطف وذكر النار هنا دليل على ما ذكرناه من أن السعير مطلق النار.

قوله: من اليهود هذا على رجع ضمير منهم إلى اليهود فحينئذٍ الضمير في به يحتمل أن يكون راجعاً إلى محمد ﷺ أو إلى حديث آل إبراهيم وأما إذا كان ضمير منهم راجعاً إلى آل إبراهيم على ما سنذكر بعيد هذا بقوله وقيل معناه الخ فالضمير في به لإبراهيم فقط فإن آل إبراهيم فرق منهم المؤمنون ومنهم اليهود ومنهم النصارى ومنهم المشركون.

قوله: كالبيان يعني قوله سبحانه: ﴿إن الذين كفروا﴾ [النساء: ٥٦] الآية استئناف وقع

قوله: (بأن يعاد ذلك الجلد بعينه على صورة أخرى كقولك بدلت الخاتم قرطاً) فلا إشكال بأن الجلد الثاني كيف يعذب مع أنه لم يعص لأن الجلد الثاني هو الجلد الأول باعتبار أصله والاختلاف في الصورة لا يضر إذ المادة الأصلية باقية.

قوله: (أو بأن يزال عنه أثر الإحراق ليعود إحساسه للعذاب) جواب ثان لدفع ذلك الإشكال وحاصله أن المعذب هو الجلد الأول بعينه ولا اختلاف في الصورة أيضاً لكن المغايرة بإزالة أثر الإحراق قوله ليعود الخ آخره لأن المغايرة بهذا الاعتبار غير ظاهرة.

قوله: (كما قال ﴿لِيَذُوقُوا۟ ٱلْعَذَابَ﴾ [النساء: ٥٦]) ناظراً إلى الوجهين وإن كان الأخير هو المتبادر.

قوله: (أي ليدوم لهم ذوقه وقيل يخلق مكانه جلد آخر والعذاب في الحقيقة للنفس العاصية المدركة لا لآلة أدركها فلا محذور) مرضه لأنه مخالف لما تقرر عندهم من أن المعذب الروح والبدن معاً والبدن يحس العذاب بواسطة الروح كما أحس اللذات وترك التعرض له أولى **(لا يمتنع عليه ما يريده يعاقب على وفق حكمته)**.

كالبيان والتقرير لقوله عز وجل: ﴿وكفى بجهنم سعيراً﴾ [النساء: ٥٥] فإن معناه ﴿وكفى بجهنم سعيراً﴾ [النساء: ٥٥] لهم أي للذين كفروا بهذه الجملة بين ما أجمل في تلك الجملة وقرر فإن الوعيد المذكور وهو قوله عز وجل: ﴿وكفى بجهنم سعيراً﴾ [النساء: ٥٥] وإن كان في طائفة خاصة من أهل الكتاب لكنهم داخلون في عموم هذه الآية دخولاً أولياً ففيه إثبات الشيء بالبرهان لأن الحكم على الكل يستلزم الحكم على البعض ومن هذا جاء البيان والتقرير قال سيبويه سوف كلمة تذكر للتهديد والوعيد يقال سوف أفعل وينوب عنها حرف السين كقوله تعالى: ﴿سأصليه سقر﴾ [المدثر: ٢٦] وقد تذكر كلمة سوف للوعد أيضاً كما قال تعالى: ﴿ولسوف يعطيك ربك فترضى﴾ [الضحى: ٥] وقال: ﴿سوف أستغفر لكم﴾ [يوسف: ٨٩] وقد ذكرت ههنا في الوعيد.

قوله: بأن يعاد ذلك الجلد بعينه على صورة أخرى قوله بعينه جواب عما يسأل ويقال الجلود العاصية إذا احترقت فلو خلق الله تعالى جلوداً أخرى وعذبها كان هذا تعذيباً لمن لم يعص وهو غير جائز والجواب أن ذات الجلد واحدة والمتبدل هو الصفة فإذا كانت الذات واحدة كان العذاب لم يصل إلا إلى العاصي فعلى هذا المراد بالغير المغايرة في الصفة.

قوله: ليدوم لهم ذوقه وإنما فسره بدوام ذوق العذاب لأن أصل العذاب حاصل لهم فلا بد أن يصار إلى الدوام.

قوله: والعذاب في الحقيقة للنفس العاصية المدركة لا لآلة إدراكها هذا أيضاً جواب آخر عن السؤال المذكور يعني ولئن سلم أن المراد بغير المغايرة في الذات لا يلزم تعذيب غير العاصي فإن العاصي هي النفس لا آلات إدراكها التي هي الجلود.

قوله: يعاقب على وفق حكمته قال الإمام والمراد من العزيز القادر الغالب ومن الحكيم الذي لا يفعل إلا الصواب وذكرهما في هذا الموضع في غاية الحسن لأنه يقع في القلب تعجب من أنه كيف يمكن بقاء الإنسان في النار الشديدة أبد الآباد فقيل هذا ليس بعجب من الله لأنه القادر الغالب على جميع الممكنات يقدر على إزالة طبيعة النار ويقع في القلب أنه كريم رحيم فكيف يليق برحمته

قوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ سَنُدۡخِلُهُمۡ جَنَّٰتٖ تَجۡرِي مِن تَحۡتِهَا ٱلۡأَنۡهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَآ أَبَدٗاۖ لَّهُمۡ فِيهَآ أَزۡوَٰجٞ مُّطَهَّرَةٞۖ وَنُدۡخِلُهُمۡ ظِلّٗا ظَلِيلًا ٥٧﴾

قوله: (قدم ذكر الكفار ووعيدهم على ذكر المؤمنين ووعدهم لأن الكلام فيهم وذكر المؤمنين بالعرض) أو لأنهم أكثر كما وعددا.

قوله: (فينانا) متصل منبسط بالفاء ومثناة تحتية بينهما نون فهو فيعال من الفنن.

قوله: (لا جوب فيه) بضم الجيم وفتح الواو جمع جوبة بمعنى فرجة.

قوله: (ودائماً لا تنسخه الشمس وهو إشارة إلى النعمة التامة الدائمة والظليل صفة مشتقة من الظل لتأكيده كقولهم شمس شامس وليل اليل ويوم أيوم) لا تنسخه الشمس لأن هواه مضيء بذاته لا يحتاج إلى الشمس فلا حر لعدم الشمس ولا برد لعدم الزمهرير.

قوله تعالى: ﴿۞ إِنَّ ٱللَّهَ يَأۡمُرُكُمۡ أَن تُؤَدُّواْ ٱلۡأَمَٰنَٰتِ إِلَىٰٓ أَهۡلِهَا وَإِذَا حَكَمۡتُم بَيۡنَ ٱلنَّاسِ أَن تَحۡكُمُواْ بِٱلۡعَدۡلِۚ إِنَّ ٱللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُم بِهِۦٓۗ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ سَمِيعَۢا بَصِيرٗا ٥٨﴾

قوله: (﴿إن الله يأمركم﴾) [النساء: ٥٨] وفيه مبالغات تنبيهاً على فخامة أمر الأمانة جعل الجملة اسمية والتصدير بأن المفيدة للمبالغة في وقوع مضمون الجملة وجعل الخبر فعلية وجعل تقديم المسند إليه على الخبر الفعلي للتقوية دون الحصر أولى وأحسن ولا حاجة إلى جعل يأمر للإنشاء كحرم وأحل.

قوله: (الأمانات) جمع أمانة وهي ما يقع في يد الإنسان بغير قصده والوديعة ما يترك عند الأمين للحفظ فالأمانة عامة كذا قيل لكن الأولى حينئذٍ والأمانة ما يقع في يد الإنسان ولو بغير قصد وبالجملة لعمومها اختير على الوديعة.

قوله: (خطاب يعم المكلفين والأمانات) المكلفين من الرجال والنساء والأمانات أي يعم كلها أي يعم كل أمانة.

تعذيب هذا الشخص الضعيف إلى هذا الحد العظيم فقبل كما أنه رحيم فهو أيضاً حكيم والحكمة تقتضي ذلك فإن نظام العالم لا يبقى إلا بتهديد العصاة والتهديد الصادر منه لا بد وأن يكون مقروناً بالتحقيق صوناً لكلامه عن الكذب فثبت أن ذكر هاتين الكلمتين ههنا في غاية الحسن.

قوله: فينانا لا جوب فيه أي كثير الأفيان جمع فين وهو الساعة وفينان صفة مشبهة مشتقة من الفين فهو فعلان منه أي كثير الساعات وطويل الزمان لا يزول مثل ظلال الدنيا فهو معنى قوله أي كثير الافيان متصلاً لا منبسطاً لا جوب فيه جمع جوب وهو الفرجة أي ظلالاً فرج فيه لالتفاف الأشجار ودا بما لا ينسخه الشمس أي لا يزيله.

قوله: خطاب يعم المكلفين والأمانات وإن نزلت في عثمان بن طلحة أي خطاب عام لكل أحد في كل أمانة قالوا في اتصال هذه الآية بما قبلها أنه تعالى لما شرح بعض أحوال الكفار وشرح وعيدهم عاد إلى التكاليف مرة أخرى وأيضاً لما حكي عن أهل الكتاب أنهم كتموا الحق حيث

قوله: (وإن نزلت يوم الفتح في عثمان بن طلحة بن عبد الدار) في الكشاف وقيل نزلت في عثمان بن طلحة الخ. أشار إليه المصنف بأن الوصلية نبه به على أن خصوص السبب لا يمنع عموم الحكم.

قوله: (لما أغلق باب الكعبة وأبى أن يدفع إليه المفتاح) لما أغلق الخ. وصعد السطح فطلب عليه السلام المفتاح فقيل إنه مع عثمان فطلب عليه السلام منه وأبى ففيه إيجاز حذف بأكثر من جملة.

قوله: (ليدخل فيها وقال لو علمت أنه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم أمنعه) ليدخل عليه السلام فيها أي في الكعبة.

قوله: (فلوى علي كرم الله وجهه يده وأخذه منه وفتح فدخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصلى ركعتين فلما خرج سأله العباس رضي الله عنه أن يعطيه المفتاح ويجمع له السقاية والسدانة فنزلت فأمره الله أن يرده إليه فأمر علياً رضي الله تعالى عنه بأن يرده ويعتذر إليه وصار ذلك سبباً لإسلامه ونزل الوحي بأن السدانة في أولاده أبداً) وصلى ركعتين بين المعمودين المقدمين كما في الزاهدي شرح القدوري قوله فلوى من الثلاثي أي فتله الفاء للسببية وأخذه منه أي قهراً فيكون غصباً فتسميته الأمانة لأن المغصوب أمانة في يد الغاصب أو كالأمانة في وجوب الرد فحينئذٍ يلزم عموم المجاز في الآية وفي بعض الحواشي للإشارة إلى أن الغاصب يجب أن يكون كالمؤتمن في قصد الرد أو إلى أن علياً لما قصد بأخذه الخير كالمؤتمن في أنه لا ذنب عليه انتهى. وأنت خبير بأنه أن مكة بعد الفتح كيف يتصور الذنب بل كيف يتصور الغصب ألا يرى أن العباس رضي الله تعالى عنه سأل أن يعطيه المفتاح إذ البيت أدام الله شرفها وما بقي كله دخل في أيدي المسلمين

قالوا للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً أمر المؤمنين في هذه الآية بأداء الأمانات في جميع الأمور سواء كانت تلك الأمور من باب المذاهب والديانات أو من باب الدنيا والمعاملات وأيضاً لما ذكر في الآية السابقة الثواب العظيم ﴿للذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ [النساء: ٥٧] وكان من أجل الأعمال الصالحة الأمانة لا جرم أمر بها رسول الله ﷺ لما دخل مكة يوم الفتح أغلق عثمان بن طلحة وهو سادن الكعبة وصعد السطح وأبى أن يدفع المفتاح إليه عليه الصلاة والسلام وقال لو علمت أنه رسول الله لم أمنعه فلوى علي بن أبي طالب كرم الله وجهه يده وأخذه منه وفتح ودخل رسول الله ﷺ إلى آخر الحديث قوله والسدانة هي الخدمة والسادن الخادم قوله ونزل الوحي وهو قوله تعالى: ﴿إن الله يأمركم﴾ [النساء: ٥٨] الآية روي أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قام يطوف ومعه المفتاح وأراد أن يدفعه إلى العباس ثم قال يا عثمان خذ المفتاح على أن للعباس معك نصيباً فأنزل الله هذه الآية فقال النبي عليه الصلاة والسلام لعثمان هاك خالدة تالدة لا ينتزعها منكم إلا ظالم ثم إن عثمان هاجر ودفع المفتاح إلى أخيه شيبة فهو في يد ولده إلى اليوم فإن قلت كيف لوى علي رضي الله عنه يده وهو على سطح الكعبة والباب مغلق وعلي رضي الله عنه لم يخلص إليه أجيب بأن في الكلام حذفاً أي صعد عثمان سطح الكعبة من خوف رسول الله ﷺ وطلب رسول الله المفتاح فقيل إنه مع عثمان فدعاه فنزل فطلب منه فامتنع فلوى الخ.

وخرج عن أيدي المشركين غايته أنه تعالى أمر أن يرد المفتاح إلى عثمان لمصلحة استأثر بعلمها ولعل من جملة المصلحة دخول عثمان في زمرة المسلمين[١] والتعبير بالأمانة أمر سهل وباب المجاز أوسع حين يعذر الحقيقة.

قوله: (﴿وإذا حكمتم﴾) [النساء: ٥٨] الفصل بين العاطف والمعطوف إذا لم يكن فعلاً بالمظروف الجار والمجرور جائز كما هنا كما في التسهيل.

قوله: (﴿أن تحكموا﴾) [النساء: ٥٨] أي يأمركم أن تحكموا بالعدل فهو عطف على أن تؤدوا وحرف العطف في المعنى داخل عليه فيكون ﴿إذا حكمتم﴾ [النساء: ٥٨] منصوباً بيأمركم على الظرفية متوسطاً بين المعطوفين وهو جائز عند البعض والأمر وإن كان أزلياً لكنه باق وملاق وقت الحكم فلا إشكال هذا عند من لم يجوز تقدم ما في حيز الموصول عليه وهو مذهب البصريين وأما عند الكوفيين فيجوز كون إذا حكمتم منصوباً بأن تحكموا كما هو المعنى عليه وكون الظرف معمولاً لفعل محذوف يفسره المذكور لم يبعد وما اختاره المصنف أبعد من التمحل.

قوله: (أي وأن تحكموا بالإنصاف والسوية) بالإنصاف معنى العدل إذ هو التوسط في الأمور اعتقاداً أو خلقاً وعملاً وقد يستعمل في جزئه كما هنا إذ التسوية هو التوسط في العمل أو الخلق والباء للمصاحبة وكونها للتعدية بعيد.

قوله: (إذ قضيتم بين من ينفذ عليه أمركم) بأن يكون الحاكم مولى من قبل السلطان.

قوله: (أو يرضى بحكمكم) بأن يكون محكماً فإن حكمه لا ينفذ إلا برضى الخصمين بحكمه.

قوله: (ولأن الحكم وظيفة الولاة قيل الخطاب لهم) ولأن الحكم متعلق بقيل مرضه إذ التخصيص خلاف الأصل مع أن الولاة تدخل تحت العام.

قوله: (أي نعم شيئاً يعظكم به أو نعم الشيء الذي يعظكم به فما منصوبة موصوفة

قوله: أو يرضى بحكمه عطف على ينفذ فقوله أو يرضى في حق الحكم وهو الذي يجعله الخصمان حكماً برضاهما ليحكم بالحق وتفصل خصومتهما ولأن الحكم وظيفة الولاة قيل الخطاب لهم هذا عطف على قوله خطاب عام أي وقيل الخطاب في قوله: ﴿إن الله يأمركم﴾ [النساء: ٥٨] وإذا حكمتم للولاة لأن الحكم وظيفة الولاة.

قوله: فما منصوبة موصوفة بيعظكم به أو مرفوعة موصولة به يعني لفظ ما في نعماً إما نكرة موصوفة بما بعدها من الجملة الفعلية منصوبة تمييزاً للضمير المبهم في نعم على منوال نعم رجلاً زيد أو موصولة مرفوعة على أنها فاعل نعم بمعنى الذي وعلى التقديرين المخصوص بالمدح

---

(١) ثم إن عثمان هاجر ودفع المفتاح إلى أخيه شيبة فالمفتاح والسدانة في أولادهم إلى يوم القيامة كذا قيل ففي كلام المصنف تمحل.

بيعظكم أو مرفوعة موصولة به) فما منصوبة الخ ناظر إلى التفسير الأول أي كلمة ما نكرة منصوبة على التمييزية للمضمر في نعم قوله أو مرفوعة لكونه فاعل نعم وسوغ مع أن فاعله إذا كان مظهراً لا يكون إلا معرفاً بلام الجنس أو مضافاً إليه لكونه في معنى المعرف أشار إليه المصنف بقوله أو نعم الشيء الذي الخ. ولأن في الأول مبالغة حيث أبهم أولاً وفسرا ثانياً ولأن الثاني يحتاج إلى هذا الاعتذار قدم الأول واختاره.

قوله: (والمخصوص بالمدح محذوف) أي على الاحتمالين.

قوله: (وهو المأمور به من أداء الأمانات) وهو المأمور به أي هنا فلذا قال من أداء الخ.

قوله: (والعدل في الحكومات) أشار به إلى أن المأمور به في الحقيقة هو العدل وإن كان الحكم في الظاهر إذ محط الفائدة هو القيد.

قوله: (بأقوالكم وأحكامكم ﴿وما تفعلون﴾ [النحل: ٩١] في الأمانات) بأقوالكم ناظر إلى سميعا ﴿وما تفعلون﴾ [النحل: ٩١] الخ ناظر إلى بصيراً ففيه نشر غير مرتب.

قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَطِيعُواْ ٱللَّهَ وَأَطِيعُواْ ٱلرَّسُولَ وَأُوْلِي ٱلْأَمْرِ مِنكُمْۖ فَإِن تَنَٰزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى ٱللَّهِ وَٱلرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِۚ ذَٰلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٥٩﴾﴾

قوله: (﴿وأطيعوا الرسول﴾) [النساء: ٥٩] أعيد الفعل تنبيهاً على استقلاله واهتماماً لشأنه ﴿وأولي الأمر منكم﴾ [النساء: ٥٩] لم يعد الفعل تنبيهاً على تبعيته وعدم أصالته.

قوله: (يريد بهم أمراء المسلمين في عهد الرسل صلى الله تعالى عليه وسلم وبعده ويندرج فيهم الخلفاء والقضاة وأمراء السرية) لعموم اللفظ وما نقل عن أبي هريرة من أنه أمراء السرايا فينبغي أن يحمل على بيان سبب النزول.

محذوف تقديره ﴿نعماً يعظكم به﴾ [النساء: ٥٨] ذاك وهو المأمور به من اداء الأمانات والعدل أما تقديره منصوباً على تقدير كون ما نكرة موصوفة فلأن النكرة لا يصلح أن يكون فاعل نعم حتى يرتفع بالفاعلية له لأن فاعل نعم يجب أن يكون جنساً محلى باللام أو مضافاً إلى الجنس المحلى باللام فوجب أن يجعل منصوباً على التمييز بخلاف جعلها موصولة فإنها صالحة لأن يكون فاعل نعم من حيث إنها حينئذٍ بمعنى الذي وهو محلى باللام ومعناه جنس ولذا قال في تقدير الموصولية أو نعم الشيء الذي يعظكم به قال أبو البقاء جملة ﴿نعماً يعظكم به﴾ [النساء: ٥٨] خبر إن وما إما بمعنى الشيء معرفة تامة ويعظكم صفة موصوف محذوف هو المخصوص بالمدح أي نعم الشيء شيء يعظكم به ويجوز نعم الشيء شيئاً يعظكم به والمخصوص بالمدح محذوف وإما بمعنى الذي وما بعده صلتها وهو فاعل نعم فالمخصوص محذوف أي نعم الذي يعظكم به تأدية الأمانة والحكم بالعدل.

قوله: بأقوالكم وأفعالكم لف ونشر.

قوله: وأمراء السرية هي بفتح السين وتخفيف الراء وهي طائفة من الجيش يبلغ أقصاها أربعمائة فسموا بذلك لأنهم يكونون خلاصة العسكر وخيارهم من الشيء السري وهو النفيس.

قوله: (أمر الناس بطاعتهم بعد ما أمرهم بالعدل) أمر الناس أي المؤمنين بعدما أمرهم أي أمر أمراء المسلمين على وجوب طاعتهم أشار إلى أن الأمر للوجوب قال صاحب الكشاف المراد أمراء الحق لأن أمراء الجور الله ورسوله بريئان منهم فلا يعطفون على الله ورسوله في وجوب الطاعة وإلى هذا أشار المصنف بقوله ما داموا على الحق.

قوله: (تنبيهاً على أن وجوب طاعتهم ما داموا على الحق) وجه التنبيه ما أشار إليه من الأمر بالإطاعة عقيب الأمر بالعدل وكذا تعقيبه بالأمر بالرد إلى الله ورسوله عند التنازع على ما في الكشاف[1] وبهذا البيان يظهر وجه الارتباط لما قبله.

قوله: (وقيل علماء الشرع لقوله تعالى ولوروده إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم) وقيل علماء الشرع أي العلماء الربانيون الكاملون في العلم والعمل إذ علماء المعقول بمعزل عن ذلك وأيضاً علماء الشرع الغير العاملين فهم في خيبة نفسه وحسرة قلبه وكدر روحه ولم يشكر في سعيه وإنما مرضه لعدم ملائمته لقوله: ﴿فإن تنازعتم﴾ [النساء: ٥٩] الآية كما سيشير إليه المصنف ثم نقل بعض المحشيين عن الإمام أن المراد من أولي الأمر مجموع الأمة أي مجموع أهل الحل والعقد وذلك يوجب القطع بأن إجماع الأمة حجة انتهى وقول المصنف وليس للمقلد أن ينازع المجتهد كالنص في أن المراد بهم المجتهدون ثم إن أريد الاجتهاد بالمذهب يختص بالأئمة ولا يتناول المقلد وإن أريد الاجتهاد في المذهب يتناول علماء الدين إلى يوم الدين **(أنتم وأولو الأمر منكم)**.

قوله: وقيل علماء الشرع عطف على قوله يريد بهم أمراء المسلمين.

قوله: لقوله تعالى ولوروده الخ وجه الاستدلال به أن استنباط الأحكام إنما هو للعلماء لا لغيرهم.

قوله: أنتم وأولو الأمر وإنما خص التنازع بما وقع بين المسلمين وأولي الأمر ولم يحمل على ما وقع بين المسلمين فقط لذكر أولي الأمر في قوله عز وجل: ﴿فردوه إلى الله والرسول﴾ [النساء: ٥٩] فإنه لو كان فيما بين المسلمين فقط لقيل ﴿فردوه إلى الله والرسول وأولي الأمر﴾ [النساء: ٥٩] فيفهم منه أن أمراء المسلمين والخلفاء والقضاة وأمراء السرية معزولون عن الولاية على تقدير التنازع في الحق فبطريق الأولى أن يعزلوا على تقدير مخالفة الحق فالفاء في قوله عز وجل: ﴿فإن تنازعتم في شيء﴾ [النساء: ٥٩] متصلة بطاعة أولي الأمر أي أطيعوا أولي الأمر منكم إن لم تنازعوهم في شيء فإن نازعتم فلا وفي الكشاف وعن أبي حازم أن مسلمة بن عبد الملك قال له الستم أمرتم بطاعتنا في قوله: ﴿وأولي الأمر منكم﴾ [النساء: ٥٩] قال أليس قد نزعت عنكم إذا خالفتم الحق بقوله: ﴿فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله وإلى الرسول﴾ [النساء: ٥٩] قال وكيف يلزم طاعة أمراء الجور وقد جنح الله الأمر بطاعة أولي الأمر بما لا يبقى معه شك وهو أن أمرهم أولاً بأداء الأمانات وبالعدل في الحكم وأمرهم أخيراً بالرجوع إلى الكتاب والسنة فيما

---

(١) أشار العلامة إلى الجهة الجامعة بين الله ورسوله وبين أولي الأمر وهي قطعي بأن يكون بينهما تماثل أي اشتراك في وصف له نوع اختصاص بهما وهو ايثار الحق واختيار العدل الحق كما صرح به العلامة.

قوله: (**من أمور الدين وهو يؤيد الوجه الأول إذ ليس للمقلد أن ينازع المجتهد في حكمه بخلاف المرؤوس**) من أمور الدين إذ الرد إلى الله ورسوله إنما هو في أمور الدين.

قوله: (**إلا أن يقال الخطاب لأولي الأمر على طريقة الالتفات**) هذا وجه إرادة صحة إرادة الوجه الأخير.

قوله: (**فراجعوا فيه**) أي الرد هنا مجاز في المراجعة إذ هي لازمة له (**إلى كتابه**).

قوله: (**بالسؤال عنه في زمانه والمراجعة إلى سنته بعده**) بالسؤال عنه فلا حذف فيه قوله والمراجعة إلى سنته فحينئذٍ المضاف محذوف كما في الأول وهذا التعميم يدل على أن أولي الأمر إذا أريد العلماء لا يختص بالأئمة المستنبطين بل يعم جميع المجتهدين من الصحابة والتابعين والذين اتبعوهم بإحسان إلى يوم الدين والحمد لله رب العالمين.

قوله: (**واستدل به منكرو القياس وقالوا إنه تعالى أوجب رد المختلف إلى الكتاب والسنة دون القياس**) منكرو القياس وهم أصحاب الظواهر كما في التنقيح.

قوله: (**وأجيب بأن رد المختلف إلى المنصوص عليه**) حاصله المعارضة بالقلب.

قوله: (**إنما يكون بالتمثيل والبناء عليه وهو القياس**) إنما يكون بالتمثيل الخ. في هذا الحصر منع ظاهر ولا حاجة إلى دعوى الحصر بل يكفي في الطلب جواز رد المختلف إلى

اشكل وأمراء الجور لا يؤدون أمانة ولا يحكمون بعدل ولا يردون شيئاً إلى كتاب ولا إلى سنته إنما يتبعون شهواتهم حيث ذهبت بهم فهم منسلخون عن صفات الذين هم أولو الأمر عند الله ورسوله وأحق اسمائهم اللصوص المتغلبة قوله وقد جنح الله أي أعطى له جناحين جعل أحد جناحين أداء الأمانة والعدل والآخر الرجوع إلى الكتاب والسنة فكما أن الطائر يحتاج في طيرانه إلى جناحين كذا الأمير يحتاج في تنفيذ أمره إلى هذين الأمرين فهو من باب الاستعارة بالكناية.

قوله: وهو يؤيد الوجه الأول وهو أن يكون المراد بأولي الأمر أمراء المسلمين وجه التأييد هو قوله إذ ليس الخ يعني لو كان المراد بأولي الأمر العلماء المجتهدين في الأحكام لزم أن يكون التنازع واقعاً بين المسلمين وبينهم وهو لا يجوز إذ ليس للمقلد المرؤوس أن ينازع الرئيس المجتهد المستنبط أحكام الشرع من الكتاب والسنة والإجماع والقياس بخلاف المرؤوس مثله فإنه يجوز أن ينزع مقلد مرؤوس مقلداً آخر مثله المرؤوس ضد الرئيس ومقابله يقال رأسته فهو مرؤوس.

قوله: إلا أن يقال الخطاب لأولي الأمر هذا استثناء من قوله وهو يؤيد الوجه الأول يعني هو يؤيد الوجه الأول إذا كان الخطاب في وإن تنازعتم للمسلمين وأولي الأمر وأما إذا كان الخطاب فيه لأولي الأمر فقط على طريقة الالتفات ويراد بأولي الأمر علماء الشرع المجتهدين في استنباط الأحكام يكون المراد بالتنازع اختلافهم في حكم من أحكام الشرع فالمعنى فإن تنازعتم أيها العلماء في حكم شرعي فردوه إلى الله والرسول فعلى هذا لا تأييد فيه للوجه الأول لأن سبب التأييد في المستثنى منه عدم صحة التنازع عند كون المراد بأولي الأمر العلماء وقد انتفى هذا السبب في المستثنى لصحة التنازع والاختلاف بين المجتهدين قوله فإنه يدل على أن الأحكام ثلاثة فعلى هذا تكون الآية دليلاً على ثبوت القياس فضلاً عن أن يكون دليلاً على نفيه كما زعموا.

المنصوص عليه بالتمثيل والبناء عليه نعم أن الإمام ادعى بطلان احتمال المراجعة إلى صريح الكتاب والسنة وجزم بأن المراد المراجعة بطريق التمثيل لكن لا يخفى أنه ليس بكلام تام.

قوله: **(ويؤيد ذلك الأمر به بعد الأمر بطاعة الله وطاعة رسوله فإنه يدل على أن الأحكام ثلاثة مثبت بالكتاب ومثبت بالسنة)** ويؤيد ذلك الأمر به الخ إشارة إلى خلاصة كلام الإمام فإنه قال ما حاصله لو كان المراد المراجعة في شيء حكمه منصوص عليه في الكتاب والسنة لكان إعادة لعين ما مضى وأنه غير جائز لأنه قد فهم من قوله: ﴿أطيعوا الله وأطيعوا الرسول﴾ [النساء: ٥٩] فوجب أن يكون الرد في حكم غير منصوص عليه بطريق القياس هذا لو سلم فهم هذا من ذلك القول فإنما يسلم عند عدم التنازع فليكن المراد المراجعة إلى صريح المنصوص عليه عند التنازع.

قوله: **(ومثبت بالرد إليهما على وجه القياس)** أي مظهر به إذ القياس مظهر للأحكام لا مثبت فاستعمل المثبت في المظهر مشاكلة.

قوله: **(﴿إن كنتم﴾ [النساء: ٥٩] الآية فإن الإيمان يوجب ذلك)** ﴿إن كنتم﴾ [النساء: ٥٩] الآية صيغة الشك لأن عدم الرد ينافي الإيمان فإن الإيمان يوجب الرد.

قوله: **(أي الرد)** أي الإشارة إلى الرد المذكور ضمناً وصيغة البعد للتفخيم.

قوله: ﴿خير لكم﴾ [النساء: ٢٥] أي أصلح لكم إذ المصلحة للعباد.

قوله: **(عاقبة)** إذ التأويل عبارة عما إليه مآل الشيء ومرجعه وعاقبته كذا قاله الإمام فالظاهر أن استعمال التأويل في العاقبة حقيقة.

قوله: **(أو أحسن تأويلاً من تأويلكم بلا رد)** أي والمراد بالتأويل صرف الكلام إلى بعض محتملاته بدليل دعا إليه مما يتعلق بالدراية.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا۟ بِمَآ أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَآ أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَن يَتَحَاكَمُوٓا۟ إِلَى ٱلطَّٰغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوٓا۟ أَن يَكْفُرُوا۟ بِهِۦ وَيُرِيدُ ٱلشَّيْطَٰنُ أَن يُضِلَّهُمْ ضَلَٰلًۢا بَعِيدًا ﴿٦٠﴾﴾

قوله: **(﴿ألم تر إلى الذين﴾)** [النساء: ٥١] لما أمر الله تعالى المؤمنين بإطاعة الله والرسول ذكر في هذه الآية أن المنافقين لا يطيعون حكم الله ولا يرضون به فهم في ضلال بعيد وخسران مديد فاحذروا أيها المخلصون عن ذلك حتى تصلوا إلى فعل رشيد.

قوله: **(يزعمون)** أي يظنون فلذا تعدى إلى مفعولين يريدون حال من فاعل يزعمون يفيد استبعاد ذلك الزعم.

قوله: **(عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن منافقاً خاصم يهودياً فدعاه اليهودي إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ودعاه المنافق إلى كعب بن الأشرف ثم إنهما احتكما إلى**

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فحكم لليهودي ولم يرض المنافق بقضائه وقال نتحاكم إلى عمر فقال اليهودي لعمر قضى لي رسول الله ﷺ فلم يرض بقضائه وخاصم إليك فقال عمر رضي الله عنه للمنافق أكذلك فقال نعم فقال مكانكما حتى أخرج إليكما) مكانكما أي قفا مكانكما.

قوله: (فدخل فأخذ سيفه ثم خرج فضرب به عنق المنافق حتى برد) أي مات سمي الموت برداً لأن الحيوان إذا مات برد فذكر اللازم وأريد الملزوم.

قوله: (وقال هكذا أقضي) أي أفعل فذكر القضاء للمشاكلة.

قوله: (لمن لم يرض بقضاء الله تعالى ورسوله فنزلت) بقضاء الله تعالى وذكره إما للتعظيم والتبرك أو لقضاء الرسول قضاء الله تعالى لكونه بالوحي.

قوله: (وقال جبرائيل إن عمر قد فرق بين الحق والباطل) المراد بالحق إما الرسول عليه السلام وبالباطل الطاغوت أو القضاء الحق والباطل أو الإسلام والكفر أو جميع الحكم المطابق للواقع وعدم المطابق له.

قوله: (فسمي الفاروق) أي سماه النبي ﷺ فاعول من الفرق ووجه صيغة المبالغة ظاهر.

قوله: (والطاغوت على هذا) أي على هذه الرواية.

قوله: (كعب بن الأشرف) والظاهر أن اللام حينئذ للعهد.

قوله: (وفي معناه من يحكم بالباطل ويؤثر لأجله فسمي بذلك لفرط طغيانه) فيكون الطاغوت ح وصفا.

قوله: (أو لتشبيهه بالشيطان) فيكون الطاغوت استعارة مصرحة هذا إذا قيل الطاغوت علم للشيطان.

قوله: (أو لأن التحاكم إليه تحاكم إلى الشيطان) أو لأن التحاكم الخ عطف على لتشبيهه لكن يراد به حينئذ الشيطان لا كعب فيكون في العطف ركاكة إلا أن يقال التقدير أسند التحاكم إلى الطاغوت أي الشيطان مع أنه فعل كعب لأن التحاكم إليه الخ.

قوله: (من حيث إنه الحامل عليه كما قال: ﴿وقد أمروا﴾ [النساء: ٦٠] الآية) من حيث إنه الحامل عليه فيكون مجازاً عقلياً.

قوله: فقال اليهودي لعمر رضي الله عنه هذه الفاء فصيحة فإن تقديره فتحاً كما فقال اليهودي قوله مكانكما أي الزما مكانكما ولا ترحلا قوله حتى برد أي مات قوله لفرط طغيانه معنى الإفراط مستفاد من صيغة فعلوت قوله أو لتشبيهه بالشيطان فعلى هذا يكون الطاغوت مجازاً مستعاراً بخلاف الأول فإنه على الحقيقة وقوله أو لأن التحاكم إليه على أنه من باب الحقيقة كالأول لأن المراد بالطاغوت على هذا نفس الشيطان لا شخص شبيه بالشيطان والتجوز إنما هو في تعلق التحاكم إليه.

قوله: على أن الطاغوت جمع في الأساس فلان طاغ باغ تمادى به الطغيان والطغوى وأطغاه ماله وفي النهاية الطاغوت الشيطان وما يزين لهم أن يعبدوه من الأصنام والطاغوت يكون واحداً وجمعاً.

قوله: (**ويريد الشيطان**) من باب وضع الظاهر موضع المضمر إن أريد بالطاغوت الشيطان.

قوله: (**ضلالاً بعيداً**) أي فيضلون ضلالاً بعيداً.

قوله: (**وقرىء أن يكفروا بها على أن الطاغوت جمع**) أي جمع طاغ فيستعمل واحداً مفيداً للمبالغة ويستعمل جمعاً فحينئذ لا يفيد المبالغة.

قوله: (**لقوله تعالى: ﴿أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم﴾ [البقرة: ٢٥٧]**) لقوله الخ دليل لكونه جمعاً وإنما احتاج لكونه خلاف الظاهر إذ كون اللفظ الواحد مفرداً تارة وجمعاً أخرى غير شائع.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْاْ إِلَىٰ مَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ وَإِلَى ٱلرَّسُولِ رَأَيْتَ ٱلْمُنَٰفِقِينَ يَصُدُّونَ عَنكَ صُدُودًا ﴿٦١﴾﴾

قوله: (**وقرىء تعالوا بضم اللام على أنه حذف لام الفعل اغتباطاً ثم ضم اللام لواو الضمير**) اغتباطاً أي تخفيفاً لا لعلة وإطلاق الاغتباط مجاز باعتبار أن الاغتباط وهو التمني مثل حال صاحب النعمة من غير إرادة زوالها عنه مستلزم لتشهيه وهنا تشهيه الحذف والتخفيف مراد منه قوله وقرىء تعالوا وفي الكشاف ومنه قول أهل مكة تعالى بالكسر وفي الشعر الحمداني أقاسمك الهموم تعالى وذلك يدل على أن الحذف اغتباطاً في جميع الصيغ فيكون مفرده تعل بحذف العين لالتقاء الساكنين وتثنيته تعالى كذا قيل.

قوله: (**هو مصدر أو اسم للمصدر الذي هو الصد**) ميل منه إلى قول الجمهور من أن الفرق بين المصدر واسم المصدر إن المصدر عبارة عن فعل جارحة اللسان واسم المصدر عبارة عما هو عبارة عن فعل جارحة اللسان الظاهر إن قيد جارحة اللسان أكثري بل لكونه أشرف.

قوله: (**والفرق بينه وبين السد أنه غير محسوس والسد محسوس**) إنه غير محسوس فتعلق الرؤية البصرية به بناء على أن الحكم راجع إلى القيد كتعلق الإحساس بالكفر في قوله: ﴿فلما أحس عيسى منهم الكفر﴾ [آل عمران: ٥٢].

قوله: على أنه حذف لام الفعل اعتباطاً أي حذفاً على غير قياس تخفيفاً من اعتبط الناقة أي قتلها من غير سبب وفي الكشاف على أنه حذف اللام من تعاليت تخفيفاً أي حذف تخفيفاً كما حذف الياء من تعالى يكون تعال ومضارعه يتعال محذوفاً عنه الياء فيجري مجرى الفاظ المضارعة التي لا يكون في اخرها ياء فإذا أخذ منه الأمر يكون جمع المذكر بضم ما قبل الواو وأمر الواحدة المخاطبة بكسر ما قبل الياء نحو تقدموا وتقدمي.

قوله: هو مصدر صد يجيء متعدياً ولازماً فمصدره صد على التعدية وصدود على اللزوم فيصدون ههنا يحتمل المعنيين لكن عند التعدية يكون صدود اسم المصدر الذي هو الصد عند كون معناه على اللزوم يكون هو مصدراً لا اسم مصدر قوله ويصدون في موضع الحال هذا يشعر بأن الرؤية في الآية بمعنى الإدراك بالبصر.

قوله: (ويصدون في موضع الحال) ولا يبعد أن يكون مفعولاً ثانياً إذا حمل الرؤية على الرؤية القلبية فلا يحتاج إلى التوجيه السابق.

قوله تعالى: فَكَيْفَ إِذَآ أَصَـٰبَتْهُم مُّصِيبَةٌۢ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَآءُوكَ يَحْلِفُونَ بِٱللَّهِ إِنْ أَرَدْنَآ إِلَّآ إِحْسَـٰنًا وَتَوْفِيقًا ﴿٦٢﴾

قوله: (تكون حالهم كقتل عمر المنافق) ظاهره أنه حمل إذا على الظرفية لا للاستقبال.

قوله: (أو النقمات من الله تعالى) هذا أولى من سابقه وأعم.

قوله: (من التحاكم إلى غيرك وعدم الرضى بحكمك) من التحاكم أي مثلاً.

قوله: (حين يصابون للاعتذار عطف على إصابتهم وقيل على يصدون وما بينهما اعتراض) وقيل على يصدون مرضه لأنه مع بعده وإمكان العطف على قربه يوهم التناقض وإن أمكن دفعه بأن المعنى أنهم يصدون في أول الأمر ثم بعد ذلك يجيئونك كما يدل كلمة ثم عليه وكون الصد ثم المجيئة في وقت قولهم تعالوا محل تأمل.

قوله: (﴿يحلفون﴾ [النساء: ٦٢] الآية حال) يحلفون أي كذباً وترويجاً لنفاقهم.

قوله: (ما أردنا) أي كلمة أن نفي.

قوله: (بذلك) وإنما احتاج إلى تقدير بذلك لربط المقسم عليه بما قبله.

قوله: (إلا الفصل بالوجه الأحسن والتوفيق بين الخصمين ولم نرد مخالفتك) بالوجه الأحسن لما كان الإحسان عاماً للإحسان في كل عمل كمية وكيفية بين أن المراد الإحسان في الفصل بمعونة المقام.

قوله: (وقيل جاء أصحاب القتيل) أي ضمير جاؤوك راجع إلى أولياء المقتول ففي العطف يكون حينئذٍ حزازة مع عدم سبق ذكرهم إلا أن يقال الضمير راجع إلى المنافقين وكون المراد أولياء المقتول باعتبار التحقيق في الخارج والفرق بين ما يقصد باللفظ من الإطلاق والاستعمال وبين ما يقع عليه باعتبار الخارج واضح وبهذا ينحل الإشكال أيضاً بأن المصابين خصوصاً بالقتل كيف يصح إسناد المجيء إليهم.

قوله: (طالبين بدمه) قال العلامة التفتازاني فعلى هذا يشبه أن يكون إذا لمجرد الظرفية دون الاستقبال انتهى وكذا الحال في الاحتمال الأول إذا أريد بالمصيبة القتل طالبين بدمه وقد أهدره الله تعالى كما في الكشاف.

قوله: وقيل على يصدون فعلى هذا لا بد من تقدير قد في جاؤوك لكونه حالاً كالمعطوف عليه قوله: ﴿يحلفون بالله﴾ [النساء: ٦٢] حال أي من فاعل جاؤوا على أنه من الأحوال المتداخلة.

قوله: ما أردنا بذلك أي بالرجوع إلى عمر إلا الفصل بالوجه الأحسن وهو قطع الخصومة بطريق الصلح.

قوله: (وقالوا ما أردنا بالتحاكم إلى عمر إلا أن يحسن إلى صاحبنا ويوفق بينه وبين خصمه) إلى صاحبنا بحكومة العدل وما خطر ببالنا أنه يحكم له بما حكم به وهو القتل.

قوله تعالى: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ يَعۡلَمُ ٱللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمۡ فَأَعۡرِضۡ عَنۡهُمۡ وَعِظۡهُمۡ وَقُل لَّهُمۡ فِيٓ أَنفُسِهِمۡ قَوۡلَۢا بَلِيغٗا ۝٦٣﴾

قوله: (من النفاق) كما يدل عليه السياق.

قوله: (فلا يغني عنهم الكتمان والحلف الكاذب من العقاب) أي إخبار علمه تعالى كناية عن ذلك أو الكلام إنشاء لذلك.

قوله: (فأعرض عنهم) فلا توبخهم لأنهم رجس والإعراض كناية عن عدم التوبيخ والعقاب.

قوله: (أي عن عقابهم لمصلحة في استبقائهم) لعلهم يتوبون أو يجيء من ذريتهم المؤمنون.

قوله: (أو عن قبول معذرتهم) لأن في ضمائرهم الشر والفساد فاعتذارهم لقصد الفتن بين العباد والله لا يحب الفساد.

قوله: (بلسانك) الظاهر إن هذا للتأكيد، إذ الموعظة لا تكون إلا باللسان.

قوله: (وكفهم عما هم عليه) وكفهم وامنعهم بالموعظة عما هم عليه من النفاق والكتمان والحلف الكاذب.

قوله: (في معنى أنفسهم) أي أنفسهم الخبيثة وقلوبهم المطوية على النفاق.

قوله: (أو خالياً بهم) ليس معهم غيرهم فلا يقدر ح لفظ معنى لكن يحتمله إذ النصح في السر وهو معنى في أنفسهم يحتمل أن يكون في شأن معنى أنفسهم.

قوله: (فإن النصح في السر أنجع) بل النصح ما هو في السر وأما في العلن فهو إفضاح وتوبيخ إلا إذا لم ينفع في السر فالمعلق هو الحس.

قوله: (قولاً بليغاً) وإن الله يعلم ما في قلوبكم فلا يغني عنكم إبطانه فأصلحوا أنفسكم وطهروا قلوبكم وداووها من مرض النفاق وإلا أنزل الله بكم ما أنزل بالمجاهرين بالشرك من انتقامه وشراً من ذلك وأغلظ كذا في الكشاف وهذا التفصيل أراد به المصنف بقوله في معنى أنفسهم أي في شأن معنى أنفسهم أو لمعنى أنفسهم.

قوله: أي في معنى أنفسهم أي في شأن أنفسهم وفي حق أنفسهم أو خالياً بهم الأول على أن يكون في أنفسهم ظرفاً لغوا متعلقاً بقل أي قل لهم في معنى أنفسهم الخبيثة وقلوبهم المطوية على النفاق قولاً بليغاً والثاني على أن يكون ظرفاً مستقراً في موقع الحال ويجوز أن يكون في أنفسهم متعلقاً ببليغا أي قل لهم قولاً بليغا في أنفسهم مؤثراً في قلوبهم يغتمون به اغتماماً ويستشعرون منه الخوف استشعاراً على ما هو المذكور في الكشاف.

قوله: (**يبلغ منهم ويؤثر فيهم**) أي المراد بالبليغ هنا ذلك لا أصل معناه.

قوله: (**أمره بالتجافي**) أي الظاهر أن الأمر أمر للوجوب.

قوله: (**عن ذنوبهم والنصح لهم والمبالغة فيه بالترغيب والترهيب وذلك مقتضى شفقة الأنبياء عليهم السلام**) أي عن التوبيخ والعقاب على ذنوبهم والمبالغة فيه بقوله: ﴿وقل لهم في أنفسهم﴾ [النساء: ٦٣] الآية بالترغيب كأنه استدرك على الكشاف حيث اكتفى في التوضيح بالترهيب كما نقلناه آنفاً أو حمل كلامه عليهما بالعناية.

قوله: (**وتعليق الظرف ببليغاً على معنى بليغاً في أنفسهم**) أي في شأن أنفسهم.

قوله: (**مؤثراً فيها**) هذا معنى البليغ هنا.

قوله: (**ضعيف لأن معمول الصفة لا يتقدم على الموصوف**) ضعيف استدراك على الزمخشري لكن يجاب بأن مثل هذا محمول على الحذف والتفسير قد يتسامح في مثل هذا الحبر والتحرير.

قوله: (**والقول البليغ في الأصل**) أي في اللغة احتراز عن اصطلاح أرباب البلاغة.

قوله: (**هو الذي يطابق مدلوله المقصود به**) وجه المناسبة أن المعنى المراد هنا متحقق فيه تلك[1] المطابقة قيل هذه الآية حجة المعتزلة على أن الله تعالى لا يريد إلا الخير والشر على خلاف إرادته وأجاب عنه صاحب التيسير بأنه حجة عليهم لأن المراد الإطاعة بإذنه فإرسال الرسول ليطاع من يأذنه الله تعالى بالإطاعة وأما من لم يأذنه ولم يرد إطاعته فلا يطيع لأنه أراد عدم إطاعته وبأن المراد لزوم الطاعة أي وما أرسلنا رسولاً إلا لإلزام طاعته للناس ليثاب من انقاد ويعاقب من سلك طريق العناد.

قوله تعالى: ﴿وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ ٱللَّهِ ۚ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوٓا۟ أَنفُسَهُمْ جَآءُوكَ فَٱسْتَغْفَرُوا۟ ٱللَّهَ وَٱسْتَغْفَرَ لَهُمُ ٱلرَّسُولُ لَوَجَدُوا۟ ٱللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا﴾ (٦٤)

قوله: (﴿**إلا ليطاع بإذن الله**﴾) مستثنى من عموم العلة أي وما أرسلنا من رسول لعلة من العلل إلا للطاعة والقصر ادعائي أو إضافي.

قوله: وتعليق الظرف ببليغا الخ رد على صاحب الكشاف حيث جوزه بل اختاره حيث قدمه على باقي الوجوه والمراد بالصفة في قوله لأن معمول الصفة النعت النحوي فإن بليغا هنا نعت لقولا وقولا موصوفه فلا يتقدم معمول النعت على منعوته لأن الصفة لما لم يجز تقدمها على موصوفها فعدم جواز تقدم معمولها على موصوفها أولى قوله وتنبيهاً على أن من حق الرسول الخ وجه التنبيه على هذا المعنى هو ذكر صفة الرسالة فدلت على أنه هي العلة والسبب في قبول الاعتذار وفي الشفاعة لكونهما مقتضاها بخلاف ما لو عبر بطريق الخطاب والاسلوب السابق إذ لا اشتمال للكلام حينئذٍ على ذكر المقتضى.

---

(١) المطابقة وهذا معتبر في البلاغة مع كونه صادقاً لنفسه وصواباً في وضع لغته وهذه الأمور الثلاثة معتبرة في البلاغة كما في الراغب وفي كلام المص إشارة بها.

قوله: (**بسبب إذنه في طاعته**) أي الباء للسببية هذا ظاهر لا يحتاج إلى التنبيه.

قوله: (**وأمره**) أي المراد بالإذن الأمر إذ هو لازم للأمر.

قوله: (**المبعوث إليهم بأن يطيعوه**) المبعوث إليهم مفعول الأمر.

قوله: (**وكأنه احتج**) صيغة الشك لأن الاحتجاج ليس بلائح من صورة النظم.

قوله: (**بذلك على أن الذي لم يرض بحكمه وإن أظهر الإسلام كان كافراً مستوجب القتل**) فلذا قتل عمر الفاروق رضي الله عنه المنافق المذكور وبهذا اتضح ارتباطها بما قبلها.

قوله: (**وتقريره أن إرسال الرسول لما لم يكن إلا ليطاع كأن من لم يطعه**) وهو الكافر المجاهر.

قوله: (**ولم يرض بحكمه**) وهو المنافق.

قوله: (**لم يقبل رسالته ومن كان كذلك كان كافراً مستوجب القتل**) أي مستحقه وإن لم يقتل لمانع.

قوله: (**بالنفاق أو التحاكم إلى الطاغوت بالتوبة**) إذا طلب المغفرة بدون الندم لا ينفع بل يحتاج ذلك الطلب إلى التوبة والإخلاص.

قوله: (**تائبين من ذلك**) أي النفاق وهو الظاهر أو التحاكم إلى الطاغوت لكن التوبة عن ذلك بدون التوبة عن النفاق لا يفيد.

قوله: (**وهو خبر إن وإذ متعلق به**) إذ وقت الظلم متسع باق إلى محلهم بجنتهم فيحسن التعلق به وإن تحقق الظلم قبله.

قوله: (**لذنوبهم بالتوبة والإخلاص واستغفر لهم الرسول**) أي شفع لهم.

قوله: (**واعتذروا إليك حتى انتصبت لهم شفيعاً**) هذا باقتضاء النص إذ هو لازم متقدم للشفاعة.

قوله: (**وإنما عدل عن الخطاب**) أي التفت عنه إذ عبر عنه أولاً بالخطاب.

قوله: (**ولم يقل واستغفرت لهم لأن القياس يقتضي هذا لقولك جاؤوك تفخيماً لشأنه**) أو بوصف الرسالة.

قوله: (**وتنبيهاً على أن من حق الرسول أن يقبل اعتذار التائب**) من حق الرسول أي من حيث إنه رسول من غير مدخلية خصوص الذات أن يقبل الخ لأن ذلك مقتضى شفقة الرسل.

قوله: (**وإن عظم جرمه ويشفع له ومن منصبه أن يشفع في كبائر الذنوب**) وإن عظم جرمه كالنفاق والتحاكم إلى الطاغوت.

قوله: (**لعلموه قابلاً لتوبتهم متفضلاً عليهم بالرحمة**) لعلموه أي بعلم اليقين بل بمنزلة عين اليقين إذ الظاهر إخبار علمهم في الآخرة كما يعين إليه قوله وإن فسر وجد بصادف.

قوله: (**وإن فسر وجد بصادف كان ثواباً حالاً ورحيماً بدلاً منه أو حالاً من الضمير فيه**) ورحيماً بدلاً مع أنه مقصود مع المبدل منه وجعل المبدل منه في حكم التنحية ليس بكلي أو حال من ضمير منه أو حال مترادفة.

قوله تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿٦٥﴾﴾

قوله: (﴿فلا وربك﴾) [النساء: ٦٥] الجملة المؤكدة بالقسم مسببة عما قبلها فالفاء داخلة على المسبب.

قوله: (أي فوربك ولا مزيدة لتأكيد القسم) وتقوية الكلام وجه التأكيد لأن السر في زيادتها التنبيه على جلاء القضية بحيث يستغني عن القسم فيبرز لذلك في صورة نفي القسم والمراد بالقسم التنبيه على جلاء المقسم عليه وثبوته.

قوله: (لا لتظاهر لا في قوله لا يؤمنون) لا لتظاهر لا أي لا لتعاون لا النافية وتأكيده.

قوله: (لأنها تزاد أيضاً في الإثبات كقوله تعالى: ﴿لا أقسم بهذا البلد﴾ [البلد: ١]) في الإثبات والأصل في القسم أن يكون الزائد فيه على نهج واحد في الإثبات والنفي.

قوله: (فيما اختلف بينهم واختلط ومنه) أي من معنى الاختلاط.

قوله: (الشجر) أي سمي الشجر شجراً لتحقق معنى الاختلاط فيه.

قوله: (لتداخل أغصانه) ولتداخل كلام بعض المتنازعين في بعض عند المنازعة عبر بما شجر عما اختلف واختلط.

قوله: (ثم لا يجدوا) كناية عن عدم إحداث الحرج بالاختيار في أنفسهم في قلوبهم.

قوله: (ضيقاً مما حكمت به أو من حكمك) أي كلمة ما مصدرية اخره مع أن فيه السلامة عن الحذف والحرج والضيق حصل من الشيء الذي حكم به أولاً ومن الحكم ثانياً.

قوله: (أو شكا) الظاهر أن المراد بالشك الشك في رسالته أو في كونه مصيباً في حكمه.

قوله: (من أجله) أي من في مما قضيت أجلية وأما في المعنى الأول ابتدائية.

قوله: (فإن الشاك في ضيق من أمره) بيان علاقة المجاز أي الشك سبب أو مستلزم للضيق.

قوله: لا لتظاهر لا المظاهرة والتظاهر المعاونة والتعاون هذا جواب لما عسى يسأل ويقال لم لا يجوز أن يكون لا في ﴿فلا وربك﴾ [النساء: ٦٥] لتأكيد النفي في ﴿لا يؤمنون﴾ [النساء: ٦٥] لا لتأكيد معنى القسم على ما قال أبو البقاء أن فيه وجهين أحدهما أن الأولى زائدة وقيل إن الثانية زائدة والقسم معترض بين النفي والمنفي وثانيهما أن لا لنفي أمر مقدر أي فلا يعقلون ثم قال: ﴿وربك لا يؤمنون﴾ [النساء: ٦٥] فأجاب بأن لا كما جاءت في النفي جاءت في الإثبات فلو كانت لمظاهرة النفي لما جاءت في الاثبات قيل فيه منع لجواز أن يكون في النفي لتأكيد النفي وفي الاثبات لتأكيد الإثبات كما في لئلا يعلم فإنه لتأكيد إثبات العلم قوله ضيقاً مما حكمت به أو من حكمك الأول على أن ما في مما موصولة والثاني على أنها مصدرية قوله أوشكا عطف على ضيقاً ومن في مما للتعليل ولذا قال على هذا التقدير من أجله ومن على الأولين لابتدأ الغاية.

قوله: (**وينقادوا لك انقياداً**) الظاهر أنه حمل التسليم على المعنى اللغوي.

قوله: (**بظاهرهم وباطنهم**) لا كالمنافقين الذين ينقادون بظاهرهم فقط.

قوله تعالى: وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ ٱقْتُلُوٓا۟ أَنفُسَكُمْ أَوِ ٱخْرُجُوا۟ مِن دِيَٰرِكُم مَّا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِّنْهُمْ ۖ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا۟ مَا يُوعَظُونَ بِهِۦ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا ﴿٦٦﴾

قوله: (**﴿ولو أنا كتبنا﴾**) فرضنا عليهم على المنافقين أي ولو شددنا التكليف عليهم بأن نأمرهم بأن يقتلوا أنفسهم بطريق التوبة وبأن يخرجوا من ديارهم كما أمرنا بني إسرائيل بذلك لم يمتثلوا إلا قليل منهم وهذا بيان لشدة شكيمتهم وخبث نفوسهم.

قوله: (**تعرضوا بها للقتل بالجهاد**) أي القتل مجاز عن التعرض له بعلاقة السببية.

قوله: (**أو اقتلوها كما قتل بنو إسرائيل وإن مصدرية أو مفسرة لأن كتبنا في معنى أمرنا**) أو اقتلوها أي قتلاً حقيقياً نبه عليه بقوله كما قتل بنو إسرائيل.

قوله: (**خروجهم حين استتيبوا من عبادة العجل**) أي كخروج بني إسرائيل من ديارهم اكتفاؤه بذلك يؤيد رجحان الاحتمال الثاني في أن اقتلوا لكن ما سبق من قصة بني إسرائيل حين استتيبوا من عبادة العجل قتل أنفسهم وأما الخروج من ديارهم فلا ينطق به القرآن ولا يتعرض له المصنف هناك البيان بالبرهان (**وقرأ أبو عمرو ويعقوب أن اقتلوا بكسر النون على أصل التحريك أو اخرجوا بضم الواو للاتباع والتشبيه لواو الجمع في نحو قوله تعالى:**

قوله: تعرضوا بها للقتل أي اجعلوها عرضة للقتل بأن تجاهدوا في سبيل الله هذا على أن يكون اقتلوا مجازاً كما في قول «من قتل قتيلاً فله سلبه» وقوله أو اقتلوا على حمل القتل في الآية على الحقيقة.

قوله: لأن كتبنا في معنى أمرنا بيان لوجود شرط أن المفسرة وهو أن يكون بعد معنى القول لا صريح القول فإن الأمر بالشيء يكون بالقول فالمعنى على الأول ولو أنا أوجبنا عليكم قتل أنفسكم مثل ما أوجبنا على بني إسرائيل من قتلهم أنفسهم أو خروجكم من دياركم كما أوجبنا عليهم ذلك حين استتيبوا من عبادة العجل وعلى الثاني ولو أنا أمرناكم بقتل أنفسكم أو خروجكم من دياركم.

قوله: بكسر النون على أصل التحريك فإن الأصل في تحريك الساكن الكسر وذلك لأن حركة الساكن لا تكون إلا حركة بناء فلا بد أن يتحرك بحركة تكون أبعد من المعربات وهي الكسرة لأنها لا تدخل بعض المعربات كغير المنصرف والفعل المضارع وأما القراءة بضم النون فلاتباع حركة النون حركة التاء وهذا التحريك أيضاً لضرورة التقاء الساكنين وهما النون والقاف ولا اعتبار لحركة الهمزة لأن الهمزة تسقط مع حركتها في الدرج وأما ضم واو أو خرجوا فللاتباع أو للتشبيه بواو الجمع وفي الكسر لالتقاء الساكنين يلزم الخروج من الكسرة إلى الضمة وهذا هو سبب الرجوع عن الكسرة إلى الضم للاتباع أو التشبيه قوله بكسرهما على الأصل قد ارتكبا في واو أو اخرجوا لزوم الخروج عن الكسرة إلى الضمة رعاية للأصل قوله إجراء لهما مجرى الهمزة المتصلة بالفعل وهي همزة الوصل عند الابتداء فإنها مضمومة اتباعاً لضم عين الفعل فيهما.

﴿ولا تنسوا الفضل﴾ [البقرة: ٢٣٧] وقرأ حمزة وعاصم بكسرهما على الأصل والباقون بضمهما إجراء لها مجرى الهمزة المتصلة بالفعل).

قوله: (إلا ناس قليل وهم المخلصون لما بين أن إيمانهم لا يتم إلا بأن يسلموا حق التسليم نبه على قصور أكثرهم ووهن إسلامهم والضمير للمكتوب ودل عليه كتبنا أو لأحد مصدري الفعلين) أي القتل والخروج إذ العطف بكلمة أو يقتضي توحيد الضمير.

قوله: (وقرأ ابن عامر بالنصب على الاستثناء أو على إلا فعلاً قليلاً) على الاستثناء وهذا خلاف المختار فلا يصار إليه في كلام الستار أو على إلا فعلاً قليلاً أي على أنه صفة للمصدر المحذوف لا للناس كما في الأول والمعنى إلا فعلاً قليلاً ناشئاً وصادراً منهم فلا يأباه قوله منهم كما ظن.

قوله: (من متابعة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ومطاوعته طوعاً ورغبة في عاجلهم وآجلهم) من متابعة الخ ويستلزم متابعة جميع ما أمر ونهى.

قوله: (في دينهم لأنه أشد لتحصيل العلم ونفي الشك أو تثبيتاً لثواب أعمالهم) كلمة أو لمنع الخلو ثم الظاهر أن صيغة التفضيل بمعنى أصل الفعل.

قوله: (ونصبه على التمييز) أي عن النسبة في أشد.

قوله: (والآية أيضاً مما نزلت في شأن المنافق واليهودي وقيل إنها والتي قبلها نزلتا في حاطب بن أبي بلتعة) إنها أي آية ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [النساء: ٦٥] والتي قبلها أي آية ﴿ألم تر إلى الذين يزعمون﴾ [النساء: ٦٠] وفي التيسير هذا زلة من الكلبي لأن حاطب من أهل بدر وهو من المخلصين وفي الآية نص على ذكر المنافقين وهو قوله رأيت المنافقين يصدون عنك صدوداً فالصحيح أنها في اليهودي والمنافق انتهى. قوله من المخلصين أقول بل من المبشرين ولهذا مرضه المص.

قوله: (خاصم زبيراً في شراج) قيل هذا سهو لأن حاطباً لم يكن من الأنصار وفي الصحيحين خاصم زبير رجلاً من الأنصار والشراج مسيل الماء.

قوله: أو لأحد مصدري الفعلين المعنى ما فعلوا قتل أنفسهم والخروج من ديارهم.

قوله: وقرأ ابن عامر بالنصب على الاستثناء قال أبو البقاء بالرفع بدل من الضمير المرفوع وعليه المعنى لأن المعنى فعله قليل منهم ومنهم صفة قليل أو على إلا فعلا قليلاً فعلى هذا الاستثناء مفرغ ومنهم بيان للضمير في فعلوا كقوله تعالى: ﴿وليمسن الذين كفروا منهم﴾ [المائدة: ٧٣] على التجريد وإنما قلنا الاستثناء مفرغ لأن المستثنى منه محذوف فإن التقدير ما فعلوه فعلاً إلا قليلاً أي إلا فعلا قليلاً بخلاف القراءة بالرفع وعلى أصل الاستثناء منهم للتبعيض فإن معنى إلا قليلاً منهم إلا قليلاً هو بعضهم قوله أو تثبيتاً لثواب أعمالهم إذ لا ثبات لثواب العمل بدون الإيمان ومطاوعة الرسول ظاهراً وباطناً.

قوله: في شراج من الحرة الشراج جمع شرجة بفتحتين وهي مسيل الماء إلى الموضع السهل

قوله: (من الحرة) وهي أرض ذات حجارة سود.

قوله: (كانا يسقيان بها النخيل فقال عليه الصلاة والسلام اسق يا زبير ثم أرسل إلى جارك) اسق من السقي أو من الإسقاء يا زبير وإنما أمره أولاً لأن الماء ينتهي إلى أرضه أولاً ثم إلى أرض خصمه والحكم فيه أن من كان أرضه أقرب إلى فم الوادي فهو أولى بأول الماء.

قوله: (فقال حاطب لأن كان ابن عمتك) اللام جارة متعلقة بمحذوف أي لأن كان ابن عمتك فعلت ذلك أو يقدر مقدماً ويجوز التقدير بالاستفهام أي إلا من أن الخ.

قوله: (فقال عليه الصلاة والسلام اسق يا زبير ثم احبس الماء إلى الجدر واستوف حقك ثم أرسله إلى جارك) إلى الجدر بوزن البدر وهو الجدار الصغير مسناة الأرض واستوف حقك فأمره عليه السلام أولاً على السعة والمسامحة فلما أساء الأدب خصمه أمره باستيفاء حقه والظاهر أن أمره ثانياً ناسخ لأمره أولاً قبل العمل به وبعد التمكن بعقد القلب.

قوله تعالى: ﴿وَإِذًا لَّآتَيْنَاهُم مِّن لَّدُنَّآ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٦٧﴾﴾

قوله: (جواب لسؤال مقدر) أي الواو ليس للعطف بل للاستئناف.

قوله: (كأنه قيل وما يكون لهم بعد التثبيت) نوع إشارة إلى ما قلنا من أن صيغة التفضيل بمعنى أصل الفعل حيث لم يقل بعد أشدية التثبيت.

قوله: (فقال وإذا لو ثبتوا لآتيناهم) من التثبيت تقدير الشرط مع أنه مستغنى عنه للإشارة إلى بعدهم عن التثبيت لما في لو من الدلالة على الانتفاء.

والحرة بالحاء المهملة أرض ذات حجارة قوله لأن كان ابن عمتك أي لأجل أن الزبير ابن عمتك حكمت بما حكمت فأغضب قوله ذلك رسول الله ﷺ ولذلك شدد بعده بما زاد على الأول والجدر بفتحتين المسناة وهو ما رفع حول المزرعة كالجدار وأهل مكة يسمونه المرز قالوا قد اجترأ جمع من المفسرين على نسبة الرجل تارة إلى النفاق وتارة إلى اليهودية قيل وكلا القولين غير صواب لأنه كان أنصارياً والأنصار لم تكن من اليهود ولا من المنافقين.

قوله: جواب لسؤال مقدر لما كان إذن جواباً لم يكن بد من تقدير كلام يكون جواباً له فلهذا قدر السؤال ولما كان جزاء قدر الشرط بقوله لو ثبتوا وإن جاز أن يكون عطفاً على قوله: ﴿لكان خيراً لهم﴾ [النساء: ٦٦] قيل تعليقه بالتثبيت الذي هو أقرب أولى دل عليه سياق الكلام إذا تؤمل فلعل قوله في تقدير الشرط لو ثبتوا لذلك وأما قوله عز وجل: ﴿من لدنا﴾ [النساء: ٦٧] فلا شك أنه يدل على أن الايتاء بطريق التفضل والأجر يشعر بالاستحقاق بطريق الجزاء ولهذا قال صاحب الكشاف وتسميته أجراً لأنه تابع للأجر لا يثبت إلا بثباته يعني تسميته بالأجر على سبيل المجاز من باب إطلاق اسم الملزوم على اللازم قال الراغب إنما قال: ﴿من لدنا﴾ [النساء: ٦٦] لأنه سبحانه وتعالى لا يكاد ينسب إلى نفسه تعالى من النعيم إلا ما كان أجلها قدراً وأعظمها خطراً أقول فعلى هذا يجوز أن يستعمل لفظ من لدنا في الأجر فلا حاجة في لفظ الأجر هنا إلى المصير إلى معنى التجوز.

قوله: (لأن إذا جواب) علة لكونه جواباً لسؤال مقدر إذ كونه جواباً يحوج إلى تقدير سؤال حين لم يتحقق.

قوله: (وجزاء) من تتمة المرام لا مدخل في العلية.

قوله تعالى: ﴿وَلَهَدَيْنَٰهُمْ صِرَٰطًا مُّسْتَقِيمًا ۝٦٨﴾

قوله: (﴿صراطاً مستقيماً﴾) أي إلى صراط مستقيم.

قوله: (يصلون بسلوكه جناب القدس) أشار به إلى أن المراد بالصراط هنا غير الإسلام فذلك الغير إما المراتب المترتبة على ملة الإسلام كما هو الظاهر من كلامه في سورة الفاتحة أو الطريق من عرصة القيامة إلى الجنة كما ذهب إليه البعض فحينئذٍ لا استعارة في الصراط كما في الأول فلا حاجة إلى حمل الهداية على مزيد الهداية ولو أريد بالصراط ملة الإسلام كما أشار إليه في سورة الفاتحة لاحتاج حملها على مزيد الهداية كما فعله العلامة إذ إحداث الهداية بعد التثبيت على الإيمان مما له وجه لدى أهل العرفان لأن المراد بالتثبيت نفي الشك والوصول إلى الإذعان وقوة الإذعان وضعفه مما ذهب إليه المحققون من العلماء الأعيان على أنه إن أريد بالتثبيت تثبيت الثواب لاتضح حسن ما اختاره العلامة الزمخشري حسبي الله وعليه التكلان.

قوله: (ويفتح عليهم أبواب الغيب) الظاهر أنه إشارة إلى وجه آخر للصراط المستقيم ولو قيل إلى جناب القدس وإلى أبواب الغيب لكان أخصر.

قوله: (قال النبي ﷺ من عمل بما علم ورثه الله) أي أعطاه الله تعالى وملكه بلا كسب فلهذه المناسبة استعير له التوريث.

قوله: (علم ما لم يعلم) وهو المراد بالغيب هنا وأما إضافة الأبواب إلى الغيب ففيها استعارة مكنية وتخييلية يعرفه من له سليقه جلية.

قوله تعالى: ﴿وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَٱلرَّسُولَ فَأُوْلَٰٓئِكَ مَعَ ٱلَّذِينَ أَنْعَمَ ٱللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ وَٱلصِّدِّيقِينَ وَٱلشُّهَدَآءِ وَٱلصَّٰلِحِينَ ۚ وَحَسُنَ أُوْلَٰٓئِكَ رَفِيقًا ۝٦٩﴾

قوله: (﴿والرسول﴾) أي الرسول المعهود أو الفرد الأكمل من جنس الرسول وهذا هو الأبلغ فأولئك صيغة البعد للتفخيم والتعظيم مع الذين الظاهر أن المعية هنا معية الخلف مع السلف لأن من أطاع الله ورسوله فهو من أحد الأقسام الثلاثة الأخيرة غير مباين لها.

قوله: (مزيد ترغيب في الطاعة بالوعد عليها) لما حصل الترغيب بقوله: ﴿أطيعوا الله وأطيعوا الرسول﴾ [النساء: ٥٩] قال مزيد ترغيب الأولى فيه مزيد ترغيب.

قوله: مزيد ترغيب يعني أصل الترغيب قد حصل بقوله عز وجل: ﴿وإذا لآتيناهم﴾ [النساء: ٦٧] الخ وهذا الترغيب زيادة على ذلك.

قوله: (مرافقة أكرم الخلائق وأعظمهم قدراً) أكرم الخلائق أي في الجنة والمرافقة لا تستلزم المساواة في المرتبة والدرجات.

قوله: (بيان للذين أو حال منه أو من ضمير عليهم) بيان للذين أي المراد بالذين أو حال منه لأنه في المعنى مفعول إذ المعنى مصاحبون الذين وهذا بيان أيضاً على تقدير الحال لكن لكونه بحسب المعنى قابلة بحسب منازلهم أي بحسب تفاوتهم.

قوله: (قسمهم أربعة أقسام بحسب منازلهم في العلم والعمل وحث كافة الناس على أن لا يتأخروا عنهم) أي بحسب استعدادهم إذ غير النبي متأخر عن مرتبة النبي.

قوله: (وهم الأنبياء الفائزون بكمال العلم والعمل) هذا هو القسم الأول أو هو الأكمل.

قوله: (المتجاوزون حد الكمال) هذا هو الفصل المميز عن باقيه كما هو الظاهر ويحتمل كون المميز قيد الكمال.

قوله: (إلى درجة التكميل) أي بالأصالة وبالذات فلا ينافيه تحقق مرتبة التكميل في غيرهم بالتبع وبالواسطة.

قوله: مرافقة نصب على أنه مفعول به للوعد وفيه أن المصدر المعرف باللام لا يعمل إلا قليلاً ولا يلزم هذا على ما فسره صاحب الكشاف حيث قال وهذا ترغيب للمؤمنين في الطاعة حيث وعدوا مرافقة أقرب عباد الله إلى الله.

قوله: حال منهم أو من ضميرهم أي قوله: ﴿من النبيين﴾ [النساء: ٦٩] الآية بيان الذين أنعم الله عليهم حال منهم أو من ضميرهم في عليهم فذو الحال على الأول أولئك على قول أو الضمير في الظرف المستقر أعني مع الذين وهو الأصح والضمير المجرور في عليهم على الثاني والعامل على الأول معنى الإشارة كما في هذا بعلي شيخاً أو معنى المقارنة المستفادة من لفظ مع وعلى الثاني أنعم.

قوله: قسمهم أربعة أقسام الخ قال الراغب قيل قسم الله تعالى عباده في هذه الآية أربعة أقسام وجعل لهم أربعة منازل بعضها دون بعض وحث كافة الناس أن لا يتأخروا عن منزل واحد منهم الأول الأنبياء وهم الذين عدهم قوة إلهية ومثلهم كمن يرى الشيء عياناً من قريب ولذلك قال تعالى في صفة نبينا ﷺ ﴿أفتمارونه على ما يرى﴾ [النجم: ١٢] والثاني الصديقون وهم الذين يتأخرون عن الأنبياء في المعرفة ومثلهم كمن يرى الشيء عياناً من بعيد وإياه عنى علي كرم الله وجهه حيث قيل له هل رأيت الله فقال ما كنت لأعبد رباً لم أره ثم قال لم تره العيون بشواهد العيان ولكن رأته القلوب بحقائق الإيمان والثالث الشهداء وهم الذين يعرفون الشيء بالبراهين ومثلهم كمن يرى الشيء في المرآة من مكان قريب كحال من قال كأني أنظر إلى عرش ربي بارزاً وإياه قصد النبي ﷺ بقوله أعبد الله كأنك تراه والرابع الصالحون وهم الذين يعلمون الشيء بالتقليد ومثلهم كمن يرى الشيء من بعيد في مرآة واياه قصد النبي ﷺ بقوله اعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك أي كن من الشهداء كما تكتسب من العلم والعمل الصالح فإن لم تكن من الشهداء فكن من الصالحين.

قوله: **(ثم الصديقون)** ثم للتراخي الرتبي وهذا هو القسم الثاني وهو الأفضل من التالي.

قوله: **(الذين صعدت نفوسهم تارة بمراقي)** جمع مرقاة وهي السلم لكنه مستعار للفكر والأنظار وجه الشبه الوساطة إلى المطلوب والإضافة لامية والباء في بمراقي وبمعارج للآلة والاستعانة.

قوله: **(النظر في الحجج والآيات)** متعلق بمراقي إذ المراد بها الأنظار ثم المراد بالحجة الأدلة العقلية وبالآيات الأدلة النقلية ويحتمل العكس ويحتمل عموم الحجة إلى العقلية والنقلية وتأكيد الآيات لها.

قوله: **(وأخرى بمعارج التصفية)** أي تصفية النفس عن الأخلاق الردية والملكات الرذيلة.

قوله: **(والرياضات إلى أوج العرفان)** أي المجاهدات في تكميل الدرجات الفاخرة ومعارجها مراتبها المعنوية إذ هي جمع معراج بمعنى السلم كالمراقي وهي مستعارة لتلك المراتب ولا يبعد كون الإضافة بيانية إلى أوج العرفان متعلق بصعدت بعد تعلق بمراقي وبمعارج به وإضافة الأوج إلى العرفان من إضافة المشبه به إلى المشبه أي العرفان الذي كالأوج في العلو والارتفاع.

قوله: **(حتى اطلعوا على الأشياء وأخبروا عنها على ما هي عليها)** على ما هي أي الأشياء عليها أي على الوجه الذي في الخارج وفي نفس الأمر وهذا وجه التسمية بالصديق وأما ما عداه فمن مقتضياته فدلالة الصديق على ما عداه باقتضاء النص وهذا الوصف متحقق في الأنبياء والتقابل لوصف زائد في الأنبياء ثم اعلم أن في قول المصنف جمعاً بين المسلكين في معرفة الأشياء إذ الأول وهو المعرفة بالنظر في الحجج طريق المشائين من الحكماء وغير الصوفية من المتكلمين والثاني وهو المعرفة بالتصفية مسلك الإشراقيين من الحكماء والصوفية من المتكلمين ولعله إنما جمع بينهما للتنبيه على أن أحد المسلكين لا يغني عن الآخر إذ المعرفة تحصل تارة بأحدهما وأخرى بالآخر كما بينه ولا استقلال لأحد المسلكين في تلك المعرفة لكنه مخالف لظاهر مقالهم في تقرير مرامهم إذ المفهوم من كلامهم إن أحد المسلكين مستقل في تلك المعرفة عند إحدى الطائفتين.

قوله: **(ثم الشهداء الذين أدى بهم الحرص على الطاعة والجد في إظهار الحق حتى بذلوا مهجهم في إعلاء كلمة الله)** مهجهم أي أرواحهم وهذا وجه التسمية بالشهداء وأما قبله فباقتضاء النص والظاهر أن المراد بهم هم الذين لم ينالوا درجة الصديقين وإلا فكثير من الصديقين كانوا شهداء.

قوله: **(ثم الصالحون الذين صرفوا أعمارهم في طاعته وأموالهم في مرضاته)** صرفوا أعمارهم لكن لم يصلوا إلى رتبة الصديقين وإن الشهداء القانتين والصلاح توفية حق الله وحق العبد ومراعاتهما فالأول من كلامه إشارة إلى الأول والثاني إلى الثاني.

قوله: **(ولك أن تقول المنعم عليهم هم العارفون بالله)** فحينئذٍ يكون المراد بالإنعام الإنعام بالمعرفة ولا تعرض للعمل وهذا خلاف الظاهر.

قوله: (وهؤلاء) شروع في بيان الأقسام ببيان فصل مميز مع الاشتراك في أصل المعرفة.

قوله: (إما أن يكونوا بالغين درجة العيان) ولو بعد الاستدلال بالبرهان يومي إليه لفظ بالغين وقوله أو واقفين فلا ينافيه كون معرفة الصديقين بالبرهان قبل البيان إذ المعتبر في الإيمان إيمان الغيب بالبيان.

قوله: (أو واقفين في مقام الاستدلال والبرهان) غير البالغين إلى درجة العيان هذا هو الظاهر إذ معنى البلوغ إلى درجة العيان إن أريد به حقيقته فغير واقع في عالمنا هذا سوى نبينا عليه السلام مع اختلاف فيه وإن أريد به الإحكام والاتقان في الإذعان حتى يصير كالمشاهدة بالعيان فهم حينئذٍ يكونون واقفين في مقام الاستدلال إلى أن يقال التقابل باعتبار القوة والضعف لكنه لا يخلو عن الاضطراب والضعف.

قوله: (والأولون إما أن ينالوا مع العيان القرب بحيث يكونون كمن يرى الشيء قريباً وهم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أولاً فيكونون كمن يرى الشيء من بعيد وهم الصديقون) لا يظهر حينئذٍ وجه تسميتهم بالصديقين مبالغة الصادق وهو المخبر عن الشيء على ما هو عليه إلا أن يتكلف.

قوله: (والآخرون إما أن يكون عرفانهم بالبراهين القاطعة وهم العلماء الراسخون الذين هم شهداء الله في أرضه) يشهدون أنه لا إله إلا هو قال الله تعالى: ﴿شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم﴾ [آل عمران: ١٨] الآية أو يشهدون سعادة الناس وشقاوتهم وهذا المعنى للشهداء خلاف المتبادر في العرف والشرع لا سيما عند الإطلاق.

قوله: (وإما أن يكون بأمارات وإقناعات تطمئن إليها نفوسهم وهم الصالحون) بإمارات أي دلائل تفيد الظن إن بلغ عرفانهم إلى حد اليقين فلا وجه للقول بأن عرفانهم يحصل بالأمارات وإلا فلا يظهر كونهم صالحين والقول بأن عرفانهم بالظن الغالب الذي لا يخطر نقيضه بالبال لا يفيد وبالجملة لا يظهر وجه قوله ولك أن تقول الخ فالأول هو الأوجه المعول.

قوله: (في معنى التعجب) كأنه قيل وما أحسن أولئك رفيقاً كما في الكشاف لكن

قوله: في معنى التعجب لأن حسن يدل على لزوم الحسن وأنه كالأمر الطبيعي كاحسن في قولك ما أحسن زيداً فهو في موضع أن يتعجب منه كأنه قيل ما أحسن قالوا أولئك ولافادته إنشاء التعجب يتصرف فيه كما يتصرف في فعل المدح والذم لأن الأصل فيهما نعم وبئس بفتح الفاء فيهما وكسر العين فسكن ثانيهما فقيل حسن وحسن ويجري مجرى فعل المدح لأنه بمعناه وفي الكشاف ولاستقلاله بمعنى التعجب قوى وحسن بسكون العين يقول المتعجب وحسن الوجه وجهك بالفتح والضم مع التسكين فإعراب حسن الوجه وجهك كإعراب نعم الرجل زيد وأما رفيقاً فهو منصوب على الحالية ينوب عن رفقاء لأن الجمع والواحد فيه سواء ويجوز أن يكون منصوباً على التمييز قال الزجاج رفيقاً منصوب على التمييز ينوب عن رفقاء وقال بعضهم لا يجوز أن ينوب الواحد عن الجمع إلا أن يكون من أسماء الفاعلين فلو قال حسن القوم رجلاً لم يجز عنده ولا فرق بين رفيق ورجل في هذا المعنى لا أن الواحد في التمييز ينوب عن الجماعة.

الأولى في معنى التعجب وجه كونه في معنى التعجب لأن المقام مقام المبالغة والتعجب وإلا فصيغة الماضي لا يفهم منها معنى التعجب.

قوله: (**ورفيقاً نصب على التمييز أو الحال ولم يجمع لأنه يقال للواحد والجمع كالصديق**) أو الحال كقولنا ولله دره فارساً والأرجح التمييز كالصديق قيل الصديق محمول على العدو في ذلك فكأنه أشار بالتشبيه إلى أنه أيضاً محمول على العدو لأن الرفيق لا يخلو عن الصداقة.

قوله: (**أو لأنه أريد وحسن كل واحد منهم رفيقاً**) يأبى عنه صيغة الجمع بحسب الظاهر إذ الإشارة بصيغة الجمع إلى الكل المجموعي لا إلى الكل الإفرادي وفي الكشاف ويجوز أن يكون مفرداً بين به الجنس في باب التمييز انتهى ولعل المصنف لم يلتفت إليه إذا الظاهر بيان الأنواع والترغيب إلى مرافقتهم بالسلوك إلى هديهم.

قوله: (**روي أن ثوبان مولى رسول الله ﷺ أتاه يوماً وقد تغير وجهه ونحل جسمه فسأله عن حاله**) مولى أي متعلق بفتح التاء أتاه أي شديد الحب قليل الصبر عنه فأتاه يوماً الخ.

قوله: (**فقال ما بي من وجع غير أني إذا لم أرك اشتقت إليك واستوحشت وحشة شديدة حتى ألقاك فذكرت الآخرة فخفت أن لا أراك هنا لأني عرفت أنك ترفع مع النبيين وإن أدخلت الجنة كنت في منزل دون منزلك وإن لم أدخل فذاك حين لا أراك أبداً**) فذكرت الجنة الخ دل على أن المعية في الآخرة والمرافقة في الجنة.

قوله: (**فنزلت**) ﴿ومن يطع الله والرسول﴾ [النساء: ٦٩] الآية إلى ما للمطيعين دنيوياً وأخروياً وصيغة البعد للتعظيم.

قوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ ٱلۡفَضۡلُ مِنَ ٱللَّهِۚ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ عَلِيمٗا ۝٧٠﴾

قوله: (**مبتدأ إشارة إلى ما للمطيعين من الأجر ومزيد الهداية ومرافقة المنعم عليهم أو إلى فضل هؤلاء المنعم عليهم ومزيتهم**) ومرافقة المنعم عليهم وهذا هو المدلول عليهم وما قبله من مقتضياته (**صفته خبره أو الفضل خبر ومن الله حال والعامل فيه معنى الإشارة بجزاء من أطاعه أو بمقادير الفضل واستحقاق أهله**).

قوله: أو الفضل خبره عطف على قوله صفته فالوجه الأول وهو أن يكون الفضل صفة ذلك على أن يكون ذلك إشارة إلى ما للمطيعين من الأجر والوجه الثاني على أن يكون إشارة إلى فضل هؤلاء المنعم عليهم ففي كلامه لف ونشر على الترتيب ثم فسر معنى ﴿كفى بالله عليماً﴾ [النساء: ٧٠] وعلى كل واحد من الوجهين بما يناسبه ففيه أيضاً لف ونشر مرتب فمعنى الآية على الوجه الأول وهو أن يكون الفضل صفة ذلك أن ذلك الثواب المذكور هو من الله لا من غيره وعلى الثاني وهو أن يكون الفضل خبر ذلك أن ذلك الثواب لكمال درجته كأنه هو الفضل من الله وأن ما سواه ليس بفضل لفقد كمال درجته بالنسبة إلى ذلك فالثاني أبلغ من الأول فتقديم الأدنى عليه للترقي منه إليه.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانفِرُوا ثُبَاتٍ أَوِ انفِرُوا جَمِيعًا﴾ (٧١)

قوله: (تيقظوا واستعدوا للأعداء والحذر والحذر كالأثر والأثر وقيل ما يحذر به كالحزم والسلاح) تيقظوا إشارة إلى أن الحذر من الحزم وهو ضبط الرجل أمره ففيه استعارة مكنية[1] وتخييلية. **(فأخرجوا إلى الجهاد جماعات مفرقة جمع ثبة من ثبيت على فلان نثبته إذا ذكرت متفرق محاسنه ويجمع أيضاً على ثبين جبراً لما حذف من عجزه).**

قوله: (مجتمعين كوكبة واحدة والآية وإن نزلت في الحرب) أشار إلى ارتباطه إلى ما قبله لأنه تعالى بين بأنهم لو أمروا بالقتال ما فعلوه إلا قليل منهم مع أنهم لو فعلوا ما يوعظون به لكان خيراً لهم بين سبحانه وتعالى طريق قتالهم وجهادهم مع أعدائهم وأمر بالتيقظ في أمرهم ونهاهم عن إلقاء أنفسهم إلى التهلكة فإنه ليس بقتال ولا بجهاد بل إتلاف وإفساد.

قوله: (لكن يقتضي إطلاق لفظها) حيث لم يقيد بالجهاد والخروج إلى أهل العناد وقيد المصنف بقوله إلى الجهاد بقرينة سبب النزول.

قوله: تيقظوا واستعدوا معنى الأمر بالتيقظ والاستعداد مأخوذ من المقام لا من اللفظ فإن مقام الحرب يقتضي التيقظ والاستعداد وإلا فلا دلالة من اللفظ إلى ذلك بحسب وضع اللغة لكن تستعمل العرب قولهم أخذ حذره في معنى تيقظ فاحترز عن المخوف كأنهم جعلوا الحذر الآلة التي يصونون بها نفوسهم عن الوقوع في الهلكة ويعصمون بها أرواحهم ويجوز أن يستفاد معنى التيقظ والاستعداد من لفظ خذوا حذركم على طريق الكناية فإن أخذ الحذر بمعنى السلاح ولو بالتشبيه لازم من لوازم التيقظ فذكر اللازم وأريد به الملزوم الذي هو التيقظ والاستعداد هذا على أن يكون المراد بالحذر المعنى المصدري فتعلق الأخذ به حينئذٍ يكون على التشبيه ولذا قيل في تفسيره كأنهم جعلوا الحذر الآلة وأما إذا كان المراد به ما يحذر به أي ما يتقي به يكون الحذر اسماً لا مصدراً فالتعلق حينئذٍ حقيقة لا مجاز مبني على التشبيه كالأول فالمراد به على الثاني الحزم والسلاح على الاستعارة بالكناية لأنهما بهما يحذر ويتقي والقرينة خذوا كما في قوله تعالى: ﴿خذوا حذركم وأسلحتكم﴾.

قوله: من ثبيت على فلان فيكون ناقصاً يائياً والها عوض عن ياء محذوفة بالاعلال فإن أصلها ثبى على وزن فعل بضم الفاء وفتح العين وأصل معناه الجمع من ثبيت الشيء أي جمعته ويقال أيضاً ثبيت على الرجل إذا ثبيت عليه وتأويله جمع محاسنة قال الجوهري والتثبية الثناء على الرجل في حياته وقال والثبة أيضاً وسط الحوض الذي يثوب إليه الماء فعلى هذا يكون أجوفاً واويا فالهاء حينئذٍ عوض عن الواو الذاهبة من وسط فإن أصله ثوب كما في إقامة فإن الهاء فيها عوض عن الواو المحذوفة من عين الفعل.

قوله: كوكبة الكوكب من الألفاظ المشتركة الكوكب النجم والماء الكثير والمجلس والجماعة من الناس والمسمار والمراد هنا الجماعة من الناس.

قوله: لكن يقتضي اطلاق لفظها وجوب المبادرة إلى الخيرات معنى المبادرة مستفاد من النفور المدلول عليه بلفظ انفروا فإن فيه معنى السرعة ومعنى وجوب المبادرة إلى عموم الخيرات

---

(١) كأنه جعل الحذر إليه التي نفى بها نفسه ففيه إشارة مكنية.

قوله: (وجوب المبادرة إلى الخيرات) بالتفرق أو بالجماعات.

قوله: (كلها) سواء كانت جهاداً أو غيرها من المبرات.

قوله: (كيف ما أمكن قبل الفوات) أي حسب ما أمكن لعل المراد حينئذٍ بأخذ الحذر ودفع الوزر ولو أسقط لفظ الوجوب لكان أولى لأن الأمر وإن كان حقيقة في الوجوب وظاهراً فيه لكن بمعونة الترغيب يكون التعميم أولى وبالاعتبار أحرى.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنكُمْ لَمَن لَّيُبَطِّئَنَّ فَإِنْ أَصَابَتْكُم مُّصِيبَةٌ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُن مَّعَهُمْ شَهِيدًا ﴿٧٢﴾﴾

قوله: (الخطاب لعسكر رسول الله ﷺ المؤمنين منهم والمنافقين) غير مقيد بالإيمان الخالص فيصح التبعيض أي أن بعضكم أيها العساكر مبطئون لعدم إخلاصهم وإيقانهم والجملة معترضة إلى قوله فليقاتل وفائدة الاعتراض بيان سماجة المنافقين وتنفير المخلصين عن سيرتهم وترغيبهم في الجهاد بشوق واجتهاد أو الحث على أخذ الحذر التام والتيقظ العام كيلا يأخذه أهل النفاق في صورة الإشفاق.

قوله: (والمبطئون منافقوهم تثاقلوا وتخلفوا عن الجهاد من بطأ بمعنى أبطأ وهو لازم) إذ التفعيل قد يجيء بمعنى الأفعال فمعنى التبطئة بمعنى التأخر لا التأخير.

قوله: (أوبطوا غيرهم) أي أخروهم بعد تأخرهم فتكون الشناعة فيه أقبح من الأول لكن اخره لتأديه إلى اعتبار الحذف كما أشاره مع أن التأخر كاف في الذم سواء كان التأخير أو لا.

قوله: (كما يبطيء[1] ابن أبي) رئيس المنافقين وقد فصل في ﴿إذ همت طائفتان منكم﴾ [آل عمران: ١٢٢] الآية في سورة آل عمران.

قوله: (ناساً يوم أحد) أراد بهم المنافقين وهم ثلاثمائة ولو قال منافقين بدل ناساً لكان أولى.

قوله: (من بطأ منقولاً من بطأ كثقل من ثقل) أي من بطأ المتعدي قوله لا بمعنى أبطأ

مستفاد من كون المنفور إليه هنا وهو الجهاد خيراً فاستفيد منه أن الأمر بالنفور معلل بكون المنفور إليه خيراً فدل على أنه حيثما وجد الخير يجب أن يتبادر إليه.

قوله: الخطاب لعسكر رسول الله إذ لا معنى لكونه خطاباً للمؤمنين لعدم صدور البطء منهم عن الجهاد.

قوله: وهو لازم أي وابطاء لازم وكذا بطأ بالتضعيف.

قوله: أو يبطيء غيرهم عطف على تثاقلوا بحسب المعنى كأنه قيل يبطيء أي يتثاقل في نفسه أو يبطيء غيره فما في الآية يحتمل اللزوم والتعدية فحين كان متعدياً يكون منقولاً من بطؤ لا من ابطأ لأن ابطأ يستعمل لازماً لا متعدياً.

---

(١) أراد التعميم إلى صفة المسلمين ولذا لم يقل منافقاً لكن تحقق التنبيه بالنسبة إليهم حقيقته محل تأمل.

كما في الأول لا من بطؤ أي مأخوذاً منه ومشتقاً عنه والنقل غير متعارف في مثل هذا وبطأ بمعنى أبطأ مأخوذ من بطؤ أيضاً لكن كونه كثقل من التفعيل من ثقل خاص بالأخير فلهذا خصه بالأخير وأما النقل من بطؤ فهما مستويان فيه لكن الأول مأخوذ منه لمجرد الكثرة لا للتعدية والثاني للتعدية.

قوله: (**واللام الأولى للابتداء دخلت على اسم أن للفصل بالخبر**) علة مصححة لا موجبة أي إنما صح ذلك للفصل به ولو لم يفصل لما صح دخول اللام على الاسم.

قوله: (**والثانية جواب قسم محذوف والقسم بجوابه صلة من**) أو صفة من.

قوله: (**والراجع إليه ما استكن في ليبطئن**) هذا ظاهر لا يحتاج إلى البيان.

قوله: (**والتقدير وإن منكم لمن أقسم**) صيغة المتكلم لا الماضي لأن القسم منه تعالى.

قوله: (**بالله ليبطئن**) فيه التفات ولو اكتفى بقوله لمن أقسم لكفى بل لكان أولى.

قوله: (**فإن أصابتكم**) الفاء للسببية فإن تأخرهم إما سبب لمسرتهم أو لحزنهم ولا يبعد أن يجعل لتفصيل المجمل في الذهن.

قوله: (**مصيبة**) أي مصيبة لوقوعه في سياق الشرط.

قوله: (**كقتل وهزيمة**) كقتل هذا من مقتضيات المقام وأقحم كاف التمثيل لما قلنا من عموم المصيبة أي المبطىء يحتمل اللازم والمتعدي واختير الواحد إذ المعنى كل واحد من المبطىء.

قوله: (**أي المبطىء حاضراً في تلك الغزاة**) حاضراً أي شهيداً من الشهود.

قوله: (**فيصيبني ما أصابهم**) فيصيبني منصوب من قبيل ما تأتينا فحدثنا وهذا القول منهم لعراقتهم ورسوخهم في النفاق حيث يعدون الحرمان من تلك المصيبة مع أنها عين إنعام بالاتفاق.

قوله تعالى: وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧٣﴾

قوله: (﴿**ولئن أصابكم**﴾) اللام موطئة للقسم من الله ذكر هنا مع أن المصيبة من الله لأن الخير والفضل مقضي بالذات والمصيبة والشر مقضي بالعرض.

قوله: (**كفتح وغنيمة**) كفتح هذا أحسن من قول الكشاف من فتح إذ الفضل عام لما بينا آنفاً ليقولن إما جواب قسم استغني به عن جواب الشرط أو بالعكس.

قوله: (**أكده**) أي بالقسم وإدخال اللام والنون في جوابه.

قوله: والقسم بجوابه صلة من فيه نظر لأن الصلاة يجب أن تكون جملة خبرية والقسم إنشاء فالوجه أن يقول وجواب القسم صلة من فإن جواب القسم خبر لا إنشاء والإنشاء الذي هو القسم إنما هو مؤكدة لجوابه خارج عن المقصود الذي هو الجواب.

قوله: (تنبيهاً على فرط تحسره) بمعونة المقام إذ تأكيد الخبر للمبالغة في وقوعه ويتولد منه فرائد جمة بمعونة المقام والفائدة هنا فرط تحسر اللئام إعادة أي إرجاعاً.

قوله: (وقرىء بضم اللام إعادة للضمير على معنى من) لأن المراد به الجماعة لا الواحد.

قوله: (اعتراض بين الفعل ومفعوله وهو ﴿يا ليتني﴾ [النساء: ٧٣] الآية للتنبيه على ضعف عقيدتهم) اعتراض وفائدته ما بينه بقوله للتنبيه على ضعف عقيدتهم لكن الأولى على فساد عقيدتهم والتسجيل على نفاقهم.

قوله: (وإن قولهم هذا قول من لا مواصلة بينكم وبينه وإنما يريد أن يكون معكم لمجرد المال) من لا مواصلة إذ الحبيب يحزن ويسر بسرور خليله وحزنه.

قوله: (أو حال) عطف على اعتراض.

قوله: (من الضمير في ليقولن) فيكون حال مؤكدة أو حال دائمة أي ليقولن مشبهاً أو مشابهاً بمن لم يكن بينكم وبينه مودة اخره لانتفاء التنبيه المذكور بحسب الظاهر أو لاقتضائه التأويل بالمشتق كما أشرنا إليه.

قوله: وقرىء بضم اللام أي قرىء على صيغة الجمع نظراً إلى معنى من فإنه مجموع المعنى والقراءة بالفتح على الإفراد بالنظر إلى لفظ من نظراً إلى جانب اللفظ قالوا القراءة بالضم ضعيفة لأن جانب اللفظ قد ترجح في قوله عز وجل ﴿قد أنعم الله علي﴾ [النساء: ٧٢] وفي قوله: ﴿إذ لم أكن معهم﴾ [النساء: ٧٢] وفي قوله: ﴿وبينه﴾ [النساء: ٧٣] وفي: ﴿يا ليتني كنت معهم فأفوز﴾ [النساء: ٧٣].

قوله: اعتراض هذا الاعتراض في غاية الحسن والجزالة بيانه أنه تعالى حكى عن هذا المنافق أنه إذا وقعت للمسلمين نكبة اظهر السرور الشديد بسبب أنه كان متخلفاً عنهم وإذا فازوا بغنيمة ودولة اظهر الغم الشديد بسبب فوات تلك النعمة ومثل هذه المعاملة لا يقدم عليها الإنسان إلا في حق العدو لأن من أحب إنساناً فرح عند فرحه وحزن عند حزنه فأما إذا قلبت هذه القضية فذاك اظهار للعداوة فالله تعالى حكى عن هذا المنافق سروره وقت نكبة المسلمين ثم أراد أن يحكي حزنه عند دولة المسلمين بسبب أنه فاتته الغنيمة فقبل أن يذكر هذا الكلام بتمامه القي في البين قوله: ﴿كأن لم تكن بينكم وبينه مودة﴾ [النساء: ٧٣] والمراد التعجيب كأنه تعالى يقول انظروا إلى ما يقوله هذا المنافق كأنه ليس بينكم وبينه مودة ولا مخالطة أصلاً فهذه الجملة الاعتراضية قد جيئت لتأكيد معنى العداوة المستفادة من الكلامين اللذين هي وقعت بينهما حمل صاحب الكشاف معنى المودة هٰهنا على التهكم حيث قال والظاهر أنه تهكم لأنهم كانوا اعدى عدو للمؤمنين وأشدهم حسداً لهم فكيف يوصفون بالمودة إلا على وجه العكس تهكماً بحالهم.

قوله: أو حال عن الضمير في ليقولن أقول فيه نظر لأن مقول القول وهو قوله: ﴿يا ليتني كنتم معهم فأفوز فوزاً عظيماً﴾ [النساء: ٧٣] لا يلائم التشبيه المستفاد من قوله عز وجل: ﴿كأن لم يكن بينكم وبينه مودة﴾ [النساء: ٧٣] لأن مضمون القول لا ينافي وجود المودة وصرفه إلى معنى الحال يقتضي المنافاة بينهما بخلاف الوجه الأول فإن التشبيه فيه مستقيم لمنافاة قوليه في حالتي السرور والحزن وجود المودة ومناسبتهما لانعدامهما.

قوله: تضريباً التضريب بين القوم الإغراء أي إغراء لهم على عداوة رسول الله عليه الصلاة

قوله: (أو داخل في المقول أي يقول المبطىء لمن يبطئه من المنافقين وضعفة المسلمين تقريباً وحسداً كأن لم يكن بينكم وبين محمد مودة حيث لم يستعن بكم فتفوزوا بما فاز ﴿يا ليتني كنت معهم﴾ [النساء: ٧٣]) أو داخل في المقول أي المقول جملتان إحديهما التشبيه والأخرى التمني أي يقول المبطىء الخ أشار إلى أن هذا مختص بكون ليبطئن متعدياً وهو مرجوح ويحتاج إلى الحذف كما نبه عليه والضمير حينئذٍ يرجع إلى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم مع أنه لم يتقدم ذكره هنا صريحاً ولجميع ذلك اخره ﴿يا ليتني كنت﴾ [النساء: ٧٣] جملة ثانية من المقول بلا عطف ولا ضير فيه فحينئذٍ التأكيد للتنبيه على فرط تحسرهم بالنسبة إلى هذه الجملة وأما بالنظر إلى الجملة الأولى فللتنبيه إلى فرط إلقاء التحير إليهم.

قوله: (وقيل إنه متصل بالجملة الأولى) متصل أي متعلق بها ومن تتمتها بالجملة الأولى وهي ﴿فإن أصابتكم مصيبة﴾ [النساء: ٧٢] الآية.

قوله: (وهو ضعيف) وإنما قال ضعيف لأن له توجيهاً ولو بعيداً وهو أن القول الأول أليق بمن لا مواصلة بينكم وبينه وهذا معنى تعلقه بالجزء الأول إذ السرور حين أصاب مصيبة من ديدن الأعداء وأما القول الثاني وإن أمكن صدوره من الأحباء لكن فيه شائبة الشقاق لما ذكره المصنف فلهذا السر اخر عن الأول وسط بين أبعاض الجملة حاصله أنه متعلق بالثاني ليس بأجنبي عنه بالكلية وإلا لما حسن وقوعه في كلام الفصحاء فضلاً عن كلام علام الغيوب.

قوله: (إذ لا يفصل أبعاض الجملة بما لا يتعلق بها لفظاً ومعنى وكأن مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن وهو محذوف وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم ورويس عن يعقوب تكن بالتاء لتأنيث لفظ المودة والمنادي في يا ليتني محذوف أي يا قوم وقيل يا أطلق للتنبيه على الاتساع) بما لا يتعلق بها لفظاً ومعنى أي تعلقاً تاماً وقيل يا أطلق أي عن النداء ولم يقيد بالمنادي قال الفارسي كلمة يا لمجرد التنبيه أي جرد عن النداء لمجرد التنبيه على الاتساع والتجوز لا يراد بها طلب الإقبال حتى يقدر له منادي فهو بمنزلة إلا وأما هذا مختص بيا دون سائر حرف النداء مرضه لأنه خلاف الظاهر والاستعمال أبعاض الجملة أي الجملة الثانية وهي ﴿ولئن أصابكم فضل﴾ [النساء: ٧٣] الآية.

قوله: (فأفوز نصب على جواب التمني) فيكون من جملة المتمني.

قوله: (وقرىء بالرفع على تقدير فأنا أفوز) فح تكون الجملة اسمية معطوفة على التمني كما هو الظاهر ويحتمل كونها عطفاً على المتمني.

والسلام وحسداً من ذلك القائل وتمنيا منه أن يحصل له الفوز بالغنائم دون محمد وأصحابه.

قوله: أو العطف على كنت فعلى هذا كان المناسب أن يقال ففزت على المضي فيحتاج إلى التأويل والأصل عدمه فالوجه الأول أرجح.

قوله: (في ذلك الوقت أو العطف على كنت) في ذلك الوقت أي وقت المعية فالاستقبال بالنظر إلى ما قبله ثم هذا القيد غير مختص بقراءة الرفع.

قوله تعالى: ﴿فَلْيُقَٰتِلْ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ ٱلَّذِينَ يَشْرُونَ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا بِٱلْءَاخِرَةِ ۚ وَمَن يُقَٰتِلْ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٧٤﴾﴾

قوله: (أي الذين يبيعونها بها) أي يتركونها راغبين في الآخرة لما كان الشراء من الأضداد حمل أولاً على البيع إذ الظاهر أن المأمورين هم المخلصون فهو يتعدى إلى المتروك بنفسه وإلى المأخوذ بالباء.

قوله: (والمعنى إن بطأ هؤلاء عن القتال فليقاتل المخلصون) والمعنى تشديد الياء ظاهر إن بطأ من اللازم فليقاتل الخ إشارة إلى أن الفاء جزائية للشرط المحذوف.

قوله: (الباذلون أنفسهم في طلب الآخرة) أنفسهم أي ذواتهم أو أرواحهم أو الذين يشترونها ثم حمل الشراء على الاشتراء لما مر.

قوله: (أو الذين يشترونها ويختارونها على الآخرة) إشارة إلى أن الشراء مستعاراً للاختيار وإلى أن الباء داخل على المتروك والمبذول عكس الأول.

قوله: (وهم المبطئون) أي المأمور به حينئذٍ بالجهاد المنافقون المبطئون لكنه خلاف الظاهر.

قوله: (والمعنى) أي على التوجيه الثاني.

قوله: (حثهم على ترك ما حكي عنهم) فاندفع الإشكال بأنهم منافقون فكيف يؤمرون به على ترك ما حكي عنهم وهو التثاقل والتخلف على الجهاد إذ الأمر بالشيء نهى عن ضده إذا كان مفوتاً للمقصود بالأمر وهنا كذلك وأما المعنى على الأول حث المخلصين على المواظبة والقرار على الجهاد ومنعهم عن التقاعد مع أهل العناد كما هم طائفتان أن تفشلا وإن تتبعا بابن أبي في غزوة أحد.

قوله: (ومن يقاتل) أي من يجاهد جملة تذييلية مقررة لمضمون الأمر.

قوله: فليقاتل المخلصون هذا على أن يكون الشراء هنا بمعنى البيع فالمعنى فليقاتل الذين يبتغون الحيوة الدنيا وبالآخرة يعني يعطون الدنيا ويأخذون الآخرة ويختارونها بدلها وهذا المعنى يقتضي أن يكون المراد بالذين يشرون المؤمنين الخلص وقوله أو الذين يشرونها على أن يكون الشراء بمعنى الاشتراء والاختيار وهذا يقتضي أن يكون المراد بالذين يشرون المنافقين والمقصود على هذا الوجه حثهم على الإيمان وترك ما حكى الله عنهم وإنما حمل هذا الوجه على الحث على ترك ما حكى عنهم لأن المنافق كافر والكافر غير مكلف بالفروع والجهاد من فروع الإيمان فلما أمر بالقتال الذي هو من الفروع لا بد أن يحمل الكلام على الأمر بالإيمان أولاً ثم بالقتال كقولك للمحدث قم صل والمعنى قم توضأ ثم صل فعلى هذا الوجه يجب أن يصار إلى تقدير تقديره فليؤمن ثم ليقاتل.

قوله: (**فيقتل**) عطف على الشرط الفاء للسببية.

قوله: (**وعد له الأجر العظيم غلب أو غلب**) الأول مجهول والثاني معروف على ترتيب الآية ويحتمل العكس كما في الكشاف لاختياره الفصل الواحد وهو الشائع عندهم وإنما قدم المظفور في النظم اعتناء لشأن الشهداء وتنشيطاً لهم بلذة التقديم والترجيح في الذكر إذ المغلوبية بحسب البشرية ثقيلة فنبه تعالى على أنها فضيلة وحياة أبدية.

قوله: (**ترغيباً في القتال وتكذيباً لقولهم قد أنعم الله علي إذ لم أكن معهم شهيداً**) هذا بناء على أن المراد بالموصول هم المخلصون كما هو الظاهر وإن أريد به المنافقون فهو أيضاً ترغيب للقتال بعد تحصيل الإخلاص ويمكن حمل كلام المص عليه أيضاً.

قوله: (**وإنما قال فيقتل أو يغلب**) أي لم يلتفت إلى من لا يغلب ولا يغلب.

قوله: (**تنبيهاً على أن المجاهد ينبغي أن يثبت في المعركة حتى يعز نفسه بالشهادة أو الدين بالظهر والغلبة**) على أن المجاهد إشارة إلى أن المقاتلة بمعنى المجاهدة كما أشرنا إلى أن يعز نفسه أو الدين أيضاً.

قوله: (**وأن لا يكون قصده بالذات إلى القتل**) أي ولو كان بالعرض.

قوله: (**بل إلى إعلاء الحق وإعزاز الدين**) حيث سرى بين الظافرية والمظفورية قوله إلى إعلاء الحق أي إلى إظهار علوه أو إلى جعله عالياً بين الأنام كما كان عالياً في نفس الأمر وعند الملك العلام.

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَٰتِلُونَ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ وَٱلْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ ٱلرِّجَالِ وَٱلنِّسَآءِ وَٱلْوِلْدَٰنِ ٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَآ أَخْرِجْنَا مِنْ هَٰذِهِ ٱلْقَرْيَةِ ٱلظَّالِمِ أَهْلُهَا وَٱجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا وَٱجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ نَصِيرًا﴾ (٧٥)

قوله: (﴿**وما لكم**﴾) جملة مستأنفة مسوقة لتقرير أمر القتال والحث عليه.

قوله: (**مبتدأ وخبر**) مبتدأ أي الاستفهامية مبتدأ والاستفهام للإنكار والتعجب أي أي شيء استقر لكم.

قوله: (**حال**) والإنكار والتعجب راجع إليها.

قوله: (**والعامل فيها ما في الظرف من معنى الفعل**) وذو الحال الضمير في لكم وهو تخليصهم عن الأسر إن أسروا.

قوله: وأن لا يكون قصده بالذات إلى القتل وهذا المعنى مستفاد من ضم الغالبية إلى المقتولية وجمعهما في كلام فإنه لو قيل ومن يقاتل في سبيل الله فيغلب يستفاد منه أن المقصود الأصلي الغلبة ولما قيل فيقتل أو يغلب وذلك لا يكون إلا بالتثبت في القتال أفاد أن أصل الزاد إعلاء كلمة الله واعزاز الدين وهو لا يحصل إلا بالتثبت فيه وانحصار التقسيم في هذين الأمرين وفيه المنع عن الأمر الثالث الذي هو الفرار.

قوله: مبتدأ وخبر المعنى وأي شيء حصل لكم من موانع الجهاد حال كونكم غير مقاتلين في سبيل الله.

قوله: (عطف على اسم الله أي وفي سبيل المستضعفين وهو تخليصهم من الأسر وصونهم عن العدو) أي عن الأسر والقتل في أول الأمر وكونه عطف تفسير للتخليص بعيد.

قوله: (أو على سبيل بحذف المضاف) أو على سبيل أي أو عطف على المضاف وهو الظاهر.

قوله: (أي وفي خلاص المستضعفين) نوع تأييد لكون المراد بهم الأسارى كما يومي إليه قوله وتخليص ضعفة المسلمين من أيدي الكفار.

قوله: (ويجوز نصبه على الاختصاص فإن سبيل الله يعم أبواب الخير وتخليص ضعفة المسلمين من أيدي الكفار) أشار إلى السين للمبالغة لا للطلب وكونهم مسلمين بدلالة الحال وبالسياق قوله تخليص لا يبعد أن يكون إشارة إلى أن الخلاص المقدر في المستضعفين بمعنى التخليص لكن تقدير الشأن أو جعل في بمعنى اللام يغني عنه.

قوله: (أعظمها) أي أبواب الخير هذا التفضيل إضافي.

قوله: (وأخصها) أي أشرفها أو أشد اختصاصاً بالخير وبكونه وسيلة إلى مرضات الله تعالى وما قاله العلامة التفتازاني من أن تخليصهم سبيل الله لا سبيلهم فمدفوع بأنه وإن كان سبيل الله لكن لنوع اختصاص بهم أضيف إليهم.

قوله: (بيان للمستضعفين) ففيه تغليب الرجال على النساء.

قوله: (وهم المسلمون أي والمسلمات).

قوله: (الذين بقوا بمكة لصد المشركين) ظاهره أنهم أسارى في أيديهم ففيه إشارة إلى ما ذكرنا من أن المراد من المستضعفين الأسارى.

قوله: (أو ضعفهم عن الهجرة مستذلين ممتحنين) أو ضعفهم أي غير أسيرين في أيديهم لكن لضعفهم أي لضعف بدنهم أو عدم قدرتهم بالمال مستذلين اخره لضعفه إذ الظاهر كونهم أسارى.

قوله: وتخليص ضعفة المسلمين بيان لوجه التخصيص بعد التعميم وتغيير الاسلوب بجعل المستضعفين منصوباً بأعلى الاختصاص وفي الكشاف والمستضعفين فيه وجهان أن يكون مجروراً عطفاً على سبيل الله أي في سبيل الله وفي خلاص المستضعفين ومنصوباً على الاختصاص يعني وأخص من سبيل الله تعالى خلاص المستضعفين لأن سبيل الله عام في كل خير وخلاص المستضعفين من المسلمين من أيدي الكفار من أعظم الخير واخصه قوله من أعظم الخير من للتبعيض لأن أعظم الأجر متعدد وهذا من جملتها كما قالوا هو من أعلم الناس قوله مبالغة في الحث أي في حث المؤمنين على القتال ودفع أذى المشركين عنهم فإن الوالد أشفق على الولد واجد على دفع المكروه عن ولده هذا الأمر في ولد الرجل وكذلك في حق ولد غيره لكون الولد من حيث إنه أعجز عن تخليص نفسه من أيدي الكفار محلاً للشفقة قوله وإن دعوتهم أجيبت بسبب مشاركتهم في الدعاء هو قولهم: ﴿ربنا أخرجنا﴾ [النساء: ٧٥] الخ وسبب إجابة دعاء الولدان كونهم معصومين عن الذنب كما وردت السنة بإخراج صغارهم في الاستسقاء فالمراد بالولدان الصغار فقوله دعوتهم عطف على تناهي في قوله تناهي ظلم المشركين.

قوله: (وإنما ذكر الولدان) أي الصبيان.

قوله: (مبالغة في الحث وتنبيهاً على تناهي ظلم المشركين بحيث بلغ إذا هم الصبيان) في الحث أي على القتال بحيث بلغ إذا هم الصبيان إزعاجاً لآبائهم وأمهاتهم فيكون القتال وتخليص المستضعفين من أعظم أبواب الخير وأعمال الصالحين.

قوله: (وإن دعوتهم) عطف على مبالغة.

قوله: (أجيبت بسبب مشاركتهم في الدعاء حتى يشاركوا في استنزال الرحمة واستدفاع البلية) مشاركتهم أي الولدان فحينئذٍ يلزم تفكيك الضمير أو مشاركة المستضعفين الولدان فلا تفكيك فلو لم يذكروا لم يدخلوا في قوله: ﴿الذين يقولون﴾ [النساء: ٧٥] ولما حصل التنبيه المذكور والحث المزبور حتى تشاركوا الخ أي في الشريعة ولذلك يؤمر بخروجهم للاستسقاء المشتمل على استنزال الرحمة التي هي المطر واستدفاع البلية التي هي العطش والجدب فلو لم يكن مشاركة الصبيان سبباً لإجابة دعاء الكبار لما أمروا بالتشارك فيه.

قوله: (وقيل المراد به العبيد والإماء) فيكون المراد بالرجال والنساء الأحرار والحرائر فلا احتمال تمحل في ذكر العبيد والإماء في زمرة المستضعفين ولا تغليب وإنما مرضه لأنهم داخلون في الرجال والنساء وتخصيصهم بالحر خلاف الظاهر مع أنه يلزم انتفاء المبالغة والتنبيه المذكور وإنما ذكر الولدان مع أنهم لم يبلغوا حد أن يستلذوا الظاهر أنه أشار إلى أن عد الولدان من المستضعفين بناء على التغليب ففيه تغليبان.

قوله: (وهم جمع وليد) ففيه تغليب بأن يسر الخروج أي المراد بالإخراج تيسير الخروج إذ حقيقة الإخراج في أخرجنا غير متصورة.

قوله: (فاستجاب الله دعاءهم بأن يسر لبعضهم الخروج إلى المدينة) ظاهره أنه من جملة المسؤول عنه أو أنه بيان الوقوع.

قوله: (وجعل لمن بقي) أي في مكة.

قوله: (منهم) من المستضعفين.

قوله: (خير ولي وناصر ففتح مكة على يد نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم فنوليهم ونصرهم) خير ولي وهو النبي عليه السلام أولاً وعتاب بن أسيد ثانياً كما فصله بقوله ففتح

قوله: وهو جمع وليد أي على تقدير أن يراد بالولدان العبيد والإماء يكون الولدان جمع وليد لا جمع ولد لأن العبد والأمة يقال لهما الوليد والوليدة فيرد عليه أن الولدان على هذا جمع وليد فيتناول العبيد فقط لا الإماء لأن الأمة وليدة فيجمع على ولايد فقالوا إنه على التغليب كما يقال الآباء على الآباء والأمهات معاً والإخوة على الذكور والإناث معاً تغليباً للذكور على الإناث قوله أي عن القتال وذلك أن المسلمين مكففين عن القتال مع المشركين ما داموا بمكة وكانوا يتمنون أن يؤذن لهم فيه فلما كتب القتال في المدينة ﴿إذا فريق﴾ [النساء: ٧٧] الآية.

الخ قيل يعني دعاء الإخراج كان من بعض ودعاء طلب الولي والذخر من بعض فالكلام على التوزيع والظاهر أن طلب الإخراج لمن له مكنة السفر وطلب الولي لمن هو عاجز عنه انتهى الهجرة قبل فتح مكة فرض والقول من له مكنة السفر الخ لا يلائم التعبير بالمستضعفين فالأظهر أن دعاء الإخراج وطلب الولي من جملتهم إذ لا يلزم كون الولي في مكة فاستجاب الله دعائهم بأن يسر الخ.

قوله: (ثم استعمل عليهم عتاب بن أسيد فحماهم ونصرهم) ذكر في التيسير أنه حماهم ونصرهم قبل فتح مكة أيضاً قال عطاء كان يستنقذ واحداً واحداً منهم ويبعثه على يد مرثد بن مرثد إلى المدينة ولم يرض به المصنف إذ لو كان كذلك لما جاز إقامة عتاب في مكة إذ ح كانت الهجرة واجبة.

قوله: (حتى صاروا أعزة أهلها والقرية مكة والظالم صفتها وتذكيره لتذكير ما أسند إليه فإن اسم الفاعل أو المفعول إذا جرى على غير من هو له كان كالفعل يذكر ويؤنث على حسب ما عمل فيه) حتى صاروا أعزة بعد ما كانوا أذلاء في أيدي الكفرة.

قوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ يُقَـٰتِلُونَ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ ۖ وَٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ يُقَـٰتِلُونَ فِى سَبِيلِ ٱلطَّـٰغُوتِ فَقَـٰتِلُوٓا۟ أَوْلِيَآءَ ٱلشَّيْطَـٰنِ ۖ إِنَّ كَيْدَ ٱلشَّيْطَـٰنِ كَانَ ضَعِيفًا ﴿٧٦﴾﴾

قوله: (فيما يصلون به إلى الله) إشارة إلى وجه التعبير بسبيل الله.

قوله: (فيما يبلغ بهم إلى الشيطان) أي المراد بالطاغوت هنا الشيطان بقرينة فقاتلوا أولياء الشيطان وإلا فيمكن أن يراد به الأصنام أو كل ما عبد من دون الله تعالى.

قوله: (لما ذكر مقصد الفريقين) أي المؤمنين والكافرين.

قوله: (أمر أوليائه) أي المؤمنين المخلصين أمر وجوب.

قوله: (أن يقاتلوا أولياء الشيطان) أي المجاهرين من أهل الطغيان.

قوله: (ثم شجعهم بقوله: ﴿إن كيد الشيطان﴾ [النساء: ٧٦]) الآية أكده لأن المضموم مما هو في مثابة التردد وإن لم يقع أو للمبالغة في تحققه وأظهر الشيطان للتفرد في الذهن.

قوله: (أي أن كيده للمؤمنين) أي إن كيده وإن كان عاماً لكن المراد للمؤمنين بمعونة المقام.

قوله: (بالإضافة إلى كيد الله تعالى للكافرين ضعيف) التعبير به للمشاكلة.

قوله: (لا يؤبه به) أي لا يعتد به من أبه يأبه.

قوله: (فلا تخافوا أوليائه فإن اعتمادهم على أضعف شيء وأوهنه) وهو الشيطان.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوٓا۟ أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُوا۟ ٱلزَّكَوٰةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ

ٱلْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ ٱلنَّاسَ كَخَشْيَةِ ٱللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُواْ رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا ٱلْقِتَالَ لَوْلَآ أَخَّرْتَنَآ إِلَىٰٓ أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَٰعُ ٱلدُّنْيَا قَلِيلٌ وَٱلْءَاخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ ٱتَّقَىٰ وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴿٧٧﴾

قوله: (**﴿ألم تر إلى الذين﴾**) [النساء: ٧٧] رؤية البصر وهو الأبلغ أو القلب وهو الأنسب فيه تعجيب عن حالهم حيث يتمنون الإذن للقتال قبل الأمر به وإذا أمروا به تقاعدوا عنه.

قوله: (**﴿كفوا أيديكم﴾ [النساء: ٧٧] عن القتال**) كفوا أيديكم أي أنفسكم أي اصفحوا صفح الجميل وهذا هو المراد بالكف هنا إذ الكف الحقيقي إنما يكون بعد تحقق المكفوف عنه ولم يتحقق حينئذٍ.

قوله: (**﴿وأقيموا الصلاة﴾**) [النساء: ٧٧] أي دوموا عليها ولعلهم إنما كفوا عن القتال وأمروا بسائر الأعمال إذ المصلحة والمنفعة في ابتداء الإسلام هو معاملة الصفح فلما أظهر الله تعالى دين الإسلام على سائر الأديان أمر بالقتال لأهل الكفر والطغيان.

قوله: (**واشتغلوا بما أمرتم به**) أي الصلاة والزكاة عبارتان عن جميع المأمور به والإقامة والإيتاء عبارتان عن الدوام والاشتغال.

قوله: (**فلما كتب**) الفاء للسببية إذ الإخبار عن خشية فريق من الناس حين فرض عليهم القتال متسبب عن إخبار تمنيهم القتال المستفاد من الكف ومنشأ التعجيب المنفهم من الاستفهام.

قوله: (**يخشون الكفار**) أي المراد بالناس الكفار إما لكون اللام للعهد أو للجنس مراداً به أشرار الأنام بقرينة المقام.

قوله: (**أن يقتلوهم**) بدل من الكفار.

قوله: (**كما يخشون الله أن ينزل عليهم بأسه**) إذ الخشية من الذات خشية من بأسه وبطشه.

قوله: (**وإذا للمفاجئة جواب لما وفريق مبتدأ ومنهم صفته**) أي مخصصة للنكرة.

قوله: (**ويخشون خبره**) فيفيد تقوية الحكم.

قوله: (**كخشية الله من إضافة المصدر إلى المفعول وقع موقع المصدر**) أي المفعول المطلق فالتقدير يخشون الكفار خشية مثل خشية الله.

قوله: (**أو الحال**) عطف على المصدر.

قوله: (**من فاعل يخشون على معنى يخشون الناس مثل أهل خشية الله منه**) ولو لم يقدر الأهل لزم تشبيه العين بالمعنى ولعل احتياج تقدير أهل وتقدير منه كان باعثاً لتأخير هذا وأما حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه فكثير شائع لا تعسف فيه.

قوله: (**عطف عليه**) أي علي كخشية الله.

قوله: على معنى يخشون الناس مثل أهل خشية الله يريد حمله على الحال يقتضي تقدير مضاف إذ لا معنى لأن يقال يخشون الناس كائنين مثل خشية الله.

قوله: عطف عليه أن جعلته حالاً أي عطف على كخشية الله أن جعلت كخشية الله حالاً

قوله: (**إن جعلته**) أي كخشية الله.

قوله: (**حالاً**) بتقدير أهل ولفظة منه فحينئذٍ لا بد من تقدير كلمة منه في أشد خشية.

قوله: (**وإن جعلته مصدراً فلا**) أي فلا يعطف على كخشية الله.

قوله: (**لأن افعل التفضيل إذا نصبه ما بعده لم يكن**) أي ما بعده وهو الخشية هنا.

قوله: (**من جنسه**) أي من جنس افعل التفضيل فيكون أشد عبارة عن الخاشي فح المناسب أن يقال أو أخشى لكن لقصد المبالغة اختير ما في النظم قد مر من المصنف توضيحه في قوله: ﴿فهي كالحجارة أو أشد قسوة﴾ [البقرة: ٧٤] قيل عليه تمييز افعل التفضيل قد يكون من جنسه ولو منصوباً نحو فالله خير حافظاً فالخشية هنا نفس الموصوف ولا يلزم أن يكون للخشية خشية.

قوله: (**بل هو معطوف على اسم الله تعالى أي كخشية الله أو كخشية أشد خشية**) كخشية أشد مضاف إلى أشد خشية تمييز منه.

قوله: (**منه**) أي من الله إشارة المفضل عليه.

قوله: (**على الغرض**) لما كان أشد عبارة عن ذات يخشى منه إذ الخشية المضافة إلى اسم الله تعالى المعطوف عليه مصدر مضاف إلى المفعول فكذا الخشية المقدرة في المعطوف ومثل هذا الذات لم يكن متحققاً في الخارج قال على الغرض.

قوله: (**اللهم إلا أن تجعل الخشية**) استثناء من قوله وإن جعلته مصدراً فلا.

قوله: (**ذات خشية كقولهم جد جده**) على المجاز العقلي كقولهم جد الخ فيكون أيضاً فيما نحن فيه إسناد الفعل إلى المصدر للمبالغة.

قوله: (**على معنى ﴿يخشون الناس﴾ [النساء: ٧٧] خشية مثل خشية الله أو خشية أشد خشية من خشية الله**) إشارة إلى المفضل عليه المحذوف.

قوله: (**وقالوا**) عطف على ﴿يخشون الناس﴾ [النساء: ٧٧] واختير المضي هنا لعدم قصد الاستمرار وأما الخشية فقصد فيها الاستمرار.

قوله: (**﴿لولا أخرتنا﴾ [النساء: ٧٧]**) هلا أخرتنا وأمهلتنا إلى أجل قريب أمد غير بعيد.

فالضمير في جعلته لمجموع الجار والمجرور وأما في قوله وإن جعلته مصدراً فإنه عائد إلى المجرور فقط ففيه نوع تفكك للضميرين لكن أمثال هذا يحمل على المسامحات.

قوله: لأن أفعل التفضيل إذا نصب الخ فلا يقال خشي فلان أشد خشية بنصب خشية وأنت تريد المصدر لكن يقال أشد خشية بجر خشية.

قوله: على أن يفرض أي على أن يفرض شخص هو أشد خشية من الله فقوله أو كخشية أشد بإضافة خشية إلى أشد قوله إلا أن يجعل استثناء من قوله فلا في قوله وإن جعلته مصدراً فلا قوله إلا أن يجعل الخشية ذات خشية أي يفرض صدور الخشية من الخشية ادعاء ومبالغة كما قالوا جد جد وشعر شاعر وكذا قال في تصويره خشية أشد خشية من خشية الله.

قوله: (استزادة في مدة الكف عن القتال حذراً عن الموت) استزادة يعني هذا القول بقرينة صدوره من أهل الإيمان ليس اعتراض بل استزادة الخ لحب الإنسان الحياة والبقاء وكراهته الموت والفناء وجه الاستعارة أن السؤال عمن لا يسأل عن فعله محمول على الاستعطاف بعلاقة ذكر المسبب وإرادة السبب أو علاقة اللزوم أو الكلام محمول على إنشاء الاستزادة كقول الشاعر:

هـواي مـع الـركـب الـيـمـانـيـن مـصـعـد

وتصدير الكلام بربنا يؤيد ذلك.

قوله: (ويحتمل أنهم ما تفوهوا به ولكن قالوا في أنفسهم فحكى الله عنهم) ولكن قالوا في أنفسهم أي القول المعقول وهو مجاز مع إمكان الحقيقة فلذا ضعفه.

قوله: (قل) يا أيها النبي في الجواب من جناب الملك الوهاب متاع الدنيا أي التمتع في الدنيا على أن المتاع مصدر بمعنى التمتع والإضافة بمعنى في.

قوله: (سريع التقضي) حمل القلة في الكم أو المعنى قليل في جنب ما أعد للمؤمنين بل للشهداء المخلصين على أن القلة في الكيفية.

قوله: (والآخرة خير لمن اتقى) ﴿وفي ذلك فليتنافس المتنافسون﴾ [المطففين: ٢٦] فلم تحبون الفانية على الباقية والقيد بمن اتقى لأنه المنتفع به في الآخرة والمراد بالتقوى المرتبة الوسطى كما هو الشائع المتبادر ويحتمل المرتبة الأولى.

قوله: (ولا تنقصون أدنى شيء من ثوابكم فلا ترغبوا عنه أو من آجالكم المقدرة) فلا يضر الإقدام على القتال فما هذا السؤال والتمني والحذر عن الموت بل ربما يكون التقاعد عن الجهاد سبباً للموت الهلاك أفلا تعقلون.

قوله: (وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي ﴿ولا يظلمون﴾ [النساء: ١٢٤] لتقدم الغيبة) فحينئذٍ الظاهر أن قراءة الخطاب للالتفات.

قوله تعالى: أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِككُّمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشَيَّدَةٍ وَإِن تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَٰذِهِ مِنْ عِندِ اللَّهِ وَإِن تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَٰذِهِ مِنْ عِندِكَ قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ فَمَالِ هَٰؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ﴿٧٨﴾

قوله: (﴿أينما تكونوا﴾) [النساء: ٧٨] من تتمة الجواب قيل هذا جواب لقوله: ﴿لولا أخرتنا﴾ [النساء: ٧٧] وما قبله إلى هنا جواب لقوله لم كتبت وأنت خبير بأن عدم التوزيع أحسن وأولى والمعنى أينما توجدوا يلاقكم الموت فلا تأخير عند عدم كتب الجهاد ولا تقديم عند فرضه فاغتنموا الموت بالشهادة فإنه سبب السعادة.

قوله: فلا ترغبوا عنه أي لا تعرضوا والرغبة إذا عدي بعن تكون بمعنى الإعراض وإذا عدي بكلمة في يكون بمعنى الميل والإقدام.

قوله: (قرأ بالرفع على حذف الفاء) على أنه خبر مبتدأ فالجزاء جملة اسمية على حذف الفاء والمبتدأ إذ الفاء لازمة في الجملة الاسمية وإذا لم تذكر اعتبر الحذف.

قوله: (كما في قوله) استشهاد للحذف لكونه خلاف الظاهر.

قوله: (من يفعل الحسنات الله يشكرها) يجازيها ويقبل اليسير ويعطي الكثير.

قوله: (أو على أنه كلام مبتدأ) فيتم الجواب بأينما تكونوا كما هو الظاهر فيحسن الوقف عليه.

قوله: (وأينما متصل بلا تظلمون) أي دال على جوابه المحذوف.

قوله: (في قصور أو حصون مرتفعة والبروج في الأصل) أي في اللغة.

قوله: (ببيوت على أطراف القصر من تبرجت المرأة إذا ظهرت) بيوت الخ لظهورها ثم أطلقت في العرف أو في الشرع على نفس القصور لاشتمالها تلك البيوت وعلى الحصون لما ذكر وقيل لتحقق معنى الظهور فيهما وهذا كلام حسن لكن لا يلائم ظاهر قول المصنف.

قوله: (وقرىء مشيدة بكسر الياء) بزنة اسم الفاعل.

قوله: (وصفاً لها بوصف فاعلها) فالإسناد مجازي.

قوله: (كقولهم قصيدة شاعرة ومشيدة) أي وقرىء مشيدة برنة مهيبة أصله مشيودة.

قوله: (من شاد القصر إذا رفعه) فالمعنى في بروج مرفوعة والتفصيل في القراءة الأولى لمجرد المبالغة.

قوله: (كما تقع الحسنة والسيئة على الطاعة والمعصية) لف ونشر مرتب.

قوله: على حذف الفاء يعني إذا كان الشرط مضارعاً كان الواجب في الجزاء المضارع أن يكون مجزوماً فإذا وقع الجزاء في مثل هذه الشرطية يجب التأويل وتأويله ههنا أن يكون الجزاء في تقدير الجملة الاسمية بأن يكون تقديره أينما تكون فأنتم يدرككم الموت بالفاء في صدر الجملة لأن الجملة الاسمية إذا وقعت جزاء شرط يجب أن يدخلها الفاء دلالة على أنه جزاء الشرط واجتزاء عن الجزم الدال على الجزائية لكن حذف الفاء هنا كما حذف من صدر الجملة الاسمية الواقعة جزاء للشرط في قول الشاعر:

من يفعل الحسنات الله يشكرها

فإن قوله الله يشكرها جملة اسمية وقعت جزاء للشرط الذي هو من يفعل الحسنات فكان ينبغي أن يدخله الفاء لكن حذفت الفاء محافظة لوزن الشعر وآخر هذا المصراع:

والشر بالشر عند الله سيان

وفي رواية مثلان يعني من يفعل خيراً يشكر الله ويجازيه ولو فعل شراً فعل به مثله قوله وقرىء مشيدة بالكسر على الإسناد المجازي للمبالغة في تلبس الفعل بالمفعول قوله ومشيدة بفتح الميم مفعول من شاد يشوده إذا رفعه.

قوله: كما تقع الحسنة الخ قال الراغب الحسنة والسيئة من الألفاظ المشتركة أي مشتركة

قوله: (يقعان على النعمة والبلية) أي حقيقة إما بالاشتراك المعنوي أو اللفظي ويحتمل كونهما مجازين فيهما.

قوله: (وهما المراد في الآية أي ﴿إن تصبهم نعمة﴾ كخصب نسبوها إلى الله وإن تصبهم بلية كقحط أضافوها إليك) المراد من المراد الجنس ومؤداه المراد أن كخصب أي سعة كقحط للتوضيح.

قوله: (وقالوا إن هي إلا بشؤمك) بيان معنى من عندك لأنه بمعنى السبب لكن بولغ فقيل من عندك مجازاً وأما معنى من عند الله وإن كان مجازاً لكنه بمعنى الإيجاد ولظهوره لم يتعرض له.

قوله: (كما قالت اليهود منذ دخل محمد المدينة نقصت ثمارها وغلت أسعارها) فلذلك قال فيما سبق كحفظ تنبيهاً على ارتباط المقام إن أريد به الإشارة إلى أن مرجع وإن تصبهم اليهود فلم يتقدم ذكرهم مع أن الكلام مع من ﴿قالوا ربنا لم كتبت﴾ [النساء: ٧٧] الآية وإن أريد به التشبيه والتوضيح كما هو الظاهر لما ذكر فمرجع الضمير هو القائلون ذلك ففيه التفات.

قوله: (﴿قل كل﴾) [النساء: ٧٨] أي كل واحدة من الحسنة والسيئة.

قوله: (من عند الله أي يقبض ويبسط حسب إرادته) من عند الله من طرفه تعالى بالفاعلية والخالقية وإن لم يحسن مناسبة الشر إليه بخصوصه وهم وإن لم ينكروا كون الكل من عند الله لكن قولهم هذه من عندك يوهم اعتقاد فاعليته عليه السلام حيث أبرزوا سببيته في زعمهم في معرض الفاعلية فرد بهذا الجواب أو نزل اعتقادهم ذلك منزلة العدم جريهم على مقتضى ذلك لما ذكرنا فأجيب بذلك فلا إشكال وتمام الجواب بقوله: ﴿ما أصابك من حسنة فمن الله﴾ [النساء: ٧٩] الآية.

المعنى كالحيوان الذي يقع على الإنسان والفرس والحمار ومن الأسماء المختلفة كالعين ولو أن قايلاً قال الحيوان متكلم والحيوان غير متكلم وأراد بالأول الإنسان وبالثاني الفرس والحمار لم يكن مناقضاً وكذا إذا قيل العين في الوجه والعين ليس في الوجه وأراد بالأول الجارحة وبالثاني عين الميزان قال بعض الأفاضل لما عقب ﴿وإن تصبهم حسنة﴾ [النساء: ٧٨] بقوله: ﴿أينما تكونوا يدرككم الموت﴾ [النساء: ٧٨] ناسب أن يحمل الحسنة الأولى على النعمة والسيئة على البلية ولما أردف قوله: ﴿وما أصابك من حسنة﴾ [النساء: ٧٩] بقوله: ﴿وأرسلناك للناس رسولاً﴾ [النساء: ٧٩] ناسب أن يحمل على ما تعلق بالتكليف أعني الطاعة والمعصية ولذلك غير العبارة في قوله: ﴿وإن تصبهم حسنة﴾ [النساء: ٧٨] وقوله: ﴿ما أصابك﴾ [النساء: ٧٩] وقال الراغب فإن قيل ما الفرق بين قولك هذا من عند الله وهذا من الله حتى قال في الأول ﴿قل كل من عند الله﴾ [النساء: ٧٨] وقال في الثاني فمن الله قيل إن قوله من عند الله أعم فإنه قد يقال فيما كان برضاه وبسخطه وفيما يحصل وقد أمر به ونهى عنه ولا يقال هو من الله إلا فيما كان برضاه وبأمره وبهذا النظر قال عمر رضي الله تعالى عنه إن أصبت فمن الله وإن أخطأت فمن الشيطان.

قوله: (**﴿فما لهؤلاء القوم﴾**) [النساء: ٧٨] بمنزلة الجملة المعترضة قوله فما لهؤلاء القوم مبتدأ وخبر الفاء للسببية إذ الجواب بأن الكل من عند الله سبب لهذا السؤال فما استفهامية للتعجيب والإنكار والإشارة للتحقير والوصف بالقوم لزيادة التحقير لا يكادون حال من المستكن في الظرف هذا أبلغ في التشنيع من أن يقال ﴿لا يفقهون﴾ [الأعراف: ١٧٩].

قوله: (**﴿يوعظون به﴾** [النساء: ٦٦] **وهو القرآن**) أي المراد بالحديث الخاص.

قوله: (**فإنهم لو فهموه وتدبروا معانيه لعلموا أن الكل من عند الله**) معانيه أشار إلى المراد بفقاهة الحديث تدبر معانيه لا معانيه بدون التدبر والتأمل.

قوله: (**أو حديثاً ما**) فيكون الحديث عاماً وينصره وقوعه في سياق النفي لكن لعدم نصه في العموم جوز الاحتمال الأول ورجحه لقربه إلى الحمل على الظاهر وأما في الثاني فيحتاج إلى الحمل على المبالغة في بعدهم عن الفقه وبهذا يندفع الإشكال بأنه كيف يقال بأنهم ﴿لا يكادون يفقهون حديثاً﴾ [النساء: ٧٨] مع أنهم اعتقدوا أن الحسنة من الله بل إن الكل من عند الله وأما الأول فلا قيل والقال ولا الجواب والسؤال.

قوله: (**كبهائم لا إفهام لهم**) فعدم القرآن يدخل دخولاً أولياً.

قوله: (**أو حادثاً من الحوادث**) فلا يكون الحديث بمعنى الخبر كما في الأولين لكن لكونه خلاف الظاهر اخره.

قوله: (**فيتفكروا فيها فيعلموا أن القابض والباسط هو الله تعالى**) فيتفكروا الخ أي المراد من نفي فقاهتهم وعلمهم نفي التفكر والتدبر بعلاقة السببية أو لعدم جريهم على مقتضى العلم نزل منزلة العدم.

قوله تعالى: **مَّآ أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ ٱللَّهِۖ وَمَآ أَصَابَكَ مِن سَيِّئَةٍ فَمِن نَّفْسِكَۚ وَأَرْسَلْنَٰكَ لِلنَّاسِ رَسُولًاۚ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ شَهِيدًا ﴿٧٩﴾**

قوله: (**يا إنسان**) يعني الخطاب ليس للرسول عليه صلوات الرحمن المراد به إما مطلق الإنسان أو من يتشاءم بحبيب الرحمن.

قوله: (**من نعمة**) كخصب قدم الحسنة في الموضعين لكثرة وقوعها وتحققها.

قوله: (**﴿فمن الله﴾**) [النساء: ٧٩] ترك عند هنا لأن العندية للمكانة والإنافة والنكتة مبنية على الإرادة.

قوله: فما لهؤلاء القوم الخ جاء باسم الإشارة تحقيراً وخص الفقه بالذكر تسجيلاً عليهم بعدم الفطنة أي فما لهؤلاء الجهلة لا يتفطنون ما يفقهون به من لزوم تعدد الخالق المستلزم للشرك المؤدي إلى فساد العالم ثم استونف بما هو حقيقة الجواب قائلاً ما أصابك الخ قوله أو حديث إما يريد أن تنكير حديثاً إما للتعظيم والتنويع كما عليه الوجه الأول أو للتقليل أي حديثاً من الأحاديث ولفظ ما لتأكيد معنى العموم الجنسي في حديثاً.

قوله: (**أي تفضلاً منه فإن كل ما يفعله الإنسان من الطاعة لا يكافىء نعمة الوجود فكيف يقتضي غيره**) من الطاعة فيه نص على أن المراد بالإنسان مطلق الإنسان والمتشاءم يدخل دخولاً أولياً.

قوله: (**ولذلك قال عليه السلام ما أحد يدخل الجنة**) الحديث يوهم نقله الخبر الشريف أن النعمة هنا تعم الأخروية لكن الظاهر أنها مختصة بالنعم الدنيوية ومراد المصنف تأييد ما قاله.

قوله: (**إلا برحمة الله**) أي ما أحد يدخل الجنة مقارناً بشيء إلا برحمة الله وليس فيه توهين أمر العمل بل نفي الاغتراز به.

قوله: (**قيل ولا أنت**) أي ولا أنت تدخل الجنة إلا برحمته تعالى الظاهر أن الاستفهام مقدر وهذا أولى من تقدير ولا تدخل أنت الجنة الخ.

قوله: (**قال ولا أنا**) بمد النون والكلام فيه مثل ما مرّ لكن لا يقدر فيه الاستفهام.

قوله: (**من بلية**) أية بلية.

قوله: (**لأنها المسبب فيها**) المسبب بكسر الباء نبه على معنى كونها من النفس باعتبار السببية وأما كون الحسنة منه تعالى فباعتبار الإيجاد.

قوله: (**لاستجلاب المعاصي**) فإن المعاصي تهلك الحرث والنسل والبلاد والعباد.

قوله: (**وهو لا ينافي قوله تعالى: ﴿كل من عند الله﴾ [النساء: ٧٨] فإن الكل منه إيجاداً وأيضاً لا غير أن الحسنة إحسان وامتحان والسيئة مجازاة وانتقام**) لأن إصابة البلية بسبب استجلاب المعاصي وأما البلية التي أصابت بلا سبق ذنب فللامتحان.

قوله: (**كما قالت عائشة رضي الله عنها**) الظاهر أنه موقوف لكنه في حكم المرفوع.

قوله: (**ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب**) وصب كفرس المرض نصب بوزن تعب مبنى ومعنى.

قوله: (**حتى الشوكة يشاكها**) حتى الشوكة عطف على النصب ويحتمل حتى ابتدائية يشاكها من شاكه إذا أصابه شوك فلا يتعدى إلى مفعولين فالظاهر يشاك وتوجيهه أن ضمير يشاكها راجع إلى المصدر أي يشاك شوكة كذا قيل.

قوله: (**وحتى انقطاع**) عاطفة ويؤيد كون حتى السابقة عاطفة.

قوله: (**شسع نعله**) واحد الشسوع وهي التي تشد إلى زمام النعل.

قوله: (**إلا بذنب وما يعفو الله أكثر**) إلا بذنب الحصر ادعائي لأن ما أصاب للأنبياء والأولياء والأطفال والمجانين فلأسباب أخر كما صرح به المصنف في سورة الشورى.

قوله: ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب الوصب بفتحتين من وصب بالكسر يوصب بمعنى مرض والنصب المشقة والتعب فافهم.

قوله: (والآيتان كما ترى لا حجة فيهما لنا وللمعتزلة) لأن النزاع في أفعال العباد إذ المراد بالحسنة والسيئة النعمة والبلية لا الطاعة والمعصية حتى نستدل بإسناد الكل إليه تعالى على مذهبنا ويستدل المعتزلة بإسناد السيئة إلى العبد على مذهبهم.

قوله: (حان قصد بها التأكيد إن علق الجار بالفعل).

قوله: (والتعميم) عطف على التأكيد.

قوله: (إن علق بها) أي بالحال وفي هذه الصورة وإن كانت مؤكدة لكن التأكيد لم يقصد.

قوله: (أي ورسولاً) أشار إلى أنه في رتبة التقديم قدم المعمول عليه للاهتمام وأما الاختصاص فلا إلا أن يعم الناس إلى الجن.

قوله: (للناس جميعاً كقوله تعالى: ﴿وما أرسلناك إلا كافة للناس﴾ [سبأ: ٢٨]) جميعاً بناء على أن اللام للاستغراق على أن المصدر بمعنى إرسالاً لا بمعنى مرسلاً كما في الأول وعلى جميع التقادير فالمقصود تقرير الحكم السابق والمعنى أن طائرهم معهم وما

قوله: والآيتان لا حجة لنا فيهما والمعتزلة يعني لا حجة لنا في الآية الأولى وهو قوله عز وجل: ﴿قل كل من عند الله﴾ [النساء: ٧٨] على أن أفعال العباد كلها بخلق الله إذ يحتمل أن يكون المراد كل من إقدار الله وتمكينه ولا للمعتزلة في الآية الثالثة على أن فعل العبد مخلوق العبد لاحتمال أن يكون المراد من قوله فمن نفسك فمن قبل نفسك بالتسبب لا من خلقك وإيجادك والإمام قد أطنب في هذا المقام بتعديد الأقوال والتراجيح واختار منها العموم قال قوله: ﴿إن تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله﴾ [النساء: ٧٨] يفيد العموم في كل الحسنات من النعم والطاعات وإن تصبهم سيئة يفيد العموم في كل السيئات من البلايا والمعاصي ثم قوله: ﴿كل من عند الله﴾ [النساء: ٧٨] صريح في أن الجميع من الله تعالى فكانت الآية الكريمة دالة على أن جميع الطاعات والمعاصي من الله تعالى وهو المطلوب وما اختاره المصنف وصاحب الكشاف هنا من اختصاصها بالنعمة والبلية أولى والمقام له ادعى لا سيما سبب النزول ولفظة الإصابة لأن الإصابة إنما يستعمل فيما ذكر شائعاً وذائعاً ويستعمل في الطاعة والمعصية نادراً فإنه لا يقال أصابته الطاعة وأصابته المعصية كما يقال أصابته النعمة وأصابته البلية.

قوله: حال قصد بها التأكيد إن علق الجار بالفعل والتعميم إن علق بها يعني رسولاً حال قصد بها التأكيد إن علق للناس بأرسلناك ومعنى التأكيد أن رسولاً أفاد ما هو المستفاد من أرسلناك لأن تعلق الإرسال بالمخاطب أفاد كون المخاطب رسولاً ولفظ رسولاً أفادتك المعنى تأكيداً وأما إذا علق الجار برسولاً يفيد التعميم في المرسل إليهم من حيث إن التعريف في للناس للاستغراق فيفيد تقديم الجار على العامل على طريق القصر القلبي أنه عليه الصلاة والسلام رسول إلى الناس جميعاً لا إلى العرب خاصة كما زعمت اليهود فإنهم زعموا أنه مبعوث إلى العرب خاصة فقط فإن معنى قصر القلب إثبات ما ينفيه المخاطب من الحكم ونفي ما أثبته والظاهر أن القائلين بأن هذه من عند الله وهذه من عندك هم اليهود على ما رواه المصنف آنفاً فرد الله تعالى قولهم هذا بقوله: ﴿قل كل من عند الله﴾ [النساء: ٧٨] ثم عقبه بقوله: ﴿وأرسلناك للناس رحمة﴾.

شأنك إلا الرسالة وما بلغت حسبما أمرت كقوله ولا خارجاً الخ أي خرج خارجاً بمعنى خروجاً فالغرض استشهاد كون المشتق بمعنى المصدر.

قوله: (**ويجوز نصبه على المصدر كقوله ولا خارجاً من في**) أي من فمي.

قوله: (**زور كلام**) أي كذب كلام.

قوله: (**على رسالتك**) تقدير المشهود عليه بمعونة المقام.

قوله: (**بنصب المعجزات**) فيه تنبيه على أن شهيداً استعارة تبعية شبه ذلك في البيان والكشف بشهادة الشاهد.

قوله تعالى: ﴿مَّن يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ ٱللَّهَ وَمَن تَوَلَّىٰ فَمَآ أَرْسَلْنَٰكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ﴿٨٠﴾﴾

قوله: (﴿**من يطع الرسول**﴾[1]) [النساء: ٨٠] الآية الشرط عين الجزاء في الوجود الخارجي لكنه بحسب المفهوم غيره أشير إليه في التوضيح في بحث الإجماع وقد أشار إليه المصنف بقوله لأنه في الحقيقة الخ.

قوله: (**لأنه عليه الصلاة والسلام في الحقيقة مبلغ والآمر هو الله**) لأنه في الحقيقة مبلغ وإن كان أمراً ظاهراً والآمر أي في الحقيقة هو الله تعالى لأنه هو الحاكم الشارع.

قوله: (**روي أنه عليه السلام قال من أحبني فقد أحب الله ومن أطاعني فقد أطاع الله**) من أحبني أي حباً شرعياً بأن يرجح رضاه على حظوظ نفسه فقد أحب الله فقد أطاع الله ارتباط الجزاء بالشرط ظاهر وجهه مما قررناه ومن أطاعني الخ هذه الجملة مع الجملة المتقدمة متحدة في الخارج مغايرة لها مفهوماً وصحة العطف لذلك التغاير.

قوله: (**فقال المنافقون لقد قارف الشرك وهو ينهى عنه**) قارف الشرك أي اكتسبه.

قوله: (**ما يريد**) مستأنفة.

قوله: (**إلا أن نتخذه رباً**) أي معبوداً.

قوله: ويجوز نصبه على المصدر فالمعنى وأرسلناك للناس إرسالاً فإن المفعول المطلق قد يجيء في صورة الصفة المشتقة نحوا أقائماً وقد قعد الناس وأقاعداً وقد سار الراكب أي أقمت قياماً واقعدت قعوداً.

قوله: كقوله ولا خارجاً من في زور كلام وجه الاستشهاد أن نصب خارجاً على المصدر من فعل مقدر تقديره وإلا أخرجت إخراجاً من فمي زور كلام منصوب على أنه مفعول به لفعل مقدر ناصب لخارجا الذي هو بمعنى إخراجاً يعني نصب رسولاً على المصدر بمعنى إرسالاً كنصب خارجاً بمعنى إخراجاً ولما كانت تجيء الصفة المشتقة من اللازم بمعنى المصدر المتعدي نادراً استشهد عليه بقوله خارجاً بمعنى إخراجاً قوله بنصب المعجزات إشارة إلى أن الشهادة المدلول عليها بقوله عز وجل: ﴿شهيداً﴾ [النساء: ٧٩] مجاز.

---

(١) من يطع الرسول اختير الفصل لأنه كان لبيان الأول الشخص رسولاً وهو أن إطاعته إطاعة الرسول.

قوله: (﴿كما اتخذت النصارى عيسى رباً﴾) فنزلت آية ﴿من يطع الرسول﴾ [النساء: ٨٠] الآية وبين أن إطاعة الرسل وسائر من أمر الله بطاعته فهو في الحقيقة طاعة الله **(عن طاعته)**.

قوله: (﴿فما أرسلناك﴾) [النساء: ٨٠] علة للجزاء المحذوف أي ومن أعرض عن طاعة الرسول فليعرض عنه أو فاعرض عنه ولا تحزن عليه ولا تشغل في هدايته لأنا ما أرسلناك عليهم حفيظاً.

قوله: (تحفظ عليهم أعمالهم وتحاسبهم عليها) إنما قال هكذا لأن الحفظ لو تحقق لتحقق لأجل المحاسبة.

قوله: (﴿إنما عليك البلاغ﴾) [آل عمران: ٢٠] لا غير وقد بلغت.

قوله: (﴿علينا الحساب﴾) [الرعد: ٤٠] للمجازاة لا عليك فلا تحتفل بإعراضهم.

قوله: (وهو حال من الكاف) لا من ضمير المتكلم فالنفي راجع إلى الحال ثم فيه التفات للتفخيم وكذا في ﴿من يطع الرسول﴾ [النساء: ٨٠] التفات إذ في التعبير بالرسالة إشارة إلى علة الحكم.

قوله تعالى: وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا۟ مِنْ عِندِكَ بَيَّتَ طَآئِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ ٱلَّذِى تَقُولُ وَٱللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ وَكِيلًا ﴿٨١﴾

قوله: (إذا أمرتهم بأمر أي أمرنا طاعة أو منا طاعة وأصلها النصب على المصدر ورفعها للدلالة على الثبات) إذا أمرتهم مستفاد من قوله طاعة بأمر شيء أي أمرنا طاعة أي المبتدأ المحذوف لفظ أمرنا أو منا طاعة على أن يكون طاعة مبتدأ حذف خبره لكن لكونها نكرة كونها خبراً أولى ولذا قدمه للدلالة على أن الجملة الاسمية الموضوعة لذلك وبذلك أكدوا مقالهم تزويراً.

قوله: (فإذا برزوا) الفاء للسببية اختير إذا لتحققه وكونها ظرفاً أولى من كونها شرطاً.

قوله: (أي خرجوا) تفسير برزوا ظاهره إنه مجاز إذ البروز الظهور.

قوله: (طائفة منهم) أي من القائلين وهم رؤساؤهم.

قوله: (ذورت خلاف ما قلت لها) من الترويز أي التحسين أو من التزوير بتقديم الراء

قوله: أي أمرنا بطاعة أو منا طاعة يريد أن ارتفاع طاعة إما على الخبرية لمبتدأ محذوف وهو الوجه الأول أو على أنها مبتدأ خبره محذوف وهو الوجه الثاني.

قوله: أي زورت ما قلت لها في زورت روايتان متقاربتان في المعنى إحديهما بتقديم الراء المهملة على الزاء المعجمة يقال زورت في نفسي كلاماً ثم قلته أي دبرت أولاً في قلبي ثم تكلمت به والرواية الثانية بالعكس من قولهم كلام مزور أي مزوق محسن وقيل مهيأ يقال زورت في نفسي مقالة أي هيأت واصلحت.

المهملة على المعجمة عكس الأول وهو أن تتهيأ كلاماً في نفسك ثم تقول قاله العلامة التفتازاني خلاف ما قلت لها أي تقول في النظم خطاب للنبي.

قوله: (أو ما قالت لك من القبول وضمان الطاعة) يعني تقول صيغة للغائب ضميرها راجع إلى الطائفة هذا الاحتمال أنسب لقوله ويقولون طاعة ولعل ترجيح الأول لأن السباق والسياق خطاب للنبي عليه السلام.

قوله: (والتبييت إما من البيتوتة) مصدر بوزن كينونة.

قوله: (لأن الأمور تدبر بالليل) بيان وجه تعبير التزوير بالتبييت يعني أن التزوير لما وقع في الليل غالباً عبر عنه بالتبييت[1] مجازاً وإن لم يقع في الليل.

قوله: (أو من بيت الشعر) أي أو التبييت مأخوذ من البيت والأخذ أعم من الاشتقاق.

قوله: (أو البيت المبني لأنه يسوى ويدبر وقرأ أبو عمرو وحمزة بيت طائفة بالإدغام لقربهما في المخرج) إشارة إلى أن وجه كونه مبيتاً على اشتقاقه من البيت لتشبيهه به من حيث إنه يسوي ويدبر فإن بناء فعل قد يكون للنسبة نحو فسقته وفي التشبيه معنى نسبة المشبه إلى المشبه به.

قوله: (يثبته في صحائفهم للمجازاة) يثبته أي يكتبه مجاز ليثبت إذ الإثبات لازم للكتب أو مجاز في النسبة وهو الأنسب لقوله في صحائفهم أو المعنى والله يكتب ما يبيتون يحفظه في علمه لا يهمله للمجازاة.

قوله: (أو في جملة ما يوحى إليك لتطلع على أسرارهم) أو جملة ما يوحى عطف على صحائفهم لفظة أو لمنع الخلو.

قوله: (قلل المبالاة بهم) أي الإعراض كناية عن عدم المبالاة وعدم الخوف وهذا المعنى هو المناسب لقوله: ﴿فتوكل على الله﴾ [آل عمران: ١٥٩].

قوله: أو ما قالت لك يعني التاء في تقول يجوز أن تكون للخطاب كما في الوجه الأول أو يكون للتأنيث لفظ الطائفة.

قوله: لأن الأمور تدبر بالليل بيان لعلاقة المجاز وكذا قوله لأنه يسوي ويدبر لكن التعليل الأول بيان لوجه استعمال اللفظ في اللازم والثاني بيان لوجه استعماله في الملزوم قوله أو تجاف عنهم بالفتح أحد من تجافى يتجافى أي تباعد يا محمد عنهم قوله في الأمور كلها معنى العموم مستفاد من إطلاق التوكل عن المقيدات ويدخل فيها أمر الطائفة المذكورة دخولاً أولياً ولذا قال سيما في شأنهم.

---

(١) وهذا مراد من قال إنه لما كان غالب الإنكار واقعاً في الليل لأنه أصلح الأوقات للتفكر سمي التفكر المستقصى مبيتاً.

قوله: (أو تجاف عنهم) أي لا تهتك سرهم وهذا هو المناسب للمبنى.

قوله: (في الأمور كلها سيما في شأنهم يكفيك معرتهم وينتقم لك منهم) معرتهم مضرتهم وشرهم الظاهر أنه ناظر إلى الاحتمال الأول للاعراض كما أن قوله وينتقم لك ناظر إلى الاحتمال الثاني له أي للاعراض.

قوله تعالى: أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ ٱلْقُرْءَانَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ ٱللَّهِ لَوَجَدُوا۟ فِيهِ ٱخْتِلَٰفًا كَثِيرًا ﴿٨٢﴾

قوله: (﴿أفلا يتدبرون القرآن﴾) [النساء: ٨٢] الاستفهام للإنكار الواقعي والتوبيخ والفاء للعطف على مقدر مدخول الاستفهام أي ألا يلتفتون القرآن فلا يتدبرون أو أيعرضون عن القرآن فلا يتدبرون وفي بعض الحواشي الاستفهام بمعنى الأمر انتهى ولم يظهر له وجه.

قوله: (يتأملون) بيان للمعنى المراد.

قوله: (في معانيه) أي في معانيه الأول التي هي مدلولات الهيئة والتركيب أو المعاني الثواني التي يصاغ لها الكلام وهذا هو الظاهر في هذا المقام.

قوله: (ويتبصرون بما فيه) من أنواع الفصاحة وأصناف البلاغة فيه تأييد لكون المراد المعاني الثواني.

قوله: (وأصل التدبر النظر في إدبار الشيء) أي عواقبه فما سبق من معنى التأمل من لوازمه.

قوله: (ولو كان من كلام البشر كما تزعم الكفار) هذا التخصيص لأن الكلام مسوق لرد زعم الكفار كما صرح به وأما التعبير بالعام في النظم فللمبالغة في الرد.

قوله: (من تناقض المعنى وتفاوت النظم وكان بعضه فصيحاً وبعضه ركيكاً) تفصيل لتفاوت النظم ويحتمل أن يكون تفصيلاً لتناقض المعنى أيضاً.

قوله: (وبعضه يصعب معارضته وبعضه يسهل) يصعب معارضته لقربه في الفصاحة إلى حد الإعجاز وهذا هو الأولى مما في الكشاف من قوله فكان بعضه بالغاً حد الإعجاز.

قوله: (ومطابقة بعض أخباره المستقبلة للواقع دون بعض وموافقة العقل لبعض أحكامه دون بعض على ما دل عليه الاستقراء لنقصان القوة البشرية ولعل ذكره هنا للتنبيه

قوله: معرتهم بالنصب أي إذا هم المعرة الأمر القبيح المكروه والأذى وهي مفعلة من العر وأصل المعرة موضع العر وهو الجرب قوله وموافقة العقل مبتدأ خبره لنقصان.

قوله: على ما دل عليه الاستقراء متعلق بقوله وموافقة العقل لبعض أحكامه دون بعض فإن الاستقراء دل بحسب الظاهر على أن بعض أحكامه موافق للعقل دون بعض النقصان في القوة البشرية بخلاف القوة القدسية الملكية فإنها تحكم بموافقة العقل في الكل على أن الحسن والقبح شرعيان عندنا لا عقليان كما هو مذهب المعتزلة.

قوله: على أن اختلاف ما سبق من الأحكام وهو الاختلاف الواقع بنسخ بعض الآيات ما

على أن اختلاف ما سبق من الأحكام ليس لتناقض في الحكم بل لاختلاف الأحوال في الحكم والمصالح) أخباره المستقبلة التقييد باعتبار الأعم الأغلب.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَآءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ ٱلْأَمْنِ أَوِ ٱلْخَوْفِ أَذَاعُوا۟ بِهِۦ ۖ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى ٱلرَّسُولِ وَإِلَىٰٓ أُو۟لِى ٱلْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ ٱلَّذِينَ يَسْتَنۢبِطُونَهُۥ مِنْهُمْ ۗ وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُۥ لَٱتَّبَعْتُمُ ٱلشَّيْطَٰنَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٣﴾﴾

قوله: (مما يوجب الأمن أو الخوف أفشوه كان يفعله قوم من ضعفة المسلمين إذا بلغهم خبر عن سرايا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أو أخبرهم الرسول بما أوحي إليه من وعد بالظفر أو تخويف من الكفرة أذاعوا به لعدم جزمهم فكانت إذاعتهم مفسدة) ضعفة المسلمين أي رأياً مفسدة لأنه إذا علم الخصم الأمن يسعى في حفظ نفسه وإذا علم الخوف يتبادر إلى القتال والجدال.

أثبته بعض من الحكم لحكمة ومصلحة تليق بحال الأمة وأزمانهم وفي الكشاف فإن قلت أليس نحو قوله: ﴿فإذا هي ثعبان مبين﴾ [الأعراف: ١٠٧] كأنها جان ﴿فوربك لنسألنهم أجمعين﴾ [الحجر: ٩٢] ﴿فيومئذٍ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان﴾ [الرحمن: ٣٩] من الاختلاف قلت ليس باختلاف عند المتدبرين وجه الاختلاف في الأول أن الثعبان هو العظيم من الحيات والجان الدقيق منها وفي الثاني أن الآية الأولى أثبت السؤال في يوم القيامة والثانية نفته في ذلك اليوم وأما انتفاء الاختلاف في الأول فإنه لا منافاة بين كون العصا ثعباناً وكونه يشبه الجان وأيضاً يجوز أن يكون في شخص الثعبان وسرعة حركة الجان وأما في الثاني فلأن في عرصات القيامة مواقف يسألون في مواقف ولا يسألون في آخر قال الراغب إن للإنسان هاديين الشرع والعقل أحدهما أصل للآخر فبين تعالى أن الذين أتاكم به من الشرع لو كان من عند غير الله لكان مقتضى العقل يخالفه فلما لم يوجد بينه وبين العقل منافاة علم أنه من عند الله ثم قال فإن قيل فقد ورد في الشرع أشياء يقتضي العقل خلافها قيل كلا فإن جميع ما ورد به الشرع لا ينفك من وجهين إما شيء يحكم به العقل لكونه حسناً مثل الاشتغال بعبادة الرب مطلقاً أو شيء غير مهتدي إلى معرفته لا أنه يستقبح فبين الشرع حسنه وذلك كإعداد الصلاة وهيئاتها وأركانها في كونها عبادة على وجه دون وجه وأما أن يأتي الشرع بشيء قد قضى العقل بكونه قبيحاً فليس بموجود وبعض الناس تصور أشياء ينفر الطبع منها لعادات جارية واعتقادات فاسدة وذلك لأنهم لم يفرقوا بينه وبين حكم العقل وظنوا أن العقل حكم بضد الشرع.

قوله: أذاعوا به لعدم جزمهم أي اشاعوا ذلك الخبر لعدم جزمهم به يعني أذاعوه على وجه الاستفسار ليحصل لهم الجزم به فعلى هذا المراد بالذين يستنبطونه منهم ضعفة المسلمين المذيعون لذلك الخبر بخلاف الوجهين الأولين فإن المراد بالذين يستنبطونه عليهم هو الرسول وأولو الأمر قوله والباء مزيدة يعني يتعدى فعل الإذاعة نفسه يقال أذاعه ويذيعه لكن استعمل هنا بالباء فإما أن تكون الباء مزيدة كما في ﴿كفى بالله﴾ [الرعد: ٤٣] وفي ﴿ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة﴾ [البقرة: ١٩٥] أو هو من باب التضمين ضمن الإذاعة معنى فعل يتعدى بالباء فالمعنى أذاعوا متحدثين به أو تحدثوا به مذيعين.

قوله: (والباء مزيدة أو لتضمن الإذاعة معنى التحدث) والباء مزيدة خالف الكشاف حيث جعله متعدياً بنفسه والباء زائدة فإنه ليس بمعتبر في مثل هذا المكان.

قوله: (ولو ردوا ذلك الخبر إلى رأيه ورأي كبار الصحابة البصراء بالأمور) ورأي كبار الصحابة أشار إلى تقدير المضاف في الموضعين فيه نوع تأييد لكون المراد بالضعف في ضعفة المسلمين ضعف الرأي وأما الحمل على ضعف الإيمان فمن ضعف الرأي.

قوله: (أو الأمراء) أي الخلفاء بعد الرسول عليه السلام فالحكم عام إلى يوم القيام.

قوله: (على أي وجه يذكره) هل يصح إفشائه فيفشيه أو لا يصح فلا يفشيه الأولى أن يقال لعلمه أي لعلم تدبيره كما قال يستخرجون تدبيره إذ الأهم في بعض الأحيان الكتمان.

قوله: (﴿الذين يستنبطونه منهم﴾) الموصول عبارة عن الرادين وضع موضع الضمير للإيذان بأنه ينبغي أن يكون قصدهم برده إليهم استكشاف معناه وفحواه إذ الصلة يشعر بذلك.

قوله: (يستخرجون تدابيره) أي المضاف مقدر في يستنبطونه إذ الاستخراج متعلق بالتدبير لا الأمر نفسه.

قوله: (بتجاربهم وأفكارهم) بتجاربهم أي الرسول عليه السلام وصحابته الكرام تفسير لقوله منهم فعلى هذا لفظة من بيانية وقيل تبعيضية.

قوله: (وقيل كانوا يسمعون أراجيف المنافقين فيذيعونها فتعود وبالاً على المسلمين) فيذيعونها أي فكانوا يذيعونها فتعود وبالاً ضرراً.

قوله: (﴿ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم﴾ حتى يسمعوه منهم ويعرفوا إنه هل يذاع أو لا يذاع) حتى سمعوه فيه إشارة إلى أن معنى الرد حينئذٍ عدم التعرض للخبر الذي سمعوه من المنافقين وجعله بمنزلة غير المسموع فالظاهر أن الرد في هذا المعنى مجاز وإنما مرضه إذ سماع أراجيف المنافقين ليس بمختص بالضعفاء أي الموصول إن أريد بالمستنبطين الضعفاء عبارة عن الرادين وإلا فعبارة عن الرسول عليه السلام وأصحابه الكرام فقوله الثاني إشارة إلى الأول وقوله الأول إشارة إلى الثاني فلفظة من ابتدائية في التوجيه الثاني وبيانية تجريدية في التوجيه الأول.

قوله: (لعلم ذلك من هؤلاء الذين يستنبطونه من الرسول وأولي الأمر) لعلم ذلك مفعول من هؤلاء بيان للذين قدم عليه لأن في صلته طولاً والذين فاعل لعلم.

قوله: (أي يستخرجون علمه) فيه مضاف محذوف أيضاً لكن هناك تدبير وهنا علم باقتضاء المقام.

قوله: وقيل كانوا يسمعون أراجيف المنافقين فسر الأمر الواقع في الآية على ثلاثة أوجه الأول أن يكون خبراً مسموعاً من سرا يا رسول الله أو من الرسول عليه السلام أو من المنافقين.

قوله: (من جهتهم) إشارة إلى معنى من الابتدائية.

قوله: (وأصل الاستنباط استخراج النبط وهو الماء يخرج من البئر أول ما يحفر) ثم استعمل في استخراج العلم بالأنظار والأفكار لمناسبته في الأولية فلذا سمي المجتهدون بالمستنبطين.

قوله: (بإرسال الرسول) أي محمد عليه أفضل التسليم.

قوله: (وإنزال الكتاب) أي القرآن الظاهر أنه حمل الفضل والرحمة على معنى واحدة فالتغاير اعتباري ويحتمل أن يكون الأول إشارة إلى الأول والثاني إلى الثاني.

قوله: (بالكفر والضلال إلا قليلاً منكم تفضل الله تعالى عليه بعقل راجح) أي من لا يتبع الشيطان ممن استثنى إنما لا يتبع إلا بفضل الله تعالى غايته أن المنتفي من الفضل في حقه إرسال الرسول وإنزال الكتاب ولا يلزم منه انتفاء الفضل مطلقاً فلذا قال المصنف بإرسال الرسول الخ فلو أطلق للزم وقوع إيمان القليل بدون فضل الله تعالى وليس كذلك.

قوله: (اهتدى به إلى الحق والصواب وعصمه من متابعة الشيطان كزيد بن عمرو بن نفيل) قيل إنه أوحى الله تعالى ما يحتاج إليه لكماله في نفسه من غير أن يكون مبعوثاً إلى غيره.

قوله: (وورقة بن نوفل) بن أسد بن عبد العزى ابن عم خديجة كذا في البخاري وابن عم منصوب على كونه بدلاً من ورقة كذا في الكرماني شرح البخاري قد خرج هو وزيد بن عمرو بن نفيل لما كرها طريق الجاهلية إلى الشام ونحوها يسألون عن الدين فأعجب ورقة النصرانية للقيه من لم يبدل شريعة عيسى عليه السلام قد اختلف في إثبات الصحبة له قيل إنه أول من أسلم من الرجال وبه قال العراقي في نكته على ابن الصلاح وذكره ابن منده في الصحابة كذا في الكرماني شرح البخاري في أوائله فعدهما ممن اهتدى بعقل راجح إلى الحق بدون إرسال رسول محل نظر.

قوله: (أو إلا اتباعاً قليلاً على الندور) أي الاستثناء من المصدر المدلول عليه بقوله: ﴿لاتبعتم﴾ [النساء: ٨٣] وأما في الأول فالاستثناء من فاعل اتبعتم وهو الظاهر لأنه المذكور صريحاً ولا يحتاج إلى تقدير المضاف بخلاف الثاني وأيضاً الاستثناء مفرغ في الثاني وهذا وإن كان صحيحاً في المثبت إن استقام المعنى لكنه قليل نادر.

قوله: بإرسال الرسول وإنزال الكتاب وإنما قيد الفضل والرحمة بكونهما بإرسال الرسول وإنزال الكتاب لأنهما لو لم يقيدا بهذا القيد يلزم بحكم الاستثناء من جزاء الشرط ثبوت الاهتداء إلى الطريق السوي بدون الفضل والرحمة وهذا محال ولا يلزم هذا عند التقييد بذلك القيد لجواز ثبوت أحد الخاصين الداخلين تحت أعم بدون الخاص الآخر ولذا قال المصنف إلا قليلاً تفضل الله عليه بعقل راجح بخلاف ما إذا لم يقيد إذ لم يلزم حينئذٍ وجود الخاص بدون العام الذي هو تحته وهو ممتنع.

قوله: أو إلا اتباعاً قليلاً فعلى هذا يكون انتصاب قليلاً على المصدرية إقامة للصفة مقام

قوله تعالى: ﴿فَقَٰتِلۡ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفۡسَكَۚ وَحَرِّضِ ٱلۡمُؤۡمِنِينَۖ عَسَى ٱللَّهُ أَن يَكُفَّ بَأۡسَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْۚ وَٱللَّهُ أَشَدُّ بَأۡسٗا وَأَشَدُّ تَنكِيلٗا ٨٤﴾

قوله: **(أن تثبطوا وتركوك وحدك)** أي الفاء في فقاتل جزائية والشرط المحذوف هذا وتثبط المنافقين ضعفة المسلمين سبب للأمر بالقتال.

قوله: **(لا تكلف إلا فعل نفسك)** استئناف مقرر لما قبله ويحتمل الحال يا أيها النبي إلا فعل نفسك قدر الفعل لأن التكليف لا يكون إلا بالفعل.

قوله: **(لا يضرك مخالفتهم وتقاعدهم)** إذ لم تؤمر بفعلهم وإنما أمرت بالتبليغ وقد بلغت.

قوله: **(فتقدم إلى الجهاد وإن لم يساعدك أحد)** أي فبادر أعاده للتعليل بقوله فإن الله ناصرك.

قوله: **(فإن الله ناصرك لا الجنود)** قصر إفراد وإنما الجنود لربط قلوب العامة من حيث إن نظرهم إلى الأسباب أكثر وأما أنت فبريء عن ذلك.

قوله: **(روي أنه عليه الصلاة والسلام دعا الناس في بدر الصغرى إلى الخروج)** وإنما سمي بها لعدم القتال.

قوله: **(فكرهه بعضهم فنزلت فخرج عليه السلام وما معه إلا سبعون لم يلو على أحد)** فكرهه بعضهم أي بعض المسلمين لقول بعضهم إن الناس أي أهل مكة قد جمعوا لكم قد مرّ التفصيل في أواخر آل عمران.

قوله: **(وقرىء لا تكلف بالجزم)** أي على النهي وفيه مبالغة عدم تكليفه تعالى إلا فعل نفسه **(ولا نكلف)** بالنون على بناء الفاعل أي لا نكلفك إلا فعل نفسك لا أنا لا نكلف أحداً إلا نفسك لقوله: ﴿وحرض المؤمنين على القتال﴾ [الأنفال: ٦٥] إذ ما عليك في شأنهم إلا التحريض يعني قريشاً وقد فعل بأن ألقى في قلوبهم الرعب حتى رجعوا من قريش تعذيباً منهم وهو تقريع وتهديد لمن لم يتبعه.

الموصوف والاستثناء مفرغ بخلاف الوجه الأول فإن نصبه على ذلك الوجه يكون على الاستثناء من فاعل لاتبعتم والاستثناء غير مفرغ والمعنى لاتبعتم الشيطان أيها المخاطبون إلا جماعة قلائل منكم.

قوله: إلا فعل نفسك وإنما قدر المضاف الذي هو فعل لأن المكلف به لا يكون من الجواهر بل من قبيل الأعمال قوله لم يلو على أحد أي لم يقم عليه ولم ينتظر.

قوله: وقرىء لا تكلف على الجزم أي قرىء لا تكلف بالجزم على أنه نهي أقول فيه نظر إذ الجزم إنما يكون بملاحظة الشرط والجزاء فيفيد أن المقاتلة سبب التكليف وليس كذلك بل الأمر بالعكس.

قوله: لقوله ﴿وحرض المؤمنين﴾ [النساء: ٨٤] علل نفي التفسير الأخير لقوله: ﴿وحرض

قوله تعالى: ﴿مَّن يَشْفَعْ شَفَٰعَةً حَسَنَةً يَكُن لَّهُۥ نَصِيبٌ مِّنْهَا ۖ وَمَن يَشْفَعْ شَفَٰعَةً سَيِّئَةً يَكُن لَّهُۥ كِفْلٌ مِّنْهَا ۗ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ مُّقِيتًا ﴿٨٥﴾﴾

(راعى بها حق مسلم ودفع بها عنه ضرراً أو جلب إليه نفعاً ابتغاء لوجه الله تعالى ومنها الدعاء للمسلم قال ﷺ «من دعا لأخيه المسلم بظهر الغيب استجيب له وقال له الملك ولك مثل ذلك» وهو ثواب الشفاعة والتسبب إلى الخير الواقع بها يريد بها محرماً نصيب من وزرها مساو لها في القدر مقتدراً من أقات على الشيء إذا قدر قال:

وذي ضغن كففت الضغن عنه وكنت على إساءته مقيتا

أو شهيداً حافظاً واشتقاقه من القوت فإنه يقوي البدن ويحفظه).

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا حُيِّيتُم بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا۟ بِأَحْسَنَ مِنْهَآ أَوْ رُدُّوهَآ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ حَسِيبًا ﴿٨٦﴾﴾

(الجمهور على أنه في السلام ويدل على وجوب الجواب إما بأحسن منه وهو أن يزيد عليه ورحمه الله فإن قاله المسلم زاد وبركاته وهي النهاية وإما يرد مثله).

قوله: (لما روي أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ السلام عليك) إشارة إلى جواز الخطاب[1] بالمفرد.

قوله: (فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته وقال آخر السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال وعليك) فقال أي من غير[2] تلعثم فقال عليه السلام وعليك أي ولم يذكر السلام فعلم منه جواز الرد بدون لفظ السلام وإن كان الأفضل ذكره قال النووي اعلم أن أفضل السلام أن يقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ويأتي بواو العطف بضمير الجمع

المؤمنين﴾ [النساء: ٨٤] لأنه في ضمن تحريض المؤمنين على القتال أمرهم بالقتال وتكليفهم به فينافي هذا المعنى التفسير بلا تكلف أحد إلا نفسك لأن تكليف الغير يناقض هذا الحصر بخلاف التفسير الأول فإن المعنى حينئذٍ لا تكلف شيئاً إلا فعل نفسك فيجوز أن يكون غيره مكلفاً بفعل أيضاً فلا ينافيه آية التحريض قوله وقد فعل أي وقد كف عنهم بأس الكافرين بأن القى الخ لفظ قد ههنا إشارة إلى أن عسى استعمل ههنا للتحقيق وإن كان هو في اللغة للاطماع إلا أنه من الله تعالى جزم واطماع الكريم إيجاب وأن من عادة الملوك في أمر وطنوا في أنفسهم إنجازه أن يقتصروا فيه بكلمة عسى ولعل وأمثالها.

قوله: وذي ضغن الواو واو رب والضغن بفتحتين الحقد.

قوله: فإن قاله المسلم بالتشديد أي فإن قال من سلم وحيى لفظ ورحمة الله بعد قوله السلام عليكم زاد المجيب لفظ وبركاته ليكون تحية المجيب أحسن بتلك الزيادة من تحية المسلم.

---

(١) والأولى في الخطاب بلفظ الجمع ويقصد بلفظ الجمع ذلك الرجل والملكين أو تعظيم ذلك الرجل.

(٢) إشارة إلى أن الرد على الفور واجب فإن اخره حتى انقضى الوقت وأجاب بعد فوات الوقت كان ابتداء سلام لا جواباً.

وإن كان المسلم عليه واحداً ويقول المجيب وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته ويأتي بواو العطف في قوله وعليكم وإن قال السلام عليك حصل أيضاً وكذا في الجواب انتهى. والحديث المذكور هنا يدل كما أشرنا ثم قال النووي فإن حذف الواو في الجواب أجزأه انتهى لكن الأولى الإتيان بالواو.

قوله: (فقال الرجل نقصتني فأين ما قال الله تعالى وتلا الآية) نقصتني أي في ظني وزعمي فأين ما قال الله تعالى بيان وجه الظن المذكور.

قوله: (فقال إنك لم تترك لي فضلاً فرددت عليك مثله وذلك لاستجماعه أقسام المطالب السلامة عن المضار وحصول المنافع وثباتها) فضلاً الخ فثبت ما قاله المص من قوله وهي النهاية وغرضه من نقل تمام الحديث إثبات أن لا زيادة وراء تلك الغاية وذلك أي كون المذكور غايته ونهايته السلامة ناظر إلى السلام عليكم وبالمضار يراد به مشاق الدارين وحصول المنافع ناظر إلى ورحمة الله وثباتها ناظر إلى وبركاته فإن البركة تجيء بمعنى الدوام والثبات من بروك الطير على الماء والمشهور أن البركة بمعنى كثرة الخير فحينئذٍ الأولى أن يقال وحصول المنافع وكثرتها وزيادتها وينكشف وجه تقديم لفظ السلام إذ الأمن من المضار أهم من حصول المنافع بمنزلة التخلية والتحلية وينكشف أيضاً وجه تسمية هذه التحية بالتسليم.

قوله: (ومنه) أي لأجل كون السلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

قوله: (قيل أو للترديد) أي للتخيير لا للتشكيك.

قوله: (بين أن يحيي المسلم ببعض التحية وبين أن يحيي بتمامها وهذا الوجوب على الكفاية) الأوفق للنظم تقديم ما أخره وهذا الوجوب أي الأمر للوجوب لكن لوجوب أحد الأمرين كما أشرنا.

قوله: (وحيث السلام مشروع) عطف على الكفاية ثم اختلف في وجوب رد السلام عند الانصراف ورجح عدم الوجوب النووي ورجح الوجوب الشاشي وظاهر الآية وإطلاقها

قوله: ومنه قيل أي ومن أجل وجوب الجواب بالزيادة أو بالمثل قيل كلمة أو في ﴿أو ردوها﴾ [النساء: ٨٦] للترديد المفيد بين أن يحيي المسلم الخ قوله وحيث السلام مشروع عطف على قوله على الكفاية أي وهذا الوجوب على الكفاية في مقام يكون السلام فيه مشروعاً وأما في موضع لا يكون السلام مشرعاً فلا وجوب كما في الخطب وقراءة القرآن وعند قضاء الحاجة ولا يسلم عند مذاكرة العلم ولا على لاعب النرد والشطرنج والمغني ومطير الحمام ولا على امرأة أجنبية ولا على الكافر ويسلم الماشي على القاعد والراكب على الماشي وراكب الفرس على راكب الحمار والصغير على الكبير والقليل على الكثير ويبادر إلى السلام ولا يقال لأهل الذمة وعليكم بالواو لأنها للجمع قال صلى الله تعالى عليه ولم «إذا سلم عليكم أحد من اليهود فإنما يقول السام عليكم فقل عليك مثله».

يدل على وجوبه مطلقاً وأما القول بأن هذا ليس بسلام تحية فلا يدخل تحت الأمر المستفاد منه الوجوب كما جنح إليه علي القاري في شرح المشكاة فليس بشيء إذ لا فرق في كون السلام تحية بين السلام عند اللقاء وعند الانصراف لدى ذوي الإنصاف ثم يشترط في صحة الجواب أن يقع بعد السلام لا أن يقعا معاً كما يدل عليه فاء التعقيب فلو التقى رجلان وسلم كل منهما على صاحبه دفعة واحدة يجب على كل منهما الجواب وهذه مسألة أكثر الناس عنها غافلون.

قوله: (فلا يرد في الخطبة) لأن الإنصات واجب على الأصح وأما على القول بسنية الإنصات فيتحقق الرد لكنه ليس بمعتمد ونحوها من حال النوم والنعاس والتأذين وحال الأذان وأكل اللقمة لا يستحق جواباً.

قوله: (وقراءة القرآن وفي الحمام وعند قضاء الحاجة ونحوها) الظاهر أنه يجب الرد باللفظ قال الواحدي وقيل كفاه الرد بالإشارة وإن رد باللفظ استأنف الاستعاذة.

قوله: (والتحية في الأصل مصدر حياك الله على الإخبار من الحياة ثم استعمل للحكم والدعاء بذلك ثم قيل لكل دعاء) وأصلها تحيية كتسمية وأصل الأصل تحيي بثلاث ياأت فحذفت الأخيرة وعوض عنها تاء التأنيث ثم أدغمت ثم استعمل للحكم أي الملك فمعنى حياك الله وملكك الله وجعلك صاحب حكم ونفاذ قول.

قوله: (فغلب في السلام وقيل المراد بالتحية العطية وأوجب الثواب أو الرد على

قوله: التحية في الأصل مصدر حياك الله أصلها تحيية على وزن تكرمة وتفرقة نقلت حركة الياء إلى الحاء ثم ادغمت الياء في الياء وفي المغرب حياه بمعنى أحياه كبقاه بمعنى ابقاه تبقية هذا أصلها ثم سمى ما يحيى به من سلام ونحوه تحية قال تعالى: ﴿تحيتهم يوم يلقونه سلام﴾ [الأحزاب: ٤٤] ولذا جمعت فقيل تحيات وتحايا وحقيقة حييت فلاناً قلت له حياك الله أي عمرك وأحياك وأطال حيوتك كقولهم اللهم صل على النبي عليه السلام معناه قال له صلى الله عليك.

قوله: وقيل المراد بالتحية العطية فمعنى الآية على هذا وإذا أعطيتم بعطية فأعطوا بأحسن منها أو ردوها قوله وأوجب الثواب أو الرد على المتهب أي وعلى أن يكون المراد بها العطية أوجب هذا الكلام على الموهوب له العوض إلى الواهب أورد الموهوب إلى صاحبه وفي المغرب ومن فسر التحية في قوله تعالى: ﴿وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها﴾ [النساء: ٨٦] بالعطية فقد سهى وكذا من ادعى أن حقيقتها الملك وإنما هي مجاز ثم قال وأما التحيات لله فمعناها أن كلمات التحايا والأدعية لله تعالى لا أن هذا تحية وتسليم عليه فإن ذلك منهي عنه قال ابن مسعود رضي الله عنه كنا إذا صلينا خلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا السلام على الله من عباده السلام على فلان السلام على فلان فقال عليه السلام «لا تقولوا السلام على الله وقولوا التحيات لله والصلوات والطيبات قوله يحاسبكم على التحية وغيرها» بيان لوجه اتصال هذه الآية بما قبلها فإن كل شيء عام يدخل فيه التحية دخولاً أولياء جعل الحسيب بمعنى المحاسب وفيه وجه آخر وهو أن يكون بمعنى الكافي كما في قولهم حسبي كذا أي كافي ومنه قوله تعالى:

المتهب وهو قول قديم للشافعي رضي الله تعالى عنه) فغلب في السلام لأنه دعاء بالسلامة عن الآفات وهي مستلزمة لطول الحياة (**يحاسبكم على التحية وغيرها**).

قوله تعالى: ﴿ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ لَيَجۡمَعَنَّكُمۡ إِلَىٰ يَوۡمِ ٱلۡقِيَٰمَةِ لَا رَيۡبَ فِيهِۗ وَمَنۡ أَصۡدَقُ مِنَ ٱللَّهِ حَدِيثٗا ﴿٨٧﴾﴾

مبتدأ وخبراً والله مبتدأ والخبر ﴿ليجمعنكم﴾ [النساء: ٨٧] الآية أي الله والله ليحشرنكم من قبوركم إلى يوم القيامة أو مفضين إليه أو في يوم القيامة ولا إله إلا هو اعتراض والقيام والقيامة كالطلاب والطلابة وهي قيام الناس من القبور أو للحساب في اليوم أو الجمع حال من اليوم أو صفة للمصدر إنكار أن يكون أحد أكثر صدقاً منه فإنه لا يتطرق الكذب إلى خبره بوجه لأنه نقص وهو على الله محال.

قوله تعالى: ﴿۞ فَمَا لَكُمۡ فِي ٱلۡمُنَٰفِقِينَ فِئَتَيۡنِ وَٱللَّهُ أَرۡكَسَهُم بِمَا كَسَبُوٓاْۚ أَتُرِيدُونَ أَن تَهۡدُواْ مَنۡ أَضَلَّ ٱللَّهُۖ وَمَن يُضۡلِلِ ٱللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُۥ سَبِيلٗا ﴿٨٨﴾﴾

قوله: (﴿فما لكم﴾) الفاء للسببية أو جواب شرط محذوف.

﴿حسبي الله﴾ [التوبة: ١٢٩] قال الإمام المقصود منه الوعيد فإنا بينا أن الواحد منهم قد كان يسلم على الرجل المسلم ثم إن ذلك المسلم ما كان يتفحص عن حاله بل ربما قتله طمعاً منه في سلبه فالله تعالى زجر عن ذلك فقال: ﴿وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها﴾ [النساء: ٨٦] وإياكم تعترضوا له بالقتل ثم قال: ﴿إن الله كان على كل شيء حسيباً﴾ [النساء: ٨٦] أي هو يحاسبكم على كل أعمالكم وكاف في ايصال جزاء أعمالكم إليكم فكونوا على حذر من مخالفة هذا التكليف وهذا يدل على شدة العناية لحفظ الدماء والمنع عن إهدارها.

قوله: ﴿والله ليحشرنكم﴾ يعني اللام في ليجمعنكم موطئة للقسم قيل تفسير الجمع بالحشر تفسير للأجلي بالأخفى.

قوله: من قبوركم إلى يوم القيامة لما اقتضى أصل معنى كلمة إلى معنى المسافة والامتداد فسره على ثلاثة أوجه الأول على أصل المعنى فإن جمعهم من قبورهم إلى يوم القيامة إنما يكون بسوقهم من مكان إلى مكان ومن زمان إلى زمان والثاني مبني على تضمين الجمع معنى الإفضاء والثالث على أن يكون إلى بمعنى في.

قوله: أو صفة للمصدر وهو الجمع أي ليجمعنكم جمعاً لا ريب فيه فحذف الموصوف وأقيم الصفة مقامه.

قوله: ﴿فما لكم﴾ [النساء: ٨٨] تفرقتم تقدير لعامل الحال وهي فئتين فإنه نصب على الحال وعامله معنى الفعل في ﴿فما لكم﴾ [النساء: ٨٨] كما يقال مالك قائماً أي مالك في حال القيام وهذا قول سيبويه قيل فيه وجه آخر وهو أن يكون نصبه على خبر كان تقديره ما لكم كنتم في المنافقين فئتين وهذا استفهام على سبيل الإنكار قوله في الخروج إلى البدو أي البادية الاجتواء رداءة هواء البلد رد الشيء مقلوباً أي من آخره إلى أوله.

قوله: (فما لكم تفرقتم) أي في المنافقين متعلق بالافتراق المستفاد من فئتين.

قوله: (في أمر المنافقين) يعني حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه إذ لا يستقيم المعنى بدون المضاف.

قوله: (أي فرقتين ولم تتفقوا على كفرهم) مع أن أصدق القائلين أخبر بأن المنافقين كلهم كافرون والمعنى أي شيء حاصل لكم أيها المؤمنون تفرقتم في أمر المنافقين وشأنهم فما لكم مبتدأ وخبر والاستفهام للإنكار الوقوعي والخطاب لجميع المؤمنين لكن التوبيخ المستفاد من الاستفهام متوجه إلى من لم يحكم بكفر المنافقين لا من حكم بكفرهم وإلى هذا أشار المصنف بقوله ولم تتفقوا على كفرهم.

قوله: (وذلك أن ناساً منهم) أي من المنافقين.

قوله: (استأذنوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الخروج إلى البدو) أي البادية.

قوله: (لاجتواء المدينة) أي لكراهة هوائها لعدم موافقة هوائها لمزاجهم.

قوله: (فلما خرجوا لم يزالوا راحلين مرحلة مرحلة حتى لحقوا بالمشركين فاختلف المسلمون في إسلامهم) فعاتب الله تعالى من حكم بإسلامهم بعد ظهور علامة نفاقهم.

قوله: (وقيل نزلت في المتخلفين يوم أحد) وهم ابن أبي وأحزابه.

قوله: (أو في قوم هاجروا ثم رجعوا معتلين) أي مظهرين العلة وليس لهم علة.

قوله: (باجتواء المدينة والاشتياق إلى الوطن) باجتواء الخ أي كتبوا بعد رجوعهم إلى سول الله عليه السلام أنا على دينك وما أخرجنا إلا اجتواء المدينة والاشتياق إلى بلدنا.

قوله: (أو في قوم) أي وقيل نزلت في شأن قوم.

قوله: (أظهروا الإسلام وقعدوا عن الهجرة) من مكة إلى المدينة مع أن الهجرة حينئذٍ فرض ولعل تمريضه الأقاويل الثلاثة الأخيرة لعدم النقل المعتد به اختلاف المسلمين في شأنهم.

قوله: (وفئتين حال) لأنه بمعنى متفرقين.

قوله: (عاملها لكم) لما فيه من معنى الفعل والإنكار المستفاد من الاستفهام ناظر إلى هذه الحال قيل كون لكم عاملاً وذي الحال بعض منه فيه غرابة بل لا يكاد يصح عند الأكثرين فلا يكون معمولاً به ولا يجوز اختلاف العامل في الحال وصاحبها خلافاً لبعض انتهى ولعل لهذا قال أو عاملها ما لكم.

قوله: (كقولك ما لك قائماً) متعلق بالأخير.

قوله: (وفي المنافقين حال من فئتين أي متفرقين فيهم) أي في المنافقين متعلق بمحذوف حال من فئتين أي كائنتين في المنافقين لأنه في الأصل صفة فلما قدمت انتصب حالاً.

قوله: (أو من الضمير أي فما لكم متفرقين فيهم ومعنى الافتراق مستفاد من فئتين) أو من الضمير أي أو حال من ضمير لكم أو ضمير فئتين لأنه بمعنى متفرقين.

قوله: (**ردهم إلى حكم الكفرة**) من الذل والصغار والقتل والسبي.

قوله: (**أو نكسهم**) والنكس جعل الأعلى أسفل قال الراغب الركس والنكس النزول إلا أن الركس أبلغ لأنه ما صار رجيعاً بعد أن كان طعاماً.

قوله: (**بأن صيرهم للنار**) فحينئذٍ يكون بياناً لأحوالهم في الآخرة كما أن في الأول يكون بياناً لأحوالهم في الدنيا وهو الأقرب فلذا قدمه ورجحه إذ الثاني معلوم من عمومات الوعيد مع أنه أبعد من المعنى الحقيقي.

قوله: (**وأصل الركس رد الشيء مقلوباً**) وكذا أصل النكس رد الشيء مقلوباً أي قلبه على رأسه أورد أوله على آخره ففي الاحتمال الأول يكون تشبيهاً للمعقول بالمحسوس وكذا الثاني إذ كون مصيرهم إلى الجنة حالتهم الأصلية والمستوية وتصييرهم إلى النار ركسهم ونكسهم.

قوله: (**أتريدون**) من قبيل إسناد ما هو قائم بالبعض إلى الجميع وقيل تجريد للخطاب وتخصيص له بالقائلين بإيمانهم من الفئتين انتهى لكن لا حاجة إليه والاستفهام لإنكار الوقوع وتوجيه الإنكار إلى الإرادة لا إلى المراد مع أنه المقصود للمبالغة في الإنكار بالإشعار بأنه لا يمكن إرادته فضلاً عن إمكانه في نفسه.

قوله: (**أن تهدوا**) أن تخلقوا الاهتداء فلذا قال المصنف أن تجعلوه من المهتدين والإنكار منوط إليه وإلا فالهداية بمعنى الدلالة على ما يوصل إلى المطلوب من وظائف المسلمين فكيف يتوجه الإنكار إليها.

قوله: (**من أضل الله أن تجعلوه من المهتدين إلى الهدى**) من أضل الله الظاهر أن تهدوهم لكن وضع الموصول موضع الضمير لتعميم الحكم وإقناطاً لهم بالكلية أي لا تجعلون من أضل الله من المهتدين سواء كان منهم أو من غيرهم وللإشعار إلى علة الحكم وللتلويح إلى ذمهم بالضلال ولتأكيد استحالة الهداية كما حكم تعالى بقوله: ﴿ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلاً﴾ [النساء: ٨٨] فيه مبالغات نفي الوجدان وأريد نفي السبيل على طريق الكناية وتنكير السبيل للنص على التعميم وتوجيه الخطاب ولكل من يصلح له من ذوي الألباب.

قوله تعالى: وَدُّواْ لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُواْ فَتَكُونُونَ سَوَآءً فَلَا تَتَّخِذُواْ مِنْهُمْ أَوْلِيَآءَ حَتَّىٰ يُهَاجِرُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْاْ فَخُذُوهُمْ وَٱقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدتُّمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُواْ مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿٨٩﴾

قوله: (﴿**ودوا لو تكفرون**﴾ [النساء: ٨٩] **كما كفروا تمنوا أن تكفروا ككفرهم**)

قوله: أن تجعلوا مهتدين فسر الهداية بلازمها لأن إنكار حقيقة الهداية وهي الدلالة إلى ما يوصل إلى المطلوب أو الدلالة الموصلة إلى المطلوب غير معقول لا يليق بالهادي إلى سبيل الحق فاضطر إلى التفسير باللازم عادة وهو الاهتداء والامتثال بالهدى فإن إرادة هداهم وإن كان غير منكر لكن إرادة جعل من أضله الله مهتدياً منكر.

﴿ودوا لو تكفرون﴾ [النساء: ٨٩] الآية شروع في بيان غلوهم في الكفر وتصديهم لإضلال غيرهم إثر بيان ضلالهم **(فتكونون معهم في الضلال وهو عطف على تكفرون ولو نصب على جواب التمني لجاز)**.

قوله: (﴿فلا تتخذوا﴾) الفاء جواب شرط محذوف منهم قدم على المفعول الصريح للاهتمام وللتشويق إلى المؤخر أولياء جمعت لإرادة انقسام الآحاد إلى الآحاد.

قوله: (فلا توالوهم) حاصل المعنى الإشارة إلى الاطناب.

قوله: (حتى يؤمنوا وتتحققوا إيمانهم) جعل الإيمان غاية للنهي إشارة إلى أن حتى بها جروا مجاز عنه بعلاقة الدالية إذ لا عبرة للهجرة بدون الإيمان أو تقييد المهاجرة بقوله: ﴿في سبيل الله﴾ [النساء: ٨٩] يستلزم الإيمان وتتحققوا إيمانهم إذ الإيمان أمر باطني يعرف بالامارات كسائر المخفيات.

قوله: (بهجرة هي لله ورسوله لا لأغراض الدنيا وسبيل الله ما أمر بسلوكه) هي لله الخ. مستفاد من في سبيل الله لا لأغراض الدنيا تعريض لمن هاجر للدنيا الظاهر أن المراد بالهجرة الهجرة إلى المدينة في التيسير وبعد الإسلام شرط الهجرة أيضاً وكانت فرضاً يومئذ انتهى أي قبل فتح مكة حتى قال عليه السلام يوم فتح مكة لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية.

قوله: (عن الإيمان الظاهر بالهجرة أو عن إظهار الدين) لو اكتفى به لكان أولى إذ الأول وإن كان ملائماً لما سبق لكن التولي عنه كونه مستلزماً للأخذ ولقتل محل كلام إذ الهجرة وإن كانت فرضاً ح لكن تركه لا يوجب القتل والأخذ.

قوله: (﴿حيث وجدتموهم﴾) في الحل والحرم فخذوهم أي إذا قدرتم عليهم الظاهر أن المراد الأسر وقيل المراد منه القتل وإنما ذكر لأن العادة الأخذ ثم القتل.

قوله: (كسائر الكفرة) فيه دليل على ما قلنا من أن إظهار الإيمان كاف في دفع القتل وإن لم يهاجر وفي قوله كسائر الكفرة إشارة إلى أنه ليس تخصيصاً للمنافقين بهذا الحكم بل تشريك لهم مع سائر الكفرة كذا قيل والقتال مع المنافقين وأخذهم وأسرهم لم نطلع عليه إلا أن يقال قتلهم وأخذهم بعد إظهار كفرهم كما يشعر به قوله: ﴿والله أركسهم بما كسبوا﴾ [النساء: ٨٨] في وجه مرضي.

قوله: (أي جانبوهم رأساً) النهي عن الشيء أمر بضده رأساً إشارة إلى وجه تكرار النهي أي إنما كرر النهي ليستفاد الأمر بالمجانبة رأساً وبالكلية.

قوله: (ولا تقبلوا لهم ولاية ولا نصرة) حتى لا يحققوا إيمانهم هذا القيد معتبر هنا لم يذكر لما ذكر أولاً.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَٰقٌ أَوْ جَآءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَن يُقَٰتِلُوكُمْ أَوْ يُقَٰتِلُوا۟ قَوْمَهُمْ ۚ وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَٰتَلُوكُمْ ۚ فَإِنِ ٱعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَٰتِلُوكُمْ وَأَلْقَوْا۟ إِلَيْكُمُ ٱلسَّلَمَ فَمَا جَعَلَ ٱللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ﴿٩٠﴾﴾

قوله: (استثناء من قوله تعالى: ﴿فخذوهم واقتلوهم﴾ [النساء: ٨٩]) لا من قوله: ﴿ولا تتخذوا﴾ [النساء: ٨٩] الآية كما يوهمه قربه إذ نفي الاتخاذ مطلق لا استثناء فيه وجه الاعتراض بين المستثنى والمستثنى منه بقوله: ﴿ولا تتخذوا﴾ [النساء: ٨٩] هو التأكيد للقتل كأنه قيل فاقتلوهم ولا تتركوا قتلهم بطمع الولاية والنصرة كذا قيل.

قوله: (أي إلا الذين يتصلون) أي الثلاثي والافتعال بمعنى واحد.

قوله: (وينتهون إلى قوم عاهدوكم ويفارقون محاربتكم) وينتهون فيه نوع تطويل.

قوله: (والقوم خزاعة وقيل هم الأسلميون فإنه عليه الصلاة والسلام وادع وقت خروجه إلى مكة هلال بن عويمر الأسلمي على أن لا يعينه ولا يعين عليه ومن لجأ إليه فله من الجوار مثل ما له وقيل بنو بكر بن زيد مناة) وادع أي صالح قوله فله من الجوار الخ وهو المراد في قوله تعالى: ﴿إلا الذين يصلون﴾ [النساء: ٩٠] الآية.

قوله: (عطف على الصلة) فهو من جملة الصلة وعن هذا قال أي والذين جاؤوكم لكن لفظة أو لمنع الخلو.

قوله: (أي الذين جاؤوكم كافين عن قتالكم وقتال قومهم استثنى من المأمور بأخذهم وقتلهم من ترك المحاربين فلحق بالمعاهدين) كافين الخ خلاصة قوله: ﴿حصرت صدورهم﴾ [النساء: ٩٠] الآية.

قوله: (أو أتى الرسول أو كف عن قتال الفريقين) اكتفاء بالأصل والمعنى أو أتى الرسول والمسلمين وحمل الخطاب في جاؤوكم على التعظيم إذ المراد به الرسول عليه السلام لا يلائم السباق والسياق.

قوله: (أو على صفة قوم) فالمستثنى المتصلون والمتصل به متعدد قوم معاهدون وقوم قاعدون عن القتال.

قوله: استثناء من قوله: ﴿فخذوهم﴾ [النساء: ٨٩] أي استثناء من ضمير المفعول في فخذوهم لا من الضمير في لا تتخذوا لأن اتخاذ الولي منهم حرام ومعنى يصلون ينتسبون ويلتجئون بالحلف.

قوله: أو على صفة قوم عطف على قوله على الصلة يعني قوله عز وجل: ﴿أو جاؤوكم﴾ [النساء: ٩٠] عطف على صلة الذين وهي يصلون أو على صفة قوم ثابت بينكم وبينهم ميثاق أي عهد قوله قوماً حصرت صدورهم فيكون نصب قوماً على الحالية على أنه حال موطئة كقوله تعالى: ﴿قرآناً عربياً﴾ [يوسف: ٢] قوله والأول أظهر لقوله: ﴿فإن اعتزلوكم﴾ وجه دلالة جملة فإن اعتزلوكم على كون العطف على الصلة اظهر أنه لو عطف على الصفة لكان سبب ترك التعرض لأخذهم وقتالهم الاتصال بالمعاهدين والاتصال بالمكافين وعلى تقدير العطف على الصلة كان

قوله: (وكأنه قال إلا الذين يصلون إلى قوم معاهدين أو قوم كافين عن القتال لكم وعليكم) والحال أن ليس بينكم وبينهم ميثاق لحسن التقابل ثم عدم تعرضه بإتيانهم إلى المسلمين يجوز أن يكون إشارة إلى أن المراد بالمجيئية لازمه.

قوله: (والأول أظهر لقوله ﴿فإن اعتزلوكم﴾) لأن اعتزلوكم يدل على أن ترك التعرض متفرع على الاعتزال وترك القتال لا على الاتصال عن ترك القتال نعم من اتصل بالمعتزلين فهو من المعتزلين فيصح الإرادة بهذا الاعتبار لكن الظاهر المتبادر هو الأول.

قوله: (وقرىء بغير العاطف على أنه صفة بعد صفة) أي لقوم وجه كون الصفة الأولى اسماً لإفادة الدوام والثبات وأما الثانية فإنما اختيرت فعلاً لإفادته التجدد والانقطاع.

قوله: (أو بيان ليصلون) فحينئذ إما جاء بمعنى يجيء أو يصلون بمعنى وصلوا وهو الظاهر وهذا التوجيه جار في العطف أيضاً ثم وجه كونه بياناً هو أن الاتصال بالمعاهدين حاصله الكف عن قتال المسلمين فصح أن يجعل مجيئهم إلى المسلمين بهذه الصفة لكن بين الانتهاء إلى المعاهدين وبين المجيء إلى المسلمين نوع تنافر والقول بأن اللحوق إليهم في الأول الحال والاتيان إلى المسلمين في المآل بعيد[1].

قوله: (أو استئناف) جواب لسؤال كيف وصلوا إلى المعاهدين كذا قيل وهذا يقتضي أن يكون المراد بالوصول إليهم معنوي لا صوري وحسي وبهذا يندفع التنافر المذكور.

السبب الاتصال بالمعاهدين والكف عن القتال لكن قوله: ﴿فإن اعتزلوكم﴾ [النساء: ٩٠] يقرر أن أحد السببين هو الكف عن القتال فإنه لو كان عطفاً على الصفة لكان أحد السببين الاتصال بالكافين لا الكف عن القتال والاتصال بالمكافين وإن استلزم الكف الذي هو السبب القريب لترك التعرض لهم لكنه سبب بعيد وفي العطف على الصلة جعل سبب ترك التعرض السبب القريب فيكون أولى ولذلك قال والأول اظهر قال الإمام جعل الكف عن القتال سبباً لترك التعرض أولى من جعل الاتصال عن الكف عن القتال سبباً إذ على التقدير الأول يكون الكف عن القتال سبباً قريباً لترك التعرض وعلى التقدير الثاني يكون سبباً بعيداً أقول وجه كونه بعيداً أن كون الاتصال أن يكف عن القتال سبباً إنما هو لكونه مؤدياً إلى السبب القريب الذي هو الكف عن القتال وهذا الذي ذكرناه هو قرينة عقلية حالية على اظهرية العطف على الصلة وههنا قرينة أخرى مقالية وهي قوله عز وجل: ﴿فإن اعتزلوا﴾ الآية أقول قوله عز وجل: ﴿فإن اعتزلوا﴾ الآية وإن دل على الأول كذلك يدل على الثاني لاستلزام الثاني الكف الذي هو السبب القريب لترك القتال فلعله لم يلتفت إلى اعتبار السبب البعيد على أنه قال أظهر تجويزاً لذلك قوله: ﴿حصرت صدورهم﴾ [النساء: ٩٠] حصرة على وزن حذرة وحصرات بالجر في موقع النصب على الحال وهاتان القراءتان تدلان على أن ﴿حصرت صدورهم﴾ في موقع الحال بعد المقدرة لأن القراآت يتعاضد بعضها ببعض قوله أو بيان لجاؤوكم عطف على حال يعني أو يكون جملة ﴿حصرت صدورهم﴾ [النساء: ٩٠] استئنافاً وارداً لبيان جملة جاؤوكم فكأنه قيل كيف حالهم في مجيئهم فقيل: ﴿حصرت صدورهم﴾ [النساء: ٩٠] أي حالهم في مجيئهم أنهم ضاقت قلوبهم وانقبضت عن قتالكم وقتال قومهم.

---

(١) قوله ويدل عليه إذ لا مساغ غير الحال.

قوله: (حال بإضمار قد ويدل عليه أنه قرىء ﴿حصرت صدورهم﴾ [النساء: ٩٠] وحصرات صدورهم) حال بإضمار قد أي على المذهب المختار وإلا فلا حاجة إلى إضمار قد.

قوله: (أو بيان لجاؤوكم) فحينئذ الظاهر أن المجيء معنوي وإلا فكيف يكون بياناً له.

قوله: (وقيل صفة محذوف) وهذا المحذوف حال موطئة مثل ﴿قرآناً عربياً﴾ [يوسف: ٢] فلا يحتاج إلى إضمار قد وهذا الوجه نسب إلى المبرد كما في الكشاف ولعل هذا أقوى من كونه بياناً وبالتقديم أحرى.

قوله: (أي جاؤوكم قوماً حصرت صدورهم وهم بنو مدلج جاؤوا إلى الرسول عليه السلام غير مقاتلين والحصر الضيق والانقباض) أي جاؤوا حقيقة فلا يلائم كون حصرت بياناً له نهى الله تعالى عن قتل هؤلاء المرتدين وسائر المشركين إذا اتصلوا بالمعاهدين مع المؤمنين لأن من انضم إلى قوم ذوي عهد فله حكمهم في كف القتال ورفع الجدال.

قوله: (أي عن أن) يعني أن الجار المحذوف عن أن لفظة عن وهو الظاهر في استعمال الحصر.

قوله: (أو لأن) أي أو إن المحذوف لفظة اللام آخره لأن في التعليل نوع خطأ.

قوله: (أو كراهة أن يقاتلوكم) يعني الكلام بحذف المضاف فكراهة القتل علة بضيق الصدر وهو الظاهر وأما كون نفس القتل علة له كما في الوجه الثاني فيحتاج إلى تأمل.

قوله: (بأن قوى قلوبهم وبسط صدورهم وأزال الرعب عنهم فلقاتلوكم ولم يكفوا عنكم)

قوله: أي عن أن أو لأن فإن الجار يحذف كثيراً عن أن وأن أي ضاقت صدورهم عن أن يقاتلوكم لأنكم مسلمون وعن أن يقاتلوا قومهم أي أقاربهم الذين أسلموا ولحقوا بالمسلمين لقرابة بينهم وبينهم.

قوله: بأن قوى قلوبهم يريد أن التسليط هنا مجاز مراد به سبب التسلط وهو تقوية قلوبهم وإزالة الرعب عنهم اللام في قوله تعالى: ﴿فلقاتلوكم﴾ [النساء: ٩٠] عطف على جواب لو والفاء للدلالة على الترتيب لأن القتال يكون عقيب التسليط قال الإمام اللام في قوله: ﴿فلقاتلوكم﴾ [النساء: ٩٠] جواب للو على التكرير أو البدل على تأويل ولو شاء الله لسلطهم عليكم ولو شاء الله لقاتلوكم قوله فإن مجرد الكف إلى آخره هذا مبني على أن قوله عز وجل: ﴿ويلقوا إليكم السلم﴾ [النساء: ٩١] وقوله: ﴿ويكفوا﴾ [النساء: ٩١] معطوفان على لم يعتزلوكم والظاهر أنهما معطوفان على يعتزلوكم داخلان معه في حيز النفي فالمعنى ﴿فإن لم يعتزلوكم ولم يلقوا إليكم السلم ولم يكفوا أيديهم فخذوهم﴾ [النساء: ٩١] الآية قوله على عرضة بالضم وهي ما تعرض قدام الشيء وذلك كما رمى كافراً فوقع السهم على مسلم لأن كان في عرضته قوله والاستثناء منقطع هذا على تقدير أن يكون النفي بمعنى النهي وأما إذا كان بمعنى الخبر كما في الوجه الأول فالاستثناء متصل ولذا قال هناك ليس من شأنه أن يقتل مؤمناً إشارة إلى جواب سؤال عسى يرد ههنا بأن يقال الاستثناء من النفي إثبات فيلزم جواز قتل المؤمن ابتداء في بعض الأحوال وجوابه أن المراد أن من شأن المؤمن أن لا يوجد منه قتل المؤمن إلا على سبيل الخطأ فإن من شأنه أن يوجد منه ذلك الخطأ لا عمداً ولا يلزم منه جوازه شرعاً.

بأن قوى قلوبهم أشار إلى أن المراد بالتسليط ذلك دون المقاتلة بمكان قوله فلقاتلوكم غايته أنه سبب لها فلذلك أتى فلقاتلوكم بالفاء وأما اللام فلجواب لو على التكرير وأما كونه بدلاً من الأولى فلا يلائم ما أشار إليه المصنف ثم إن هذه الجملة امتنان منه تعالى بأنه سبحانه قذف الرعب في قلوبهم فكرهوا أن يقاتلوا ولو شاء خلاف ذلك لبادروا إلى المقاتلة.

قوله: (فلم يقاتلوكم) عطف على الشرط.

قوله: (فلم يتعرضوا لكم) كأنه نبه على أن الاعتزال يراد به عدم التعرض بعلاقة اللزوم لينتظم جميع الوجوه التي أسلفت في أو جاؤوكم.

قوله: (أي الاستسلام والانقياد) وإلقاء الاستسلام كاف في عدم إذن القتال وإن لم يعاهدوا كذا قيل لكن الظاهر حمل الآية على المعاهدين وإلا فتكون الآية منسوخة بآية القتال كما ذهب إليه بعضهم.

قوله: (فما أذن لكم في أخذهم وقتلهم) عدم الجعل كناية عن عدم الإذن.

قوله تعالى: ﴿سَتَجِدُونَ ءَاخَرِينَ يُرِيدُونَ أَن يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا۟ قَوْمَهُمْ كُلَّ مَا رُدُّوٓا۟ إِلَى ٱلْفِتْنَةِ أُرْكِسُوا۟ فِيهَا ۚ فَإِن لَّمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلْقُوٓا۟ إِلَيْكُمُ ٱلسَّلَمَ وَيَكُفُّوٓا۟ أَيْدِيَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَٱقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ ۚ وَأُو۟لَٰٓئِكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَٰنًا مُّبِينًا ﴿٩١﴾﴾

قوله: (﴿يريدون﴾) حال من آخرين والإرادة مقارنة للوجدان وإن لم يكن الآمنين مقارناً له بل الأمن من المسلمين وقت ملاقاتهم كما أشار إليه ليأمنوا المسلمين.

قوله: (هم أسد وغطفان وقيل بنو عبد الدار أتوا المدينة وأظهروا الإسلام ليأمنوا المسلمين فلما رجعوا كفروا) ليأمنوا قومهم فقصدهم محافظة العاجل لا قصد الآجل فيلتزمون ما هو سبب حظهم في الدار الدنية معرضين عن تحصيل الدار السنية **(دعوا إلى الكفر أو إلى قتال المسلمين عادوا إليها وقلبوا فيها أقبح قلب)**.

قوله: (وينبذوا إليكم العهد) فيه دليل على أن المراد بإلقاء السلم في الآية المتقدمة نبذ العهد وتأكيد الوعد وهنا عدم ذلك **(عن قتالكم)**.

قوله: (حيث تمكنتم منهم فإن مجرد الكف لا يوجب نفي التعرض) عن القتال فيه تصريح لما قلنا من أن الآية المتقدمة في حق المعاهدين دون المعاندين أي فإن مجرد الكف عن القتال بدون الاعتزال كما قال: ﴿فإن لم يعتزلوكم﴾ [النساء: ٩١] وبدون إلقاء السلم لا يوجب نفي التعرض إذ الموجب لنفي التعرض مجموع الأمور الثلاثة وهي الاعتزال والكف عن القتال ونبذ العهد فإذا التفى واحد منها فضلاً عن انتفاء الاثنين منها لا يوجب نفي التعرض فلذا قال الله تعالى: ﴿فإن لم يعتزلوكم﴾ [النساء: ٩١] إلى قوله: ﴿فخذوهم﴾ [النساء: ٩١] الآية لانتفاء الأمرين من الأمور الثلاثة الموجبة لنفي التعرض وإن كان موجوداً منها الكف عن القتال وحده لأنهم في صدد القتال بعدو يدل عليه دلالة قوله تعالى: ﴿وأولائكم جعلنا لكم﴾ [النساء: ٩١] الآية.

قوله: (حجة واضحة في التعرض لهم) حمل أولاً السلطان على الحجة لكثرة استعماله فيها واضحة أي مبيناً لازم.

قوله: (بالقتل والسبي لظهور عداوتهم ووضوح كفرهم وغدرهم) والسبي وهو المراد بالأخذ فلو قدمه عن القتل لكان أوفق.

قوله: (أو تسلطاً ظاهراً) الظاهر حملة ثانياً على المصدر على وزن غفران لكنه غير شائع متبادر.

قوله: (حيث أذن لكم في قتلهم) وسببهم الأولى حيث ألقى الرعب في قلوبهم.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَن يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَـًٔا وَمَن قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَـًٔا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَىٰٓ أَهْلِهِۦٓ إِلَّآ أَن يَصَّدَّقُوا۟ فَإِن كَانَ مِن قَوْمٍ عَدُوٍّ لَّكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ وَإِن كَانَ مِن قَوْمٍۭ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَـٰقٌ فَدِيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَىٰٓ أَهْلِهِۦ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ فَمَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ ٱللَّهِ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٩٢﴾﴾

قوله: (وما صح له وليس من شأنه بغير حق) وما صح له هذا بحسب الظاهر معنى وما كان لمؤمن لكنه ليس بمراد ظاهره وعن هذا عطف عليه قوله وليس من شأنه الخ تفسيراً للمراد فإنه لو أبقى على ظاهره لأوهم إن القتل خطأ صحيح مشروع إذ الاستثناء من النفي إثبات هذا مذهب المصنف وأما عندنا فالاستثناء لا يثبت حكماً مخالفاً لحكم الصدر فلا يكون الاستثناء من النفي إثبات بل هو تكلم بالباقي بعد الثنيا فقوله تعالى: ﴿وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ﴾ [النساء: ٩٢] هو كقوله: ﴿وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً﴾ [النساء: ٩٢] عمداً بغير حق لا أنه كان له أن يقتل خطأ لأنه يوجب إذن الشرع فالمصنف يحتاج إلى أن يفسر ما صح له بقوله وليس من شأنه الخ وأما نحن فلا نحتاج إلى هذا التفسير وإلى بعض ما ذكرنا أشار صاحب التوضيح في بحث الاستثناء.

قوله: (فإنه على عرضة) فإنه أي المؤمن على عرضة أي محل لأن يعرض له الخطأ والعرضة فعلة بمعنى المفعول كالقبضة تطلق لما يعرض دون الشيء وللمعرض للأمر وهذا المعنى الأخير هو المناسب هنا.

قوله: (ونصبه على الحال[1] أو المفعول له أي لا يقتله في شيء من الأحوال إلا حال الخطأ) أي لا يقتله الخ لما كان الحال في قوة الظرف عبر بالظرف في توضيح المعنى.

قوله: (أو لا يقتله لعلة إلا للخطأ) أي لا يكون علة قتله الخارجية إلا الخطأ والتعبير بالمستقبل إشارة إلى أن صيغة الماضي في النظم للاستمرار.

---

(١) قوله ونصبه على الحال فيكون الخطأ بمعنى الخاطىء.

قوله: (**أو على أنه صفة مصدر محذوف أي إلا قتلاً خطأ**) فيكون مجازاً في النسبة إذ الخاطىء هو القاتل.

قوله: (**وقيل ما كان نفي بمعنى النهي**) أي خبر لفظاً وإنشاء معنى فيكون مستعاراً باعتبار النسبة وأما في التوجيه الأول فخبر لفظاً ومعنى فيكون آكد من كونه نهياً إذ الخبر في مقام الأمر والنهي يكون آكد من الشارع فلذا قدمه على الثاني.

قوله: (**والاستثناء منقطع**) من تتمة ما قيل وإنه مختص بكونه بمعنى النهي فلا يلزم إذن الشارع القتل في حال الخطأ ولو حمل المصنف الاستثناء في الوجه الأول على الانقطاع لاستغنى عن تفسير ما صح بقوله وليس من شأنه لكن الاتصال في الاستثناء أصل وحقيقة وأما كونه متصلاً في كون النفي في معنى النهي فلا مساغ له إذ تقدير وليس من شأنه حينئذ لا وجه له.

قوله: (**أي لكن إن قتله خطأ فجزاءه ما يذكر**) أي الخبر المحذوف للفظة إلا ذلك بقرينة ما قبله.

قوله: (**والخطأ ما لا يضامه القصد إلى الفعل**) كرميه مسلماً ولو عبداً يظنه صيداً أو حربياً ويسمى خطأ في القصد فإنه لم يخطأ في الفعل حيث أصاب ما قصد رميه وإنما الخطأ في القصد حيث ظن الآدمي صيداً والمسلم حربياً.

قوله: (**أو الشخص**) كرميه غرضاً فأصاب آدمياً ويسمى هذا خطأ في الفعل فإنه أخطأ في الفعل لا القصد فيكون معذوراً لاختلاف المحل وقد يجتمع القسمان بأن يرمي آدمياً يظنه صيداً فأصاب غيره من الناس فأوفي كلام المصنف لمنع الخلو.

قوله: (**أو ما لا يقصد به زهوق الروح غالباً**) أي فروجه كالضرب بالعصا والسوط والحجر الصغير بالاتفاق والحجر والخشب الكبيرين عند الإمام الأعظم ويسمى هذا في اصطلاح الفقهاء شبه العمد إذ فيه معنى العمدية باعتبار قصد الفاعل إلى الضرب والمصنف أدخله في الخطأ إذ فيه معنى الخطأ باعتبار عدم قصده إلى القتل وإطلاق الخطأ عليه حقيقة فلا محذور.

قوله: (**أو ما لا يقصد به محظور كرمي المسلم في صف الكفار مع الجهل بإسلامه**) فإنه ليس بعمد بل خطأ فلا قصاص بل يكفر ويعطى الدية فالنظم شامل له أيضاً.

قوله: (**أو يكون فعل غير المكلف**) أو يكون أي ما يكون فعل غير المكلف كالصبي والمجنون فعمدها عد خطأ قال في الخلاصة ليس للصبي والمجنون عمد وهو خطأ منهم واستوفى الأقسام كلها لأن الحكم المذكور في الآية الكريمة عام لها كأنه استدرك على الزمخشري حيث اكتفى بالقسمين الأولين والعذر من جانبه بأن الخطأ متعارف فيها غير مفيد هنا إذ حكم الأقسام الباقية معلوم من هذه الآية فلا بد من التعميم (**وقرىء خطاء بالمد وخطا كعصا بتخفيف الهمزة**).

قوله: (**والآية نزلت في عياش بن أبي ربيعة أخي أبي جهل من الأم لقي الحارث بن زيد في طريق وكان قد أسلم ولم يشعر به عياش فقتله**) ولم يشعر به عياش فظن أنه حربي فقتله وكان خطأ في القصد.

قوله: (**فعليه أو فواجبه تحرير رقبة**) فعليه أي أن المحذوف خبر أو فواجبه فعلى هذا المحذوف مبتدأ والمآل واحد.

قوله: (**أو التحرير الإعتاق والحر كالعتيق الكريم من الشيء ومنه حر الوجه لأكرم موضع منه سمي به لأن الكرم في الأحرار واللؤم في العبيد**) سمي به أي سمي الإعتاق بالتحرير لأن المعتق جعل العبد حراً كريماً بعد ما كان لئيماً.

قوله: (**والرقبة عبر بها عن النسمة**) بالفتحات هي النفس والذات.

قوله: (**كما عبر عنها بالرأس**) عنها أي عن النسمة بالرأس إذ بانتفائهما ينتفي الكل فتحقق شرط التعبير عن الكل بالجزء.

قوله: (**محكومة بإسلامها وإن كانت صغيرة**) محكومة بإسلامها ولو تبعاً وعن هذا قال وإن كانت صغيرة فإنها وإن لم يوجد التصديق والإقرار لكن حكم بإسلامها تبعاً لخير الأبوين.

قوله: (**ودية**) أصله مصدر ودي القاتل المقتول إذ أعطى ورثته المال الذي بدل النفس ثم قيل لذلك المال دية تسمية بالمصدر وهو المراد هنا وفاؤها محذوفة كعدة.

قوله: (**إلى أهله**) أي أهل المقتول.

قوله: (**مؤداة إلى ورثته**) مؤداة معنى مسلمة وإنما عبرت بها للمبالغة ثم الظاهر أن

قوله: فعليه أو فواجبة الأول على احتمال أن يكون ﴿تحرير رقبة﴾ [المائدة: ٨٩] مبتدأ خبره محذوف والثاني على أن يكون خبراً مبتداه محذوف قوله والحر كالعتيق للكريم من الشيء بيان لوجه تفسير النحرير بالاعتاق فالاعتاق في الأصل بمعنى الإكرام فهو في معنى التحرير حقيقة عرفية لعلاقة بين الحر والعتيق فإن أصل معنى العتيق الكريم من الشيء ولما كان الكرم لازماً للحر أطلق العتيق عليه إطلاق اللازم على الملزوم ثم صار بالاستعمال حقيقة عرفية فيه.

قوله: عن النسمة بفتحتين هي الآدمي والشخص فهو تعبير عن الكل ببعض الجزء الشريف والباقي ببقائه الكل.

قوله: محكوم بإسلامها مال في تفسير مؤمنة إلى عموم المجاز إذ لا يلزم في كفارة القتل بالخطأ تحرير رقبة متصفة بالإيمان بالفعل بل يكفي فيه أن يحكم شرعاً بالإيمان إما لأنه مؤمن بالفعل كالمؤمن العاقل البالغ وإما لتبعية الدار أو لإلحاق خير الأبوين ديناً كالصغير والصغيرة.

قوله: أي يجب الدية عليه أو يسلمها إلى أهله الأول على أن يكون إلا أن يصدقوا استثناء من الضمير المجرور في عليه المحذوف المقدر والثاني على أن يكون استثناء من ضمير الدية القائم مقام الفاعل في مسلمة فإن قيل لم قدم تحرير الرقبة على الدية في الآية الأولى وعكس في هذه الآية أجيب بأنه أخر تحرير الرقبة هنا ليعلق به مسلمة عدم الوجدان وأخر الدية ثم ليعلق به مسله العفو.

الخبر هنا في موضع الأمر والمعنى فعليه دية فليسلم تلك الدية إلى ورثته أو محط الفائدة في الإثبات القيد كما في النفي فالواجب متوجه إليه فلا حاجة إلى جعل الخبر أمراً.

قوله: (يقتسمونها كسائر المواريث) فيه تنبيه على أن المقتول تملكها لأن الميت أهل لملك المال ولهذا لو نصب شبكة فتعلق به صيد بعد موته تملكه كذا في الدرر.

قوله: (لقول ضحاك بن سفيان الكلابي كتب إلى رسول الله ﷺ يأمرني أن أورث امرأة أشيم الضبابي من عقل زوجها) فيه تأييد لكون المراد بالأهل الورثة مطلقاً لما روي عن عمر رضي الله تعالى عنه أنه قضى بدية المقتول فجاءت امرأة تطلب ميراثها من عقله فقال لا أعلم لك شيئاً إنما الدية للعصبة الذين يعقلون عنه فقال الضحاك الخ.

قوله: (وهي على العاقلة) بيان الرسول عليه السلام وإن كان ظاهر الآية تدل على أنها واجبة على القاتل.

قوله: (فإن لم تكن فعلى بيت المال فإن لم يكن ففي ماله) فإن لم تكن أي العاقلة بأن كان القاتل من العجم إذ لا عاقلة للعجم في الأصح وبه يفتي ظهير الدين المرغيناني أو من العرب لكن ليس له أهل ديوان ولا حي وقبيلة فعلى بيت المال في ظاهر الرواية وعليه الفتوى كذا في الخلاصة وروى محمد عن أبي يوسف عن أبي حنيفة أنه يجب في مال الجاني ولا يجب في بيت المال.

قوله: (يتصدقوا عليه بالدية سمي العفو عنها صدقة) سمي العفو أي التصدق مجاز عنه.

قوله: (حثا عليه وتنبيهاً على فضله) حثا عليه بيان الداعي إلى المجاز وأما العلاقة فلمشابهة التصدق في الفضيلة وترتب الأجر الجزيل عليه مع أن فيه تمليك ما ليس له كالتصدق.

قوله: (وعن النبي ﷺ كل معروف صدقة) معروف أي شيء جوزه الشرع فهو صدقة أي كالصدقة فالعقل من جملة المعروف.

قوله: (وهو متعلق بعليه) المقدر فوق قوله: ﴿ودية﴾ [النساء:] لا عند قوله: ﴿فتحرير رقبة﴾ [النساء:] أشار إليه بقوله أي يجب الدية عليه إذ التحرير لا يحتمل السقوط بعفو الولي.

قوله: (أو بمسلمة أي تجب الدية عليه أو يسلمها إلى أهله إلا حال تصدقهم عليه) فهو مستثنى من عموم الأحوال ففي قوله وهو متعلق بعليه مسامحة.

قوله: (أو زمانه) فحينئذ يكون مستثنى من عموم الأزمنة.

قوله: (فهو) أي إلا أن يصدقوا.

قوله: (في محل النصب على الحال من القاتل) الأولى تأخيره.

قوله: فهو في محل النصب من القاتل فذو الحال في الضمير المرفوع المستكن في قتل الراجع إلى من فالعامل في الحال قتل وإذا كان حالاً من الأهل يكون العامل مسلمة قوله أو الظرف

قوله: (أو الأهل أو الظرف) إذ إن معنى الفعل هنا مصدر حيني لأن هذا لا يختص بما المصدرية بل يعمها وإن المصدرية.

قوله: (فإن كان المؤمن المقتول من قوم كفار محاربين) بيان مرجع الضمير وذلك نحو رجل أسلم في قومه الكفار وهو بين أظهرهم لم يفارقهم ولم يهاجر إلينا.

قوله: (أو في تضاعيفهم ولم يعلم إيمانه) أو في تضاعيفهم وهو المسلم الذي أتي قومه وهم مشركون فيغزوهم جيش المسلمين فيقتله خطأ لظنهم أنه كافر مثلهم فاتضح الفرق بينهما هذا عند الشافعي وعندنا يجب الدية على قاتلة في صورة التضاعيف كذا قيل.

قوله: (فعلى قاتله الكفارة دون الدية لأهله) فعلى قاتله في تلك الصورتين الكفارة الخ.

قوله: (إذ لا وراثة بينه وبينهم ولأنهم محاربون) أي الكفار يرثون المسلم ولأنهم محاربون سبب آخر للحرمان إذ دليل عدم الوراثة اختلاف الدين وهذا اختلاف الدارين وبه يعلم أن الدية لا يمكن اعتبار وجوبها لبيت المال لاختلاف الدارين.

قوله: (أي وإن كان من قوم كفرة معاهدين أو أهل الذمة فحكمه حكم المسلم في وجوب الكفارة والدية) معاهدين هذا إذا كان مرجع الضمير في فإن كان كافراً مقتولاً معاهداً أو ذمياً.

قوله: (ولعله فيما إذا كان المقتول معاهداً) الأولى أو ذمياً عطفاً عليه ولو عمم المعاهد إليه فترك أهل الذمة فيما سبق يكون أولى.

قوله: (أو كان له وارث مسلم) هذا إذا كان المراد بالضمير في كان لمؤمن المقتول.

قوله: (رقبة بأن لم يملكها ولا ما يتوصل به إليها) وللإشارة إلى هذا التعميم اختير ﴿فمن لم يجد﴾ [النساء: ٩٢] على ﴿فمن لم يستطع﴾ [المجادلة: ٤] **(فعليه أو فالواجب عليه صيام شهرين)**.

قوله: (نصب على المفعول له أي شرع ذلك له توبة من تاب الله عليه إذا قبل توبته أو على المصدر أو تاب عليكم توبة أو حال بحذف مضاف أي فعليه صيام شهرين ذا توبة) يعني أنه مفعول له للفعل المقدر المنفهم من السياق أي فاعل التوبة غير فاعل الصيام فلا

عطف على الحال في قوله على الحال أي في محل النصب على الحال أو على الظرف بأن يكون مفعولاً فيه.

قوله: ولعله فيما إذا كان الخ لما فهم من إطلاق الآية أن المقتول المؤمن إن كان من أهل الذمة وله من الأقارب قريب كافر يرثه لو كان مسلماً يلزم على قاتله الدية صرفه عن ظاهر إطلاقه إلى من كان له وارث مسلم فإنه لولا هذا التقييد لزم توريث الكافر من المؤمن وهو غير مشروع لأن اختلاف الدين من موانع الإرث.

قوله: فعليه أو فالواجب عليه الأول على أن رفع فصيام على الابتداء وخبره محذوف والثاني على العكس.

يكون مفعولاً له للصيام لعدم تحقق شرط نصب المفعول له أي وتاب الله عليكم فإذا لوحظ هكذا يكون ذكر لفظة من الله بمنزلة التكرار ولعل لهذا أخره أو حال إما من الصيام لأنه فاعل الظرف وعن هذا قال فعليه ولم يقل أو فالواجب مع ذكره سابقاً فكون الصيام ذا توبة بمعنى أنه سبب التوبة أي سبب قبولها وإنما اخره لاستلزامه اختصاص التوبة بالصيام بخلاف الأولين فإنهما يعمان التحرير أيضاً **(صفتها بحاله)**.

قوله: (فيما أمر) الأمر غير مصرح به لكنه مستفاد.

قوله: (في شأنه) أي القاتل لأنه وإن كان مخطئاً في قتله لكنه تارك الاحتياط فأوجب الكفارة رفعاً لتلك الجناية.

قوله تعالى: وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَآؤُهُۥ جَهَنَّمُ خَٰلِدًا فِيهَا وَغَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُۥ وَأَعَدَّ لَهُۥ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿٩٣﴾

قوله: (﴿ومن يقتل﴾) [النساء: ٩٣] شروع في بيان أحكام القتل عمد إثر بيان أحكام القتل خطئاً لكنه اقتصر هنا على بيان الأحكام الأخروي لما بين الأحكام الدنيوي في سورة البقرة كذا قيل لكن الظاهر أن المراد بالقتل عمداً هنا ما يشمل شبه العمد إذ الوعيد عام لمن قتل بنحو العصا والرحى متعمداً فالأحكام الدنيوية للعمد بعضها مبين آنفاً وبعضها في سورة البقرة وغضب الله عطف على مقدر دل عليه الشرط كأنه قيل بطريق الاستئناف تأكيداً لمضمونه حكم الله تعالى بأن جزآؤه ذلك وغضب أي انتقم منه.

قوله: (لما فيه من التهديد العظيم قال ابن عباس رضي الله عنهما لا تقبل توبة قاتل المؤمن عمداً ولعله أراد به التشديد) فيكون لإنشاء التشديد لا للإخبار.

قوله: (إذ روي عنه خلافه) في التيسير قال ابن عباس رضي الله عنهما فجزاؤه جهنم خالداً فيها جازاه لكنه يتفضل عليه ولا يخلده لإيمانه انتهى وبهذا يؤول الآيات والأخبار المشعرة بخلود صاحب الكبيرة.

قوله: (والجمهور على أنه مخصوص بمن لم يتب) من تتمة الدليل أي إذ روي عنه

قوله: والجمهور على أنه مخصوص بمن لم يتب كلامه هذا صريح في أن المؤمن الذي قتل مؤمناً عمداً يخلد في النار وهذا خلاف مذهبنا قال محيي السنة والذي عليه الأكثر ولا وهو مذهب أهل السنة إن قاتل المسلم عمداً توبته مقبولة لقوله تعالى: ﴿وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً﴾ [طه: ٨٢] وقال تعالى: ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾ [النساء: ٨٢] وما روي عن ابن عباس فهو تشديد ومبالغة في الزجر عن القتل وقال وليس في الآية متعلق لمن يقول بالتخليد في النار بارتكاب الكبائر لأن الآية نزلت في قاتل هو كافر وهو مقيس بن ضبابة وعليه إجماع المفسرين وقيل قوله: ﴿فجزاؤه جهنم خالداً فيها﴾ [النساء: ٩٣] معناه هي جزاؤه إن جازاه ولكن إن شاء عذبه بذنبه وإن شاء غفر له بكرمه فإنه وعد أن يغفر لمن يشاء حكي أن عمرو بن عبيد جاء إلى أبي عمرو بن العلاء فقال هل يخلف الله وعده فقال لا فقال

خلافه وجمهور الصحابة على أنه الخ فالتائب مستثنى من هذا الوعيد عندهم فكيف يخالفهم ابن عباس رضي الله تعالى عنهما.

قوله: (**لقوله تعالى ﴿وإني لغفار لمن تاب﴾ [طه: ٨٢] ونحوه**) لأنه شامل عام بالقتل عمداً.

قوله: (**وهو عندنا إما مخصوص بالمستحل له كما ذكره عكرمة ونحوه ويؤيده إنه نزل في مقيس بن ضبابة وجد أخاه هشاماً قتيلاً في بني النجار ولم يظهر قاتله فأمرهم رسول الله ﷺ أن يدفعوا إليه ديته فدفعوا إليه ثم حمل على مسلم فقتله ورجع إلى مكة مرتداً**) وهو عندنا أي عند أهل السنة يعني ومع أنه مخصوص بمن لم يتب لا بد من التأويل إما بأن يقال إنه مخصوص بالمستحل له أو المراد بالخلود المكث الطويل ونحو ذلك من أن المراد ومن يقتل مؤمناً لأجل إيمانه أو المراد بيان استحقاق الجزآء لا نفس الجزاء كما أشرنا آنفاً أو يقال الكريم إذا أخبر بالوعيد فاللائق بشأنه أن يبني إخباره على المشيئة وإن لم يصرح ذلك ثم حمل من الحملة أي هجم.

قوله: (**أو المراد بالخلود المكث الطويل لأن الدلائل متظاهرة على أن عصاة المسلمين لا يدوم عذابهم**) لأن الدلائل متظاهرة بيان قرينة التخصيص المذكور والإرادة المذكورة.

قوله تعالى: يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا ضَرَبۡتُمۡ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ فَتَبَيَّنُواْ وَلَا تَقُولُواْ لِمَنۡ أَلۡقَىٰٓ إِلَيۡكُمُ ٱلسَّلَٰمَ لَسۡتَ مُؤۡمِنٗا تَبۡتَغُونَ عَرَضَ ٱلۡحَيَوٰةِ ٱلدُّنۡيَا فَعِندَ ٱللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٞۚ كَذَٰلِكَ كُنتُم مِّن قَبۡلُ فَمَنَّ ٱللَّهُ عَلَيۡكُمۡ فَتَبَيَّنُوٓاْۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِمَا تَعۡمَلُونَ خَبِيرٗا ﴿٩٤﴾

قوله: (**﴿يا أيها الذين﴾**) شروع في بيان التحذير عما يؤدي إلى القتل من ترك التبين والتعرف.

قوله: (**سافرتم**) تعريف لفظي للضرب وذهبتم كأنه نبه به على أن المراد بالمسافرة مطلق الذهاب لا السفر الشرعي.

قوله: (**وذهبتم للغزو**) هذا التخصيص بمعونة المقام لا بمقتضى الكلام.

قوله: (**فاطلبوا بيان الأمر وثباته**) أي صيغة التفعل للطلب لا للتكلف.

قوله: (**ولا تعجلوا فيه**) بأن تقتلوا من لقيكم في الغزو بلا ترو وتأمل فأثبتوا أي اطلبوا ثبات الأمر وما تحقق في نفس الأمر ومآل القراءتين واحد.

أليس قد قال الله تعالى: ﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها﴾ [النساء: ٩٣] فقال له أبو عمرو بن العلاء من العجمة أتيت يا أبا عثمان إن العرب لا تعد الإخلاف في الوعيد خلفاً وذماً وإنما تعد اخلاف الوعد خلفاً وأنشد:

وإني إذا وعدته أو وعدته ... لمخلف إيعادي ومنجز موعدي

قوله: (ولا تقولوا) نهي عن ترك التبين بعد الأمر به للتأكيد والتشديد.

قوله: (لمن حياكم بتحية الإسلام وقرأ نافع وابن عامر وحمزة السلم بغير الألف أي الاستسلام والانقياد وفسر به السلام أيضاً) بتحية الإسلام بأن يقول السلام عليكم فالمراد بالإلقاء النطق أي الاستسلام فالمراد بالإلقاء الأحداث والإيجاد وفسر به السلام لأنه من جملة الانقياد وعلامة دفع الشر والفساد.

قوله: (لست مؤمناً) مقول القول.

قوله: (وإنما فعلت ذلك متعوذاً) توضيح لقوله لست مؤمناً ومقول القول.

قوله: (وقرىء مؤمناً بالفتح أي مبذولاً له الأمان) إذ ليس لك الإيمان فأنى لك الأمان.

قوله: (تطلبون ماله) تفسير العرض ولم يقل الغنيمة لأن إطلاق العرض عليها بخصوصه غير شائع.

قوله: (الذي هو حطام الدنيا سريع النفاد) بالنسبة إلى يوم التناد ولا يبعد أن يكون إشارة إلى التعبير بالعرض وإلى التعريض بأنكم تؤثرون ما هو سريع النفاد على ما هو خير وأبقى.

قوله: (وهو حال من الضمير في تقولوا) لكن النهي غير متوجه إلى المقيد باعتبار قيده بل إليهما جميعاً بأن اعتبر النهي أولاً ثم القيد ثانياً فهو من قبيل لا تصل وأنت محدث لا من قبيل لا تعبث وأنت تصلي.

قوله: (ومشعر بما هو الحامل لهم على العجلة وترك التثبت) وجه الإشعار غير ظاهر إلا أن يقال الإشعار بمعونة المقام.

قوله: (فعند الله) الفاء للتعليل النهي عن ابتغاء ماله أي خزائن رحمته لا تتناهى فاطلبوها واسم الجليل والتعبير بالعندية لمزيد التحريض إلى ابتغاء ما عنده تعالى والتبعيد عن وقوع الخطر لطمع مال الغير.

قوله: (تغنيكم عن قتل أمثاله لما له) إشارة إلى وجه التعبير بالمغانم والحمل على المغانم الأخروية لا يلائم المراد من التحريض إلى قطع طمع مال الغير لئلا يؤدي إلى قتله.

قوله: (كذلك) خبر كان قدم للقصر لتأكيد المشابهة بين طرفي التشبيه وذلك إشارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة.

قوله: وإنما فعلت ذلك متعوذاً أي لا تقولوا له لست مؤمناً بل أنت أسلمت متعوذاً لتنجو عن تعرضي إليك بالقتل أو السبي وهذا هو معنى قوله وإنما فعلت ذلك متعوذاً فقوله هذا من حيث المعنى من تمام مفعول القول المنهي عنه.

قوله: مشعر بما هو الحامل لهم على العجلة يعني هو حال في معنى التعليل للقول المنهي عنه أي لا تقولوا له لست مؤمناً لتأخذوا ماله إلى عاقول أي إلى ملجأ من الجبل وفي الصحاح العاقول من النهر والوادي والرمل هو المعوج.

قوله: (**أو ما دخلتم في الإسلام**) معنى من قبل إذ معناه من قبل إسلام من ألقى إليكم وهو وقت دخول إسلامهم.

قوله: (**تفوهتم بكلمتي الشهادة**) أي قلتم بأفواهكم.

قوله: (**فحصنت بها دماءكم وأموالكم**) فلم لا تحفظون دماء من كان مثلكم في التفوه.

قوله: (**من غير أن يعلم مواطأة قلوبكم ألسنتكم**) إذ العلم بذلك حقيقة مما يختص به تعالى وأما العلم بالأمارات فمتحقق فيكم وفيهم.

قوله: (**فمن الله**) الفاء للعطف على كنتم إذ المن وقع عقيب ذلك مع السببية أي أنعم الله عليكم بذلك.

قوله: (**بالاشتهار بالإيمان والاستقامة في الدين**) بالاشتهار بالإيمان إذ قبل منكم تلك المرتبة ولم يأمر بالتفحص عن ضمائركم فكنتم مشتهرين بالإيمان والاستقامة في الدين وحق اليقين فما لكم لا تقبلون تلك المرتبة من غيركم فتصدون القتل والنهب فهذا مراد المصنف لكنه أورد كلاماً مختصراً جامعاً لمعان كثيرة كما هو عادة البلغاء والحكماء ولعله بهذا ينحل إشكال أبي السعود المرحوم فخر قروم الروم.

قوله: (**﴿فتبينوا﴾) [النساء: ٩٤] الفاء جزائية.**

قوله: (**وافعلوا بالداخلين في الإسلام**) أي فاطلبوا بيان هذا وافعلوا الخ إشارة إلى هذا التقدير بالعطف بالواو على ما في نسختنا.

قوله: (**كما فعل الله بكم**) أي قيسوا حالهم بحالكم هذا منفهم بملاحظة ما قبله فلذا لم يتعرض لهذا في الأول.

قوله: (**ولا تبادروا إلى قتلهم ظناً بأنهم دخلوا فيه اتقاء وخوفاً فإن إبقاء ألف كافر أهون عند الله من قتل امرىء مسلم**) يعني في محل يحتمل ذلك عند الله أي في حكم الله تعالى.

قوله: (**وتكريره تأكيد لتعظيم الأمر وترتيب الحكم على ما ذكر من حالهم**) وتكريره تأكيد الخ بعد حمل الأمر بالتبين هنا على الأمر بتبيين حال الداخلين في الإسلام بخصوصه مع إطلاقه هناك واعتبار ترتيب الحكم على ما ذكره مع عدم اعتباره هناك كونه تأكيداً محل تأمل والقول بأن كونه تكريراً وتأكيد باعتبار تكرر لفظه بعيد.

قوله: (**﴿إن الله كان بما تعملون﴾**) [النساء: ٩٤] من الأعمال الجارحة والقلبية وبكيفياتها من الإخلاص وعدمه ﴿خبيراً﴾ [النساء: ٩٤] فيجازيكم بحسبها والجملة تعليل لما قبلها بطريق الاستئناف فلذا صدر بأن.

قوله: (**عالماً به وبالغرض منه**) عمل الخبر على العالم مطلقاً والمنقول من الغزالي أن الخبير هو الذي لا يعزب عنه الأخبار الباطنة انتهى إلا أن يقال من يعلم الخفايا يعلم الجلايا بطريق الأولوية فاعتباره لذلك لا لدخوله في مفهومه.

قوله: (فلا تتهافتوا في القتل واحتاطوا فيه) تتهافتوا أي لا تتساقطوا من قولهم تهافت الفراش أي تساقط أراد بهذا التفريع البيان لوجه الارتباط إلى ما قبله لكن وهذا التفريع نوع خفاء الأولى فيجازيكم إن خيراً فخير وإن شراً فشر.

قوله: (روي أن سرية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غزت أهل فدك فهربوا وبقي مرداس ثقة بإسلامه) فدك اسم قرية بخيبر.

قوله: (فلما رأى الخيل ألجأ غنمه إلى عاقول من الجبل وصعد فلما تلاحقوا به وكبروا كبر ونزل) العاقول الغار.

قوله: (وقال لا إله إلا الله محمد رسول الله السلام عليكم فقتله أسامة واستاق غنمه فنزلت) فالاقتصار في النظم على ذكر تحية الإسلام مع كونها مقرونة بكلمة التوحيد التي هي مدار توبيخ القاتل للمبالغة في النهي والتنبيه على فرط خطئهم بيان أن تحية الإسلام كانت كافية في الكف فكيف إذا قارنت بهما فقتله أسامة الفاء للتعقيب لا للسبب أسامة بن زيد رضي الله تعالى عنهما المذكور في القرآن.

قوله: (وقيل نزلت في المقداد مر برجل في غنيمة فأراد قتله فقال لا إله إلا الله فقتله أسامة وقال ود لو فر بأهله وماله) ود أحب لو فر أن يذهب بأهله مستصحباً بهما سالماً عن القتل والنهب فلذا أظهر الإيمان بلا إذعان فنهى الله تعالى عن مثل هذا وأمر بالتبين.

قوله: (وفيه دليل على صحة إيمان المكره) إذ الإكراه لا يعدم الاختيار وجه الدلالة إنه تعالى نهى عن قتل المقر وقت الإكراه وبالغ في توبيخ قاتله وإن المجتهد في الفروع قد يخطىء بالنظر إلى الحكم وجه الدلالة إن كلا من أسامة والمقداد لم يؤخذ بالقود عليه وإن أخذا ظاهراً.

قوله: (وإن المجتهد قد يخطىء وإن اخطأه مغتفر) أي مغفور حيث بذل وسعه في إصابة الصواب وجه الدلالة عليه إن كلا من أسامة والمقداد لم يؤخذا بالقود وإن أخذاً بالكفارة على ما روي أن النبي ﷺ قتلتموه إرادة ما معه وقال لأسامة قتلته وهو يقول لا إله إلا الله فقال إنما قالها تعوذاً فقال عليه السلام «هلا شققت عن قلبه وأمره برد الأغنام وتحرير رقبة مؤمنة» فدلالة النظم عليه إما بملاحظة الخبر المذكور أو لعدم التعرض بالقود في النظم الكريم وهل أمر بالدية كما هو التحرير أولاً لم نطلع عليه بعد.

قوله: وفيه دليل على صحة إيمان المكره وجه دلالة الآية على ذلك أنه نهى عن قتل من تكلم بكلمتي الشهادة اتقاء عن القتل وخوفاً منه ولو لم يصح إيمانه لما نهى عن قتله وأما وجه دلالة الآية على أن المجتهد قد يخطىء وإن خطأه مغتفر فهو أن أسامة اخطأ في قتل من أتى بالشهادتين ولم يذكر له في الآية عقوبة على ذلك أقول يستفاد معنى العقوبة من الوعيد المدلول عليه بقوله: ﴿إن الله كان بما تعملون خبيراً﴾ [النساء: ٣٥].

قوله تعالى: ﴿لَّا يَسْتَوِي ٱلْقَٰعِدُونَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُوْلِي ٱلضَّرَرِ وَٱلْمُجَٰهِدُونَ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ بِأَمْوَٰلِهِمْ وَأَنفُسِهِمْۚ فَضَّلَ ٱللَّهُ ٱلْمُجَٰهِدِينَ بِأَمْوَٰلِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ عَلَى ٱلْقَٰعِدِينَ دَرَجَةًۚ وَكُلًّا وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلْحُسْنَىٰۚ وَفَضَّلَ ٱللَّهُ ٱلْمُجَٰهِدِينَ عَلَى ٱلْقَٰعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٩٥﴾﴾

قوله: (﴿لا يستوي﴾) الظاهر أنه بمعنى التفاعل.

قوله: (عن الحرب) فيكون القعود مجازاً عن عدم الخروج إلى الجهاد كما أن قام به مجاز عن الجد فيه موضع الحال وفائدته الإيذان بعدم اختلال الإيمان بترك الجهاد أو الاحتراز عن المنافقين لما سيأتي من قوله: ﴿وكلا وعد الله الحسنى﴾ [النساء: ٩٥] **(في موضع الحال من القاعدين أو من الضمير الذي فيه)**.

قوله: (بالرفع صفة للقاعدين لأنه لم يقصد به قوم بأعيانهم) فتكون اللام في القاعدون للعهد الذهني فيجوز كون النكرة صفة له أو نقول إن غيراً هنا أضيف إلى ضد كامل فيتعرف كقولك الحركة غير السكون.

قوله: (أو بدل منه) أي بدل الكل وأنه أيضاً بناء على التوجيه المذكور فلا يرد أن إبدال النكرة من المعرفة يطلب نعتها ويندفع الإيراد بأن المحقق الرضي وغيره ذكر أن المعرف باللام المبهم في حكم النكرة لكن لا يوصف بما يوصف به النكرة إلا بجملة فعلية فعلها مضارع مع أن صاحب الكشاف غير مقلد والمص معه.

قوله: (وقرأ نافع وابن عامر والكسائي بالنصب على الحال) أي منه أو من المؤمنين ولعل لهذا لم يقل منه.

قوله: (أو الاستثناء) أخره مع أن الزمخشري قدمه لأنه المختار في مثل هذا البدل.

قوله: (وقرىء بالجر على أنه صفة للمؤمنين أو بدل منه) بالتوجيه المذكور **(وعن زيد بن ثابت أنها نزلت ولم يكن فيها ﴿غير أولي الضرر﴾ [النساء: ٩٥] فقال ابن أم مكتوم وكيف وأنا أعمى فغشي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مجلسه الوحي فوقعت فخذه على فخذي فخشيت أن ترضها)**.

قوله: (ثم سري عنه) أي كشف عنه.

قوله: أو من الضمير فيه أي من الضمير في القاعدون الراجع إلى اللام فإن تقديره الذين يقعدون.

قوله: لأنه لم يقصد به قوم بأعيانهم تعليل لوقوع النكرة صفة للمعرف باللام فكان كما في قوله:

ولقد أمر على اللئيم يسبني

وأما إذا قرىء بالنصب على الحال يكون من الأحوال المترادفة إن كان ذو الحال القاعدون أو الضمير فيه أو من الأحوال المتداخلة على أن يكون ذو الحال المؤمنون أو الضمير فيه قوله أن ترضها من رضة معناه بالفارسية ريزه كردش قوله ثم سري عنه أي انكشف وأفاق عنه.

قوله: (فقال اكتب يا زيد ﴿لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر﴾ [النساء: ٩٥]) لأنه من كتاب الوحي.

قوله: (والمجاهدون) الواو للعطف أو بمعنى مع.

قوله: (بأموالهم) قدم على أنفسهم لأنها أقوى في سببية الجهاد.

قوله: (أي لا مساواة بينهم) نفي ظاهره المساواة بين القاعدين عن كلا الجهادين والمجاهدين وكليهما ويعلم منه نفي المساواة بين القاعد عن الجهاد بالمال أو بالنفس وبين المجاهد بأحدهما وغير ذلك من الاحتمالات وإنما اختصر على ذكر الجهاد بكلا الجهادين والقاعد عنهما لأنهما أشق الجهاد وأفضله.

قوله: (وبين من قعد عن الجهاد) أي بكلا الجهادين.

قوله: (من غير علة) كالمرض والعاهة من عمى أو عرج أو زمانة أو نحوها هذا معنى ﴿غير أولي الضرر﴾ [النساء: ٩٥] وهذا القيد يوهم كون المراد بالقاعد عن الجهاد القاعد عنه بالبدن لكن التعميم ليحسن التقابل أولى.

قوله: (وفائدته تذكير ما بينهما من التفاوت) جواب استفسار بأن انتفاء المساواة بينهما معلوم فما الفائدة في الإخبار وحاصل الجواب أنه لإيراد به هنا الإخبار بل المراد إنشاء ترغيب القاعد وتنشيطه.

قوله: (ليرغب القاعد في الجهاد رفعاً لرتبته وآنفة عن انحطاط منزلته) وآنفه أي استنكاري.

قوله: (جملة موضحة لما نفى الاستواء فيه) بيان أن زيادة درجة المجاهدين على القاعدين منشأ انتفاء المساواة بينهما دون العكس وإن احتمله بحسب المفهوم فهذه الجملة كالبيان لسابقها فلذا اختير الفصل وإنما لم يكتف به لأن الإجمال أولاً والتفصيل ثانياً يوجب فضل التمكن.

قوله: (والقاعدون على التقييد السابق) وهو وصف الإيمان وعدم كونهم أولي الضرر بناء على أن المعرفة إذا أعيدت معرفة تكون عين الأول ما لم يوجد صارف.

قوله: (ودرجة نصب بنزع الخافض أي بدرجة أو على المصدر لأنه تضمن معنى التفضيل) فيكون بمنزلة وفضل الله إياهم تفضيلاً والاعتبار للمعنى والتنكير للتفخيم والتكثير.

قوله: والقاعدون على التقييد السابق فالمعنى فضل الله المجاهدين على الذين قعدوا عن الحرب من غير عذر ويستفاد من مفهومه أن الذين قعدوا لعذر ليس للمجاهدين عليهم فضل بل هما سيان في الأجر لأن الناوي للعمل الصالح المقصر لعذر كالعامل.

قوله: لأنه تضمن معنى التفضيل أي لأن الدرجة وتذكير الضمير لتأويل المصدر فالمعنى فضل الله تفضيلة مقدرة بدرجة.

قوله: (**ووقع موقع المرة منه أو الحال بمعنى ذوي درجة**) أو الحال من الضمير في المجاهدين أو من نفس المجاهدين بتقدير مضاف ولهذا آخره.

قوله: (**وكلا**) المفعول الأول لوعد قدم عليه لإفادة القصر قصر إفراد أي كل واحد منهما وعدها لا أحدهما فقط.

قوله: (**من القاعدين والمجاهدين**) من القاعدين بالتقييد السابق والمجاهدين بالتقييد السالف.

قوله: (**المثوبة الحسنى وهي الجنة لحسن وخلوص عقيدتهم نيتهم وإنما التفاوت في زيادة العمل**) لحسن الخ أي لاشتراكهم في العقائد الحقة فلهذا السر قيد القاعد بالإيمان في زيادة العمل وهي في جانب المجاهدين.

قوله: (**المقتضي**) أي بناء على الوعد.

قوله: (**لمزيد الثواب**) هذا لا يقتضي التفضيل على القاعدين أولي الضرر والفقر لأنهم حبسهم حابس وقلوبهم متعلقة بالجهاد فهم كانوا مع المحاربين مع أهل العناد والفساد كما روي عنه عليه السلام لما رجع من غزوة تبوك ودنا من المدينة قال: «إن في المدينة أقواماً ما سرتم من مسير ولا قطعتم من واد إلا كانوا معكم» فيه الحديث.

قوله: (**﴿وفضل الله﴾**) [النساء: ٩٥] عطف على قوله فضل الله وفي المعطوف عليه مزيد تفصيل ما به التفضيل فلذا حسن العطف وأما إذا أريد بالثاني غير الأول فأمر العطف واضح.

قوله: (**نصب على المصدر لأن فضل بمعنى آجر**) أي آجر أجراً عظيماً فمجموع أجراً عظيماً مصدر مؤكد لفضل لا نوع والتعبير به لأنه أجر لزيادة أعمالهم بناء على مقتضى وعده والتعبير بالتفضيل لأنه لا يجب عليه شيء.

قوله: (**والمفعول الثاني له لتضمنه معنى الإعطاء كأنه قيل وأعطاهم زيادة على القاعدين ﴿أجراً عظيماً﴾ [النساء: ٩٥]**) أي الزيادة معتبرة في مفهوم فضل فلو قال فيما سبق لأن فضل بمعنى زاد في الأجر لكان أولى[1].

قوله تعالى: ﴿دَرَجَٰتٍ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً ۚ وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٩٦﴾﴾

قوله: (**كل واحد منها بدل من أجراً**) بدل البعض وأما المجموع من حيث المجموع فبدل الكل قيل ومغفرة بدل البعض لأن البعض الأخر ليس من باب المغفرة أي لما يفرط منهم من الذنوب التي يكفرها سائر الحسنات التي يأتي بها القاعدون أيضاً حتى تعد من خصائصهم وأما الباقيات فبدل الكل انتهى وأنت خبير بأن كون المجموع من خصائص المجاهدين لا يقتضي كون كل واحد منها من خصائصهم وكون كل واحد من الباقين بدل الكل مع أنه بعض مما يصدق عليه الأجر مشكل.

---

(١) وأعطاهم زيادة والكلام في التعبير بالإعطاء كالكلام فيما مر آنفاً.

قوله: (ويجوز أن ينتصب درجات على المصدر كقولك ضربته أسواطاً) بمعنى ضربات كأنه قيل فضلهم تفضيلات.

قوله: (وأجراً على الحال منها تقدمت عليها لأنها نكرة) ويستحسن تقديم الحال على ذي الحال النكرة الموصوفة كذا ذكر المحقق التفتازاني ولو أخر أجراً لجاز كونه صفة لدرجات لكونه مصدراً يشمل الكثير أيضاً فيتحقق المطابقة جمعاً.

قوله: (﴿ومغفرة ورحمة﴾ [النساء: ٩٦] على المصدر بإضمار فعلهما) ومغفرة أي يجوز أن ينتصب مغفرة الخ. فحينئذٍ لا يكونان أجراً وهذا خلاف الظاهر فلذا أخره بل ضعفه.

قوله: (كرر تفضيل المجاهدين) حمل اللام في المجاهدين والقاعدين على العهد واعتبر القيد السابق فيهما كما هو الظاهر المتبادر.

قوله: (وبالغ فيه إجمالاً وتفصيلاً تعظيماً للجهاد وترغيباً فيه) كرر كل من الإجمال والتفصيل حيث أجمل أولاً بنفي المساواة ثم فصل ببعض التفصيل بأن بين من هو الفاضل منهما وما به التفاضل ثم فصل ما به التفاضل كل التفصيل فالثاني إجمال بالنسبة إلى الثالث تفصيل بالنسبة إلى الأول وقيل التقدير بأن أجمل إجمالاً ثم فصل تفصيلاً فلا يقتضي تكرار كل من الإجمال والتفصيل.

قوله: (وقيل الأول ما خولهم الله في الدنيا من الغنيمة والظفر وجميل الذكر والثاني ما جعل لهم في الآخرة) فلا يكون تكراراً بالنظر إلى ما به التفاضل.

قوله: (وقيل المراد بالدرجة ارتفاع منزلتهم عند الله وبالدرجات منازلهم في الجنة) فلا يكون أيضاً بالنظر إليه لكن كلاهما في الآخرة كان القائل قصد بهذا دفع ما يقال توحيد الدرجة أولاً وتكثيرها ثانياً يأبى عن كونه تكراراً لكن لا إباء إذ التوحيد لاتحاد النوع والتكثير للإشارة إلى تعدد الأفراد.

قوله: (وقيل القاعدون الأول هم الأضراء والقاعدون الثاني الذين أذن لهم في التخلف اكتفاء بغيرهم) قائله صاحب الكشاف الأضراء جمع ضرير كما أن الأخلاء جمع خليل.

قوله: (وقيل المجاهدون الأولون من جاهد الكفار والآخرون من جاهد نفسه وعليه قوله عليه السلام «رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر») روى المصنف هذا الحديث في آخر سورة الحج وفصل هناك مولانا سعدي جلبي. **(لما عسى أن يفرط منهم بما وعد لهم)**.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ تَوَفَّىٰهُمُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ ظَالِمِىٓ أَنفُسِهِمْ قَالُوا۟ فِيمَ كُنتُمْ ۖ قَالُوا۟ كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِى ٱلْأَرْضِ ۚ قَالُوٓا۟ أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ ٱللَّهِ وَٰسِعَةً فَتُهَاجِرُوا۟ فِيهَا ۚ فَأُو۟لَٰٓئِكَ مَأْوَىٰهُمْ جَهَنَّمُ ۖ وَسَآءَتْ مَصِيرًا ﴿٩٧﴾﴾

قوله: (﴿إن الذين﴾) [النساء: ٧٩] بيان لحال القاعدين إثر بيان حال القاعدين عن الجهاد.

قوله: ضربته أسواطاً فإن أصل معناه ضربته ضربات بأسواط حذف المصدر وأقيم آلته مقامه وأعرب بإعرابه فقيل نصب على المصدر على التجوز.

قوله: (**يحتمل الماضي والمضارع وقرىء توفتهم وتوفاهم على المضارع من وفيت بمعنى أن الله يوفي الملائكة أنفسهم فيتوفونها أي يمكنهم من استيفائها فيستوفونها**) يحتمل الماضي ويؤيده قراءة توفتهم فحينئذٍ يكون إخباراً عن قوم انقرضوا ويحتمل المضارع ويعضده قراءة توفاهم على حكاية الحال الماضية والقصد إلى استحضار صورتها الدالة على شدة حال الظالم وصعوبتها فمآل القراءتين واحد.

قوله: (**في حال ظلمهم أنفسهم**) أي ظالمي أنفسهم حال إذا الإضافة لفظية لكونه بمعنى الحال فصح وقوعه حالاً معمولاً للمضارع الوارد على حكاية الحال فقول المصنف في حال ظلمهم إشارة إلى أن الإضافة في حكم الانفصال وإن كان موصولاً صورياً.

قوله: (**بترك الهجرة وموافقة الكفرة**) فإنه تعالى لم يكن يقبل الإسلام بعد هجرة النبي عليه السلام إلى المدينة إلا بالهجرة إليها ثم نسخ ذلك بعد فتح مكة لقوله عليه السلام «لا هجرة بعد الفتح» كذا قيل.

قوله: (**فإنها نزلت في ناس من مكة أسلموا ولم يهاجروا حين كانت الهجرة واجبة**) أي فريضة.

قوله: (**قالوا**) خبر أن قد أيد بهذا كون المضارع في توفاهم بمعنى حكاية الحال.

قوله: (**أي الملائكة**) وهي ملك الموت وأعوانه فالجمع لانقسام الآحاد إلى الآحاد.

قوله: (**توبيخاً لهم**) في إقامة دار الشرك وعدم إقامة دينهم مع عدم عجزهم.

قوله: (**أي في أي شيء كنتم من أمر دينكم**) أي لم تكونوا في شيء من أمور دينكم فالاستفهام للإنكار والتوبيخ وعن هذا قال المصنف توبيخاً لهم وبهذا يظهر موافقة الجواب للسؤال.

قوله: (**اعتذروا مما وبخوا به بضعفهم وعجزهم عن الهجرة**) لما لم يكن المراد بالاستفهام الاستعلام بل الإنكار والتوبيخ تصدوا بالاعتذار الباطل فاتضح موافقة الجواب للسؤال.

قوله: (**أو عن إظهار الدين وإعلاء كلمته**) عطف على الهجرة ولا يبعد أن يكون إشارة إلى قوله فيما مر وموافقة الكفرة بعد قوله بترك الهجرة لكن لم يتعرض له في بيان سبب النزول فالأولى التعرض له هناك أو الترك هنا.

قوله: (**أي الملائكة تكذيباً لهم**) أي استفهام ألم تكن للتكذيب في الماضي أي لم يتحقق ذلك فيه.

قوله: يحتمل الماضي والمضارع احتمال المضارع بأن يكون أصله تتوفاهم حذف احدى التاءين لاجتماع المثلين.

قوله: وتوفاهم على البناء للمفعول من التوفية فضمير المفعول للذين والملائكة مفعول التوفية قائم مقام الفاعل فالمعنى إن الذين يجعل الملائكة ممكنين لتوفية أرواحهم فيتوفونها.

قوله: (أو تبكيتاً) كلمة أو لمنع الخلو ولما كان الكلام فيمن ترك الهجرة مع الاستطاعة عليها بقرينة الاستثناء فيكون بيان سعة الأرض تكذيباً في تعليلهم.

قوله: (فتهاجروا إلى قطر آخر كما فعل المهاجرون إلى المدينة والحبشة) فتهاجروا نصب على جواب الاستفهام فيفيد انتفاء الهجرة وثبوت سعة الأرض لأن النفي إذا دخل عليه الاستفهام وإن كان يقتضي تقريراً في بعض الكلام هو معامل معاملة النفي المحض في الجواب ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿ألست بربكم قالوا بلى﴾ [الأعراف: ١٧٢] وكذلك في الجواب بالفاء إذا أجيب بها النفي كان على معنيين وكل منهما يقتضي انتفاء الجواب فإذا قلت ما تأتينا فتحدثنا بالنصب فالمعنى ما تأتينا محدثاً إنما تأتي ولا تحدث ويجوز أن يكون المعنى إنك لا تأتي فكيف تحدث فالتحديث منتف في الحالين والتقرير بأداة الاستفهام كالنفي المحض في الجواب يثبت ما أدخلته همزة الاستفهام وينتفي الجواب فهنا يثبت سعة الأرض وينتفي الهجرة كذا حقق في الحاشية السعدية في قوله تعالى: ﴿ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء﴾ [الحج: ٦٣] فتصبح الأرض مخضرة الآية من سورة الحج.

قوله: (لتركهم الواجب ومساعدتهم الكفار) لتركهم الواجب لا لكفر[1].

قوله: (وهو خبر أن والفاء فيه لتضمن الاسم معنى الشرط وقالوا فيم كنتم حال من الملائكة بإضمار قد) وقالوا أي لفظة قالوا.

قوله: (أو الخبر قالوا والعائد محذوف أي قالوا لهم وهو جملة معطوفة على الجملة التي قبلها مستنتجة منها) وهو أي فأولئك حين كون الخبر قالوا مستنتجة منه أي مما قبله وهو الجملة الدالة على أن لا عذر لهم أصلاً وأشار إلى أن الفاء للتعقيب بقوله مستنتجة.

قوله: (مصيرهم أي جهنم) مصيرهم مخصوص بالدم.

قوله: (وفي الآية دليل على وجوب الهجرة) لأنهم وبخوا على ترك الهجرة.

قوله: (من موضع لا يتمكن الرجل فيه من إظهار دينه وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من فر بدينه من أرض إلى أرض وإن كان شبراً من الأرض استوجبت له الجنة) من

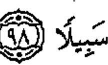
قوله: والجملة معطوفة على الجملة قبلها أي جملة ﴿فأولئك مأواهم جهنم﴾ [النساء: ٩٧] معطوفة على جملة ﴿إن الذين﴾ [النساء: ٩٧] الآية مستنتجة منها لأن كون مأواهم جهنم ثمرة ظلمهم أنفسهم بترك ما وجب عليهم واعتذارهم الباطل الغير المقبول ولذا رتبها على الجملة السابقة بالفاء التفريعية لترتبها عليها ترتب النتيجة على المقدمتين واللازم على الملزوم وعلى تقدير أن تكون هذه الجملة خبر أن يفيد الفاء أيضاً معنى الاستنتاج لانبائها عن معنى الجزائية لتضمن الموصول معنى الشرط الذي الجزاء مسبب عنه.

---

(١) قوله لا لكفر فحينئذٍ ما مر من قول البعض من أن الإسلام لا يقبل إلا بالهجرة فمؤول بتمام القبول وإلا فمشكل.

موضع لا يتمكن فيه من إظهار دينه وإعلاء كلمته والتوبيخ والوعيد بالسعير لا يكون إلا بترك الواجب فعلم بدلالة النص ما قرر المصنف استوجبت له أي طلبت له وجوب الجنة بصيغة المجهول وذلك الاستيجاب يكون بفعل الواجب فحصل التأييد لما ادعاه.

قوله: (وكان رفيق أبيه إبراهيم ونبيه محمد عليهما الصلاة والسلام) أبيه عبر بالأب لأنه أب رسول الله عليه السلام وهو كالأب لأمته أو لأن أكثر العرب من ذريته فغلبوا على غيرهم.

قوله تعالى: إِلَّا ٱلْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ ٱلرِّجَالِ وَٱلنِّسَآءِ وَٱلْوِلْدَٰنِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا 

قوله: (استثناء منقطع لعدم دخولهم في الموصول وضميره والإشارة إليه) لعدم دخولهم الخ الظاهر أن عدم الدخول في الموصول يقتضي عدم دخول ما سواه فالأولى الاكتفاء به.

قوله: (وذكر الولدان إن أريد به المماليك) جمع مملوك وإما مخصوص بالعبيد كما هو الظاهر فيعلم حكم الجواري بالمقايسة أو عام لهما بطريق التغليب.

قوله: (فظاهر) أي لا سؤال كما إذا أريد بها الصبيان.

قوله: (وإن أريد به الصبيان) وهذا هو الظاهر لأنه شائع الاستعمال فيها وإن كان إطلاقه على المماليك على سبيل الحقيقة ولأن الرجال والنساء عامة للمماليك فتخصيصهما بالأحرار خلاف الظاهر.

قوله: (فللمبالغة في الأمر) يعني يريد الإشكال بأن الصبيان كيف أدخلت في جملة المستثنيين من أهل الوعيد مع أنها دخولها في الحكم وهو كونهم من أصحاب الجحيم غير متوهم ولا بد من التوهم في الاستثناء المنقطع وحاصل الجواب أن في ذكرها فائدة وهي المبالغة المذكورة قوله فللمبالغة في الأمر أي في أمر التحذير وتحقق التوهم بالنسبة إلى الرجال والنساء كاف في الاستثناء.

قوله: (والإشعار بأنهم على صدد وجوب الهجرة فإنهم إذا بلغوا وقدروا على الهجرة فلا محيص لهم عنها) والإشعار الخ فإذا كانوا في صدد وجوب الهجرة يتوهم دخولهم في الحكم

قوله: لعدم دخولهم في الموصول فإن قوله عز وجل: ﴿إلا المستضعفين﴾ [النساء: ٩٨] استثناء من الضمير في مأواهم الراجع إلى الموصول المقدم استثناء منقطعاً لا متصلاً لأن المستثنى وهم المستضعفون الغير القادرين على الهجرة ليس بداخل في المستثنى منه وهم المستضعفون القادرون عليها.

قوله: وذكر الولدان إن أريد به المماليك فظاهر يعني إن أريد بهم المماليك العاقلون البالغون فالأمر ظاهر لدخولهم في الحكم المستفاد من الاستثناء وهو عدم لحوق العذاب لعذر فإنهم وإن تركوا الواجب عليهم وهو الهجرة إلا أن تركهم لها لكونه لعذر مقبول لا تبعة لهم على ذلك كالمستضعفين من الرجال والنساء وإن أريد بهم الصبيان فللمبالغة في أمر وجوب الهجرة حتى كانت كأنها واجبة على الصبيان أيضاً لكن رفعت عنهم العقوبة على تركها لعذرهم.

المذكور هذا مراده وإلا فلا حاصل لهذا الكلام ولعل لهذا لم يتعرض له صاحب الكشاف.

قوله: (وإن قوامهم) أي أولياءهم أو أوصياءهم.

قوله: (يجب عليهم أن يهاجروا بهم متى أمكنت) فكان هذا منشأ التوهم.

قوله: (صفة للمستضعفين) صفة للمستضعفين أو للرجال والنساء والولدان كأنه قصد الاختصار(١).

قوله: (إذ لا توقيت فيه) أي لا تعيين فيكون في حكم النكرة.

قوله: (أو حال منه أو من المستكن فيه) أو حال منه لأنه معرفة من وجه أو المستكن فيه وهو الظاهر.

قوله: (واستطاعة الحيلة ووجدان أسباب الهجرة) كالزاد والراحلة.

قوله: (وما تتوقف عليه) ولعل الصحة وسلامة الآلات داخلة فيه فيدخل فيه المريض والأعمى والزمن وغير ذلك.

قوله: (واهتداء السبيل معرفة الطريق بنفسه أو بدليل) وهي من جملة ما تتوقف عليه فالظاهر أن عطف لا يهتدون عطف الخاص على العام والنكتة الواجبة فيه متحققة.

قوله تعالى: ﴿فَأُولَٰئِكَ عَسَى ٱللَّهُ أَن يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ ٱللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا ۝٩٩﴾

قوله: (ذكر بكلمة الأطماع) وإن كان الكريم إذا أطمع أنجز فيكون بمنزلة الإيجاب ولعل هذا مراده بقوله في سورة القصص وعسى تحقيق في عادة الكرماء أو عسى ترجي من المستضعفين بمعنى فليتوقعوا أن يعفى عنهم كما نبه عليه في تلك السورة.

قوله: (أمر عظيم) مما يجب الاحتراز عنه إذ العفو إنما هو من المحظورات.

قوله: (ولفظ العفو إيذاناً بأن ترك الهجرة أمر خطير) أي إلى المدينة أو إلى يتمكن الرجل فيه إقامة دينه.

قوله: إذ لا توقيت فيه تعليل لوقوع النكرة صفة للمعرف باللام كوقوع ﴿غير المغضوب عليهم﴾ [الفاتحة: ٧] صفة للذين انعمت عليهم وقد ذكر ثمة أن الموصول لم يقصد به معهود كالمحلى باللام في قوله:

ولقد أمر على اللئيم يسبني

وقوله إني لأمر على الرجل مثلك فيكرمني.

قوله: ايذانا بأن ترك الهجرة أمر خطير وجه الإيذان بذلك المعنى أن العفو إنما يكون في

---

(١) في الكشاف وإن كان فيه حرف التعريف قال المحقق التفتازاني كلامه يشعر بأن اللام في المستضعفين حرف لا اسم موصول على ما في الصفات التي يكون القصد بها إلى الحدوث انتهى فعنده ليس للمستضعفين بمعنى الحدوث أو اختيار مذهب المازني ولعل لهذا لم يتعرض المصنف لكون اللام حرفاً أو اسماً.

قوله: (**حتى أن المضطر**) بضعفه مالاً أو بدناً.

قوله: (**من حقه أن لا يأمن ويترصد الفرصة ويعلق بها قلبه**) أن لا يأمن من المؤاخذة بل يقول عسى الله أن يعفو عني فكيف بغيره كذا في الكشاف ففيه إشارة إلى أن عسى ترجي من المخاطبين كما أشرنا آنفاً.

قوله: ﴿وكان الله عفواً غفوراً﴾ [النساء: ٩٩] جملة تذييلية تقرر ما قبلها.

قوله تعالى: ۞ ﴿وَمَن يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ يَجِدْ فِي ٱلْأَرْضِ مُرَٰغَمًا كَثِيرًا وَسَعَةً ۚ وَمَن يَخْرُجْ مِنۢ بَيْتِهِۦ مُهَاجِرًا إِلَى ٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ ثُمَّ يُدْرِكْهُ ٱلْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُۥ عَلَى ٱللَّهِ ۗ وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ (١٠٠)

قوله: (﴿**ومن يهاجر في سبيل الله**﴾) تحريض على المهاجرة ببيان سببيتها خير الدارين.

قوله: (**متحولاً**) أي موضع تحول وانتقال.

قوله: (**من الرغام وهو التراب**) أي مأخوذ منه والأخذ يجري في الجوامد.

قوله: (**وقيل طريقاً**) لما كان المتبادر موضع الهجرة قدم كون المراد به ذلك الموضع ورجحه.

قوله: (**يراغم قومه بسلوكه**) إشارة إلى وجه تعبيره بالمراغم وكذا الكلام إن أريد به المتحول والمهاجر كما أوضحناه وإن جعل بياناً لكلام الوجهين كما في الكشاف ولم يبعد.

قوله: (**أي يفارقهم على رغم أنوفهم وهو أيضاً من الإرغام**) على رغم أنوفهم كناية عن ذلهم وهو أنهم فاته إذا استقام حاله في الموضع الذي هاجر إليه وعرف قومه بذلك خجلوا من سوء معاشرتهم معه ورغمت أنوفهم بذلك.

الذنب والمستضعفون المذكورون لا ذنب لهم في ترك الهجرة لعذرهم فيه فاشعر لفظ العفو أن ترك الهجرة لا يسع في حال وإن كان حال الاضطرار واشعر لفظ الإطماع وهو كلمة لعل أن العفو عن المضطر غير مقطوع به بعد وإن كان تركه الهجرة لا يعد ذنباً قوله على أنه خبر محذوف تقديره ثم هو يدركه الموت.

قوله:

والحق بالحجاز فأستريحا

أوله:

سأترك منزلي لبني تميم

فقوله والحق بالنصب عطف بحسب المعنى على سأترك فالمعنى سيقع مني ترك منزلي لبني تميم ولحوق بالحجاز واستراحة وإنما قلنا عطف بحسب المعنى إذ لا يجوز عطف المفرد على الجملة بحسب اللفظ فإن أن جعل الفعل في معنى المصدر وهذا كالعطف في قوله تعالى: ﴿فأصدق وأكن﴾ [المنافقون: ١٠] لكن العطف فيه من باب عطف الجملة على المفرد وفيما نحن فيه عكسه.

قوله: (**في الرزق وإظهار الدين**) في الرزق قدمه لأن استعمال السفه فيه أشهر وميل النفس إليه بحسب الطبع أكثر.

قوله: (**وقرىء يدركه بالرفع**) أي برفع يستحقه المضارع المجرد عن الناصب والجازم.

قوله: (**على أنه خبر مبتدأ محذوف أي ثم هو يدركه**) على أنه أي يدركه مع فاعله خبر مبتدأ فيكون مرفوع المحل.

قوله: (**وبالنصب على إضمار إن**) بعد ثم كإضمارها بعد الفاء في الشعر لكنه خلاف المشهور عند النحاة.

قوله: (**كقوله**:

والحق بالحجاز فأستريحا)

والحق متكلم من اللحوق فاستريحا صفة متكلم أيضاً والألف للإشباع أوله:

سأترك منزلي لبني تميم

وفيه مخالفة للمشهور أما أولاً إضمار إن بعد ثم مع أن إضماره بعد الأحرف الستة من حتى ولام كي وغيرهما وأما ثانياً نصب استريح فإنه وإن وقع بعد الفاء لكنه مشروط نصبه بكون ما قبلها أمراً أو نهياً أو استفهاماً أو نفياً أو تمنياً أو عرضاً.

قوله: (**الوقوع والوجوب متقاربان والمعنى ثبت أجره عند الله تعالى كثبوت الأمر الواجب والآية الكريمة نزلت في جندب بن ضمرة**) وهذا أصح الأقاويل لما سمع قوله تعالى: ﴿إلا المستضعفين﴾ [النساء: ٩٨] قال والله إني لأجد حيلة وإني لأهتدي الطريق والله لا أبيت الليل بمكة أخرجوني منها إلى المدينة.

قوله: (**حمله بنوه على سرير متوجهاً إلى المدينة**) لأنه شيخ كبير لا يستطيع أن يركب الراحلة.

قوله: (**فلما بلغ التنعيم**) موضع قريب من مكة.

قوله: (**أشرف على الموت فصفق يمينه على شماله**) فصفق أي ضرب ووضع.

قوله: (**وقال اللهم هذه لك وهذه لرسولك**) هذه أشار إلى اليمين لك أي معدة لرضائك وهذه إشارة إلى الشمال.

قوله: الوقوع والوجوب متقاربان قالت المعتزلة هذه الآية تدل على أن العمل يوجب الثواب على الله لأنه تعالى قال فقد وقع أجره على الله وذلك يدل على قولنا من ثلاثة أوجه الوجه الأول أنه ذكر لفظ الوقوع وحقيقة الوجوب هي الوقوع والسقوط قال تعالى: ﴿فإذا وجبت جنوبها﴾ [الحج: ٣٦] أي وقعت وسقطت وثانيها أنه ذكره بلفظ الأجر والأجر عبارة عن المنفعة المستحقة فأما الذي لا يكون مستحقاً لذلك لا يسمى أجراً بل هبة وثالثها قوله: ﴿على الله﴾ [النساء: ١٠٠] وكلمة على للوجوب قال الله تعالى: ﴿ولله على الناس حج البيت﴾ [آل عمران: ٩٧] والجواب أنا لا ننازع في الوجوب لكن بحكم الوعد والعلم والتفضل والكرم لا بحكم الاستحقاق الذي لو لم يفعل يخرج عن الإلهية كذا قال الإمام قوله فلما بلغ التنعيم في المغرب التنعيم موضع قريب من مكة عند مسجد عائشة رضي الله عنها.

قوله: هذه لك وهذه لرسولك إشارة إلى الصفقة والبيعة.

قوله: (أبايعك على ما بايع عليه رسولك) أبايعك التزم امتثال أمرك.

قوله: (فمات حميداً) أي محموداً أو حامداً أو صار سعيداً وما صدر منه عليه دليلاً.

قوله تعالى: وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي ٱلْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَقْصُرُوا۟ مِنَ ٱلصَّلَوٰةِ إِنْ خِفْتُمْ أَن يَفْتِنَكُمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا۟ إِنَّ ٱلْكَـٰفِرِينَ كَانُوا۟ لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا ﴿١٠١﴾

قوله: (﴿وإذا ضربتم﴾) شروع في بيان الرخصة في الصلاة وقت السفر حين المجاهدة والمهاجرة وغيرهما تسهيلاً لهم وبهذا ظهر اتصال الآية بما قبلها.

قوله: (سافرتم) تعريف لفظي لضرب حين تعديته بلفظة في فقط على ما نطق به الاستعمال السفر خروج مديد أي انتقال من الداخل إلى مسيرة ثلاثة أيام سيجيء البيان.

قوله: (أن تقصروا من الصلاة بتنصيف ركعاتها) أن تقصروا شيئاً من الصلاة أو أن تقصروا الصلاة بتنصيف ركعاتها أشار إلى أن المراد بالصلاة الرباعيات ولا يبعد أيضاً كونه إشارة إلى اختيار مذهب الأخفش.

قوله: (ونفي الحرج فيه يدل على جوازه دون وجوبه) قال في تفسير قوله تعالى: ﴿فلا جناح عليه أن يطوف بهما﴾ [البقرة: ١٥٨] الآية فعن أحمد أنه سنة لقوله: ﴿فلا جناح عليه﴾ [البقرة: ١٥٨] فإنه يدل على التخيير وهو ضعيف لأن نفي الجناح يدل على الجواز الداخل في معنى الوجوب فلا يدفعه انتهى فحصل جواب ما ادعاه هنا.

قوله: (ويؤيده أنه ﷺ أتم في السفر) يحتمل أن يكون قبل نزول هذه الآية أو يحمل الإتمام على موضع الإقامة في السفر.

قوله: (وإن عائشة رضي الله تعالى عنها اعتمرت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقالت يا رسول الله قصرت وأتممت وصمت وأفطرت فقال أحسنت يا عائشة) أي فعلت فعلاً جائزاً ولا يحسن حمله على الإحسان إذ القصر أفضل بالإجماع وبهذا يحصل التوفيق بين هذا وبين ما روي عنها «أول ما فرضت الصلاة فرضت ركعتين ركعتين» الحديث.

قوله: (وأوجبه أبو حنيفة لقول عمر رضي الله عنه صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم) تمام أي تمام المفروض غير قصر أي غير نقصان عن أصل الفرض فالقصر في الآية إما مجاز أو إضافي وهذا الآخر هو أولى وقيل تام أي ثواباً ولا يلائم بيان عدد الركعات.

قوله: (ولقول عائشة رضي الله تعالى عنها أول ما فرضت الصلاة فرضت ركعتين ركعتين فأقرت في السفر وزيدت في الحضر) فرضت أولاً بمكة ليلة الإسراء وزيدت أي بعد الهجرة في الحضر أربعاً وفي المشكاة وعن عائشة رضي الله عنها قالت فرضت ركعتين ثم هاجر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ففرضت أربعاً وتركت صلاة السفر على الفريضة الأولى الحديث.

قوله: (وظاهرهما) أما باطنهما فلا يخالف الآية.

قوله: (يخالف الآية الكريمة) لأنها تدل على جوازه دون وجوبه وظاهرهما تدل على الوجوب.

قوله: (فإن صحا) عجب منه لأنهما مما اشتهر بين الأئمة الحذاق بالاتفاق.

قوله: (فالأول يؤول بأنه كالتام في الصحة والأجزاء والثاني لا ينفي جواز الزيادة) وما تمسك به المصنف فهو أولى بالتأويل كما أوضحناه آنفاً.

قوله: (فلا حاجة إلى تأويل الآية بأنهم ألفوا الأربع) أي وجدوا الأربع أي من الرباعيات في الحضر.

قوله: (فكانت مظنة لأن يخطر ببالهم أن ركعتي السفر قصر ونقصان) مع أنه تام غير نقصان.

قوله: (فسمي الإتيان بهما قصراً على ظنهم) قصراً أي مجازاً.

قوله: (ونفى الجناح فيه لتطيب به نفوسهم) مع أنه لا ينافي الوجوب غايته لا يدل عليه نصاً ولا يدل على عدم الوجوب كما اعترف به في سورة البقرة على ما سبق تحقيقه.

قوله: (وأقل سفر القصر أربعة برد عندنا) لقوله وأقل السفر برد بضمتين جمع بريد وهو فرسخان واثني عشر ميلاً على ما في القاموس وفي النهاية ستة عشر فرسخاً والفرسخ ثلاثة أميال والميل أربعة آلاف ذراع ذكره الطيبي نقله علي القاري.

قوله: (وستة عند أبي حنيفة) وستة أي برد أي مسيرة ثلاثة أيام بسير الوسط قال الأوزاعي يقصر في مسيرة يوم وقال داود يجوز القصر في طويل السفر وقصيره.

قوله: (وقرىء تقصروا من أقصر بمعنى قصر ومن الصلاة صفة محذوف أي شيئاً من الصلاة) وذلك المحذوف مفعول تقصروا فحينئذٍ يكون من قبيل وصف الجزء بصفة الكل إذ القصر وهو جعل الشيء قصيراً بحذف بعض أجزائه أو بعض أوصافه إنما يكون متعلقه حقيقة ذلك الشيء أو يراد بالقصر الحبس يقال قصر الشيء إذا حبس.

قوله: (عند سيبويه) فإنه لا يجوز زيادة من في الإثبات ومفعول تقصروا عطف على صفة محذوف فحينئذٍ تعلق القصر بها يكون حقيقة.

قوله: (ومفعول تقصروا بزيادة من عند الأخفش) فإنه جوز زيادتها في الإثبات كما في النفي.

قوله: أربعة برد بضمتين أصله من البريد وهي البغلة المرتبة في الرباط تعريب بريده دم ثم سمي به ناقة الرسول المحمول عليها ثم سمى المسافة به والجمع برد بضمتين ومنه كان ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهما يقصران ويفطران في أربعة برد وهي اثني عشر فرسخاً كذا في المغرب فأربعة برد مقدار مسافة يومين وهو المجوز لقصر الصلاة عند الشافعي رحمه الله وعند أبي حنيفة رحمه الله المجوز للقصر ستة برد وهي مقدار مسافة ثلاثة أيام.

قوله: ومفعول تقصروا عند الأخفش فإنه يرى زيادة من في الإثبات أقول فيه محمل آخر وهو أن يكون من للابتداء بمعنى أن تقصروا قصراً مبتدأ من الصلاة.

قوله: (﴿**إن خفتم**﴾) [النساء: ١٠١] جوابه محذوف بدلالة ما قبله أي إن خفتم أن يتعرضوا لكم بمثل القتال والنهب ﴿فليس عليكم جناح﴾ [النساء: ١٠١] الآية ﴿إن الكافرين﴾ [النساء: ١٠١] الآية تعليل لما يفهم من الكلام وهو إن فتنتهم والتعرض بالسوء متوقعة مظنونة والاحتراز حسبما أمكن مرغوب ومستحسن.

قوله: (**شرطية باعتبار الغالب في ذلك الوقت**) والمفهوم إنما يعتبر إذا لم يوجد فائدة أخرى وهنا قد وجدت وهي أن الغالب في سفر النبي عليه السلام أن لا يخلو عن خوف العدو.

قوله: (**ولذلك لم يعتبر مفهومها**) وهو عدم الجزاء عند عدم الشرط فبطل قول داود من أهل الظاهر من أن جواز القصر مخصوص بحال الخوف لقوله بالمفهوم.

قوله: (**كما لم يعتبر في قوله تعالى: ﴿فإن خفتم أن لا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به﴾ [البقرة: ٢٢٩]**) يعني أن تقييد جواز الخلع بخوف عدم إقامتهما حدود الله تعالى باعتبار الغالب فلا يدل على عدم جواز الخلع بلا كراهة ولا شقاق كما فصل المصنف هناك.

قوله: (**وقد تظاهرت السنن على جوازه أيضاً في حال الأمن**) أي لما كانت الآية ساكتة عن الصلاة في حال الأمن أما عندنا فلأنه لا مفهوم وأما عند المصنف فلا اعتبار للمفهوم في مثل هذا إشارة إلى إثبات جواز القصر حال الأمن بقوله وقد تظاهرت الخ وإنما يمتنع إثبات الحكم بخبر الواحد إذا كان خلاف ما دل عليه القرآن والخبر المتواتر وهنا ليس كذلك.

قوله: (**وقرىء من الصلاة أن يفتنكم بغير إن خفتم بمعنى كراهة أن يفتنكم وهو القتال والتعرض بما يكره**) أي المضاف مقدر إذ لا استقامة للمعنى بدونه.

قوله تعالى: وَإِذَا كُنتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ ٱلصَّلَوٰةَ فَلْتَقُمْ طَآئِفَةٌ مِّنْهُم مَّعَكَ وَلْيَأْخُذُوٓا۟

قوله: شريطة باعتبار الغالب في ذلك الوقت يعني اشتراط قصد الصلاة شريطة الخوف شريطة مبنية على الغالب في ذلك الوقت أي يكون القصر غالباً في وقت الخوف أقول بل الغالب في القصر أن يكون في حال الأمن فإن المرخص له السفر وغالب أحوال السفر حال الأمن لا الخوف.

قوله: ولذلك لم يعتبر مفهومها أي مفهوم هذه الشرطية فإنه لو اعتبر مفهومها لانعدم الجواز بانعدام الخوف وليس كذلك قال بعض المفسرين هذه الآية القائلة: ﴿وإذا ضربتم في الأرض﴾ [النساء: ١٠١] الآية في حق صلاة الخوف والمراد بالقصر التخفيف بحسب الكيف لا بحسب الكم يشهد على ذلك سباق الآية وسياقها فإن ما قبلها في حق الجهاد والقتال في سبيل الله وما بعدها وهو قوله سبحانه: ﴿وإذا كنت فيهم﴾ [النساء: ١٠٢] الآية صريح في أنه في صلاة الخوف قوله وذكر الطائفة الأولى يدل عليهم جواب عن لزوم الاضمار قبل الذكر حينئذٍ فإن المدلول عليه بدليل في حكم المذكور لوجود مذكره قوله غلب المخاطب وهو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الغائب وهو المصلون معه فجمع في الخطاب فقيل من ورائكم.

أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِن وَرَآئِكُمْ وَلْتَأْتِ طَآئِفَةٌ أُخْرَىٰ لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُم مَّيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِن كَانَ بِكُمْ أَذًى مِّن مَّطَرٍ أَوْ كُنتُم مَّرْضَىٰ أَن تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ﴿١٠٢﴾

قوله: (﴿وإذا كنت فيهم﴾) بيان لما قبله من النص الوارد في شروعية القصر بطريق التفريع وتصوير الكيفية عند الضرورة التامة كذا قيل لكن صلاة الخوف ليس بمختصة بالمسافر بل غالبة فيه.

قوله: (تعلق بمفهومه) أي بمفهوم الشرط لأنه كلمة إذا تفيد الشرط.

قوله: (من خص صلاة الخوف بحضرة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم لفضل الجماعة) وهو أبو يوسف والحسن بن زياد على ما قيل لفضل الجماعة متعلق بتعلق أي أن من أخص وإن لم يقل بالمفهوم لكن اعتبر هنا لأن الصلاة خلفه عليه السلام أفضل ولو قال ذهب البعض إلى أن صلاة الخوف مختصة بحضرة الرسول عليه السلام لفضل الجماعة لكان أولى.

قوله: (وعامة الفقهاء على أنه تعالى علم الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم كيفيتها) وعامة الفقهاء أي أكثرهم على أنه تعالى الخ أي وأكثر الفقهاء على أن الحكم متناول لجميع الأئمة غايته أنه تعالى علم الرسول عليه السلام.

قوله: (ليأتم به الأئمة) ليأتم به إذ خطابه كخطابهم لأنه إمام أمته ولأن الكلام معه والحكم يعمهم كما في قوله تعالى: ﴿يا أيها النبي إذا طلقتم النساء﴾ [الطلاق: ١] الآية.

قوله: (بعده) سواء كان في حياته أو في انتقاله.

قوله: (فإنهم نواب عنه فيكون حضورهم كحضوره) لعله أشار إلى العلاقة في ذكر الرسول وإرادة الأئمة هي المشابهة لكن يلزم منه جمع الحقيقة والمجاز.

قوله: (فاجعلهم طائفتين) هذا مستفاد باقتضاء النص.

قوله: (فلتقم إحداهما معك يصلون) لقوله: ﴿فأقمت لهم الصلاة﴾ [النساء: ١٠٢].

قوله: (وتقوم الطائفة الأخرى تجاه العدو) هذا بمعونة السباق والسياق أشار إلى اعتباره هنا توضيحاً للمقام وتكميلاً للمرام.

قوله: (أي المصلون حزما) لأنهم المذكورون حزماً احتياطاً قيل فعلى هذا المراد بالأسلحة ما لا يشغلهم عن الصلاة كالسيف والخنجر ونحوهما.

قوله: (وقيل الضمير للطائفة الأخرى وذكر الطائفة الأولى يدل عليهم) دلالة التزامية قيل فلا تقييد في الأسلحة حينئذٍ فلا يترجح أحد التوجيهين بالظهور انتهى والأول مرجح بكون المرجع مذكوراً لفظاً وبدلالته على أن أخذ الأسلحة واجب على الطائفة الأخرى أيضاً.

قوله: **(فإذا سجدوا)** الفاء للسببية ولا يبعد أن يكون للتفصيل.

قوله: **(يعني المصلين)** صرح به لئلا يتوهم اتحاد مرجع ضميري سجدوا وفليكونوا وأما الزمخشري فلم يتعرض مرجع سجدوا لظهوره.

قوله: **(أي غير المصلين)** ففيه تفكيك الضمير وإنما التزم هذا لامتناع أن يكون الحارسون هم المصلين حال سجودهم إذ ظرفية إذا الجزائية تدل على أن الحراسة وقت السجود ممتداً وأما كون المعنى فإذا سجدوا أي المصلون وأتموا الركعة فليكونوا أي فليفرقوا أي المصلون إلى مقابلة العدو للحراسة كما جنح إليه بعض المحققين فمع التزام الحذف بلا داع وحمل إذا على الشرطية المحضة لا يلائم قوله: ﴿من ورائكم﴾ [النساء: ١٠٢] بخطاب الجمع إذ الظاهر بل الصريح أن المخاطب النبي عليه السلام والطائفة التي سبق ذكرها بطريق التغليب كما صرح به فيكون المراد بالقائمين في الوراء هو الطائفة الأخرى وكون المراد بضمير الخطاب النبي والطائفة الأخرى التي لم تذكر بعد بعيد جداً ركيك قطعاً ثم في قوله: ﴿من ورائكم﴾ [النساء: ١٠٢] إشارة إلى أن الحراسة من الوراء لا من القدام وإن كان العدو في الإمام للمحافظة من المرور بين المصلين **(يحرسونكم يعني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن يصلي معه فغلب المخاطب على الغائب لاشتغالهم بالحراسة)**.

قوله: **(ظاهره يدل على أن الإمام يصلي مرتين بكل طائفة مرة كما فعله صلى الله تعالى عليه وسلم ببطن النخل)** يصلي مرتين لانصراف المطلق إلى الكامل وهذا قول الحسن البصري.

قوله: **(وإن أريد به أن يصلي بكل ركعة إن كانت الصلاة ركعتين فكيفيته)** هذا مذهب الشافعي.

قوله: **(أن يصلي بالأولى ركعة وينتظر قائماً حتى يتموا صلاتهم منفردين ويذهبوا إلى وجه العدو وتأتي الأخرى فيتم بهم الركعة الثانية)** وتأتي الأخرى وهو قائم ينظرهم فاقتدوا به فصلى بهم الركعة التي بقيت وهذا معنى قول المصنف فيتم بهم الركعة الثانية وهذه الكيفية في حال المسافرة.

قوله: **(ثم ينتظرهم قاعداً حتى يتموا صلاتهم ويسلم بهم)** ليحصل لهم فضيلة التسليم معه كما حصل للطائفة الأولى فضيلة التحريم معه.

قوله: **(كما فعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذات الرقاع)** بكسر الراء وإنما سميت تلك الغزوة بذات الرقاع لأن أقدام الأصحاب قد نقبت فشدوا الرقاع جمع الرقعة وهي القطعة من الثوب على أرجلهم وقيل سميت بها لأنها كانت بأرض ألوان مختلفة كالرقاع وقيل لأن فيه جبالاً بعضها أحمر وبعضها أبيض وبعضها أسود كذا في شرح المشكاة لعلي القاري قال الطيبي أخذ مالك والشافعي بهذا الحديث.

قوله: **(وقال أبو حنيفة رحمه الله يصلي بالأولى ركعة ثم تذهب هذه وتقف بإزاء**

العدو) يصلي أي الإمام بالأولى أي بالطائفة الأولى ركعة أي لو كان مسافراً أو في الفجر أو في الجمعة أو العيدين ويصلي ركعتين لو كان مقيماً وفي غير الثنائي.

قوله: (وتأتي الأخرى فيصلي معهم ركعة) أي ما بقي من ركعة واحدة أو من ركعتين لما مر من البيان.

قوله: (وتتم صلاتها ثم تعود إلى وجه العدو وتأتي الأولى فتؤدي الركعة الثانية بغير قراءة وتتم صلاتها) أي الطائفة الأخرى هذا هو الظاهر من كلامه والمسطور في كتبنا ولا تتم الأخرى صلاتها بل ذهبوا إلى تجاه العدو وتأتي الأولى فتتم صلاتهم بلا قراءة ويسلمون لأنهم لاحقون فكأنه خلف الإمام ثم تأتي الأخرى ويتمون صلاتهم بقراءة لأنهم مسبوقون ويسلمون ولو قيل مراده بقوله وتتم صلاتها أي صلاة الإمام لتم لكن تأنيث ضمير صلاتها على ما في أكثر النسخ بل في جميعها الموجودة في مجلس الدرس يأباه مع أن سكوته عن بيان أحوال الطائفة الأخرى يؤيد الاحتمال الأول.

قوله: (جعل الحذر آلة) وهو التحذر والتيقظ آلة أي شبه الآلة في كونه سبباً للتحصن فجعل تعلق الأخذ به دليلاً على التشبيه المضمر.

قوله: (يتحصن بها الغازي) فيه إشارة إلى وجه الشبه بين الحذف وبين الآلة.

قوله: (فجمع بينه وبين الأسلحة في وجوب الأخذ) أشار به إلى أن الأمر للوجوب سيصرح به قريباً.

قوله: (ونظيره قوله تعالى: ﴿والذين تبؤووا الدار والإيمان﴾ [الحشر: ٩]) أي بجعل الإيمان استعارة بالكناية وتعلق التبوء به تخييلاً وهذا الوجه غير كونه من قبيل:

علفتها تبناً وماء بارداً

ويمكن أن يكون هذه الآية من هذا القبيل ويمكن اعتبار الاستعارة في وليأخذوا أي وليلازموا حذرهم وليحافظوه.

قوله: (تمنوا أن ينالوا منكم) أي المراد بقوله لو تغفلون لازمه.

قوله: (غرة في صلاتكم) غرة أي غفلة في صلاتكم إذ الكلام فيها.

قوله: (فيشدون عليكم شدة واحدة) أي يحملون ويصولون عليكم حملة واحدة أي يهجمون حملة غير متفرقة.

قوله: جعل الحذر آلة يتحصن بها الغازي هذا التوجيه إنما هو على أن يراد بالحذر المعنى المصدري لأنه مما لا يتعلق به الأخذ على ما يشهد عليه تنظيره بقوله تعالى: ﴿والذين تبوؤوا الدار والإيمان﴾ [الحشر: ٩] فإن الدار من الجواهر والإيمان هو التصديق القلبي وهو من الأعراض النفسانية والتبوء إنما يتعلق بالجواهر كالدار لا بالإعراض فلا بد أن يصار إلى المجاز وأما إذا أريد به ما يحذر به فلا حاجة إلى هذا التوجيه لكون الحذرح من الجواهر كالأسلحة قوله وهو بيان ما لأجله امروا بأخذ السلاح أي جملة: ﴿ود الذين كفروا﴾ [النساء: ١٠٢] الآية واردة لبيان علة الأمر بأخذ الحذر والأسلحة.

قوله: (وهو بيان) فلذا اختير الفصل.

قوله: (ما لأجله أمروا بأخذ السلاح) والحذر تركه لأنه داخل في السلاح ادعاء.

قوله: (رخصة لهم في وضعها إذا ثقل عليهم أخذها بسبب مطر أو مرض) أشار إلى أن مجرد المطر أو المرض لا يكون سبباً للرخصة إذا ثقل عليهم أخذها ففي الكلام إيجاز حذف أو حمل المطلق على الكامل.

قوله: (وهذا مما يؤيد أن الأمر بالأخذ للوجوب دون الاستحباب) وهذا مما يؤيد ولم يقل مما يدل لجواز أن يكون للاستحباب راجحاً لجانب الفعل مبنياً على الأعذار تركه لكنه غير متعارف **(أمرهم مع ذلك بأخذ الحذر كيلا يهجم عليهم العدو)**.

قوله: (وعد للمؤمنين) أي المقصود وعد للأبرار وظاهره وعيد للكفار.

قوله: (بالنصر على الكفار) ظاهره حمل العذاب على العذاب الدنيوي.

قوله: (بعد الأمر بالحزم) أي التحفظ والتيقظ وهذا أولى من قول الكشاف الأمر بالحذر.

قوله: (لتقوى قلوبهم وليعلموا أن الأمر بالحزم ليس بضعفهم وغلبة عدوهم بل لأن الواجب أن يحافظوا في الأمور على مراسم التيقظ والتدبر فيتوكلوا على الله) لتقوى قلوبهم إشارة إلى مطابقة الأمر بالحزم قوله ﴿إن الله أعد﴾ [النساء: ١٠٢] الآية حاصله إنه لما كان الأمر بالحزم موهماً لغلبة العدو وتوقع غلبته واعتزازه نفي ذلك الإبهام بأن الله تعالى ينصرهم ويهين عدوهم لتتقوى قلوبهم.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا قَضَيْتُمُ ٱلصَّلَوٰةَ فَٱذْكُرُوا۟ ٱللَّهَ قِيَٰمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ ۚ فَإِذَا ٱطْمَأْنَنتُمْ فَأَقِيمُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ ۚ إِنَّ ٱلصَّلَوٰةَ كَانَتْ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ كِتَٰبًا مَّوْقُوتًا ﴿١٠٣﴾﴾

قوله: (أديتم وفرغتم منها) أي المراد بالقضاء الأداء بالفعل لأنه الظاهر وأما التأويل فخلاف المتبادر فلذا أخره.

قوله: (فدوموا حمل) الأمر على الدوام لأن المخاطبين موصوفون بأصل الذكر.

قوله: وهذا مما يؤيد الخ وجه التأييد إفادته بطريق المفهوم أن في ترك الأخذ من غير عذر جناحاً.

قوله: أمرهم مع ذلك بأخذ الحذر الخ المراد بالحذر هنا المعنى المصدري لا ما يحذر به وإلا يلزم الجمع بين المتقابلين فإن المراد من قوله عز وجل: ﴿أن تضعوا أسلحتكم﴾ [النساء: ١٠٢] أن لا يوجد الأسلحة والمستفاد من خذوا حذركم أن يؤخذ الأسلحة إن أريد بالحذر ما يحذر به لا المعنى المصدري.

قوله: فدوموا على الذكر في جميع الأحوال فالآية تدل على أن من شأن العبد أن يستغرق بظواهره وبواطنه في عبادة المولى وذكره ولا يخلو عن ذلك في حال قال ابن الفارض:

فلو خطرت لي في سواك إرادة   على خاطري سهواً قضيت بردتي

قوله: (على الذكر في جميع الأحوال) أي القيام والقعود والجنوب مجاز عن جميع الحالات والمراد بالجميع الجمع العرفي.

قوله: (أو أردتم أداء الصلاة) فيكون مجازاً عنه.

قوله: (واشتد الخوف) ولم يمكن الصلاة بالوجه المذكور.

قوله: (فصلوها) أي فاذكروا مجاز عنه لاشتماله الذكر.

قوله: (كيفما أمكن قياماً مسايفين أو مقارعين) مسايفين أي مقارعين بالسيوف فقوله مقارعين عطف تفسير له.

قوله: (وقعوداً مرامين) أي بالسهام وما في معناها.

قوله: (وعلى جنوبكم مثخنين) بفتح الخاء أي صرتم ضعيفين بالجرح من الخوف الظاهر أنه إشارة إلى الاحتمال الثاني لأنه مذهب المصنف.

قوله: (سكنت قلوبكم من الخوف فأقيموا الصلاة) أي الصلاة التي أديت مع المحاربة أي فاقضوا ما صليتم حال الاضطراب كما في الكشاف أو فأقيموا الصلاة التي دخل وقتها إذا قيل لا قضاء في الصلاة المؤداة مع الاضطراب في مذهب الشافعي على ما في المحرر كما نقل منلا عصام.

قوله: (فعدلوها واحفظوا أركانها وشرائطها وأتوابها تامة) أي اقضوها أي الصلاة التي أديتموها ناقصة وهذا هو الظاهر من كلامه أو أتوابها أي الصلاة التي دخلت وقتها تامة لزوال الخوف وحصول الأمن.

قوله: (فرضاً محدود الأوقات) فرضاً معنى كتاباً ومحدود الأوقات بالإضافة أي معين الأوقات.

قوله: (لا يجوز إخراجها عن أوقاتها في شيء من الأحوال) أراد به ترجيح مذهبه ولا دلالة عليه بوجوه الدلالة.

قوله: (وهذا دليل على أن المراد بالذكر الصلاة وأنها واجبة الأداء حال المسايفة والاضطراب في المعركة) هذا بناء على ما سبق منه من أن المراد أنه لا يجوز إخراجها إن تم تم وإلا فلا.

قوله: مرامين أي مرامين السهام ومثخنين بفتح الخاء المعجمة على لفظ اسم المفعول من اثخنه الضرب بأي شيء كان.

قوله: وهذا دليل على أن المراد بالذكر الصلاة هذا يناسب التفسير الثاني من تفسيري قوله عز وجل: ﴿فإذا قضيتم الصلاة﴾ [النساء: ١٠٣] وهو أن يكون معناه إذا أردتم أداء الصلاة واشتد الخوف فصلوها كيف ما أمكن وجه كونه دليلاً على ذلك أنه ما رخص تأخير الصلاة عن وقتها قط قوله وتعليل الأمر عطف على دليل أي وهذا دليل على ما ذكر وتعليل الاتيان بها كيف ما أمكن وجه كونه تعليلاً له ظاهر.

قوله: (وتعليل الأمر بالإتيان بها كيفما أمكن) هذا ظاهر مسلم كيف ما أمكن فيه خفاء حتى نقل عن المحرر من كتب الشافعي أنه لا يقضي الصلاة التي أديت مع المقارعة والاضطراب فحينئذ يتعين أنه تعليل للأمر بالإتيان بها مع محافظة شروطها وأركانها وأنى لها الدلالة على هذا المطلب ولو بين بالاحتمال لم يستبعد.

قوله: (وقال أبو حنيفة رحمه الله) وما ذكر أولاً من قوله أديتم وفرغتم قول أبي حنيفة ويطابق مذهبه وعادته تأخير قوله إشارة إلى تزييفه وتضعيفه ولو قيل أشار به إلى أحد القولين في مذهب الشافعي لم يبعد.

قوله: (لا يصلي المحارب حتى يطمئن) لتعاضد النصوص والأدلة على أن الصلاة مع السكونة والطمأنينة.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَهِنُوا فِي ٱبْتِغَآءِ ٱلْقَوْمِ إِن تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ ٱللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٠٤﴾﴾

قوله: (ولا تضعفوا) بالضعف الاختياري.

قوله: (في طلب الكفار بالقتال) إذ الكلام فيه.

قوله: (إلزام لهم وتقريع على التواني فيه بأن ضرر القتال) وهو ألم الجرح والقتل.

قوله: (دائر بين الفريقين غير مختص بهم) بين الفريقين يصيبهم كما يصيبكم ثم إنهم يصيرون عليه ويتشجعون فما لكم لا تصبرون مع أنكم أولى بالصبر منهم لأنكم ترجون.

قوله: (وهم يرجون من الله بسببه من إظهار الدين) على سائر الأديان هذا دنيوي.

قوله: (واستحقاق الثواب ما لا يرجو عدوهم) هذا أخروي فإبهام المفعول في ترجون لهذا التعميم أو للتفخيم.

قوله: (فينبغي أن يكونوا أرغب منهم في الحرب والصبر عليها وقرىء أن تكونوا بالفتح) لأن السبب فيهم أي في المسلمين قوي.

قوله: (بمعنى ﴿ولا تهنوا﴾ [النساء: ١٠٤] لأن تكونوا تألمون) فيكون النهي لهذه العلة فلا مفهوم إذ التقييد بناء على أن وهنهم لهذا السبب ثم إنه يحتمل أن تكون هذه العلة خارجية أو ذهنية.

قوله: (ويكون قوله فإنهم يألمون) يؤيد الأول.

قوله: وقال أبو حنيفة لا يصلي المحارب حتى يطمئن هذا مبني على التفسير الأول من ذينك التفسيرين لا على الثاني قوله بسببه أي بسبب القتال.

قوله: ويكون قوله: ﴿فإنهم يألمون﴾ [النساء: ١٠٤] علة النهي عن الوهن لأجله أي لأجل الألم وجه كونه علة النهي حينئذٍ أنه يكون حينئذٍ حثاً لهم على الانتهاء عن الوهن في القتال مع الأعداء فالمعنى لا تفتروا في قتال الأعداء لأجل تألمهم لأنهم يألمون أيضاً وتصور تألمكم عسى

قوله: (**علة النهي من الوهن لأجله**) وهو الألم بالجرح أو القتل وأما في الأول فهو جواب الشرط.

قوله: (**والآية نزلت في بدر الصغرى**) أي في شأن بدر الصغرى ولأجله وإنما سمي بالصغرى لعدم الحرب فيه وتفصيل القصة قد مر في تفسير قوله تعالى: ﴿قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم﴾ [آل عمران: ١٧٣] الآية.

قوله: (**بأعمالكم وضمائركم**) أي أعمالكم الجوارح وضمائركم أي أعمالكم القلبية فيجازيكم عليها.

قوله: (**فيما يؤمر وينهى**) فصلاحكم في الدارين فيما أمر الله تعالى ونهى وإن شق عليكم وكره لديكم والجملة تذييلية مقرر لما قبله.

قوله تعالى: ﴿إِنَّآ أَنزَلۡنَآ إِلَيۡكَ ٱلۡكِتَٰبَ بِٱلۡحَقِّ لِتَحۡكُمَ بَيۡنَ ٱلنَّاسِ بِمَآ أَرَىٰكَ ٱللَّهُۚ وَلَا تَكُن لِّلۡخَآئِنِينَ خَصِيمٗا ١٠٥﴾

قوله: (**نزلت في طعمة**) بفتح الطاء وكسرها كما في حاشية العلامة التفتازاني وفي القاموس قيد بالضم وقال هو صحابي كذال قاله بعض الأفاضل.

قوله: (**ابن أبيرق**) بضم الهمزة وفتح الباء وسكون الياء وكسر الراء.

قوله: (**من بني ظفر**) محركة بطن من الأنصار كما في القاموس.

قوله: (**سرق درعاً من جاره قتادة بن النعمان في جراب دقيق فجعل الدقيق ينتثر من خرق فيه وخبأها عند زيد بن السمين اليهودي**) وخبأها الخبيء وهو الستر والإخفاء.

قوله: (**فالتمست الدرع عند طعمة**) بناء على أن أصحاب الدرع تتبعوا أثر الدقيق حتى دخل دار طعمة.

قوله: (**فلم توجد**) لخبائها عند زيد بن السمين.

قوله: (**وحلف ما أخذها وما له بها علم**) وما له نفي أي ليس له علم.

قوله: (**فتركوه واتبعوا أثر الدقيق حتى انتهى إلى منزل اليهودي فأخذوها**) أي فوجدوها وأخذوها.

قوله: (**فقال دفعها إلى طعمة وشهد له ناس من اليهود**) فقال أي زيد بن السمين بعد عتاب صاحب الدرع اعتذاراً ودفعاً للخصومة عن نفسه.

قوله: (**فقالت بنو ظفر**) بعضهم لبعض.

يمنعهم عن القتال معكم فاقدموا على القتال معهم ولا تضعفوا فيه وأما على القراءة الأولى وهو القراءة بكسر الهمزة يكون هو دليل الجزاء والجزاء فلا تخافوا أو مثله والمعنى إن تكونوا تألمون فلا تخافوا فإنهم يألمون أيضاً.

قوله: (انطلقوا بنا إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسألوه) أي انطلقوا إلى رسول الله عليه السلام.

قوله: (أن يجادل) أي عن أن يجادل اليهودي ويخاصمه.

قوله: (عن صاحبهم) طعمه لدفع الفضيحة عن صاحبهم وكأنهم قالوا إن اليهود قد اتفقوا على شهادة الزور وطلبوا أن يدفع شهاداتهم إياك وأن تظن أنهم ذكروا له سرقته وطمعوا أن يحكم له على اليهودي فإن مثل هذا لا يليق بجاه النبي ﷺ ولا بالصحابة الأجلاء بل الصواب في التوجيه أن يقال لعلهم قالوا إن الدرع وجدت في يد اليهودي فكان أحرى أن يعاقب في ظننا فلذا مال عليه السلام إلى نصرة الخائن في الواقع ولكن لم يحكم بل انتظر الوحي فنزلت.

قوله: (وقالوا إن لم تفعل) وقالوا أي له عليه السلام إن لم تفعل.

قوله: (هلك وافتضح) هلك طعمة وافتضح بتهمة السرقة وهذا تفسير للهلك.

قوله: (وبرىء اليهودي) لشهادة قومه له.

قوله: (فهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن يفعل) بناء على شهادة قوم طعمة على أن المسروق وجد في يد اليهودي ولم يوجد في يد طعمة وقيل هم أن يقطع يده فنزلت وروي أن طعمة هرب إلى مكة وارتد عياذاً بالله تعالى ونقب حائطاً بمكة ليسرق أهله فسقط الحائط عليه فقتله كما في الكشاف وسيصرح المصنف.

قوله: (بما عرفك الله به وأوحى إليك وليس من الرؤية بمعنى العلم) بما عرفك من التعريف ولم يجعل من الرؤية بمعنى الإبصار لظهور انتفائه ولو جعل منها كناية عن كمال المعرفة لم يستغرب وأما كون هذا مراد المصنف فبعيد جداً.

قوله: (وإلا لاستدعاء ثلاثة مفاعيل) فيحتاج إلى حذف مفعوليه الثاني والثالث ففيه التزام مزيد حذف بلا داع وأما فيما اختاره فالمفعول الثاني مقدر فقط أي بما أراكه الله وأوحى به وهو المراد بالتعريف هنا.

قوله: (ولا تكن للخائنين) عطف على مقدر بمعونة المقام أي احكم بما أراك الله ﴿ولا تكن﴾ [النساء: ١٠٥] الآية.

قوله: (أي لأجلهم والذب عنهم) أي اللام ليس بصلة لخصيماً بل للأجلية وصيغة الجمع لتعميم الحكم وإن نزلت في طعمة أو لأن المراد هو وقومه.

قوله: فسألوه أن يجادل عن صاحبهم أي فسألوا رسول الله ﷺ أن يجادل عن صاحبهم وهي طعمة أي أن يجادل لطعمة لدفع التهمة عنه وقالوا إن لم تفعل أي إن لم تدفع عن طعمة هذه التهمة هلك هو وافتضح بين الناس وبرىء اليهودي لشهادة الناس على أن طعمة قد دفعها إلى اليهودي فهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن يفعل مقترحهم فنزلت الآية قوله قبيحاً يسوء به غيره أي قبيحاً متعدياً إلى غيره لمقابلة قوله أو يظلم نفسه قوله أو يجعل المعصية عطف على يخونونها فسر تعلق تختانون بأنفسهم على وجهين الأول على أنه من باب التعلق المجازي والثاني على أنه من التعلق الحقيقي.

قوله: (للبراء) جمع بريء كالظرفاء جمع ظريف صرح به المص في سورة الممتحنة.

قوله تعالى: ﴿وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۝١٠٦﴾

قوله: (مما هممت به) من معاقبة اليهودي وقطع يده فإن هذا الهم وإن كان بشهادة قوم طعمة على براءته لكن الأحرى بحاله عدم الهم وانتظار الوحي لعرو من الريب بشهادة ناس من اليهود على براءة زيد بن السمين وقد ورد أن حسنات الأبرار سيئات المقربين الأحرار (لمن يستغفره) (ولا تجادل) أي دم على هذه الحالة.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا ۝١٠٧﴾

قوله: (أنفسهم) أي ذواتهم أو أرواحهم.

قوله: (يخونونها) أي بناء الافتعال بمعنى الثلاثي.

قوله: (فإن وبال خيانتهم يعود عليها) فسمي وبال الخيانة خيانة تسمية للمسبب باسم السبب.

قوله: (أو جعل المعصية خيانة لها) فالظاهر أنه لا مجاز ح ويحتمل أن يكون استعارة تبعية شبهت المعصية بالخيانة للنفس فاستعير لها اسم الخيانة كذا قيل.

قوله: (كما جعلت ظلماً عليها) بمعنى وضع الشيء في موضعه فتكون حقيقة.

قوله: (والضمير لطعمة وأمثاله أوله ولقومه فإنهم شاركوه في الإثم) أي في نوع الإثم.

قوله: (حين شهدوا على براءته وخاصموا عنه) مع علمهم بأنه سارق على ما روي عنهم.

قوله: (مبالغاً في الخيانة مصراً عليها) غير تائب عنها وإن لم يتكرر وقوعها.

قوله: (منهمكاً فيه روي أن طعمة هرب إلى مكة وارتد ونقب حائطاً بها ليسرق أهله فسقط الحائط عليه فقتله) إشارة إلى وجه التعبير بصيغة المبالغة مع أن الخيانة لم يتكرر وقوعها كذا قيل لكن بقي الكلام في شأن قومه فالأحسن أن يقال وجه التعبير بها عظم تلك الخيانة كيفية والإصرار عليها.

قوله تعالى: ﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ۝١٠٨﴾

قوله: (يستترون منهم حياء وخوفاً ﴿ولا يستخفون من الله﴾) المبالغة المستفادة من السين في النفي لا في المنفي.

قوله: (وهو أحق بأن يستحيي ويخاف منه لا يخفى عليه سرهم فلا طريق معه إلا ترك ما يستقبحه ويؤاخذ عليه) وهو أحق بأن يستحيي لما كان المراد بقوله ولا يستخفون[1] لا

(١) يسيخفون السين للمبالغة.

يستحيون أو لا يخافون كناية أو مجازاً قال وهو أحق الخ إذ حقيقة الاستخفاء منه تعالى غير متصور وهو معهم لا ينفك علمه وقدرته عنهم بحال وعن ههنا قال لا يخفى عليه سرهم.

قوله: (**يدبرون**) أي البيت من البيت المبني.

قوله: (**ويزورون**) أي البيت من البيوتة والتفصيل قد مر في قوله تعالى: ﴿بيت طائفة منهم غير الذي تقول﴾ [النساء: ٨١] الآية.

قوله: (**من رمى البريء والحلف الكاذب وشهادة الزور**) من رمى البريء وهو اليهودي فإن طعمة وقومه دبروا قولاً لا يرضاه الله تعالى.

قوله: (**﴿وكان الله بما يعملون محيطاً﴾**) [النساء: ١٠٨] جملة تذييلية مقررة لقوله: ﴿وهو معهم﴾ [النساء: ١٠٨] الآية.

قوله: (**لا يفوت عنه شيء**) من الأعمال الظاهرة والخفية فيجازيهم عليها قال في سورة البروج ﴿لا يفوته﴾ كما يفوت المحاط المحيط إشارة أنه استعارة تمثيلية فهنا كذلك.

قوله تعالى: هَٰٓأَنتُمْ هَٰٓؤُلَآءِ جَٰدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِى ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا فَمَن يُجَٰدِلُ ٱللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ أَم مَّن يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴿١٠٩﴾

قوله: (**مبتدأ وخبر**) لتنزل تغاير الصفة منزلة تغاير الذات قد مر التفصيل في قوله: ﴿ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم﴾ [البقرة: ٨٥] الآية.

قوله: (**جملة مبنية لوقوع هؤلاء خبراً**) أو حال والعامل معنى الإشارة.

قوله: (**أو صلته عند من يجعله موصولاً**) أي صلة أولاء لكونه بمعنى الذين ومجموع الصلة والموصول هو الخبر.

قوله: (**﴿فمن يجادل الله﴾**) والمعنى أنكم خاصمتم عن طعمة وأمثاله في الدنيا بارتكاب أنواع الحيل فمن يخاصم عنهم يومئذ عند عقابهم فالفاء للسببية والاستفهام للإنكار الوقوعي وفي التعبير بلفظ العام ما لا يخفى من المبالغة في نفي المجادلة عن قوم طعمة.

قوله: (**أمن يكون**) إذا وقع بعد أم استفهام مثل أم من يكون أم ماذا كنتم أم كيف ينفع يكون بمعنى بل لا متصلة ولا منقطعة ويجوز الحمل على أحدهما بتأويل كذا نقل عن العلامة التفتازاني وفي الحاشية السعدية في قوله أم ماذا كنتم والظاهر من تقرير المصنف أن أم متصلة وليس المراد بمدخول أم حقيقة الاستفهام ليلزم دخول الاستفهام على الاستفهام انتهى فالظاهر أن أم هنا متصلة.

قوله: (**محامياً يحميهم من عذاب الله**) لأن من وكل الأمر إليه يحافظ عليه ويحامي كذا قاله المحقق التفتازاني الظاهر أن مراده الإشارة إلى أنه مجاز بعلاقة السببية.

قوله تعالى: وَمَن يَعْمَلْ سُوٓءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُۥ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ ٱللَّهَ يَجِدِ ٱللَّهَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿١١٠﴾

قوله: (**قبيحاً يسوء به**) أي يحزن به إشارة إلى وجه التعبير عنه بالسوء.

قوله: (غيره) لمقابلة قوله: ﴿أو يظلم نفسه﴾ [النساء: ١١٠] الآية.

قوله: (**بما يختص به ولا يتعداه**) كالشرك وشرب الخمر ونحوهما والعمل بالسوء وإن كان ظلماً على أنفسهم لكنه متعد إلى الغير فيحسن التقابل.

قوله: (**وقيل المراد بالسوء ما دون الشرك وبالظلم الشرك**) ولو اختص به كالشرب فحينئذ يحتاج في تصحيح التقابل إلى التكلف.

قوله: (**وقيل الصغيرة والكبيرة**) لف ونشر مرتب فيلزم له ما لزم أخاه فلذا مرضهما.

قوله: (**بالتوبة**) أي بالندامة والعزم بأن لا يفعل لا بمجرد قول الاستغفار.

قوله: (**يجد الله غفوراً لذنوبه**) يجد الله يلق الله وفيه حث لطعمة وقومه لكن طعمة على رواية ابتلي بما ابتلي (**متفضلاً عليه وفيه بعث لطعمة وقومه على التوبة والاستغفار**).

قوله تعالى: وَمَن يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُۥ عَلَىٰ نَفْسِهِۦ ۚ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١١١﴾

قوله: (﴿**ومن يكسب**﴾) فيه تهكم إثماً كبيراً أو صغيراً.

قوله: (**فلا يتعداه وباله لقوله:** ﴿**وإن أسأتم فلها**﴾) [الإسراء: ٧] وباله ضرره فمن شاء فليفعل ومن شاء فليتحرز.

قوله: (﴿**عليماً**﴾) [النساء: ١١١] مبالغاً في العلم.

قوله: (﴿**حكيماً**﴾) [النساء: ١١١] مراعياً للحكمة والمصلحة تفضلاً ولذلك ﴿ولا تزر وازرة وزر أخرى﴾ [الأنعام: ١٦٤].

قوله: (**فهو عالم بفعله حاكم في مجازاته**) حمل قوله ﴿وكان الله عليماً حكيماً﴾ [النساء: ١١١] على العموم وجعل علمه تعالى بفعله نتيجة له لأن فيه مبالغة ليست في جعل فعله مفعولاً لعليماً كما لا يخفى.

قوله تعالى: وَمَن يَكْسِبْ خَطِيٓـَٔةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِۦ بَرِيٓـًٔا فَقَدِ ٱحْتَمَلَ بُهْتَٰنًا وَإِثْمًا مُّبِينًا ﴿١١٢﴾

قوله: (صغيرة) لأنها هي المناسب بالصغيرة وقت المقابلة لا أنها مختصة بها فلذلك فسر السلف الخطيئة في قوله تعالى: ﴿وأحاطت به خطيئته﴾ [البقرة: ٨١] بالكفر.

قوله: (**أو ما لا عمد فيه**) أي لا عمد فيه بالذات لا يلائمه ﴿فقد احتمل بهتاناً﴾ [النساء: ١١٢] الآية لأن الخطأ رفع عن هذه الأمة ولعل لهذا أخره مع أنه ملائم للفظ الخطيئة.

قوله: (**كبيرة أو ما كان فيه عمد**) ولو صغيرة كما أن معنى قوله كبيرة ولو بلا عمد وفيها عموم وخصوص من وجه.

قوله: (**كما رمى طعمة زيداً ووحد الضمير لمكان أو**) ووحد الضمير أي في به

قوله: لمكان أو فإن كلمة أو يصرف الحكم السابق إلى أحد الأمرين فلا يناسبها تثنية الضمير قال أبو البقاء الهاء في يرم به يعود على الإثم وفي عودها عليه دليل على أن الخطيئة في حكم

لمكان أو أي لوجود أو أي لرجوعه إلى أحد المذكورين بكلمة أو فكأنه قيل ثم يرمي بأحد المذكورين وفيه رد لمن جعل الضمير للإثم.

قوله: (﴿فقد احتمل﴾) [النساء: ١١٢] الآية الاحتمال للبهتان غير احتمال الرمي به ذاتاً ومفهوماً لاعتبار احتمال الإثم في طرف الجزاء فلا إشكال باتحاد الشرط والجزاء ولا حاجة إلى الجواب بأن مفهوميهما مغاير وإن اتحدا ذاتاً.

قوله: (مبيناً) صفة للإثم فقط كذا قيل ولك أن تقول صفة للإثم والبهتان على سبيل البدل مع أنهما عبارة عن أمر واحد ذاتاً فوصف أحدهما وصف للآخر.

قوله: (**بسبب رمي البريء وتبرئة النفس الخاطئة**) بسبب رمي البريء إشارة إلى دفع إشكال بأن كاسب الخطيئة متحمل لها لا الإثم ودفع بأنها وإن كانت في نفسها خطيئة لكن بالنسبة إلى كونها بهتاناً بسبب رمي البريء وكذباً محرماً في جميع الأديان كانت إثماً فكاسبها متحمل للإثم غايته إن كاسب الإثم متحمل للإثم بدون الرمي إلى البريء وبعد الرمي متحمل له أيضاً بتضاعف وأما كاسب الخطيئة فتحمل للإثم بعد رمي البريء فقط ثم البهتان هو الكذب على الغير ما يبهت ويتحير منه عند سماعه لفظاعته وقيل هو الكذب الذي يتحير في عظمة.

قوله: (**ولذلك**) أي ولكون احتمال الإثم بسبب رمي الغير.

قوله: (**سوى بينهما**) بين الخطيئة والإثم.

قوله: (**وإن كان مقترف أحدهما**) وهو الخطيئة إذ لفظ أحد قد يستعمل في المعين.

قوله: (**دون مقترف الآخر**) في الجناية والعقوبة.

قوله تعالى: وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُۥ لَهَمَّت طَّآئِفَةٌ مِّنْهُمْ أَن يُضِلُّوكَ وَمَا

الآثم وفي عودها عليه دليل على أن الخطيئة في حكم الإثم وقيل يعود على أحد الشيئين المدلول عليه بأو وقيل يعود إلى الكسب المدلول عليه بقوله ولم يكسب.

قوله: بسبب رمي البريء وتبرئة النفس الخاطئة إشارة إلى أن في لفظ التنزيل لفاً ونشراً من غير ترتيب إلا أنه أتى في التفسير بالترتيب فإنه ذكر ﴿فقد احتمل بهتاناً وإثماً﴾ [النساء: ١١٢] ففسر البهتان بقوله بسبب رمي البريء والإثم بقوله وتبرئة النفس الخاطئة وفي الكشاف ﴿فقد احتمل بهتاناً وإثماً﴾ [النساء: ١١٢] لأنه يكسب الإثم إثم ويرمي البريء باهت فهو جامع بين الأمرين قوله ولذلك سوى بينهما أي ولأجل احتماله بهتاناً بسبب رمي البريء وإنما بسبب تبرئة النفس الخاطئة سوى الله تعالى بين البهتان والإثم المراد به الخطيئة في الآية الكريمة حيث أتى بالواو الجامعة بعد الترديد فيما قبل بأو المفيد لأحد الأمرين وإن كان معترف أحدهما وهو الخطيئة دون معترف الآخر وهو الإثم قال الإمام الخطيئة هي الصغيرة والإثم هو الكبيرة وقيل الخطيئة هي الذنب القاصر على فاعله والإثم هو الذنب المتعدي إلى الغير كالظلم والقتل قال بعض الأفاضل والاسلوب من باب تكرير الشرط والجزاء نحو قوله من أدرك الضمان فقد أدرك فينبغي لمن يحمل التنكير في قوله تعالى: ﴿بهتاناً وإثماً﴾ [النساء: ١١٢] على التهويل والتفخيم.

يُضِلُّونَ إِلَّآ أَنفُسَهُمْۖ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِن شَيْءٍۚ وَأَنزَلَ ٱللَّهُ عَلَيْكَ ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُۚ وَكَانَ فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴿١١٣﴾

قوله: **(بإعلام ما هم عليه بالوحي)** حمل الفضل والرحمة على معنى واحد وهو إعلام ذلك لكن الإفادة خير من الإعادة.

قوله: **(والضمير لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم)** أي ضمير الخطاب.

قوله: **(أي من بني ظفر)** بيان مآل مرجع الضمير وإلا فهو لمن يكسب أو للذين يختانون أنفسهم.

قوله: **(عن القضاء بالحق)** الباء إما صلة للحق أو للملابسة وهو الأظهر.

قوله: **(مع علمهم بالحال)** ولكن لا تعلم حقيقة الحال.

قوله: **(والجملة جواب لولا وليس القصد فيه إلى نفي همهم بل إلى نفي تأثيره فيه)** إلى نفي همهم إذ هي متحققه بل إلى نفي تأثيره والمعنى لأثرت طائفة بطريق ذكر السبب وإرادة المسبب اختير هذا مبالغة في نفي التأثير كأن ذات الهمم منتفية إذ ما لا تأثير له في حكم العدم.

قوله: **(لأنه ما أزلك عن الحق)** أي القصر إضافي إذ إضلال بعضهم بعضاً ثابت.

قوله: **(وعاد وباله عليهم)** أي عاد وبال الإضلال فسمي وبال الإضلال إضلالاً لا للازدواج والمشاكلة وأنت خبير بأن الإضلال غير متحقق بدون الضلال إلا أن يقال إن إرادة الضلال ثابتة والمراد بقوله وعاد وباله وعاد وبال إرادة إضلاله وعن هذا قال بعض العظماء لاقتصار وبال مكرهم.

قوله: **(فإن الله عصمك)** حيث الهك ما هو الحق لديك.

قوله: **(وما خطر ببالك كان اعتماداً منك على ظاهر الأمر)** حيث شهد قوم طعمة ولم يظهر شيء في رد شهادتهم.

قوله: **(لا ميلاً في الحكم ومن شيء في موضع النصب على المصدر أي شيئاً من الضر)** لا ميلاً أي لا ميلاً لهم في الحكم وإنما أمرت بالاستغفار لعلو منصبك ورفعة جاهك وما خطر ببالك كان ترك الأولى منك.

قوله: **(﴿وأنزل الله﴾)** جملة حالية بتقدير قد متعلق بنفي الإضلال ونفي الضر تنازعاً

قوله: وليس القصد فيه إلى نفي همهم جواب عما عسى يرد على الظاهر من أن لولا لانتفاء شيء لوجود غيره فيلزم أن ينفي منهم همهم الضلال وليس كذلك بل حصل منهم ذلك الهم وخلاصة الجواب أن النفي المستفاد من لولا راجع إلى تأثير الهم لا إلى نفس الهم وتأثير الهم منتف فالمعنى ولولا فضل الله عليك ورحمته لآثر همهم أي ليضلوك لكن لم يؤثر لوجود فضل الله عليك ورحمته وهذا كقولك فلان شتمك وأهانك لولا أني تداركت تنبيهاً على أن فعله لم يظهر.

كذا قيل والأظهر أنه جملة تذييلية مقررة لما قبلها إذ من أوتي الكتاب والحكمة فقد كان مصوناً عن الضلال والمضرة.

قوله: (وعلمك) بالوحي أو بخلق علم ضروري ما لم تكن تعلم ما لم تقدر علمه بالطرق الأخر.

قوله: (من خفيات الأمور أو من أمور الدين والأحكام) من خفيات الأمور لغيبة فإنها ما لا يدركه الحسن ولا تقتضيه بديهة العقل وكذا الكلام في أمور الدين.

قوله: (إذ لا فضل أعظم من النبوة) المجامعة للرسالة وإنما اختير النبوة لأنها جهة قربه إليه تعالى.

قوله تعالى: ﴿لَّا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ ۚ وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١١٤﴾﴾

قوله: (﴿لا خير في كثير من نجواهم﴾) [النساء: ١١٤] كتناجي قوم طعمة لتخليصه عن السرقة لكن الحكم عام غير مختص لقوم طعمة.

قوله: (من متناجيهم) أي النجوى المصدر بمعنى اسم الفاعل.

قوله: (كقوله تعالى: ﴿وإذ هم نجوى﴾ [الإسراء: ٤٧] أو من تناجيهم فقوله: ﴿إلا من أمر بصدقة أو معروف﴾ [النساء: ١١٤] على حذف مضاف أي إلا نجوى من أمر) كقوله تعالى: ﴿وإذ هم نجوى﴾ [الإسراء: ٤٧] بقرينة الحمل على الذوات جعل نجوى هنا بمعنى اسم الفاعل فكذا في هذا الموضع يعني إذا لم يرد المبالغة فحق البيان بلفظ المشتق لا إن المصدر هنا وفي أمثاله بمعنى المشتق كما صرح به صاحب دلائل الإعجاز في قول الشاعر:

وإنــــمـــا هـــي إقـــبـــال وإدبـــار

نقله العلامة التفتازاني في أوائل شرح التلخيص والقول بأن رأي المص غير رأي الشيخ بعيد فقوله بناء على الاحتمال الأخير.

قوله: (أو على الانقطاع بمعنى ولكن أمر بصدقة ففي نجواه الخير) إشارة إلى الخير المحذوف لأن إلا بمعنى لكن ثم المراد بكثير هنا بمعنى الكل كما أن الأكثر بمعنى الكل في قوله تعالى: ﴿بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم يؤمنون﴾ [سبأ: ٤١] في سورة سبأ

قوله: من متناجيهم حمل النجوى على المتناجي ليناسب المستثنى منه المستثنى بقوله إلا من أمر وأما إذا أجرى على ظاهره فلا بد من تقدير نجوى مضاف إلى المستثنى كما صوره رحمه الله ومعنى الآية يطابقه وما روي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال «كلام ابن آدم كله عليه إلا ما كان من أمر بمعروف أو نهي عن منكر أو ذكر الله» وسمع سفيان رجلاً يقول ما أشد هذا الحديث فقال ألم تسمع الله يقول: ﴿لا خير في كثير من نجواهم﴾ [النساء: ١١٤] فهو هذا بعينه أو ما سمعته يقول: ﴿والعصر إن الإنسان لفي خسر﴾ [العصر: ١، ٢] فهو هذا بعينه.

كما صرح به المص هناك فلا إشكال في كون الاستثناء متصلاً في الاحتمال الأول وفي الثاني بحذف مضاف وفي كونه منقطعاً بلا تقدير مضاف بأن من أمر غير معلوم دخوله في كثير ولا خروجه عنه قوله: ﴿إلا من أمر بصدقة﴾ [النساء: ١١٤] أي بصدقة مفروضة.

قوله: (والمعروف كل ما يستحسنه الشرع) ولو بطريق الإباحة.

قوله: (ولا ينكره العقل) وهو نور في بدن الآدمي وقيل في الرأس وقيل في القلب يضيء طريق يبتدأ به من حيث انتهى إليه درك الحواس وقيل في القلب فيبتدأ المطلوب للقلب فتدركه بتأمله وهو من الأدلة القوية فإذا أنكر العقل ما استحسنه الشرع بحسب الظاهر يجب التأويل كالاستواء واليد ونحوهما.

قوله: (وفسر ههنا بالقرض وإغاثة الملهوف وصدقة التطوع وسائر ما فسر به) لمقابلة الصدقة الواجبة والظاهر أن هذه المذكورات أمثلة للمراد بها وإلا فهو عام لكل جميل وذكر الصدقة وإصلاح بين الناس للتنبيه على فضلهما على ما سواهما.

قوله: (﴿أو إصلاح﴾ [النساء: ١١٤] ذات البين) أي ذات الفرقة وجه التخصيص مقارنة إصلاح.

قوله: (بني الكلام على الأمر ورتب الجزآء على الفعل ليدل على أنه لما دخل الآمر في زمرة الخيرين كان الفاعل أدخل فيهم) بني الكلام على الأمر أي قال أولاً إلا من أمر ورتب الجزاء أي ثم قال ومن يفعل ذلك ليدل ظاهره إنه علة لبناء الكلام على الأمر بل هذا صريح عبارة الكشاف.

قوله: (فإن العمدة والغرض هو الفعل) علة لقوله ورتب الجزاء على الفعل ففي كلامه لف ونشر مرتب.

قوله: (واعتبار الأمر من حيث إنه وصلة إليه وقيد الفعل بأن يكون لطلب مرضاة الله تعالى لأن الأعمال بالنيات وإن من فعل خيراً رياء وسمعة لم يستحق به من الله أجراً ووصف الأجر بالعظم تنبيهاً على حقارة ما فات في جنبه من إعراض الدنيا وقرأ حمزة وأبو عمر ويؤتيه بالياء) وصلة إليه أي غالباً أجراً بل يستحق بها وزراً وتاراً جوز الزمخشري كون المراد بقوله: ﴿ومن يفعل﴾ [النساء: ١١٤] ومن يأمر ولم يلتفت إليه المصنف لأنه مع كونه مجازاً ليس له داع يفوت النكتة المذكورة من كون العمدة هو الفعل.

قوله تعالى: ﴿وَمَن يُشَاقِقِ ٱلرَّسُولَ مِنۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ ٱلْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ ٱلْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِۦ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِۦ جَهَنَّمَ ۖ وَسَآءَتْ مَصِيرًا ﴿١١٥﴾﴾

قوله: (أي يخالفه من الشق فإن كلا من المتخلفين في شق غير شق الآخر) في

قوله: بني الكلام على الأمر ورتب الجزاء على الفعل ليدل الخ أقول الفعل المدلول عليه بقوله ومن يفعل ذلك عام يتناول الأمر والمأمور به فمع هذا الاحتمال لا يكون دلالته على النكتة المذكورة قطعية لجواز أن يكون المراد بقوله ومن يفعل ذلك الأمر أو من يأمر بذلك.

شق أي جانب حاصله من المتخلفين علة لوجه التعبير عنها بالشقاق من قبيل ذكر اللازم وإرادة الملزوم.

قوله: (ظهر له الحق) حمل الهدى على مطلق الحق ويدخل فيه ما حكم به الرسول عليه السلام دخولاً أولياً إذ المخالفة فيه أظهر.

قوله: (بالوقوف على المعجزات) فيه تنبيه على أن المراد بالمخالفة عدم الإيمان وأما المجتهد المخطىء فليس من المخالفة في شيء.

قوله: (غير ما هم عليه من اعتقاد وعمل) غير ما هم عليه أي المؤمنين من اعتقاد وغيره كفر أو عمل فسق وغيره.

قوله: (نجعله والياً لما تولى من الضلال ونخلي بينه وبين ما اختاره) ونخلي من التخلية وهذا معنى جعله والياً أي متصرفاً أو صاحب ألماً تولى حاصله عدم التوفيق له.

قوله: ﴿(﴿ونصله جهنم﴾) [النساء: ١١٥] أي بالدوام أولاً.

قوله: (وندخله فيها وقرىء بفتح النون من صلاه) أي من الباب الثاني وهو متعد لا من الباب الرابع فإنه لازم.

قوله: (﴿جهنم﴾ [النساء: ١١٥] **والآية تدل على حرمة مخالفة الإجماع لأنه تعالى رتب الوعيد الشديد على المشاقة واتباع غير سبيل المؤمنين وذلك إما لحرمة كل واحد منهما أو أحدهما أو الجمع بينهما والثاني باطل إذ يقبح أن يقال من شرب الخمر وأكل الخبز استوجب الحد)** إما لحرمة كل واحد منهما وهذا هو المراد والعطف بالواو ينافيه إذ الدليل الذي ساقه على ذلك واستوضح بقولنا لا تشرب الخمر ولا تزن فإن المراد نهي عن كل واحد لحرمته.

قوله: (وكذا الثالث لأن المشاقة محرمة ضم إليها غيرها أو لم يضم) والضم هنا لإفادة كمال قبح الاتباع المذكور ولأنه مساوٍ للمشاق أو كالمساوي له.

قوله: (وإذا كان اتباع غير سبيلهم محرماً كان اتباع سبيلهم واجباً) ولا شك أن اتباع سبيل من السبل واجب لقوله تعالى: ﴿قل هذه سبيلي﴾ [يوسف: ١٠٨] الآية كان اتباع سبيلهم واجباً.

قوله: (لأن ترك اتباع سبيلهم) لعله إشارة إلى ما ذكرنا من المقدمة دالاً فيرد عليه أنه لم لا يجوز أن لا يتبع لا سبيل المؤمنين ولا سبيل غيرهم ولا يكون سالكاً لسبيل من السبل واستوضح بمن سلك بالطريق الحسنى وبمن لم يسلك أصلاً.

قوله: (من عرف سبيلهم اتباع غير سبيلهم) مفهومه إن ترك اتباع سبيلهم ممن لم يعرفها ليس اتباع غير سبيلهم وهذا على إطلاقه لا سيما فيما علم كونه من الدين ضرورة غير تام.

قوله: (وقد استقصيت الكلام فيه في مرصاد الأفهام إلى مبادي الأحكام) وكذا استقصي الكلام في تحقيق المرام في التوضيح والتلويح.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغۡفِرُ أَن يُشۡرَكَ بِهِۦ وَيَغۡفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَآءُۚ وَمَن يُشۡرِكۡ بِٱللَّهِ فَقَدۡ ضَلَّ ضَلَٰلَۢا بَعِيدًا ١١٦﴾

قوله: (كرره) يعني أن هذه الآية قد ذكرت في أول السورة فما وجه التكرار.

قوله: (للتأكيد) أي تأكيد عدم مغفرة الشرك ومغفرة ما دون ذلك.

قوله: (أو لقصة طعمة) أي اقتضت تلك القصة نزوله ثانياً فلا تأكيد.

قوله: (وقيل جاء شيخ إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) إشارة إلى وجه آخر لنزوله ثانياً فلا تأكيد ح.

قوله: (وقال إني شيخ منهمك في الذنوب) صدور الذنب عني بعيد مع أني منهمك.

قوله: (إلا أني لم أشرك بالله شيئاً منذ عرفته وآمنت به ولم أتخذ من دونه ولياً) لم أشرك ظاهره أن يقال إلا الشرك الخ إلا أنه عدل عنه إلى ما اختير للتأكيد.

قوله: (ولم أوقع المعاصي جراءة) بل لعدم تملك نفسي.

قوله: (وما توهمت طرفة عين أني أعجز الله هرباً وأني لنادم تائب فما ترى حالي عند الله تعالى فنزلت ﴿ومن يشرك بالله﴾ [النساء: ٤٨] الآية) وأني لنادم جملة حالية أي عدم توهمي ذلك حاصل حال كوني نادماً أو حال من ضمير منهمك وأما العطف على أني لم أشرك فبعيد ومع ظهور المقصود لا مجال لتوهم العطف على أني أعجز الله تعالى فلا وجه لاستهجان العلامة التفتازاني.

قوله: (عن الحق فإن الشرك أعظم أنواع الضلالة وأبعدها عن الصواب والاستقامة) فإن الشرك أي مطلق الكفر أعظم الخ فلذا لم يقبل الغفران.

قوله: (وإنما ذكر في الآية الأولى ﴿فقد افترى﴾ [النساء: ٤٨] لأنها متصلة بقصة

قوله: أو لقصة طعمة يعني كرره دلالة على أن جرم سرقة طعمة مغفورة إن تاب وجائز المغفرة إن لم يتب لأنه ما دون الشرك أو دلالة على أن شرك طعمة لا يغفر على ما روي أن طعمة مات مشركاً.

قوله: وإنما ذكر في الآية ﴿فقد افترى﴾ [النساء: ٤٨] يريد بيان وجه تذييل الآية هناك لقوله: ﴿ومن يشرك بالله فقد افترى إثماً عظيماً﴾ [النساء: ٤٨] وجعل جزاء الشرط ﴿فقد افترى﴾ [النساء: ٤٨] وهنا بقوله: ﴿ومن يشرك بالله فقد ضل﴾ [النساء: ١١٦] وجعل الجزاء ﴿فقد ضل﴾ [النساء: ١١٦] فحاصله أن المراد بالشرك هناك شرك خاص وهو شرك اليهود وشرك اليهود وهو قولهم عزيز ابن الله نوع افتراء على الله سبحانه فمقتضى المقام هناك جعل الجزاء فقد افترى وأما الشرك ههنا فمطلق ومطلق الشرك ضلال بعيد عن الاستقامة ولذا جعل الجزاء هنا ﴿فقد ضل﴾ [النساء: ١١٦].

أهل الكتاب) جواب سؤال مقدر بأنه لما كان عدم غفران الشرك معللاً بقوله ﴿ومن يشرك﴾ [النساء: ٤٨] الآية فما وجه العدول عنه في الآية الأولى هذا ولما ذكر هذه العلة هنا دون الأولى فلا تكرار بملاحظة العلة فلا وجه لقوله كرره للتأكيد.

قوله: (ومنشأ شركهم نوع افتراء) هذا الكلام يقال فيما فيه ضعف فالأولى ترك لفظ النوع.

قوله: (وهو دعوى التبني على الله عز وجل) بتقديم الباء أي دعوى التبني لنبيهم إذ قالت اليهود عزير ابن الله والنصارى المسيح ابن الله وهذا مشترك بين الطائفتين وللنصارى افتراء آخر هو دعوى الاتحاد وأن الله هو المسيح ابن مريم وأن الله ثالث ثلاثة أو دعوى التبني لأنفسهم الخبيثة قال تعالى ﴿وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه﴾ [المائدة: ١٨] الآية.

قوله تعالى: إِن يَدْعُونَ مِن دُونِهِۦٓ إِلَّآ إِنَٰثًا وَإِن يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَٰنًا مَّرِيدًا ﴿١١٧﴾

قوله: (يعني اللات) كانت لثقيف بالطائف أو لقريش.

قوله: (والعزى) سمرة لغطفان.

قوله: (ومنات ونحوها كان لكل حي صنم يعبدونه ويسمونه أنثى بني فلان) ومنات صخرة لكل حي أي قبيلة يعبدونه أي يدعون في الآية بمعنى يعبدون.

قوله: (وذلك إما لتأنيث أسمائها) فيكون من قبيل وصف المسمى بصفة الاسم بعلاقة الدالية والمدلولية لكن تأنيث جميع أسماء الأصنام محل تأمل إلا أن يخصص.

قوله: (كما قال:

وما ذكر فإن يسمن فأنثى)

وما ذكر ألماً استفهامية فإن يسمن أي فإن يكبر.

قوله:

(شديد الازم ليس له ضروس)

قوله: وما ذكر ما موصولة قد حذف صدر صلتها أي وما هو ذكر اللازم العض بالضرس لعل المراد بالذكر في البيت الثدي شبهه بالقراد في شدة التزامه بالصدر والثدي يذكر لفظاً لكن يستعمل في كلام العرب مؤنثاً فإن كل ما هو زوج في البدن يعد مؤنثاً إلا الخدين والحاجبين قوله على قلب الواو أي على قلب الواو همزة لثقل الضمة على الواو الثقيلة والهمزة حرف قوي يحتمل الحركة كما قالوا اجوه في وجوه واقتت في وقتت قوله وأصل التركيب الملاسة فالامس لملامسته لا يعلقه شيء ولا يعلق هو بشيء ولما كان الشيطان لا يعلق بخر وصفه بالمريد قوله وأن يعبدون بعبادتها أي بعبادة الأصنام وإنما فسر الدعاء بالعبادة وأخرجه عن حقيقته لأن حقيقة الدعاء لا تتصور في الأصنام لأنها لا تسمع الدعاء ولا من شأنها أن تسمع.

فإنه عنى القراد وهو ما كان صغيراً سمي قراداً فإذا كبر سمي حلمة) ألازم الملازمة فإنه عنى القراد يعني جعل القراد أنثى لتأنيث اسمه وهو حلمة قال الجوهري الحلمة رأس الثدي والحلمة القراد العظيم.

قوله: (أو لأنها كانت جمادات) إشارة إلى أن المراد بمن يشرك بالله هنا لا يتناول أهل الكتاب كما نبه أولاً فدعوتهم وعبادتهم لعيسى وعزير عليهما السلام لا للإناث.

قوله: (والجمادات تؤنث من حيث إنها ضاهت الإناث لانفعالها) والجمادات تؤنث أي تسمى أنثى ضاهت الإناث أي شابهتها فيكون إطلاق اسم الأنثى عليها استعارة مصرحة وهذا الوجه شامل للأصنام كلها اسمها تأنيث أولاً ولعل هذا أولى بالتقديم وإنما أخره لتعقيبه.

قوله: (ولعله تعالى ذكرها بهذا الاسم تنبيهاً على أنهم يعبدون ما يسمونه إناثاً لأنه ينفعل ولا يفعل ومن حق المعبود أن يكون فاعلاً غير منفعل ليكون دليلاً على متناهي جهلهم وفرط حماقتهم) ولعله تعالى ذكرها الخ فإنه ناظر إلى كونها جمادات لأنه ينفعل علة لتسميتهم إناثاً ليكون علة لقوله ذكرها مع ملاحظة قوله تنبيهاً وقيل الملائكة فذكرهم بإناثاً لزعم المشركين وعن هذا قال لقولهم الملائكة بنات الله تعالى مرضه لأنه قول بعض المشركين مع أنه يفوت التنبيه المذكور والمق التوبيخ والتحميق.

قوله: (وقيل المراد الملائكة لقولهم الملائكة بنات الله وهو جمع أنثى كرباب وربى) ربى كحبلى الشاة إذا ولدت وما ثبت في اللغة أن جمع ربى رباب بضم الراء وأما بالكسر فمصدر ولعل المصنف اطلع أن ربى بالكسر جمع أيضاً.

قوله: (وقرىء أنثى على التوحيد) وإرادة الجنس فينتظم الكثير أيضاً.

قوله: (وأنثا على أنه جمع أنيث كخبث وخبيث ووثنا بالتخفيف والتثقيل وهو جمع وثن كأسد وأسد) بالتخفيف أي بالسكون والتثقيل أي بضمتين.

قوله: (وأثنا بهما) أي وقرىء أثنا بهما أي بالتحفيف والتثقيل.

قوله: (على قلب الواو لضمتها همزة) لضمتها أي لكونها مضموماً كالأجوه في وجوه.

قوله: (وأن يعبدون) أي يدعون بمعنى يعبدون لأن من عبد شيئاً دعاه لحوائجه كذا في التيسير ظاهره أن الدعاء مجاز في العبادة وإن كان نفس الدعاء فحينئذٍ العبادة كما ورد في الخبر.

قوله: (بعبادتها) أي بعبادة الإناث فلا إشكال في القصر في الموضعين فكان طاعته في ذلك عبادة أي حقيقة إذ معنى العبادة الانقياد أو مجازاً حيث صار تلك الطاعة سبباً لعبادة الأوثان.

قوله: (لأنه الذي أمرهم بعبادتها وأغراهم عليها فكان طاعته في ذلك عبادة له والمارد والمريد الذي لا يعلق بخير وأصل التركيب للملاسة ومنه صرح ممرد وغلام أمرد وشجرة مرداء للتي تناثر ورقها) الملاسة هي ضد الخشونة فالعلاقة عدم التعلق بشيء وقيل أطلق عليه

المريد لظهور شره كظهور ذقن الأمرد وظهور عيد أن الشجرة المرداء ولما لم يكن الإطراد شرطاً في وجه التسمية لا يرد عليه أنه يلزم صحة إطلاق المريد على من ظهر خيره وصلاحه ثم الظاهر أن إطلاق المريد على الشرير حقيقة شرعية وإن كان مجازاً بالنسبة إلى اللغة.

قوله تعالى: لَعَنَهُ ٱللَّهُ وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ﴿١١٨﴾

قوله: (صفة ثانية للشيطان) اختير الجملة هنا لتقوي الحكم.

قوله: (لأتخذن جواب القسم المحذوف)[1].

قوله: (من عبادك) من للتبعيض لقوله تعالى: ﴿إن عبادي ليس لك عليهم سلطان﴾[الحجر: ٤٢] الآية.

قوله: (عطف عليه أي شيطاناً مريداً جامعاً بين لعنه الله) فإن الواو الواقعة بين الصفات إنما تفيد مجرد الجمعية.

قوله: (وهذا القول الدال على فرط عداوته للناس) حمل العباد على الناس والأولى التعميم للثقلين.

قوله: (وقد برهن سبحانه أولاً على أن الشرك ضلال في الغاية على سبيل التعليل بأن ما يشركون به) أي برهانه تعالى من بين التعليل كان على هذا الطريق لا على غيره تنبيهاً على فرط خسرانه.

قوله: (ينفعل ولا يفعل فعلاً اختيارياً) لو تركه كما مر لكان أولى.

قوله: (وذلك ينافي الألوهية غاية المنافاة فإن الإله ينبغي أن يكون فاعلاً غير منفعل) ينبغي أي يجب ويلزم.

قوله: (ثم استدل عليه بأنه عبادة الشيطان وهي أفظع الضلال لثلاثة أوجه الأول إنه مريد منهمك في الضلال لا يعلق بشيء من الخير والهدى) أي على أن الشرك وعبادة الأصنام اختار لفظة استدل هنا تفنناً ثم البرهان والاستدلال إتيان والله المستعان.

قوله: (فتكون طاعته ضلالاً بعيداً عن الهدى) تفريع لما قبله بملاحظة مقدمة كلية وكل من هذا شأنه فطاعته ضلال بعيد لا يتأتى منه فعل سديد.

قوله: (والثاني أنه ملعون لضلاله فلا تستجلب مطاوعته سوى الضلال واللعن) فلا يستجلب الخ الكلام فيه مثل ما مر.

قوله: (والثالث أنه في غاية العداوة والسعي في إهلاكهم وموالاة من هذه شأنه غاية الضلال فضلاً عن عبادته) وموالاة من هذا الخ كبرى ذكرها هنا بخلاف أخويه حيث أشار فيهما إلى الصغرى تحريره موالاة الشيطان موالاة من هو في غاية العداوة والسعي في

(١) أو جملة ﴿لاتخذن﴾ مجملة وما بعدهم تفصيلها.

إهلاكهم أبداً سرمداً وكل موالاة من هذا الخ ولما أشار المصنف إلى ترتيب دليل منطقي اقتفينا أثره وشيدنا أركانه رحم الله امرأ عرف قدره.

قوله: (والمفروض المقطوع) أي الواجب فرضته لنفسي.

قوله: (أي نصيباً قدر لي وفرض من قولهم فرض له في العطاء) قال الحسن من كل ألف تسعمائة وتسعون إلى النار كما في الكشاف وزاد البعض وواحد لله تعالى فقوله تعالى: ﴿من عبادك﴾ [النساء: ١١٨] حال من نصيباً مفروضاً قدم عليه انتهى.

قوله تعالى: ﴿وَلَأُضِلَّنَّهُمْ وَلَأُمَنِّيَنَّهُمْ وَلَآمُرَنَّهُمْ فَلَيُبَتِّكُنَّ ءَاذَانَ ٱلْأَنْعَٰمِ وَلَآمُرَنَّهُمْ فَلَيُغَيِّرُنَّ خَلْقَ ٱللَّهِ ۚ وَمَن يَتَّخِذِ ٱلشَّيْطَٰنَ وَلِيًّا مِّن دُونِ ٱللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِينًا ﴿١١٩﴾﴾

قوله: (﴿ولأضلنهم﴾ عن الحق) ولأضلنهم عطف على اتخذن داخل تحت القول فلا يكون وجهاً رابعاً بالاستقلال لكون عبادة الشيطان أفظع الضلال.

قوله: (﴿ولأمنينهم﴾) بأن أخيل لهم إدراك ما يتمناه.

قوله: (الأماني الباطلة كطول الحياة وأن لا بعث ولا عقاب) أو مثل أنه ينالون في الآخرة حظاً وافراً قال تعالى حكاية عنهم ولئن رجعت إلى ربي إن لي عنده للحسنى.

قوله: (﴿ولأمرنهم﴾) أي بالبتك.

قوله: (﴿فليبتكن﴾) أثر الأمر به.

قوله: (يشقونها لتحريم ما أحله الله وهي عبارة عما كانت العرب تفعل بالبحائر

قوله: أي نصيباً قدر لي قال الإمام معنى الآية أن الشيطان لما لعنه الله قال عند ذلك ﴿لأتخذن من عبادك﴾ [النساء: ١١٨] حظاً مقدراً معيناً وهم الذين يتبعون خطواته ويقبلون وساوسه وفي التفسير عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: «من كل ألف واحد وسائرهم للشيطان فإن قيل النقل والعقل يدلان على أن حزب الشيطان أكثر عدداً من حزب الله» أما النقل فقوله تعالى في صفة البشر: ﴿فاتبعوه إلا قليلاً منهم﴾ وقال حاكياً عن الشيطان: ﴿لأحتنكن ذريته إلا قليلاً﴾ [الإسراء: ٦٢] وحكي أيضاً عنه أنه قال: ﴿لأغوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين﴾ [ص: ٨٢، ٨٣] ولا شك المخلصين قليلون وأما العقل فهو أن الفساق والكفار أكثر عدداً من المؤمنين المخلصين ولا شك أن الفساق والكفار كلهم حزب إبليس إذا ثبت هذا فنقول فلم قال لاتخذن من عبادك نصيباً مع أن لفظ النصيب لا يتناول القسم الأكثر وإنما يتناول الأقل والجواب أن هذا التفاوت إنما يحصل في نوع البشر أما إذا ضمت زمر الملائكة مع غاية كثرتهم إلى المؤمنين كانت الغلبة للمؤمنين المخلصين وأيضاً فالمؤمنون وإن كانوا قليلين إلا أن منصبهم عظيم عند الله والكفار والفساق وإن كانوا كثيرين فهم كالعدم فلهذا السبب وقع اسم النصيب على قوم إبليس.

قوله: بالبحائر جمع بحيرة وهي التي تشق أذنها من بحر كالصريمة وهي التي صرمت أذنها كانوا يشقون أذن الناقة إذا ولدت خمسة أبطن وجاء الخامس ذكراً وحرموا على أنفسهم الانتفاع بها

والسوائب) اكتفى في الكشاف بالبحائر إذ الظاهر أن السائبة لا تشق إذنها وكلام المصنف في قوله: ﴿ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة﴾ [المائدة: ١٠٣] الآية يومىء إليه نوع إيماء.

قوله: (وإشارة إلى تحريم كل ما أحل الله ونقص كل ما خلق كاملاً بالفعل أو القوة) وإنما كان إشارة لأنه لا يسوق له الكلام وإن دل عليه بالالتزام بالفعل أو القوة إما متعلقان بالكامل أو النقص ولعل المراد بالنقص نحو اللواطة والسحق فإن النقص فيهما بالقوة لما سنبينه إن شاء الله تعالى فالتأخير عن قوله ولآمرنهم أولى وأخرى.

قوله: (ولآمرنهم) الأمر في مثل هذا مستعار للتزيين وبعثه على الشر أي ولآمرنهم بتغيير خلق الله حذف المأمور به ثقة على ظهوره.

قوله: (فليغيرن خلق الله) يشمل شق آذان الأنعام فهو من قبيل عطف العام على الخاص.

قوله: (عن وجهه صورة أو صفة ويندرج فيه ما قيل من فقىء عين الحامي) أي قلعه وإخراجه قوله عين الحامي هو الفحل الذي طال مكثه عندهم فإذا القح ولد ولده حمي ظهره ولا يركب ولا يجز وبره ولا يمنع من مرعى.

قوله: (وخصاء العبيد) وأما خصاء البهائم فقد رخص الفقهاء لمكان الحاجة وإن كان اللفظ عاماً له كما سيجيء.

قوله: (والوشم) أن يغرز الجلد بإبرة ونحوها ثم يحشى بكحل ونحوه.

قوله: (والوشر) تحديد المرأة أسنانها وترقيقه تشبهاً بالشواب هذا من قبيل التغيير صورة.

قوله: (واللواطة والسحق) واللواطة لما فيها من إقامة ما خلق لدفع الفضلات مقام وضع الحراثة ففيه تغيير صفة والنقص بالقوة والسحق هو مخالطة النساء بالنساء بالفروج.

قوله: (ونحو ذلك) من ظهور النساء في زي الرجال وبالعكس وغير ذلك.

قوله: (وعبادة الشمس والقمر) وعبادة الشمس فإنها خلقت لأن ينتفع بها العباد لا للعبادة.

قوله: (وتغيير فطرة الله التي هي الإسلام) أي وكذا الكفر فإنه أيضاً تغيير فطرة الله أي خلقته تعالى فعطف تغيير فطرة الله من عطف العام على الخاص التي هي الإسلام هذا إحدى الاحتمالات في فطرة الله التي فطر الناس عليها اختيرت هنا لمناسبة المقام وإنما كان الإسلام فطرة لأن الناس إذا خلوا وما خلقوا عليه أدى بهم إليها.

قوله: (واستعمال الجوارح والقوى) فإنه من قبيل تغيير خلق الله عن وجهه صفة ونقص ما خلق كاملاً بالقوة.

والسوائب جمع سائبة وهي التي أرسلت في المرعى فمشت كيف شاءت الفقوء القلع والحامي الفحل الذي طال مكثه عندهم والوشم أن تغرز الجلد بإبرة ثم يحشى بكحل والوشر أن تحدد المرأة أسنانها وترققها تشبها بالشواب وفي الحديث «لعن الله الواشرة والمؤتشر» والسحق أن تفعل المرأة مع المرأة ما هو مثل الجماع.

قوله: (فيما لا يعود على النفس كمالاً ولا يوجب لها زلفى وعموم اللفظ يمنع الخصاء مطلقاً لكن الفقهاء رخصوا في خصاء البهائم للحاجة) زلفى أي قربى.

قوله: (والجمل الأربع) وهي من قوله: ﴿لأتخذن من عبادك﴾ [النساء: ١١٨] الآية إلى هنا وإنما اعتبرها[1] أربعاً لأنه جعل قوله: ﴿ولآمرنهم فليبتكن﴾ [النساء: ١١٩] الآية وقوله ولآمرنهم فليغيرن خلق الله جملة واحدة لاتحادهما معنى إذ يمكن أن يكتفي بقوله ولآمرنهم فليغيرن خلق الله لدخول تبتيك الآذان في تغيير خلق الله.

قوله: (حكاية عما ذكره الشيطان نطقاً) وهو الظاهر.

قوله: (أو أتاه فعلاً) فحينئذٍ لفظ قال يكون مجازاً في الفعل وليس له داع قوي إليه والقول بأن الداعي والصارف أنه لم يكن حين قال الشيطان هذا الكلام اللغة العربية سخيف إذ عموم الحكاية من الأنبياء والأولياء والأعداء من هذا القبيل.

قوله: (بإيثاره ما يدعو إليه على ما أمره الله به) هذا معنى اتخاذه ولياً متجاوزاً عن طاعة الله فالولي بمعنى المحبوب مع الولي بمعنى القرب.

قوله: (ومجاوزته عن طاعة الله إلى طاعته) إشارة إلى معنى من دون الله وجملة ومن يتخذ الشيطان تذييلية مقررة لكون الطاعة للشيطان ضلالاً بعيداً.

قوله: (إذ ضيع رأس ماله) نبه به على أن في الكلام استعارة تبعية.

قوله: (وبدل مكانه من الجنة بمكانه من النار) أي كما ضيع رأس ماله وهو الفطرة السليمة والعقل الصرف باتباع الشيطان ضيع الربح أيضاً.

قوله تعالى: ﴿يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ وَمَا يَعِدُهُمُ ٱلشَّيْطَٰنُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٢٠﴾﴾

قوله: (ما لا ينجزه ما لا ينالون) ما لا ينجز أي لا يقدر إنجازه فيه إشارة إلى أن

قوله: والجمل الأربع وهي ﴿لأتخذن من عبادك نصيباً﴾ [النساء: ١١٨] ﴿ولأضلنهم﴾ [النساء: ١١٩] ﴿ولأمنينهم﴾ [النساء: ١١٩] ﴿ولآمرنهم﴾ [النساء: ١١٩] في الموضعين أن عد التكريرة جملة واحدة أو هي قوله: ﴿لأضلنهم﴾ [النساء: ١١٩] ﴿ولأمنينهم﴾ [النساء: ١١٩] ﴿ولآمرنهم﴾ [النساء: ١١٩] في الموضعين أن عدا جملتين لكن عطف أو أتاه فعلاً على ذكره لا يلائم كلمة أو بل يلائمه الواو فإن المحكي بعضه فعل كالاتخاذ والإضلال والتمنية وبعضه قول كالأمر في الموضعين والمستفاد من كلمة أو أن لا يكون بعض الجمل الأربع المذكورة مما ذكره الشيطان وليس كذلك بل كلها مما ذكره فالمناسب الواو مكان أو فلعل كلمة أو وقعت من قلم الناسخين.

قوله: إذ ضيع رأس ماله إشارة إلى أن الخسران هنا مجاز مستعار قوله وبدل مكانه من الجنة بمكان من النار لإيثاره سبب دخول النار على سبب دخول الجنة.

---

(١) أو جملة ﴿لاتخذن﴾ مجملة وما بعد الخ تفصيلها.

المفعول الثاني للوعد محذوف للتعميم مع الاختصار وكذا الكلام في ما لا ينالون.

قوله: (﴿وما يعدهم الشيطان﴾) [النساء: ١٢٠] الآية جملة اعتراضية ﴿إلا غروراً﴾ [النساء: ١٢٠] مفعول ثانٍ للوعد أو مفعول له أو نعت لمصدر محذوف أي وعداً ذا غرور أو مصدر على غير لفظ الفعل لأن يعدهم في قوة يغرهم كذا قيل فإطلاق الوعد على الغرور تهكمي.

قوله: (وهو إظهار النفع فيما فيه الضرر) يعني أن الغرور مصدر بمعنى الخدعة فيكون معناه ما ذكره.

قوله: (وهذا الوعد إما بالخواطر الفاسدة) وهذا الوعد أي وعد الغرور إما بالخواطر الفاسدة بأخطار الشيطان فيكون الوعد الإخبار القلبي والمشهور الإخبار القولي.

قوله: (أو بلسان أوليائه) وهو الموافق للمشهور لكن إسناده إلى الشيطان مجاز عقلي.

قوله تعالى: أُوْلَٰٓئِكَ مَأْوَىٰهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا ﴿١٢١﴾

قوله: (﴿أولئك﴾) إشارة إلى متخذي الشيطان ولياً ولا يجدون عنها محيصاً كناية عن أن لا يكون لهم مهرباً.

قوله: (معدلاً ومهرباً من حاص يحيص إذا مال عن حق وعنها حال منه وليس صلة له لأنه اسم مكان) وهو لا يعمل مطلقاً.

قوله: (وإن جعل مصدر فلا يعمل أيضاً فيما قبله) الأولى ترك لفظ أيضاً.

قوله تعالى: وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحَٰتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّٰتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَآ أَبَدًا وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴿١٢٢﴾

قوله: (أي وعده وعداً وحق ذلك حقاً فالأول مؤكد لنفسه لأن مضمون الجملة الاسمية التي قبله وعد) مؤكد لنفسه كقولك له علي ألف درهم اعترافاً.

قوله: وهو إظهار النفع فيما فيه الضرر فنصب غروراً إما على العلة أو التمييز قوله أو بلسان أوليائه يعني هذا الوعد إما بإلقاء الشيطان الخواطر الفاسدة أو بإلقائه الوساوس بلسان أوليائه من الإنس قوله فلا يعمل فيما قبله لأن المصدر مؤول بأن مع الفعل ولكلمة أن صدر الكلام فلا يتقدم ما في جزء مدخولها عليها قوله أي وعده وعداً وحق ذلك حقاً يعني أن كل واحد من وعد الله وحقاً نصب على المصدر من فعل مقدر.

قوله: فالأول مؤكد لنفسه لأن قوله عز وجل: ﴿سندخلهم﴾ [النساء: ١٢٢] عين الوعد فهذا كقولك له على ألف درهم اعترافاً لأن اعترافاً مؤكد لمضمون قولك له على ألف درهم وهو عين اعتراف فكان مؤكداً لنفسه وأما الثاني فمؤكد لغيره فهو كقولك زيد قائم حقاً فإن مضمون زيد قائم بالنظر إلى مجرد مفهومه من غير نظر إلى ما نفس الأمر يحتمل أن يكون حقاً وغير حق فحقاً يؤكد ذلك المضمون وهو غيره فحقاً في الآية تأكيد لمضمون قوله: ﴿سندخلهم﴾ [النساء: ١٢٢]

قوله: (والثاني مؤكد لغيره) كقوله زيد قائم حقاً.

قوله: (ويجوز أن ينصب الموصول بفعل يفسره ما بعده ووعد الله بقوله ﴿سندخلهم﴾ لأنه بمعنى نعدهم إدخالهم) ويجوز أن ينصب الموصول أي من باب الإضمار على شريطة التفسير لكنه احتمال مرجوح كما حقق في موضعه.

قوله: (وحقاً على أنه حال من المصدر) أي ويجوز أن ينصب حقاً على أنه حال من المصدر فيكون حالاً مؤكدة وحقاً حينئذٍ صفة مشبهة.

قوله: (﴿ومن أصدق﴾ [النساء: ٨٧] الآية) أي هو تعالى أصدق مما عداه.

قوله: (جملة مؤكدة بليغة والمقصود من الآية معارضة المواعيد الشيطانية الكاذبة لقرنائه بوعد الله الصادق لأوليائه أو المبالغة في توكيده ترغيباً للعبادة في تحصيله) أو المبالغة أي مبالغة في التأكيد لكونه تأكيداً ثالثاً ﴿ومن أصدق من الله قيلاً﴾ [النساء: ١٢٢] استفهام إنكاري للوقوع وهذا المبنى في العرف شائع في إثبات التفضيل على غيره أي هو تعالى أصدق من كل قائل ولعل لهذا قال المصنف جملة مؤكدة بليغة إذ وجه المبالغة كونه تأكيداً ثالثاً وكونها مصدرة بالواو لا ينافي التأكيد لأن الواو قد يدخل في التأكيد لتأكيد اللصوق أو كونها جملة مؤكدة لكونها معطوفة على جملة مؤكدة قبلها على ما قيل والمبالغة في توكيده أي وعد الله حيث أكد بثلاث توكيدات ترغيباً علة المبالغة في التوكيد هذا بناء على أن نكات التوكيد غير منحصرة في نحو دفع توهم التجوز ومثله.

قوله تعالى: ﴿لَّيْسَ بِأَمَانِيِّكُمْ وَلَآ أَمَانِيِّ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ ۗ مَن يَعْمَلْ سُوٓءًا يُجْزَ بِهِۦ وَلَا يَجِدْ لَهُۥ مِن دُونِ ٱللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٢٣﴾﴾

قوله: (أي ليس ما وعد الله من الثواب)[1] رجح كون اسم ليس ما وعد الله لأنه

ومضمونه بالنظر إلى مجرد كونه خبراً يحتمل الحق وغير الحق لأن الخبر من حيث هو يحتمل الصدق والكذب وإن كان حقاً وصدقاً في نفس الأمر فهو مؤكد لغيره والتقدير وعده وعداً وأحقه حقاً وقوله: ﴿ومن أصدق من الله﴾ [النساء: ١٢٢] توكيد ثالث بليغ إما أنه توكيد فلدلالته على حقية قوله وإما أنه بليغ فمن الاستفهام لإنكار وجود قائل أصدق منه ومن تخصيص اسم الذات الجامع وإيقاع القول تمييزاً وكل ذلك اعلام منه تعالى بأن خبره صدق محض وإنكار أن قول الصدق يتعلق لقائل آخر أحق.

قوله: والمقصود من الآية الخ يعني أنه قد سبق أن الشيطان يعد اتباعه وعد غرور ويمنيهم تمنية زور فبين في مقابلته أن الله تعالى يعد عباده وعداً حقاً لا خلف فيه ليختاروا الطاعات التي بها يستحقون إنجاز وعد الله الصادق ويحترزون عن المعاصي التي يدعو إليها الشيطان لمواعده الكاذبة.

---

(١) أعني ادخال الجنة أو نفس الجنة وهو مذكور صريحاً فقول العلامة التفتازاني بأنه للوعد بمعنى الموعود بطريق الاستخدام لم نعرف وجهه.

المتقدم ذكره صريحاً ينال بأمانيكم إشارة إلى أن الباء ليس زائداً في خبر ليس وأن متعلقه فعل خاص بمعونة المقام لكونه أفيد وصيغة المضارع للاستمرار التجددي.

قوله: (**ينال بأمانيكم أيها المسلمون ولا بأماني أهل الكتاب وإنما ينال بالإيمان والعمل الصالح**) أيها المسلمون أي المخاطبون في أمانيكم المسلمون بقرينة سبب النزول وبأن الرجاء وتمني وعد الله تعالى للمسلمين لا لأهل الكتاب فضلاً عن المشركين إذ أماني أهل الكتاب كما سيجيء ليس ما وعد الله تعالى بل الأماني الباطلة.

قوله: (**وقيل ليس الإيمان**) أي مرجع ضمير ليس الإيمان المذكور معنى.

قوله: (**بالتمني**) أي ليس الإيمان ينال بالتمني حمل الأمنية هنا على التمني فتكون الأمنية في الموضعين بمعنى واحد وفي التوجيه الأول حمل على ما يتمنى فلذا لم تكن في الموضعين بمعنى واحد كما أشرنا.

قوله: (**ولكن ما وقر في القلب**)[1] أي ثبت أو أثر من الوقار يقال وقر في الصخرة إذا أثر فيها وهذا السوق يقتضي أن يكون الباء في بأمانيكم زائدة فالمعنى حينئذٍ ليس الإيمان التمني لكم ما أي التصديق وقر في القلب ولو قال لكن بما وقر الخ لكان أوفق لأول كلامه.

قوله: (**وصدقه العمل**) أي أظهره وأعلمه إذ الأمور القلبية إنما تعرف بأماراتها الظاهرة.

قوله: (**روي أن المسلمين وأهل الكتاب افتخروا فقال أهل الكتاب نبينا قبل نبيكم وكتابنا قبل كتابكم ونحن أولى بالله منكم وقال المسلمون نحن أولى منكم**) وكتابنا نزل قبل نزول كتابكم الخ لعل مناظرة المسلمين معهم بناء على زعمهم والمماشاة معهم وإلا فأصل القرب غير حاصل لهم وكتبهم منسوخة.

قوله: (**نبينا خاتم النبيين وكتابنا يقضي على الكتب المتقدمة فنزلت**) يقضي أي يحكم بأن ينسخ بعض أحكامه.

قوله: (**وقيل الخطاب للمشركين ويدل عليه تقدم ذكرهم**) من تتمة القول فلا ينافي تمريض المصنف.

قوله: (**أي ليس الأمر بأماني المشركين**) أي الحال والشأن الظاهر أنه أراد أن مرجع ضمير ليس حينئذٍ الأمر لا الإيمان ولا ما وعده الله.

قوله: (**وهو قولهم لا جنة ولا نار**) وهو أي أماني المشركين والتذكير باعتبار الخبر

قوله: تنبيهاً على أنه لا اعتداد به دون فيه الضمير في أنه وفي به للعمل وفي دونه للإيمان وفي فيه لاستدعاء الثواب أي تنبيهاً على أن العمل لا اعتداد به بدون الإيمان في استدعاء الثواب المعنى أن العمل بدون الإيمان لا يستدعي الثواب قوله لأن المجازي أرحم الراحمين علة لقوله فبالحري.

---

(١) لما كان الباء غير زائد فالأمنية بمعنى التمني في الوجهين والفرق غير تام.

ونبه به على أن الباء في بأمانيكم زائدة والمراد بالأماني في الموضعين هو المتمني لا التمني كما في الأولين.

قوله: (أو قولهم إن كان الأمر كما يزعم هؤلاء) أي إن صح أنا نبعث كما يزعم هؤلاء أي كما يزعم محمد وأصحابه.

قوله: (لنكونن خيراً منهم وأحسن حالاً ولا أماني أهل الكتاب وهو قولهم ﴿لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى﴾ [البقرة: ١١١] وقولهم ﴿لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة﴾ [البقرة: ٨٠] ثم قرر ذلك وقال ﴿من يعمل سوء﴾ [النساء: ١٢٣] الآية) وأحسن حالاً أي كما نحن عليه في الدنيا.

قوله: (عاجلاً وآجلاً لما روي أنها لما نزلت قال أبو بكر فمن ينجو مع هذا يا رسول الله) فمن ينجو أي لا ينجو أحد منا إذ لا يخلو أحد غيرك عن أن يعمل سوء فكيف الجزاء يا رحمة للعالمين.

قوله: (فقال عليه الصلاة والسلام أما تحزن) من باب علم.

قوله: (أما تمرض أما يصيبك اللأواء) أي المصيبة والشدة.

قوله: (قال بلى يا رسول الله قال هو ذاك) هو أي الحزن وغيره ذاك أي جزاء السيئة فإن الدنيا وإن كانت دار التكليف لكنها قد يجازي المسيء فيها بنحو ذلك فتكون دار الجزاء في الجملة وبهذا البيان اتضح قوله عاجلاً أو آجلاً.

قوله: (ولا يجد لنفسه) عدم الوجدان كناية عن فقدانه وانعدامه.

قوله: (إذا جاوز موالاة الله ونصرته) إشارة إلى معنى من دون الله أما إذا لم يجاوزها يجد ولياً ونصيراً حيث وفقه للتوبة ويتوب عليه بالرحمة كذا قيل أو أذن بالشفاعة.

قوله: (من يواليه وينصره في دفع العذاب عنه) مفعول لا يجد.

قوله تعالى: ﴿وَمَن يَعْمَلْ مِنَ ٱلصَّٰلِحَٰتِ مِن ذَكَرٍ أَوْ أُنثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُوْلَٰٓئِكَ يَدْخُلُونَ ٱلْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ﴿١٢٤﴾﴾

قوله: (بعضها) أي كلمة من اسم بمعنى البعض مفعول يعمل.

قوله: (أو شيئاً منها) أي مفعول يعمل محذوف ولفظة من للابتداء أو للبيان.

قوله: (فإن كل واحد لا يتمكن من كلها) سلب كلي بملاحظة النفي أولاً ثم العموم ثانياً فيفيد شمول النفي.

قوله: (وليس مكلفاً بها) كالحج والزكاة والفقير ليس مكلفاً بها.

قوله: (من ذكر أو أنثى في موضع الحال من المستكن في يعمل ومن للبيان أو من الصالحات أي كائنة من ذكر أو أنثى ومن للابتداء) من ذكر أو أنثى مع أن عادة القرآن الاكتفاء بذكر الذكور تقبيحاً للمشركين في جعلهن إهلاكاً وفي حكم العدم أو من الصالحات فمن للابتداء.

قوله: **(حال)** من ذكر أو أنثى ففيه تغليب الذكر على الأنثى.

قوله: **(شرط اقتران العمل بها في استدعاء الثواب المذكور)** أي بناء على الوعد الثواب وهو دخول الجنة.

قوله: **(تنبيهاً على أنه لا اعتداد به دونه فيه)** لأن الإيمان شرط صحته.

قوله: **(فأولئك)** تقديم المبتدأ للحصر.

قوله: **(بنقص شيء من الثواب)** المستحق بالوعد فالحصر المستفاد من تقديم المسند إليه على الخبر الفعلي لا ينافي تحقق عدم الظلم في الفجارلأنه بعدم زيادة العقاب.

قوله: **(وإذا لم ينقص ثواب المطيع فبالحري أن لا يزاد عقاب العاصي لأن المجازي ارحم الراحمين ولذلك اقتصر على ذكره عقيب الثواب)** فبالحري أي ثبت بدلالة النص ذلك إذ صورة الظلم أشد في زيادة العقاب منها في نقص الثواب.

قوله: **(وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ﴿يدخلون الجنة﴾** [النساء: ١٢٤] **هنا وفي غافر ومريم بضم الياء وفتح الخاء والباقون بفتح الياء وضم الخاء)** وفتح الخاء أي من الأفعال.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُۥ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴿١٢٥﴾﴾

قوله: **(أخلص نفسه)** حمل الوجه على النفس بعلاقة الجزئية إذ أصله العضو المخصوص.

قوله: **(لا يعرف لها رباً سواه)** بيان معنى الإخلاص لكن الأولى يعرض عما سواه ولا يلتفت إليه.

قوله: ولذلك اقتصر على ذكره عقيب الثواب أي ولأجل مضمون الشرطية المذكورة وهي قوله وإذا لم ينقص الخ اقتصر على ذكر ﴿ولا يظلمون نقيراً﴾ [النساء: ١٢٤] عقيب ذكر ثواب الصالحين هذا التوجيه إنما يحتاج إليه إذا خص ضمير لا تظلمون لمن يعمل الصالحات وأما إذا عمه من يعمل سوء فلا وهذا الذي ذكره أحد الوجهين المذكورين في الكشاف قال فإن قلت كيف خص الصالحون بأنهم لا يظلمون وغيرهم مثلهم في ذلك قلت فيه وجهان أحدهما أن يكون الراجع في ولا يظلمون لعمال السوء وعمال الصالحات والثاني أن لا يكون ذكره عند أحد الفريقين دالاً على ذكره عند الآخر لأن كلا الفريقين مجزيون بأعمالهم لا تفاوت بينهم ولأن ظلم المسيء أن يزاد في عقابه وارحم الراحمين معلوم أنه لا يزيد في عقاب المجرم فكان ذكره مستغنى عنه إلى هنا كلامه حاصل الوجه الأول أن الضمير للفريقين وحاصل الوجه الثاني أن الضمير لأحد الفريقين وذكر الآخر مستغنى عنه وله دليلان فقوله ظلم المسيء عطف من حيث المعنى على قوله دالاً على ذكره كأنه قال الثاني أن يكون ذكره عند أحد الفريقين مغنياً عن ذكره عند الآخر لكونه دالاً عليه ولأن ظلم المسيء الخ يعني أن الثاني له دليلان لفظي وعقلي فقوله أن يكون ذكر عند أحد الفريقين الخ إشارة إلى الدليل اللفظي وقوله ولأن ظلم المسيء إشارة إلى الدليل العقلي.

قوله: **(وقيل بذل وجهه له في السجود)** فيكون الوجه حقيقة وجه التمريض هو انتفاء التنبيه المذكور إذ هو بناء على الوجه الأول واستعمال أسلم في بذل غير متعارف.

قوله: **(وفي هذا الاستفهام)** لأنه إنكار لأن يكون أحد أحسن ديناً ممن فعل ذلك ومساوياً له لأن مثل هذا التركيب شائع في العرف لنفي المساواة وإن لم يكن في اللغة متعرضاً لنفي المساواة فيتحقق التنبيه المذكور إذ لو كان منتهى ما تبلغه القوة البشرية غير ذلك لكان من تمسك به أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وقد نفى الله تعالى ذلك **(وفيه تنبيه على أن ذلك منتهى ما تبلغه القوة البشرية)** أي القوة النظرية البشرية وإن كان لذلك المنتهى مراتب كثيرة إذ تحققه في العوام ليس مثل تحققه في الخواص.

قوله: **(آت بالحسنات تارك للسيئات)** نبه به على أنه إشارة إلى الأعمال الفرعية وتكميل القوة العملية كما أن ﴿ومن أحسن﴾ [النساء: ١٢٥] الآية إشارة إلى تكميل القوة النظرية.

قوله: **(الموافقة لدين الإسلام)** أي المراد بملة إبراهيم دين الإسلام عبر بها لموافقته فصح التعبير بها.

قوله: **(لمتفق على صحتها)** إشارة إلى وجه رجحان التعبير بها.

قوله: **(مائلاً عن سائر الأديان إلى دين الإسلام وهو حال من المتبع أو من الملة أو إبراهيم)**.

قوله: **(اصطفاه وخصصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله)** أي الكلام استعارة تمثيلية إذ هو تعالى منزه عن الخلة الحقيقية بأي معنى كانت.

قوله: **(وإنما أعاد ذكره ولم يضمره تفخيماً لشأنه وتنصيصاً على أنه الممدوح والخلة من الخلال فإنه ود تخلل النفس وخالطها وقيل من الخلل فإن كل واحد من الخليلين يسد خلل الآخر أو من الخل وهو الطريق في الرمل فإنهما يترافقان في الطريقة أو من الخلة بمعنى الخصلة فإنهما يتوافقان في الخصال والجملة استئناف)** أي جواب سؤال مقدر كأنه

قوله: والجملة استئناف فيكون جواباً لما عسى يسأل ويقال ما سبب أحسنية دين من اتبع ملة إبراهيم وأجيب بأن الله اتخذ إبراهيم خليلاً فيفيد أن دين من اتبع ملة خليل الله أحسن وفي الكشاف هي جملة اعتراضية لا محل لها من الإعراب فأيدتها تأكيد وجوب اتباع ملته لأن من بلغ من الزلفى عند الله أن اتخذه خليلاً كان جديراً بأن تتبع ملته وطريقته ولو جعلتها معطوفة على الجملة قبلها لم يكن لها معنى إلى هنا كلام الكشاف قوله لم يكن لها معنى لأنه لا يخلو من أن يعطف على قوله: ﴿ومن أحسن ديناً﴾ [النساء: ١٢٥] أو على صلة من أو على خبر الجملة الحالية وهو محسن لا يجوز الأول لأن قوله: ﴿ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه﴾ [النساء: ١٢٥] اعتراض وتوكيد لمعنى قوله: ﴿ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن﴾ [النساء: ١٢٤] وبيان أن الصالحات ما هي وأن المؤمن من هو أو استئناف لبيان علة الحكم السابق وليس في ﴿واتخذ الله إبراهيم خليلاً﴾ [النساء: ١٢٥] ذلك على أن عطف

قيل لم كان من اتبع ملة إبراهيم أحسن ديناً فهو سؤال عن سبب مطلق فأجيب بها.

قوله: (جيء بها للترغيب في اتباع ملته صلى الله تعالى عليه وسلم) وهي ملتنا لكن عبر عنها بملة إبراهيم لأن ملته مقبولة عند العرب واليهود والنصارى فملتنا مقبولة عندهم أي يجب لهم أن يقبلوها لأنها مما اتفقوا على صحتها فأنى لهم المخالفة.

قوله: (والإيذان بأنه نهاية في الحسن) فإن من بلغ من القرب والكرامة عند الله منزلاً مصححاً لتسميته خليلاً يجب أن يكون ملته فائقة في الحسن على سائر الملل فإذا كان كذلك فمن اتبعه يكون أحسن ديناً وأقوم شريعة ومستوفياً لمنتهى ما تبلغه القوة البشرية.

قوله: (وغاية كمال البشر) إذ غايته استكمال القوة النظرية والقوة العملية فمن اتبعه فقد استكملهما وفاز فوزاً مبيناً وبهذا ظهر أن منتهى ما تبلغه القوة البشرية كمال القوتين لإكمال القوة النظرية فقط كما يشعر قوله آنفاً وفي هذا الاستفهام تنبيه على أن ذلك الخ فلو قال هذا بعد قوله تعالى وهو محسن لكان وافق آخر كلامه لأول كلامه.

قوله: (روي أن إبراهيم عليه الصلاة والسلام) شروع في وجه تسميته خليلاً بعد الإشارة إلى وجهها أقوى من هذا لأن هذا الوجه أتى وما أشير إليه لمي فلهذا قال روي الخ.

قوله: (بعث إلى خليل له بمصر) أي مصر القاهرة كما هو الظاهر فلا ينصرف.

قوله: (في أزمة) كالضربة بالفتح القحط.

قوله: (أصابت الناس) أي أصابت عموم الناس فائدة الوصف ذلك كقوله تعالى: ﴿وما من دابة في الأرض﴾ [الأنعام: ٣٨].

قوله: (يمتار منه) يطلب الميرة بكسر الميم وفتح الياء أي الغلة حال من ضمير بعث ويحتمل الاستئناف.

قوله: (فقال خليله) إيجاز الحذف بأكثر من جملة.

قوله: (لو كان إبراهيم يريد لنفسه لفعلت ولكن يريده للأضياف) أي لا يريده لنفسه لكن الخ.

قوله: (وقد أصابنا ما أصاب الناس) الذين مع إبراهيم أو سائر الناس.

قوله: (فاجتاز غلمانه ببطحاء لينة فملؤوا منها الغرائر حياء من الناس) أي فرجع غلمانه فاجتازوا لينة كالصحة في القاموس ماء بطريق مكة حفره سليمان عليه صلوات الرحمان قال العلامة التفتازاني موضع بقرب طائف كذا قاله البعض.

الإخبارية على الإنشائية من غير جامع قوي يدعو إليه ممتنع ولا يجوز الثاني والثالث وذلك ظاهر لا يخفى على من له مسكة قوله في أزمة أي في شدة القحط قوله من يمتار من الميرة أي بعث إبراهيم عليه السلام من يطلب الميرة أي الطعام من خليله قوله لو كان إبراهيم يريد لنفسه أي يريد الميرة لنفسه لفعلت أي لبعثت الميرة وأرسلتها إليه والبطحاء الحصى الصغار ولية موضع بقرب الطائف يقال وردوا فملؤوا منها أي من الحصى الحواري بالضم وفتح الراء هو ما حور بيض من الطعام يقال رقيق حواري.

قوله: (فلما أخبروا إبراهيم ساءه الخبر) أي أحزنه.

قوله: (فغلبته عيناه فنام وقامت سارة) زوجة أم إسحاق عليه السلام.

قوله: (إلى غرارة منها) أي متوجهة إليه.

قوله: (فأخرجت حواري) لعل سارة رضي الله تعالى عنها تفطنت أنه تعالى قلبها وتحولت ما في الغرائر حواري.

قوله: (واختبزت) أي اتخذت خبزاً.

قوله: (فاستيقظ إبراهيم عليه السلام فاشتم رائحة الخبز فقال من أين لكم هذا) الاستفهام للامتحان لا للاستعلام قوله لكم فيه تغليب أي لكم يا أيها السارة ومن معها.

قوله: (فقالت من خليلك المصري فقال بل هو من عند خليلي الله عز وجل فسماه الله خليلاً) فقالت المناسب لقوله لكم فقالوا لكن لأصالتها في هذا باشرت الجواب فسماه الخ يقتضي أن يكون التسمية وجدت أولا منه عليه السلام ثم وجدت منه تعالى وما خطر بالبال أن عكسه أولى بالاعتبار وقوله: ﴿واتخذا الله إبراهيم خليلاً﴾ [النساء: ١٢٥] يؤيد ذلك لدى أولي الأبصار.

قوله تعالى: وَلِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِۚ وَكَانَ ٱللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا ﴿١٢٦﴾

قوله: (﴿ولله ما في السموات وما في الأرض﴾) أي ما وجد فيهما داخلاً في حقيقتهما أو خارجاً عنهما متمكناً فيهما فيشمل نفس السموات والأرض.

قوله: (خلقا وملكا) خلقاً تمييز عن النسبة وملكاً بكسر الميم أو بضمها ولو عكس في الذكر لكان أولى.

قوله: (يختار منها من يشاء وما يشاء) من يشاء[1] أي للخلة وغيرها وما يشاء كالخلة والرسالة وغيرهما لمن يشاء فاتخاذه عليه السلام خليلاً بمحض مشيئته تعالى ففي كلامه إشارة إلى أن الجملة مستأنفة وجواب لما يقال لم خص الله إبراهيم بالخلة وقيل هذه الجملة لبيان الخلة لا يخرجه عن رتبة العبودية ولم يلتفت المصنف إليه لأنه مستفاد من إشارة النص والمسوق له الكلام هو الأول.

قوله: (وقيل هو متصل بذكر العمال) قائله الزمخشري فلذا جعل قوله ﴿واتخذ الله﴾ [النساء: ١٢٥] الآية جملة معترضة وأما المصنف لما لم يرض به جعل تلك الجملة مستأنفة فتكون هذه الجملة عنده ابتدائية مقررة لوجوب طاعته.

قوله: (مقرر لوجوب طاعته على أهل السموات والأرض وكمال قدرته على مجازاتهم على الأعمال) على أهل السموات يشعر بأن المراد بما في السموات الخ العقلاء منها والتعبير بما لإرادة الوصف والمص لم يرض به إذ الظاهر العموم.

---

(١) يختار من يشاء لما يشاء وما يشاء لمن يشاء الظاهر أن كلامه احتباك لكن إذا كان معنى قوله يختار من يشاء يختار لمن يشاء.

قوله: (إحاطة علم وقدرة) أراد أن الكلام محمول على التجوز بإحاطة الذات لإحاطة العلم لأنه بسببها فذكر السبب وأريد به المسبب ولا يبعد العكس وأما تقدير المضاف فبعيد ولو قال لا يفوته كما لا يفوت المحاط المحيط إشارة إلى الاستعارة التمثيلية لكان أحسن وأولى.

قوله: (فكان عالماً بأعمالهم) لإحاطة علمه بكل شيء.

قوله: (فيجازيهم على خيرها وشرها)(١) لإحاطة قدرته بكل ممكن ظاهر بيانه مطابق لما اختاره القيل وقد زيفه والمناسب لما اختاره مكان عالماً لمن يستحق الخلة ونحوها فيقدر على اتخاذه خليلاً ونحوه وكان الله تذييلاً مقرر لما قبلها كما أشار المص.

قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي ٱلنِّسَآءِۖ قُلِ ٱللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي ٱلْكِتَٰبِ فِي يَتَٰمَى ٱلنِّسَآءِ ٱلَّٰتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَن تَنكِحُوهُنَّ وَٱلْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ ٱلْوِلْدَٰنِ وَأَن تَقُومُوا۟ لِلْيَتَٰمَىٰ بِٱلْقِسْطِۚ وَمَا تَفْعَلُوا۟ مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِهِۦ عَلِيمًا ﴿١٢٧﴾﴾

قوله: (في ميراثهن) قرينة تقدير المضاف هو أن الاستفتاء لا يكون عن الذات نفسها وقرينة تعيين المحذوف سبب النزول فقوله إذ سبب نزوله إشارة إلى قرينة التعيين وأما قرينة نفس الحذف فلم يلتفت إليه لوضوحه.

قوله: (إذ سبب نزوله أن عيينة بن حصين أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال أخبرنا عن أنك تعطي الابنة النصف والأخت النصف) أي أخبرنا عن سبب ذلك.

قوله: (وإنما كنا نورث من يشهد القتال ويحوز الغنيمة فقال عليه الصلاة والسلام كذلك أمرت) وإنما كنا نورث أي في زمان الجاهلية كذلك أمرت الظاهر أن الكاف للقرآن أي بذلك أمر الله تعالى فلا تشتغلوا باستفسار سبب سواه.

قوله: (يبين لكم حكمه فيهن) قيل لم يرد أن مفعول يفتيكم محذوف وضمير الخطاب منصوب بنزع الخافض بل ذكر حاصل المعنى إذ الإفتاء بيان المبهم للمستفتي على أن المفهوم جزء معنى الفعل وهو ناصب للمستفتي انتهى.

قوله: (إذ الإفتاء بيان المبهم) للمستفتي اعتراف منه أن ضمير الخطاب منصوب بنزع الخافض فالظاهر أن المصنف أراد ما نفاه فيهن أي في ميراثهن قوله تعالى: ﴿يفتيكم﴾ [النساء: ١٢٧] لحكاية الحال إذ قوله عليه السلام «كذلك أمرت» يدل على سبق آيات الميراث.

قوله: (عطف على اسم الله) فيكون المعنى قل ما يتلى عليكم يفتيكم فيهن فيكون المسند محذوفاً لسلاسة معناه.

قوله: (أو ضميره المستكن في يفتيكم) يتراءى أنه هو الظاهر لقربه.

قوله: (وساغ) أي جاز هذا العطف مع عدم التأكيد بمنفصل.

---

(١) قوله فيجازيهم اختير المضارع الاستمرار التجددي في المستقبل وأما كونه عالماً بما فاز لي فاختير المضي ولو أريد به التعلق الحادثي فاختير صيغة المضارع لكان له وجه.

قوله: (للفصل بين المتعاطفين) بالمفعول والجار والمجرور كان هذا سبب التأخير.

قوله: (فيكون الإفتاء مستنداً إلى الله تعالى وإلى ما في القرآن من قوله: ﴿يوصيكم الله﴾ [النساء: ١١] ونحوه والفعل الواحد ينصب إلى فاعلين باعتبارين مختلفين ونظيره أغناني زيد وعطاؤه) مسنداً إلى الله تعالى بطريق الحقيقة وإلى ما في القرآن أي بطريق المجاز بعلاقة السببية.

قوله: (أو استئناف معترض) عطف على عطف على اسم الله الخ أي أو جملة ابتدائية وبهذا الاعتبار لا ينافي كونها معترضة وعن هذا قال معترض أي بين البدل والمبدل منه كأنه رجح كون في يتامى النساء بدلاً من فيهن إذ على الاحتمال الأخير في يتامى النساء يكون معترضاً على ما اختاره المصنف قوله باعتبارين مختلفين أي بالحقيقة والمجاز كما أشرنا آنفاً ونظيره أغناني زيد وعطاؤه التنظير باعتبار أن المسند إليه في الحقيقة هو المعطوف عليه لا المعطوف وأما باعتبار أن المعطوف عليه بمجرد التوطئة فلا يصح التنظير إذ لا يصح أن يقال إن ذكره تعالى توطئة لذكر ما يتلى.

قوله: (لتعظيم المتلو عليهم على أن ما يتلى عليكم مبتدأ وفي الكتاب خبره والمراد به اللوح المحفوظ) بيان فائدة الاعتراض وجه كونه للتعظيم هو أن كونه مثبتاً في اللوح المحفوظ يفيد أن المتلو عليهم محفوظ عن التحريف فلا تعظيم فوقه قال تعالى: ﴿بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ﴾ [البروج: ٢١، ٢٢] في مقام المدح والثناء رداً على المكذبين.

قوله: (ويجوز أن ينصب على معنى ويبين لكم ما يتلى عليكم أو يخفض على القسم كأنه قيل واقسم بما يتلى عليكم في الكتاب ولا يجوز عطفه على المجرور في فيهن لاختلاله لفظاً ومعنى) ويجوز أن ينصب الظاهر أن هذا أيضاً بناء على كونه استئنافاً معترضاً وقول من قال فيكون من قبيل:

علفتها تبناً وماء بارداً

أي وسقيتها ماء بناء على كونه عطفاً وهو خلاف ظاهر كلام المصنف.

قوله: باعتبارين مختلفين متعلق بقوله مسند إلى الله وإلى ما في القرآن فإن الافتاء مسند إلى الله تعالى بطريق الحقيقة وإلى ما في القرآن على التجوز كما في أغناني زيد وعطاؤه واعجبني زيد وكرمه أو استئناف المراد بالاستئناف في أمثال هذه الجملة وهي الجملة المصدرة بالواو الاعتراضية ابتداء كلام لا الاستئناف المذكور في علم البلاغة فإن ذلك يكون خالياً عن الواو فلعله أراد به معنى الاستئناف بحسب اللغة أعني ابتداء كلام وتسمى هذه الواو في النحو الواو الاستئنافية.

قوله: لفظاً ومعنى أما لفظاً فلأن العطف على الضمير المجرور من غير إعادة الجار لا يجوز في قانون الإعراب وأما معنى فلأن المعنى حينئذٍ الله يفتيكم في شأن ما يتلى عليكم وهذا كما ترى ليس بسديد لأن سياق الكلام يقتضي الافتاء في شأن النساء لا في شأن ما يتلى على المخاطبين.

قوله: (**صلة يتلى أن عطف الموصول على ما قبله أي يتلى عليكم في شأنهن**) أي لأجلهن فلا محذور في تعلق الجارين بيتلى إذ لفظة في في الكتاب ظرفية وفي في يتامى النساء أجلية فقول المصنف في شأنهن إشارة إليه.

قوله: (**وإلا فبدل من فيهن**) بدل البعض من الكل بإعادة الجار فتكون لفظة في بمعنى واحد في الموضعين.

قوله: (**أو صلة أخرى ليفتيكم**) بلا عطف وهذا غير متعارف ولذا أخره.

قوله: (**على معنى الله يفتيكم فيهن بسبب يتامى النساء كما تقول كلمتك اليوم في زيد**) أي لفظة في للسبب مثل قوله عليه السلام «عذبت امرأة في هرة» أي لأجلها في زيد أي بسببه وفي شأنه والمآل واحد كما أشرنا آنفاً فلا يلزم تعلق الجارين بمعنى واحد بعامل واحد.

قوله: (**وهذه الإضافة بمعنى من لأنها إضافة الشيء إلى جنسه**) كخاتم فضة فبين اليتامى والنساء عموم من وجه والنساء أصل.

قوله: (**وقرىء بيامى بيائين على أنه أيامى فقلبت همزته ياء**) على أنه أيامى مقلوب أيايم كيتامى جمع أيم وهو العزب ذكراً كان أو أنثى بكراً أو ثيباً (**أي فرض لهن من الميراث**).

قوله: (**في أن تنكحوهن**) فترغبون بمعنى تميلون.

قوله: (**أو عن أن تنكحوهن**) فترغبون بمعنى تعرضون.

قوله: (**فإن أولياء اليتامى كانوا يرغبون فيهن إن كن جميلات**) أي المخاطبون في لا تؤتونهن أولياءهن وكذا الأوصياء أو أراد بالأولياء المعنى العام للأوصياء.

قوله: صلة يتلى أن عطف الموصول على ما قبله وإنما اشترط هذه الشريطة حينئذٍ إذ لا معنى له عند كون ما يتلى عليكم في الكتاب جملة ملتئمة من مبتدأ وخبر واردة على طريقة الاستئناف المعترض لتعظيم المتلو عليكم إذ يكون المعنى حينئذٍ والذي يتلى عليكم في حق يتامى النساء مسطور في اللوح المحفوظ وهذا لا يلائم المعنى المقصود من الاعتراض فإن المقصود ليس تعظيم المتلو المقيد بل تعظيم مطلق المتلو المندرج فيه هذا المقيد وغيره وأيضاً يفيد بمفهومه حينئذٍ أن لا يكون ما يتلى عليكم في غير هذه القضية في اللوح وليس كذلك.

قوله: على معنى الله يفتيكم فيهن بسبب يتامى النساء وإنما حمل معنى في ح في قوله في يتامى النساء على معنى التسبيب تحرزاً عن تعلق حرفي جر بمعنى واحد بفعل واحد من غير عطف أقول فعلى هذا لا يكون المعنى ملائماً للبدلية لأن تعلق عامل المبدل منه البدل يجب أن يكون على حسب تعلقه بالمبدل منه وتعلق كلمة في بالمبدل منه ههنا على وجه الظرفية لأن المعنى في حقهن وبالبدل على وجه التسبيب فالمعنى الله يفتيكم في حق النساء بسبب يتاماهن على أنه قال وهذه الإضافة بمعنى من فعلى هذا يكون أبعد من معنى البدلية إذ كلمة في المبدل منه بمعنى الظرفية وفي البدل بمعنى من فلا يلائم معنى البدل معنى المبدل منه في تعلق العامل وأقول لا يكون في يتامى النساء حينئذٍ بدلاً بل صلة أخرى للفصل ويكون مثل قولك مررت في الطريق بزيد فإن في الطريق مفعول فيه وبزيد مفعول به بواسطة حرف الجر.

قوله: (ويأكلون مالهن وإلا كانوا يعضلوهن) ويأكلون مالهن فحينئذٍ يكون معنى لا تؤتونهن تأكلون مالهن بالباطل كانوا يعضلوهن أي يمنعوهن عن التزويج.

قوله: (طمعاً في ميراثهن) فيكون معنى لا تؤتونهن كناية عن ذلك وعلى كلا التقديرين لا يلائم ما ذكر هنا ما قدمه من قوله ما فرض لهن في الميراث فإنه صريح في أنهم لا يورثون النساء كما سيصرح به وكما أوضح في بيان سبب النزول.

قوله: (والواو يحتمل الحال) بتقدير مبتدأ أي وأنتم ترغبون.

قوله: (والعطف) وهو الظاهر.

قوله: (وليس فيه دليل على جواز تزويج اليتيمة) كما ذهب إليه أبو حنيفة على جواز تزويج اليتيمة أي على جواز تزويج الصغيرة لغير الأب والجد.

قوله: (إذ لا يلزم من الرغبة في نكاحها) أي رغبة الأولياء وميلها.

قوله: (جريان العقد في صغرها) أي من الأولياء غير الأب والجد فلا يدل على ما ذهب إليه أبو حنيفة من جواز تزويج غير الأب والجد أب الأب الصغيرة سواء من نفس الولي أو من غيره هذا لو سلم ما ذكره المصنف لا يضرنا إذ لا ينحصر دليلنا في هذا الدليل إذ روي أنه عليه السلام زوج أمامة بنت حمزة وهي صغيرة وأيضاً مذهبنا منقول عن عمر وعلي والعبادلة وأبي هريرة رضي الله تعالى عنهم وكفى بهم قدوة وحكى الكرخي من أئمتنا إجماع الصحابة ولا يبعد أن يدعي أن هذه الآية الكريمة حجة على مذهبنا بهذا البيان من الرسول عليه السلام والصحابة الكرام إذ أكثر آيات الأحكام مجملة بينها عليه الصلاة والسلام.

قوله: (والمستضعفين) السين للمبالغة لا للطلب من الولدان أي الصبيان ولا يجوز هنا إرادة المماليك والعرب أي في زمان الجاهلية.

قوله: (عطف على يتامى النساء والعرب ما كانوا يورثونهم كما لا يورثون النساء) هذا مطابق لما ذكره في توضيح ﴿وترغبون﴾ [النساء: ١٢٧] الآية.

قوله: (أيضاً عطف عليه أي ويفتيكم أو ما يتلى في أن تقوموا هذا إذا جعلت في يتامى صلة لأحدهما فإن جعلته بدلاً فالوجه نصبهما عطف على موضع فيهن) وما يتلى في

قوله: يحتمل الحال والعطف فإن حمل على الحال يكون ذو الحال ضمير الفاعل أو المفعول في لآتونهن والعطف ظاهر.

قوله: وليس فيه دليل الخ هذه مسألة خلافية بين الحنفية والشافعية فإن أبا حنيفة رحمه الله يرى للولي إنكاح الصغيرة بغير رضاها بكراً كانت أو ثيباً والشافعي لا يراه إلا إذا كانت بكراً وأياً كان ليس في الآية دليل على جواز تزويج اليتيمة لعين ما ذكره رحمه الله.

قوله: فإن جعلته بدلاً فالوجه نصبها عطفاً على موضع فيهن وإنما لم يجز العطف على يتامى النساء حينئذٍ لأن المعطوف عليه إذا كان بدلاً لا بد أن يكون المعطوف في حكمه في البدلية ولا يجوز أن يكون المستضعفون من الولدان وأن تقوموا لليتامى بالقسط بدلين من المجرور في فيهن

حقهم ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم ونحو ذلك والمراد باليتامى عام لليتيم واليتيمة والمراد هنا التوصية بالرأفة والمرحمة والمراد بقوله في يتامى النساء الإفتاء في شأن الميراث والأمر بالتوريث كما أمر الله تعالى وإن كان في بيان المصنف خلل وخدشة[1].

قوله: (ويجوز أن ينصب وأن تقوموا بإضمار فعل) ولا يصح هذا الإضمار في المستضعفين.

قوله: (أي ويأمركم أن تقوموا) الظاهر أن هذا الفعل المضمر عطف على يفتيكم.

قوله: (وهو خطاب للأئمة في أن ينظروا لهم ويستوفوا حقوقهم أو للقوام بالنصفة في شأنهم) أو للقوام أي للأولياء والأوصياء وهذا هو الظاهر لأن المخاطب في ترغبون القوام.

قوله: (وعد لمن آثر الخير في ذلك) إذ المراد بإخبار كونه عالماً لإخبار الجزاء بأحسن الجزاء وأيضاً وعيد بحسب المفهوم لمن آثر الشر في ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَإِنِ ٱمْرَأَةٌ خَافَتْ مِنۢ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَآ أَن يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا ۚ وَٱلصُّلْحُ خَيْرٌ ۗ وَأُحْضِرَتِ ٱلْأَنفُسُ ٱلشُّحَّ ۚ وَإِن تُحْسِنُوا۟ وَتَتَّقُوا۟ فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١٢٨﴾﴾

قوله: (توقعت منه) أي ظنت فإن استعمال الخوف بمعنى التوقع شائع في كلام العرب كما قال العلامة التفتازاني وأن الظاهر أنه مجاز فيه إذ الاشتراك خلاف الأصل.

قوله: (لما ظهر لها من المخايل) قولية مثل قوله إنك قبيحة وأنا أريد أتزوج شابة حسناء أو فعلية وهي أقوى من القولية مثل إظهار العبوسة وترك القربان.

قوله: (وامرأة فاعل فعل يفسره الظاهر) فعل واجب الحذف يفسره الظاهر المذكور هذا هو المتفق بين البصريين.

على طريقة بدلية المعطوف عليه منه والمعطوفان المذكوران لا يجوز أن يكونا بدلين منه على منوال بدلية المعطوف عليه منه وهو بدلية بدل البعض من الكل على ما لا يخفى وإنما قال عطفاً على موضع فيهن ولم يقل على لفظه لوجوب إعادة الجار عند العطف على الضمير المجرور وهذا وإن جاز عند الفصل لكن ارتكاب ذلك مع وجود الوجه الخالي عن ذلك كما ينبغي قوله: أن يتصالحا هذا تفسير لقراءة يصالحا أصله يتصالحا فابدلت التاء صاداً فأدغمت الصاد بالصاد بعد تسكين الأول قوله وعلى هذا جاز أن ينتصب صلحاً على المفعول به فكأنه قيل أن يفعلا صلحاً هذا على أن المراد بالصلح الحاصل بالمصدر لا المصدر.

---

(١) أن ينتصب صلحاً على المفعول به وأما على القراءة الأولى لا يجوز ذلك لأن التصالح لا يتعدى إلى المفعول به.

قوله: (**تجافياً عنها وترفعاً عن صحبتها**) أي النشوز من النشز وهو الارتفاع والتجافي مسبب عنه فعطفه على التجافي عطف العلة على المعلول.

قوله: (**كراهة لها ومنعاً لحقوقها**) لا لعلة أخرى كالمرض ونحوه.

قوله: (**بأن يقل مجالستها ومحادثتها**) ولا يترفع عليها وبهذا الاعتبار اتضح التقابل إذ النشوز وإن استلزم الإعراض لا يستلزمه ثم التقليل إما بمعناه المشهور أو بمعنى العدم.

قوله: (﴿**فلا جناح**﴾) [البقرة: ١٥٨] فلا إثم عليهما أي على المرأة في إعطاء شيء زوجه وعلى البعل في أخذه ذلك أي هذا ليس من باب الرشوة.

قوله: (**بينهما**) إشارة إلى أن الأحسن أن يكون التصالح بالرضاء منهما وبانشراح صدرهما لا بالإكراه من غيرها وقيل أشار إلى أن الأحب أن يكون التصالح من غير مدخلية ثالث لئلا يطلع الغير على ما بينهما مما يعاب انتهى وضعفه لا يخفى لدى أولي الألباب.

قوله: (**أن يتصالحا**) جعل قراءة ما عدا الكوفيين أصلاً قراءة أن يصالحا أصله أن يتصالحا.

قوله: (**بأن تحط بعض المهر**) بأن تسقط بعض المهر أو كله.

قوله: (**أو القسم أو تهب له شيئاً تستميله به**) القسم بفتح القاف أي أن تحط توبتها كما جعلت سودة بنت زمعة من أمهات المؤمنين توبتها لعائشة رضي الله عنهن حين أراد النبي عليه السلام أن يطلقها لكبر سنها فقالت جعلت توبتي لعائشة الخ.

قوله: (**وقرأ الكوفيون أن يصلحا من أصلح بين المتنازعين وعلى هذا جاز أن ينتصب صلحاً على المفعول به وبينهما ظرف أو حال منه**) على المفعول به على أن يكون الصلح اسماً للشيء المصطلح عليه كالعطاء بمعنى المعطي.

قوله: (**أو على المصدر كما في القراءة الأولى**)[1] قيل إنما يتم لو جاء الصلح بمعنى الإصلاح انتهى لعل مراد المصنف أنه مصدر بحذف الزوائد أو أنه اسم مصدر كالعطاء بمعنى الإعطاء فصلحا اسم بمعنى الإصلاح وبهذا أراد بقوله كما في القراءة الأولى إذ كون صلحاً مطلقاً لأن يصالحا بمعنى يتصالحا بناء على إرادة أحد هذين الوجهين.

قوله: (**والمفعول بينهما أو هو محذوف وقرىء يصلحا من أصلح بمعنى اصطلح**) والمفعول أي المفعول به في قراءة أن يصلحا على تقدير كون صلحاً مصدراً إما لفظ بينهما

قوله: أو حال منه قدم عليها لكونها نكرة.

قوله: أو على المصدر هذا إن لم يقصد بصلحاً الحاصل بالمصدر بل مجرد الحدث.

قوله: والمفعول بينهما فيكون تعلق الإصلاح بالبين على طريقة التجوز قوله وهو محذوف أي أو المفعول به محذوف فنصب بينهما على الظرف فالمعنى أن يصلحا الأمر أو الحال بينهما صلحاً.

---

(١) قوله عطف على موضع فيهن هذان وإن لم يذكر في الاستفتاء بكن فذكرا في الافتاء تكثير للعائرة.

توسعاً في الظرف كصام النهار أو محذوف وهو الحال والشأن أي لا جناح عليهما أن يصلحا حالهما وشأنهما من أصلح أي من افتعل لكن بمعنى تفاعل فالكلام فيه كالكلام في قراءة «أن يصالحا» أي يتصالحا.

قوله: (من الفرقة وسوء العشرة أو من الخصومة) أشار أولاً إلى أن الخير اسم تفضيل والمفضل عليه محذوف من نحو الفرقة وسوء العشرة والظاهر أن تعريف الصلح للجنس فيدخل الصلح الجاري بين الزوجين دخولاً أولياً ويحتمل العهد كما حمل البعض كلام المص عليه والمعهود السابق الصلح الواقع بين الزوجين ثم قوله الصلح خير أوفق لقراءة «أن يصالحا» فلذا اختارها المص وأما على قراءة أن يصلحا فموافقته لأن الصلح فرد من الإصلاح وهو المراد من الإصلاح هنا.

قوله: (ولا يجوز أن لا يراد به التفضيل) عطف على ما قبله أي يجوز أن يراد به التفضيل ويجوز أن لا يراد به الخ بل بيان أنه من الحور من غير ملاحظة التفضيل على الغير سواء كان الخير بمعنى المصدر أو الصفة بلا اعتبار التفضيل وهو اعتراض بيان فائدته سيجيء للترغيب في المصالحة.

قوله: (بل بيان أنه من الخيور كما أن الخصومة من الشرور) الكلام فيه كالكلام في الخير وهو اعتراض وكذا قوله: ﴿وأحضرت الأنفس﴾ [النساء: ١٢٨] الآية.

قوله: (ولذلك اغتفر عدم تجانسهما) اغتفر أي عفي عدم تجانسهما أي تناسبهما لأن الواو فيهما اعتراضية لا عاطفة.

قوله: (والأول للترغيب في المصالحة) أي في الإصلاح.

قوله: (والثاني لتمهيد العذر في المماكسة) أي في المنازعة.

قوله: (ومعنى إحضار الأنفس الشح) مصدر مبني للمفعول جعلها مصدراً مجهولاً أيضاً وفي جعلها حاضرة له دون العكس مبالغة لا تخفى.

قوله: (جعلها حاضرة له مطبوعة عليه) أي مخلوقة ولعل النفوس القدسية مستثناة عنه.

قوله: (فلا تكاد المرأة تسمح بالإعراض عنها والتقصير في حقها) لم يقل فلا تسمح لقصد المبالغة.

قوله: ويجوز أن لا يرد به التفضيل أي ويجوز أن لا يراد بكلمة التفضيل وهي لفظ خير الزيادة على ما أضيف إليه بل يراد بلفظ الخير الصفة المشبهة بأن يكون هو مخففاً من خير بالتشديد.

قوله: ولذلك اغتفر عدم مجانستهما أي ولأجل كون كل من هاتين الجملتين اعتراضاً اغتفر فقد الجهة الجامعة بينهما مع وجود الواو في الثانية لأن الواو في الجمل الاعتراضية ليست للعطف فلا يقتضي الجامع بينهما.

قوله: فلا يكاد المرأة أي يحل المرأة بحيث لا تجود بقسمتها بأن تعرض عن قسمتها وتهب قسمتها في البيتوتة إلى الزوجة الأخرى ويختار التقصير في حق نفسها لأجل الزوجة الأخرى.

قوله: (ولا الرجل يسمح بأن يمسكها ويقوم بحقها على ما ينبغي إذا كرهها أو أحب غيرها) إلا من عصمه الله تعالى فإنه يسمح بالإمساك وتسمح المرأة بالإعراض.

قوله: (وأن تحسنوا وتتقوا) فيه التفات والتغليب إن جعل الخطاب عاماً للرجال والنساء إذ يستفاد من النظم بطريق الدلالة أنه لو خاف الرجل نشوز بعله وزوجته أيضاً لا جناح عليهما في الإصلاح.

قوله: (في العشرة) والصحبة من جهة الرجل والمرأة النشوز أي التجافي والإعراض بأن يقل مجالستها الظاهر من كلام المصنف أنه حمل الكلام على خطاب الرجال فحينئذٍ لا تغليب في وأن تحسنوا وتتقوا بل فيه التفات فقط **(النشوز والإعراض ونقص الحق من الإحسان والخصومة)**.

قوله: (عليماً به وبالغرض فيه فيجازيكم عليه) إن خيراً فخير وإن شراً فشر.

قوله: (أقام كونه عالماً بأعمالهم مقام إثابته إياهم عليها) الأولى مقام مجازاته إياهم كما قال أولاً فيجازيهم عليه.

قوله: (الذي هو في الحقيقة جواب الشرط إقامة السبب مقام المسبب) وأما كونه عالماً بأعمالهم فجعله جواب الشرط ليس على الحقيقة كما أشار إليه بقوله إقامة للسبب أي العلم بالأعمال وبوقوعها من القادر المختار سبب للجزاء في دار القرار.

قوله تعالى: وَلَن تَسْتَطِيعُوٓاْ أَن تَعْدِلُواْ بَيْنَ ٱلنِّسَآءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُواْ كُلَّ ٱلْمَيْلِ فَتَذَرُوهَا كَٱلْمُعَلَّقَةِ وَإِن تُصْلِحُواْ وَتَتَّقُواْ فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿١٢٩﴾

قوله: (لأن العدل أن لا يقع ميل البتة وهو متعذر) أي لأن العدل الذي هو المراد هنا أن لا يقع ميل إلى أحدهن لا في المحبة ولا في المخالطة والمراعاة الأولى أي القصر في

قوله: الذي هو في الحقيقة جواب الشرط صفة الإثابة والتذكير لتذكير الخبر أو لأن المصدر في تأويل أن مع الفعل.

قوله: إقامة للسبب مقام المسبب يعني ما وقع ههنا في موقع جزاء الشرط ليس نفس الجزاء بل هو دليل الجزاء والجزاء فإن الله يثيبكم أو يجازيكم لكن لما كان الإثابة فعلاً من أفعال الله تعالى والفعل تابع للإرادة والإرادة تابعة للقدرة والقدرة تابعة للعلم مما لم يعلم الشيء لا يتعلق به القدرة ولا يتعلق به القدرة ما لم يتعلق به الإرادة كان وجود الفعل موقوفاً على العلم فكان العلم سبباً للفعل والفعل مسبباً عنه وهذا الاسلوب أبلغ لأنه كإثبات الشيء بالبينة قوله فيما يستقبل قيد للمعطوف والمعطوف عليه معاً ومعنى الاستقبال مستفاد من لفظ أن الشرطية قوله ببدل أو سلو أي يرزقه زوجاً خيراً من زوجه والسلوان بصحو قلبه عن محبتها ويفيق عنها قوله مساق الآية الخ فيكون معنى الآية ناظراً إلى قوله: ﴿ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله﴾ [النساء: ١٢٥] قوله دل عليه الجواب تقديره إن يشأ إذهابكم يذهبكم قوله أهم قوم هذا يريد ابناء الفارس قوله مجتهدين في إقامته معنى الاجتهاد مستفاد مما في صيغة القوام من معنى المبالغة قوله أي المشهود عليه أو كل واحد منه ومن المشهود له هذا بيان لوجه توجيه الضمير في يكن مع أن الظاهر جمعه لتعدد المذكورين.

المحبة يومي إليه قوله وهو متعذر الخ وجه التعذر أن المحبة غير اختيارية لكن هذا التعذر لغيره لا لذاته لا يمكن من العبد عادة.

قوله: (**ولذلك كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقسم بين نسائه فيعدل**) أي في القسم بين نسائه وهذا العدل مقدور لنا[١] واجب علينا.

قوله: (**ويقول هذه قسمني فيما أملك فلا تؤاخذني فيما تملك ولا أملك**) يعني المحبة لأن عائشة رضي الله تعالى عنها كانت أحب إليه عليه السلام (**على تحري ذلك وبالغتم فيه بترك المستطاع والجور على المرغوب عنها فإن ما لا يدرك كله لا يترك كله**).

قوله: (**التي ليست ذات بعل ولا مطلقة وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من كانت له امرأتان**) أي منكوحتان وكذا ما فوقهما.

قوله: (**يميل مع إحداهما جاء يوم القيامة وأحد شقيه مائل**) يميل أي كل الميل إذ ميل ما غير محظور مائل أي عن جهته التي جبل عليها إذ الجزاء من جنس العمل.

قوله: (**ما كنتم تفسدون من أمورهن**) فيما مضى من الميل أي إن تداركوه بالتوبة المناسبة لحاله.

قوله: (**فيما يستقبل من الزمان يغفر لكم ما مضى من ميلكم**) أشار إلى أن الجزاء حقيقة وما ذكر في النظم علته.

قوله تعالى: ﴿وَإِن يَتَفَرَّقَا يُغْنِ ٱللَّهُ كُلًّا مِّن سَعَتِهِۦ ۚ وَكَانَ ٱللَّهُ وَٰسِعًا حَكِيمًا ﴿١٣٠﴾﴾

قوله: (**﴿وإن يتفرقا﴾**) صيغة التفعل بمعنى التفاعل.

قوله: (**وقرىء وأن يتفارقا أي وأن يفارق كل منهما صاحبه**) ناظر إلى القراءتين وسلوا مصدر سلوت عنه أي زال حرارة محبته عن قلبي وانكشف عني هم عشقه وفي الكشاف ذو السعة الغنى والمقدر والواسع الغني المقتدر انتهى ظاهر كلامه أن السعة لها معنيان حيث ذكر أولاً بالعطف فقول المصنف غناه وقدرته من قبيل عموم المشترك والمصنف جوزه (**منهما عن الآخر ببدل أو سلو غناه وقدرته**).

قوله: (**مقتدراً متقناً في أفعاله وأحكامه**) مقتدراً أي غنياً مقتدراً تفسير للواسع.

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ ۗ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ مِن قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنِ ٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ ۚ وَإِن تَكْفُرُوا۟ فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ ۚ وَكَانَ ٱللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا ﴿١٣١﴾﴾

قوله: (**﴿ولله ما في السموات﴾**) [النساء: ١٢٦] جملة مستأنفة.

قوله: (**تنبيه على كمال سعته وقدرته**) أي دليل عليه عبر بالتنبيه لظهور الحكم على كمال سعته الأولى على كمال غناه وقدرته.

---

(١) فإذا كان هذا العدل متعذراً غير مقدور لنا لم يقع التكليف.

قوله: (﴿ولقد وصينا الذين﴾) أي أمرناهم في كتابهم.

قوله: (يعني اليهود والنصارى ومن قبلكم) يعني أي بالموصول فتعريف الموصول للجنس.

قوله: (والكتاب للجنس ومن متعلقة بوصينا أو بأتوا ومساق الآية لتأكيد الأمر بالإخلاص) والكتاب أي لامه للجنس لا للعهد الظاهر أنه أراد بالجنس الاستغراق ولم يحمل على العهد أعني التورية إذ عموم الأمر أبلغ في الوصية بالإخلاص.

قوله: (عطف على الذين) يعني أنها وصية قديمة يوصي بها عباده في كل أعصار على لسان نبيهم ولستم بها مخصوصين.

قوله: (بأن اتقوا الله) أي لفظة إن مصدرية والجار محذوف.

قوله: (ويجوز أن يكون مفسرة لأن التوصية في معنى القول) فلا يقدر الجار.

قوله: (على إرادة القول أي وقلنا) أشار إلى أن وإن تكفروا عطف على وصينا بتقدير القول لا على اتقوا كما هو ظاهر كلام الكشاف لأن أن المصدرية لا تدخل الجملة الشرطية ومضمون هذه الشرطية لا يقبل الوصية ولا يصح عطف الإخبار على الإنشاء كذا قيل لكن رد ما ذهب إليه المصنف لأن الزمخشري قال عطف على اتقوا لأن المعنى أمرناهم وأمرناكم بالتقوى وقلنا لهم ولكم انتهى ودلالته على ما قلنا لا تخفى.

قوله: (لهم ولكم أن تكفروا) لهم ولكم ففي وإن تكفروا تغليب.

قوله: (فإن الله تعالى مالك الملك لا يتضرر بكفركم ومعاصيكم كما لا ينتفع بشكركم وتقواكم) فإن الله الخ علة جواب محذوف أي أن تكفروا فلا يضرنا بل يضركم.

قوله: (وإنما وصيكم لرحمته لا لحاجته) لأنكم تنتفعون بالتقوى في الدنيا والعقبى.

قوله: (ثم قرر ذلك بقوله وكان الله غنياً عن الخلق وعبادتهم) ثم قرر الخ فتكون الجملة تذييلية.

قوله: (حميداً في ذاته) أي محموداً في ذاته أي مستحق الحمد بذاته وبصفاته.

قوله: (حمد أو لم يحمد) حمد أي بالفعل أو لم يحمد أي بالفعل من جانب العباد صوري إذ كل واحد منها له معنى في موقعه مغاير لمعنى الآخر كما قرره المصنف.

قوله تعالى: وَلِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِۚ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ وَكِيلًا ﴿١٣٢﴾

قوله: (فإن جميع المخلوقات تدل بحاجتها) أي بإمكانها وحدوثها.

قوله: (على غناه) أي عدم احتياجه على شيء توضيحه أن جميع المخلوقات لكونها ممكنة غير كافية في وجودها وغير مقتضية له محتاجة إلى موجود واجب الوجود مستغنية فيه عما عداه دفعاً للدور أو التسلسل فهو تعالى غني غير الغني الذي اعتبر في قوله: ﴿وكان الله غنياً حميداً﴾ [النساء: ١٣١] وإن أمكن الرجوع لكنه تكلف.

قوله: (**وبما أفاض عليها من الوجود وأنواع الخصائص والكمالات على كونه حميداً**) أي مستحق الحمد من جانب الخلق وأما من جانبه تعالى فهو حميد بالفعل حيث أظهر صفاته العلى بذلك الإفاضة ولا ثناء ولا مدح فوق ذلك فلذا قال عليه السلام «لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك».

قوله: (**راجع إلى قوله يغن الله كلاً من سعته**) أي مرتبط به غير داخل تحت القول المحكي.

قوله: (**فإنه توكل بكفايتهما وما بينهما تقرير لذلك**) فإنه علة الرجوع لأنه تعالى لما بين أنه توكل بكفايتهما ظهر ظهوراً تاماً أنه تعالى يغني كلاً منهما فجملة وكفى الخ جارية مجرى العلة وتوكل فعل ماض بمعنى صار وكيلاً.

قوله تعالى: ﴿إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا ٱلنَّاسُ وَيَأْتِ بِـَٔاخَرِينَ ۚ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ قَدِيرًا ﴿١٣٣﴾﴾

قوله: (**إن يشأ إذهابكم**) إعدامكم وإيجاد آخرين وهذا هو الذي أراد المصنف بقوله ومفعول يشأ محذوف.

قوله: (**يفنكم ومفعول يشأ محذوف دل عليه الجواب**) أي على تعيين المحذوف.

قوله: (**ويوجد**) أي المراد بالإتيان هنا الإيجاد الظاهر أن الإتيان في الإيجاد حقيقة ويحتمل المجاز إذ هو لازم للإيجاد.

قوله: (**قوماً آخرين مكانكم**) يريد أن الموصوف المحذوف لآخرين مخلوق من جنس البشر والأخرية بحسب الشخص.

قوله: (**أو خلقاً آخرين مكان الإنس**) والأخرية حينئذٍ بحسب النوع رجح الأول لأنه أبلغ في التهديد والتوبيخ مع أنه يقويه ما روي كما سيجيء والمعنى إن أراد الله إعدامكم وإيجاد آخرين لفعل لأنه لا يعجزه مراد لكن لم تتعلق الإرادة ذلك لحكمة بالغة بل يؤخركم إلى أجل مسمى ثم يجازيكم بما يليق من الجزاء.

قوله: (**من الإعدام والإيجاد**) فصيغة الإفراد بتأويل المذكور.

قوله: (**قديراً**) أخر لرعاية الفاصلة لا للقصر إلا أن يقال أراد من الإعدام والإيجاد مطلق الإعدام والإيجاد مطلق الإعدام والإيجاد لا إعدام قوم وإيجاد آخرين.

قوله: (**بليغ القدرة لا يعجزه مراد وهذا أيضاً تقدير لغناه وقدرته**) هذا ظاهر وأما تقرير الغنى فخفي فلذا قال الزمخشري وبيان لاقتداره.

قوله: (**وتهديد لمن كفر وخالف أمره وقيل وهو خطاب لمن عادى رسول الله ﷺ من العرب**) وخالف أمره أي بالعصيان غير الكفر ويحتمل عطف التفسير أشار به إلى أن المخاطب به هو العصاة سواء كان من العرب أو غيره عادى رسول الله عليه السلام أولاً وإن جعل الخطاب عاماً لأهل الطاعة يكون الوعيد تثبيتاً على الطاعة بالنسبة إلى أهلها كما أشار إليه البعض.

قوله: (ومعناه معنى قوله تعالى: ﴿وإن تتولوا يستبدل قوماً غيركم﴾ [محمد: ٣٨] لما روي أنه لما نزلت ضرب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يده على ظهر سلمان وقال إنهم قوم هذا) لما نزلت أي قوله تعالى: ﴿وإن تتولوا يستبدل قوماً غيركم﴾ [محمد: ٣٨] قال المص في تفسير هذه الآية وهم الفرس لأنه سئل عليه السلام عنه وكان سلمان إلى جنبه فضرب فخذه وقال هذا وقومه أو الأنصار أو اليمن أو الملائكة انتهى. فوقع هنا على ظهر سلمان وهناك ضرب فخذه لعل فيه روايتان فحينئذٍ يكون المراد بآخرين بإنس آخرين كما أشرنا إليه في وجه ترجيح احتمال الأول.

قوله تعالى: ﴿مَّن كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ ٱلدُّنْيَا فَعِندَ ٱللَّهِ ثَوَابُ ٱلدُّنْيَا وَٱلْآخِرَةِۚ وَكَانَ ٱللَّهُ سَمِيعًۢا بَصِيرًا ﴿١٣٤﴾﴾

قوله: (﴿من كان يريد﴾) أي على الاستمرار.

قوله: (ثواب الدنيا كالمجاهد يجاهد للغنيمة) ثواب الدنيا يعمله فلذا قال المصنف كالمجاهد.

قوله: (فماله يطلب أخسهما فليطلبهما) فما له يطلب الاستفهام للتعجب والإنكار أشار به إلى ما مر مراراً أن ما ذكر من باب إقامة علة الجزاء مقامه فليطلبهما لما أنكر طلب الأخس فقط أمر بطلبهما إذ طلب الأخس مع طلب الأشرف غير مستنكر لا سيما إذا قصد بالأخس وصول الأشرف.

قوله: (كمن يقول: ﴿ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة﴾ [البقرة: ٢٠١]) هذا يومي إلى ما ذكرنا.

قوله: (أو ليطلب الأشرف منهما) يجوز كون الجواب المحذوف هذا.

قوله: (فإن من جاهد خالصاً لله لم تخطئه الغنيمة وله في الآخرة ما هي في جنبه كلا شيء) وكذا من تعلم أو علم خالصاً لله تعالى ناله ما قسمه تعالى سواء قصد أو لم يقصد فأي فائدة في طلبه وترك ما هو خير وأبقى.

قوله: (أو فعند الله ثواب الدارين فيعطي كلاً ما يريده كقوله تعالى: ﴿من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه﴾ [الشورى: ٢٠] الآية) أو فعند الله ثواب الدارين[1] الظاهر أنه أراد أن فعند الله جواب الشرط في الحقيقة إذ مضمون الشرط وإن لم يكن له سبب لكنه سبب للإخبار عنه كقوله تعالى: ﴿وما بكم من نعمة فمن الله﴾ [النحل: ٥٣] فلذا فرع عليه قوله فيعطي كلاً ما يريده[2] فيا خسران من يريد الأخس الفاني ويترك طلب الأشرف الباقي وقال البعض لا مدخل لإرادته والأمر لإرادة الله تعالى انتهى. جعل الضمير المستكن له

---

(١) وفي الكشاف والمعنى فعند الله ثواب الدنيا والآخرة له أن أراده حتى يتعلق الجزاء بالشرط انتهى والمص لم يلتفت إليه بعده ولفوت التوبيخ والتهديد.

(٢) وذهب البعض إلى أنه لا بد من التقدير الجزاء وجعل المذكور سبباً له أي فقد خسر لأن عند الله.

تعالى والظاهر أنه لمن يريد ثواب الدنيا أو الآخرة إذ قوله كقوله تعالى: ﴿من كان يريد حرث الآخرة نزد له﴾ [الشورى: ٢٠] أوفق لما ذكرنا.

قوله: (عارفاً بالأغراض) كأنه إشارة إلى أن صفة السمع والبصر راجعان إلى العلم بمتعلقاتهما وهو مذهب الشيخ أبي الحسن الأشعري لكن الصواب عالماً بالإعراض إذ لا يطلق العارف عليه تعالى ثم الأحسن عالماً بأفعالهم وأقوالهم.

قوله: (فيجازي كلاً بحسب قصده) نبه به على أن إخبار كونه سميعاً بصيراً كناية عن المجازاة.

قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ كُونُوا۟ قَوَّٰمِينَ بِٱلْقِسْطِ شُهَدَآءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰٓ أَنفُسِكُمْ أَوِ ٱلْوَٰلِدَيْنِ وَٱلْأَقْرَبِينَ ۚ إِن يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَٱللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا ۖ فَلَا تَتَّبِعُوا۟ ٱلْهَوَىٰٓ أَن تَعْدِلُوا۟ ۚ وَإِن تَلْوُۥٓا۟ أَوْ تُعْرِضُوا۟ فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١٣٥﴾﴾

قوله: (مواظبين على العدل) أي الإقامة هنا مستعارة للمواظبة قد مر تفصيله في تفسير قوله تعالى: ﴿الذين يقيمون الصلاة﴾ [المائدة: ٥٥] الآية.

قوله: (مجتهدين) مستفاد من صيغة المبالغة.

قوله: (في إقامته) إذ القيام المتعدي بالباء بمعنى الإقامة تقيمون شهاداتكم تؤدونها على وجه الصواب يحفظونها من أن يقع زيغ في أدائها.

قوله: (بالحق تقيمون شهاداتكم لوجه الله وهو خبر ثانٍ أو حال) لوجه الله أي لرضائه تعالى كأنه أشار به إلى أن اللام في لله للتعليل أو حال فحينئذٍ تقييد العدل المأمور به بحال الشهادة لأن هذا العدل أصعب ومحافظته أهم وأنسب فلا مفهوم مع أن العدل وقع مطلقاً في مواضع شتى.

قوله: (ولو كانت الشهادة على أنفسكم بأن تقروا عليها لأن الشهادة بيان الحق سواء كانت عليه أو على غيره) لأن الشهادة أي لأن المراد بالشهادة هنا بيان الحق فيشمل الإقرار بل الدعوى الصادقة ثم إن كان الشهادة بالمعنى اللغوي أعم لهما حقيقة فالأمر واضح وإلا فمحل الكلام على العموم المجاز فلا نزاع في جوازه وإن كان المعنى الحقيقي من إفراده.

قوله: (ولو على والديكم وأقاربكم) أي اللام في الوالدين والأقربين ليس للجنس بل للعهد أو اللام عوض عن المضاف إليه ومن المشهود له ليس في هذا التعميم كثير فائدة.

قوله: (أي المشهود عليه أو كل واحد منه ومن المشهود له فلا تمتنعوا عن إقامة

قوله: فلا تمتنعوا عن إقامة الشهود عليهما أو لا تجوروا التفسير الأول ناظراً إلى معنى شهداء والثاني إلى قوله عز وجل: ﴿كونوا قوامين بالقسط﴾ [النساء: ١٣٥] وهذا تقدير لجواب الشرط المحذوف إقامة لعلته مقامه فقوله فلو لم تكن الشهادة عليهما أولى بهما لما شرعها بيان لعلته المذكور للجواب المحذوف وأنه دليل الجزاء القائم مقامه.

الشهادة) إشارة إلى جواب الشرط حذف لدلالة قوله: ﴿فالله أولى بهما﴾ [النساء: ١٣٥].

قوله: (أو لا تجوروا فيها) أي لا تجاوروا الحق إذا أديتم الشهادة.

قوله: (ميلاً) أي إلى الغناء إذا كان المشهود عليه غنياً.

قوله: (أو ترحماً) أي للفقير إذا كان فقيراً فقوله ميلاً علة لكل واحد من الامتناع والجور بالنظر أي بالمرحمة لأنه أرحم لعباده من كل راحم فما بالكم تمتنعون عن الشهادة ترحماً عليهما هذا ولا يخفى عليك أن هذا البيان لا يلائمه قوله أو لا تجوروا فيها فالأولى الاكتفاء بقوله فلا تمتنعوا عن إقامة الشهادة كما اكتفى في الكشاف.

قوله: (بالغني والفقير وبالنظر لهما فلو لم تكن الشهادة عليهما أولهما صلاحاً لما شرعها وهو علة الجواب أقيمت مقامه والضمير في بهما راجع لما دل عليه المذكور وهو جنسا الغني والفقير) أي بالأغنياء والفقراء سواء كانوا مشهوداً عليهم أو لا وإلا لم يبق الفرق بين المذكور وبين جنسهما فحينئذٍ يكون معنى قوله فلو لم تكن الشهادة الخ. فلو لم تكن الشهادة عليهما في صورة كونهم مشهوداً عليهما الخ. أو المراد بالمذكور خصوص الغني والفقير باعتبار وقوع الدعوى عليه أو منه.

قوله: (لا إليه وإلا لوحد) لأن أحد الشيئين إذا عطف إلى الآخر بكلمة أو كان حق الضمير الراجع إلى المذكور أن يوحد لرجوعه إلى أحدهما.

قوله: (ويشهد عليه إن قرىء ﴿فالله أولى بهم﴾ [النساء: ١٣٥]) وجه الشهادة أنه لو لم يكن المراد بهما جنسي الغني والفقير لما حسن الجمع.

قوله: والضمير في جاء راجع إلى ما دل عليه المذكور يعني كان مقتضى الظاهر أن يقال أولى به لأن المذكور أحد الأمرين وهو الغني أو الفقير لكن عدل عن الظاهر فثنى الضمير راجعاً له إلى ما دل عليه الغني والفقير وهو جنساً الفقير والغني دلالة على شمول نظره تعالى للجميع والمعنى فالله أولى بجنسي الغني والفقير أي أنه أولى بجميع الأغنياء والفقراء لا يختص نظره ببعض دون بعض وفي التعميم المستفاد من الجنس إثبات الشيء بالبينة فإن الحكم إذا عم الجنس يدخل فيه الفرد دخولاً أولياً.

قوله: وشهد عليه أنه قرىء فالله أولى بهم أي ويشهد على أن الضمير راجع إلى ما دل عليه الغني والفقير لا إليهما قراءة فالله أولى بهم بجمع الضمير وجه الشهادة عليه أنها صريحة في عدم رجع الضمير إلى أحد المذكورين فيدل رجع الضمير إلى الجميع أن المراد جنس الغني وجنس الفقير وإلا لكان الأنسب أن يوجد الضمير وهو المعنى بقوله وإلا لوحد قوله: ﴿فيجازيكم عليه﴾ يريد أن قوله عز وجل: ﴿فإن الله كان بما تعملون خبيراً﴾ [النساء: ٩٤] دليل الجزاء القائم مقام الجزاء والجزاء في الحقيقة فيجازيكم عليه حذف هو وأقيم دليل عليه إقامة السبب مقام المسبب كما قال في تفسير قوله تعالى: ﴿وإن تحسنوا وتتقوا فإن الله كان بما تعملون خبيراً﴾ [النساء: ١٢٨] قوله: ﴿لأن تعدلوا عن الحق﴾ أو كراهة أن تعدلوا عن العدل فسره على وجهين الوجه الأول على أن يكون أن تعدلوا علة المنهي والثاني على أن يكون علة للنهي قوله: ﴿ألسنتكم﴾ [النحل: ١١٦] عن شهادة الحق ناظر إلى الوجه الأول من

قوله: (**﴿فلا تتبعوا الهوى﴾**) [النساء: ١٣٥] الفاء للسببية إذ الأمر بالعدل سبب للنهي عن اتباع الهوى.

قوله: (**لأن تعدلوا عن الحق**) من العدول.

قوله: (**أو كراهة أن تعدلوا من العدل**) أي إن كلمة إن إما محذوف فيه الجار أو المضاف فعلى الأول أن تعدلوا من العدول وعلى الثاني من العدل(١).

قوله: (**ألسنتكم عن شهادة الحق أو حكومة العدل قرأ نافع وابن كثير وأبو بكر وأبو عمرو وعاصم والكسائي بإسكان اللام وبعدها واو إن الأولى مضمومة والثانية ساكنة**) ألسنتكم عن شهادة من لوى يلوي لياً.

قوله: (**وقرأ حمزة وابن عامر وأن تلوا بمعنى وإن وليتم إقامة الشهادة فأديتموها**) وابن عامر وإن تلوا بلام مضمومة بعدها واو ساكنة من الولاية أصله توليوا بوزن توعدوا بمعنى وإن وليتم أي وإن أقبلتم واشتغلتم به إذ ولاية الغنى عبارة عن الإقبال عليه وإنما عبر المصنف بالماضي مع أنه مستقبل في النظم للترغيب عليه وأما المعنى في القراءة الأولى وإن تلوا ألسنتكم عن الشهادة بأن يؤديها لا على نهج الصواب فح هو وقوله أو تعرضوا سواء في القبح فيكون قوله: ﴿فإن الله﴾ [النساء: ١٣٥] الآية وعيداً وأما على وإن تلوا فهو محتمل للإقبال عليها على وجه الحق أولاً على وجه الصواب (**عن أدائها**).

قوله: (**فيجازيكم عليه**) بسوء الجزاء أو بحسن الجزاء وبسوئه.

قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ ءَامِنُواْ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ وَٱلْكِتَٰبِ ٱلَّذِى نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِۦ وَٱلْكِتَٰبِ ٱلَّذِىٓ أَنزَلَ مِن قَبْلُ ۚ وَمَن يَكْفُرْ بِٱللَّهِ وَمَلَٰٓئِكَتِهِۦ وَكُتُبِهِۦ وَرُسُلِهِۦ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَٰلًۢا بَعِيدًا ﴿١٣٦﴾﴾

قوله: (**خطاب للمسلمين أو المنافقين**) للمسلمين قدمه مع احتياجه المجاز في آمنوا بالله إذ المتعارف في الشرع الإيمان المصطلح والتصديق القلبي بجميع المؤمن به أو المنافقين فإنهم وإن كانوا أخبث الكفرة لكنهم لما أظهروا الإيمان صح النداء باسم الإيمان لتحقق أمارات الإيمان فإن أمارات الأمور الخفية كافية في صحة إطلاق اللفظ على سبيل الحقيقة.

قوله: (**أو لمؤمني أهل الكتاب إذ روي أن ابن سلام وأصحابه قالوا يا رسول الله إنا**

وجهي التعليل وقوله وحكومة العدل ناظر إلى الثاني منهما وقوله: ﴿وأن تلوا﴾ القراءة الأولى من اللفيف المقرون من لوى والثانية من اللفيف المفروق من ولي يلي فالمعنى على الثانية: وإن كنتم والين إقامة الشهادة فأقمتموها وإن أعرضتم عن إقامتها وأدائها فإن الله الآية.

---

(١) قوله: **﴿كراهة أن تعدلوا﴾** الخ علة للفعل النهي عنه كما في الأول أي فلا تبتغوا الهوى لكراهتكم العدل وحكم لجوركما في شأن الفساق فإنهم يحبون الظلم والعدوان ويكرهون العدل والإحسان.

نؤمن بك وبكتابك وبموسى والتورية وعزير ونكفر بما سواه) لعل هذا القول منهم لاستكشاف الحال لا لاعتقاد بالبال وإلا لأشكل إطلاق المؤمن عليهم ونكفر بما سواه معناه أيضاً إيماننا ذلك أم لا يضرنا فيما هنالك.

قوله: (فنزلت) لما كان هذه خبر واحد ولم يصرف اللفظ عن ظاهره المتبادر رجح المص الاحتمال الأول وأخر هذا الوجه المؤيد بالرؤية.

قوله: (آمنوا بالله ورسوله) الظاهر أن المراد جنس الرسول.

قوله: (والكتاب الذي نزل على رسوله) المراد به رسولنا على الإضافة للعهد أو الجنس المراد به الفرد المعين الأكمل وهو المختار عند الكمل.

قوله: (أثبتوا على الإيمان بذلك ودوموا عليه وآمنوا به بقلوبكم كما آمنتم بلسانكم) أثبتوا على الإيمان إن كان المراد بالموصول المسلمين أو آمنوا به أي بالمذكور بقلوبكم الخ. ناظر إلى كون المراد بالموصول المنافقين كما آمنتم بلسانكم أي كما أقررتم به ولما كان الإقرار أمارة للتصديق الذي هو الإيمان وكان الإقرار موجوداً في المنافقين صح إطلاق الإيمان عليه لا لأن الإقرار يسمى إيماناً حقيقة.

قوله: (أو آمنوا إيماناً عاماً يعم الكتب والرسل) يعم الكتب لأن المراد بالكتاب الأول القرآن وبالكتاب الثاني ما عد القرآن والرسل أي يعم الرسل لأن المراد برسوله جنس الرسول كما أشرنا إليه آنفاً.

قوله: (فإن الإيمان بالبعض كلا إيمان والكتاب الأول القرآن والثاني الجنس وقرأ نافع والكوفيون الذي نزل والذي أنزل بفتح الهمزة والزاي والباقون بضم النون وكسر الزاي) فإن الإيمان بالبعض أي ببعض المؤمن به والثاني الجنس ولامه للاستغراق إما للتعميم بعد التخصيص أو المراد به ما عدا القرآن وفي الكشاف المراد به جنس ما أنزل على الأنبياء قبله من الكتب والدليل عليه قوله وكتبه انتهى وفيه تصريح بأن المراد به ما عدا القرآن.

قوله: (أي ومن يكفر بشيء من ذلك) أي المراد به الإيجاب الجزئي لا الإيجاب الكلي إذ الكفر يتحقق بإنكار واحد من ذلك فلذا قدم الأمر بالإيمان به جميعاً وبالجملة الواو هنا بمعنى أو الفاصلة بالقرينة الحالية والتعرض لإنكار المجموع صورة لإظهار كمال شناعة إنكاره.

قوله: (عن المقصد بحيث لا يكاد يعود إلى طريقه) إذ الكفر والشرك أعظم أنواع الضلال بحيث لا يكاد يعود إلى طريقه إلا من هداه الله ووفقه أو المعنى كما سيجيء إذ يستبعد منهم أن يتوبوا عن الكفر ويثبتوا على الإيمان.

قوله: أثبتوا على الإيمان لم يفسر آمنوا على حقيقته وهي إحداث الإيمان لأنه خطاب للمؤمنين وأمر المؤمن بالإيمان طلب الحاصل فحمله على طلب الثبات على الإيمان ودوامه ويجوز أن يراد حقيقته إن فسر الأول بإرادة الإيمان بأن يكون المعنى يا أيها الذين أرادوا الإيمان آمنوا بالله.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ثُمَّ كَفَرُواْ ثُمَّ ءَامَنُواْ ثُمَّ كَفَرُواْ ثُمَّ ٱزْدَادُواْ كُفْرًا لَّمْ يَكُنِ ٱللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا ﴿١٣٧﴾﴾

قوله: (يعني اليهود آمنوا بموسى حين عبدوا العجل بعد عودهم إليهم بعيسى) يعني اليهود أي اليهود الذين في زمن نبينا عليه السلام فحينئذٍ يكون قوله آمنوا بموسى إسناداً للأبناء بفعل الآباء وكذا الكلام في قوله: ﴿ثم كفروا﴾ [النساء: ١٣٧].

قوله: (ثم ازدادوا) هذا الإسناد حقيقي ولو أريد باليهود اليهود في زمن موسى عليه السلام لاختل الانتظام بين أول الكلام وآخره في تبيين المرام.

قوله: (بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم أو قوماً تكرر منهم الارتداد) الظاهر أن المراد بالقوم المرتدين القوم في زمن نبينا عليه السلام فالمعنى أن الذين آمنوا بمحمد عليه السلام ويساق الكلام على هذا الانتظام ويحتمل أن يراد كل مرتدين في كل عصر وحين.

قوله: (ثم أصروا على الكفر وازدادوا تمادياً في الغي) إشارة إلى معنى ثم ازدادوا كفراً فازدياد الكفر بحسب الكم لا بحسب الكيف.

قوله: (إذ يستبعد منهم أن يتوبوا عن الكفر ويثبتوا على الإيمان فإن قلوبهم ضربت بالكفر وبصائرهم عميت عن الحق) ضربت أي ختمت الخ فحينئذٍ المراد قوم علم الله منهم أنهم لا يؤمنون.

قوله: (لا أنهم لو خلصوا الإيمان لم يقبل منهم ولم يغفر لهم) إذ النصوص دالة على أن من أخلص الإيمان ولو في آخر عمره من الزمان يقبل منه ويغفر ذنوبه وينجو من العذاب الدائم ويدخل الجنة مع المتقين ولو عوقب في برهة من الزمان مع المجرمين فالمراد ناس علم الله أنهم باقون على الكفر حتى قضوا نحبهم كأبي جهل وأبي لهب والوليد بن المغيرة وغيرهم وفي بعض الحواشي أنه روي عن علي رضي الله عنه أنه لا تقبل من تكرر منه الارتداد بل يجب أن يقتل لقوله تعالى: ﴿لم يكن الله ليغفر لهم﴾ [النساء: ١٣٧] انتهى والنصوص غير فارقة بين من تكرر من الارتداد وغيره في قبول التوبة والمغفرة فهذه الرواية إما غير ثابتة عنه أو مؤول.

قوله: (وخبر كان في أمثال ذلك محذوف تعلق به اللام) في أمثال ذلك أي كان

قوله: أو قوماً تكرر منهم الارتداد عطف على اليهود في قوله يعني اليهود.

قوله: وخبر كان في أمثال ذلك محذوف تعلق به اللام فإن الخبر في الحقيقة مريداً وليغفر لهم متعلق بمريداً أي مريداً لأن يغفر لهم وفي الكشاف لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلاً نفي للغفران والهداية وهي اللطف على سبيل المبالغة التي يعطيها اللام يعني لما كان المراد نفي الغفران والهداية كان أصل التركيب لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم فأورد اللام للمبالغة لأنك إذا قلت لم يكن زيد ليفعل كذا كان معناه لم يكن زيد للفعل أي ليس من شأنه الفعل ولو قلت لم يكن يفعل فالمعنى لم يوجد الفعل ولا شك أن الأول أبلغ ويجوز أن يكون اللام لتأكيد تعلق الفعل بمفعوله.

المنفي بعده لام الجحود محذوف هذا عند البصريين وقال الكوفيون هذه اللام مع ما بعدها خبر كان إذ الفعل منصوب بهذه اللام لا بإضمار إن فلا يكون في تأويل المصدر فيحسن الحمل على الاسم وفائدة اللام تأكيد لصدق خبر كان باسمها.

قوله: (مثل لم يكن الله مريداً ليغفر لهم) فيكون أكد من القول ﴿لم يكن الله ليغفر لهم﴾ [النساء: ١٣٧] إذ نفي إرادة الفعل أبلغ وآكد من نفي نفس الفعل فيكون الكلام آكد مع هذه اللام منه بدونها.

قوله تعالى: بَشِّرِ ٱلْمُنَٰفِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٣٨﴾

قوله: (يدل[1] على أن الآية في المنافقين) فيكون من باب وضع المظهر موضع المضمر لذمهم بالنفاق ولبيان علة الحكم.

قوله: (وهم قد آمنوا في الظاهر وكفروا في السر مرة بعد أخرى ثم ازدادوا بالإصرار على النفاق وإفساد الأمر على المؤمنين) في الظاهر أي مرة بعد أخرى ولو صرح بهذا لكان أولى.

قوله: (ووضع بشر موضع أنذرتكم بهم) أو على طريقة تحية بينهم ضرب وجيع أشار إليه المصنف في سورة البقرة.

قوله تعالى: ٱلَّذِينَ يَتَّخِذُونَ ٱلْكَٰفِرِينَ أَوْلِيَآءَ مِن دُونِ ٱلْمُؤْمِنِينَ أَيَبْتَغُونَ عِندَهُمُ ٱلْعِزَّةَ فَإِنَّ ٱلْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ﴿١٣٩﴾

قوله: (في محل النصب أو الرفع على الذم بمعنى أريد الذين أو هم الذين).

قوله: (أيتعززون بموالاتهم) لازم معنى لقوله: ﴿أيبتغون عندهم العزة﴾ [النساء: ١٣٩].

قوله: (﴿فإن العزة﴾) [النساء: ١٣٩] علة لذلك الإنكار والأوفق لتقرير المصنف أن الاستفهام للإنكار الوقوعي أي أيطلبون عندهم العزة لكن لا يجدونه عندهم ﴿فإن العزة لله جميعاً﴾ [النساء: ١٣٩] إلا من أعزه من الرسول والمؤمنين.

قوله: (لا يتعزز إلا من أعزه) أي استفهام أيبتغون لإنكار الواقع.

قوله: (فقد كتب العزة لأوليائه فقال ﴿ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين﴾ [المنافقون: ٨]) وقد كتب أي في اللوح العزة أي الغلبة **(ولله العزة)** أي الغلبة والقوة ولمن أعزه من رسوله والمؤمنين.

قوله: (ولا يؤبه بعزة غيرهم بالإضافة إليه) لا يؤبه لا يعتبر وقد نزل جملة حالية من ضمير يتخذون مفيدة لكمال شناعة حالهم وطغيانهم ببيان أنهم فعلوا ما فعلوا من موالاة الكفرة مع ورود النهي الصريح عن مجالستهم المستلزم عن النهي عن موالاتهم عليكم خطاب للمنافقين بطريق الالتفات.

---

(١) أي دلالة طيبة وإلا لما ساغ الذهاب إلى الاحتمال الآخر.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي ٱلْكِتَٰبِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ ءَايَٰتِ ٱللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِۦٓ إِنَّكُمْ إِذًا مِّثْلُهُمْ إِنَّ ٱللَّهَ جَامِعُ ٱلْمُنَٰفِقِينَ وَٱلْكَٰفِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ﴿١٤٠﴾﴾

قوله: (يعني القرآن وقرأ غير عاصم نزل والقائم مقام فاعله) يعني القرآن احتراز عن كون المراد به التورية إذ الخطاب للمنافقين أكثرهم من اليهود.

قوله: (وهي المخففة والمعنى أنه إذا سمعتم) أي إذا علمتم إذ مدار النهي عن مجالستهم هو العلم بخوضهم في الآيات ولذلك عبر عنه في سورة الأنعام بالرؤية.

قوله: (حالان من الآيات) هذا بناء على أن العطف على الحال في حكم الحال إذ يكفر بها حال ويستهزىء بها عطف عليه.

قوله: (جيء بهما لتقييد النهي عن المجالسة في قوله: ﴿فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره﴾ [النساء: ١٤٠]) لتقييد النهي عن المجالسة أي أن هذه الحالان وإن كانتا تقييداً للسمع ظاهراً لكن هما تقييدان للنهي عن المجالسة حقيقة كأنه قيل فلا تقعدوا مع الكفار حال كونهم كافرين بالآيات مستهزئين بها.

قوله: (الذي هو جزاء الشرط بما إذا كان) متعلق بتقييد في قوله لتقييد النهي.

قوله: (من يجالسه هازئاً معانداً) هازئاً معنى يستهزأ بها معانداً معنى يكفر بها.

قوله: (غير مرجو) أي غير مخوف منه[1] فإن الرجاء قد يستعمل بمعنى الخوف كما في قوله تعالى: ﴿ما لكم لا ترجون لله وقاراً﴾ [نوح: ١٣] أي لا تخافون عظمة الله تعالى على ما قيل.

قوله: (ويؤيده الغاية) إذ لو لم تكن الحرمة مقيدة بكون من يجالسه كافراً مستهزءاً لما كان للغاية معنى.

قوله: (وهذا تذكار لما نزل عليهم بمكة من قوله تعالى: ﴿وإذا رأيت[2] الذين

قوله: بما إذا كان الباء في بما متعلق بقوله جزاء الشرط أي لتقييد النهي عن المجالسة في قوله فلا تقعدوا معهم الذي هو جزاء الشرط مع ما إذا كان من يجالسه هازئاً معانداً غير مرجو منه الإيمان ويجوز تعليقه بالتقييد في قوله لتقييد النهي لكن يلزم حينئذٍ أن يستدرك كلمة إذا في بما إذا لتمام الكلام بدونه.

قوله: ويؤيده أي ويؤيد أنهما حالان واردان لتقييد النهي الواقع في الجزاء الغاية التي هي قوله عز وجل: ﴿حتى يخوضوا﴾ [النساء: ١٤٠] في حديث غيره وجه التأييد أن هذه الغاية دلت على أنهم إن خاضوا في حديث غيره وتركوا الاستهزاء والعناد واشتغلوا في كلام آخر فلا نهي عن المجالسة معهم.

قوله: وهذا تذكار ما نزل عليهم بمكة أي قوله تعالى: ﴿وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا

---

(١) غير مخوف منه إشارة إلى أن فيه حذفاً وإيصالاً.

(٢) من قوله: ﴿وإذا رأيت الذين﴾ الآية الظاهر أن الخطاب له وقد صرحوا عليه السلام أن المخاطبين بينكم المنافقون.

يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم﴾ [الأنعام: ٦٨] الآية) تذكار بفتح التاء مصدر كالتلعاب والتهذار.

قوله: (والضمير في معهم للكفرة المدلول عليهم بقوله يكفر بها ويستهزىء بها) لأن الفعل يقتضي الفاعل وإن بني للمفعول لكن الظاهر أن هذه الدلالة عقلية لا وضعية فيكون المرجع مما تقدم ذكره حكماً لا معنى.

قوله: (في الإثم لأنكم قادرون على الإعراض عنهم والإنكار عليهم أو الكفر إن رضيتم بذلك) أو الكفر عطف على الإثم هذا الكلام بظاهره يدل على أن المخاطبين المؤمنون المخلصون لكن المحشيين وبعض المفسرين صرحوا بأن المخاطبين المنافقون وقول المصنف أو لأن الذين يقاعدون الخائضين الخ ظاهر أنه حمل أولاً على أن المخاطبين هم المؤمنون.

قوله: (أو لأن الذين يقاعدون الخائضين في القرآن من الأحبار كانوا منافقين) هذا يدل على أن المصنف اختار أولاً أن المخاطبين هنا المؤمنون المخلصون فحينئذٍ قوله: ﴿وقد نزل عليكم﴾ [النساء: ١٤٠] ارتباطه بما قبله مع الواو الحالية ولفظة قد غير ظاهر إلا أن يقال هذه الواو ليست بحالية بل ابتدائية والجملة مسوقة للتحريض إلى مخالفة المنافقين في قعودهم مع الخائضين فإن قيل إذا كان الخطاب للمؤمنين فالقعود معهم يكون سبباً لكون المسلمين مثلهم في الإثم إن لم يرضوا أو الكفر إن رضوا وأما إذا كان الخطاب للمنافقين فما وجه قوله إنكم إذاً مثلهم فهم مثلهم قعدوا معهم أولاً قلنا المراد المماثلة في جهار الكفر.

سمعتم﴾ [النساء: ١٤٠] الآية تذكير لما نزل عليهم بمكة والمنزل عليهم في مكة هو قوله عز من قائل ﴿وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا﴾ [الأنعام: ٦٨] في حديث غيره وذلك أن المشركين كانوا يخوضون في ذكر القرآن في مجالسهم فيستهزئون به فنهى به المسلمون عن القعود معهم ما داموا خائضين فيه فكان أحبار اليهود بالمدينة يفعلون نحو فعل المشركين فنهوا أن يقعدوا معهم كما نهوا عن مجالسة المشركين بمكة.

قوله: لأنكم قادرون على الإعراض هذا على أن يكون الخطاب في قوله إذا سمعتم وفي لا تقعدوا مع المؤمنين الخلص وقوله أو لأن الذين يقاعدون الخ على أن يكون الخطاب مع المنافقين فإنهم كانوا يقاعدون الخائضين في القرآن من الاحبار فقيل لهم إنكم إذا مثل الأحبار ويدل على أن الخطاب مع المنافقين قوله عز وجل: ﴿إن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعاً﴾ [النساء: ١٤٠] يعني جامع القاعدين والمقعود معهم قوله أو لأن الذين عطف على قوله: لأنكم قادرون ذلك التعليل على أن الذين يقاعدونهم هم المؤمنون وهذا على أنهم المنافقون فإنهم يقاعدون مع الأحبار قوله وإذا ملغاة أقول كونها ملغاة إنما هو بحسب اللفظ حيث لم يذكر بعدها فعل لفظاً لكنه في حكم الملفوظ بناء على أن التنوين عوض عنه فإن التقدير أنكم إذا كنتم قاعدين عند استهزائهم وجحودهم بالقرآن مثلهم.

قوله: (**ويدل عليه ﴿إن الله جامع﴾ [النساء: ١٤٠] الآية**) أي دلالة ظنية حاصله ويؤيد ذلك).

قوله: (**يعني القاعدين والمقعود معهم**) القاعدين وهم المنافقون والمقعود معهم وهم الكافرون المجاهرون فحينئذٍ الالتئام بين الكلام ظاهر وأما إذا كان الخطاب للمؤمنين فالظاهر أن قوله: ﴿وقد نزل عليكم﴾ [النساء: ١٤٠] إلى قوله: ﴿إن الله جامع المنافقين﴾ [النساء: ١٤٠] الآية جملة اعتراضية لغرض التحريض المذكور.

قوله: (**وإذا ملغاة لوقوعها بين الاسم والخبر ولذلك لم يذكر بعدها الفعل**) أي عن عمل النصب فإنها إنما تنصب ما بعدها من الفعل إذا لم يكن ما بعدها من تمام ما قبلها وهنا لما وقع ما بعدها خبراً لما قبلها انعزل عن العمل والانعزال عن العمل بأن يدخل المضارع ولا يعمل وبأن لا يدخل المضارع.

قوله: (**وأفرد مثلهم**) مع أنه قد أخبر به عن الجمع فلم لم يطابقه.

قوله: (**لأنه كالمصدر**) في الوقوع على القليل والكثير لكونه اسم جنس حاصله أريد به الجنس لا الوحدة.

قوله: (**أو للاستغناء بالإضافة إلى الجمع**) أي إن المراد بالمثل الفرد لكنه في معنى الجمع لإضافته إلى الجمع.

قوله: (**وقرىء بالفتح على البناء لإضافته إلى مبنى كقوله: ﴿مثل ما أنكم تنطقون﴾ [الذاريات: ٢٣]**) أي قرىء شاذاً به في التسهيل ويجوز في رأي الأكثر بناء ما أضيف إلى مبنى من اسم ناقص الدلالة ما لم يشبه تام الدلالة هذا وفسر ناقص الدلالة بمثل وغير ودون وبين وفسر المشابه بتام الدلالة بقابل والجمع والتصغير واحترز به عن مثل ولم يرض بكون ﴿مثل ما أنكم تنطقون﴾ [الذاريات: ٢٣] مبنياً بل جعل منصوباً بأعلى أنه حال من المستتر في حق في قوله: ﴿إنه لحق مثل ما أنكم تنطقون﴾ [الذاريات: ٢٣] كذا قيل.

قوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِن كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِّنَ ٱللَّهِ قَالُوٓاْ أَلَمْ نَكُن مَّعَكُمْ وَإِن كَانَ لِلْكَٰفِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوٓاْ أَلَمْ نَسْتَحْوِذْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعْكُم مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ فَٱللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ وَلَن يَجْعَلَ ٱللَّهُ لِلْكَٰفِرِينَ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴿١٤١﴾﴾

قوله: (**﴿الذين يتربصون بكم﴾**) تلوين للخطاب وتوجيه له للمؤمنين بتعداد بعض آخر من قبائحهم وتنفير المسلمين عن مصاحبتهم.

قوله: وإفراد مثلهم لأنه كالمصدر يعني كان الظاهر أن يقال إنكم إذا أمثالهم لإسناده إلى الجمع وهو اسم أن لكن أفرد لأنه كالمصدر لأنبائه عن معنى المماثلة وإن كان اسماً جامداً في الوضع وإذا كان كالمصدر والمصدر لا يجمع لأنه موضوع للحقيقة من حيث هي والجنس من حيث هو والجنس لدلالته على الكثيرة والشيوع مستغنى عن أن يجمع قوله فابقينا عليكم أي دعيناكم وترحمناكم من قولك أبقيت على فلان إذا دعيت عليه وترحمته.

قوله: (ينتظرون وقوع أمر بكم) من ظفر أو عدم ظفر فلذا أطلق الأمر.

قوله: (وهو بدل من الذين يتخذون) وما يتوسط بينهما ليس بأجنبي.

قوله: (أو صفة للمنافقين والكافرين) التعميم إلى الكافرين يأباه قوله قالوا لم تكن معكم فالصواب صفة للمنافقين فقط.

قوله: (أو ذم مرفوع أو منصوب أو مبتدأ خبره ﴿فإن كان لكم﴾ [النساء: ١٤١] الآية) لأن المبتدأ اسم موصول صلته فعل وأما في الوجهين الأولين فالفاء لتفصيل تربص أمر المسلمين وانتظارهم **(مظاهرين لكم فأسهموا لنا فيما غنمتم من الحرب فإنها سجال)**.

قوله: (أي قالوا للكفرة ألم نغلبكم ونتمكن من قتلكم فأبقينا عليكم والاستحواذ الاستيلاء وكان القياس أن يقال استحاذ يستحيذ استحاذة فجاءت على الأصل) فأبقينا عليكم أي ترحمنا وفي الصحاح أبقيت على فلان إذا أرعيت عليه ورحمته.

قوله: (بأن خذلناهم بتخييل ما ضعفت به قلوبهم وتوانينا في مظاهرتهم) أي أظهرنا التوان والضعف من باب التمارض.

قوله: (فأشركونا فيما أصبتم) ولقد أصاب المصنف وأعجب حيث قال في ظفر المسلمين وأسهموا لنا فيما غنمتم وظفر الكافرين فأشركونا فيما أصبتم.

قوله: (وإنما سمي ظفر المسلمين فتحاً وظفر الكافرين نصيباً لخسة حظهم) أي للإشعار بخسته للعدول عن الفتح المشعر بالحسن لا لأن النصيب في نفسه يشعر بالخسة والدناءة قال تعالى: ﴿من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها﴾ [النساء: ٨٥] الآية.

قوله: (فإنه مقصور على أمر دنيوي) وأما ما ناله المسلمون من الغنيمة فمزرعة الآخرة.

قوله: (سريع الزوال) والفناء وإن بقيت الدنيا.

قوله: (﴿فالله يحكم بينكم﴾) أي بين المسلمين والمنافقين بطريق تغليب المخاطبين على الغائبين **(﴿يوم القيامة﴾)** بإثابة المسلمين وتعذيب المنافقين وأما في الدنيا فيعاملهم معاملة المسلمين **(﴿ولن يجعل الله للكافرين﴾)** أي للمنافقين وهذا هو الأوفق لما قبله أو للكافرين المجاهرين والمنافقين والتخصيص بالكافرين وإن أوفق بالاستعمال لكن لا يلائم بما قبله.

قوله: (حينئذٍ) أي حين الحكم يوم القيامة وقد يجعل سبيلاً في الدنيا ابتلاء واستدراجاً.

قوله: (أو في الدنيا والمراد بالسبيل الحجة) أو في الدنيا آخره لعدم ملائمته لما قبله وجه الارتباط حينئذٍ أنه لما بين سبحانه وتعالى أنه يحكم يوم القيامة وفهم منه أنه تعالى لن يجعل لهم على المؤمنين سبيلاً في الدنيا أيضاً والمراد بالسبيل أي إن أريد سبيل في الدنيا الحجة إذ السبيل بمعنى الغلبة قد يجعل لهم في الدنيا كما أشرنا آنفاً.

قوله: (واحتج به أصحابنا على فساد شرى الكافرين المسلم) الرقيق أي على بطلانه وعدم نفوذه وعندنا يصح شراؤه ويملكه ولكن يجبر على بيعه.

قوله: (والحنفية على حصول البينونة بنفس الارتداد وهو ضعيف لأنه لا ينفي أن يكون إذا عاد إلى الإيمان قبل مضي العدة) أي وفيه أنه حين الكفر والارتداد لا سبيل له والكلام حين الكفر وبعد وقوع الفرقة لا بد من سبب حادث إذا عاد إلى الإسلام ولا فرق بين الكفر الأصلي والكفر الطارىء.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ يُخَٰدِعُونَ ٱللَّهَ وَهُوَ خَٰدِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوٓا۟ إِلَى ٱلصَّلَوٰةِ قَامُوا۟ كُسَالَىٰ يُرَآءُونَ ٱلنَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ ٱللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٤٢﴾﴾

قوله: (﴿إن المنافقين﴾ [النساء: ١٤٢] **الآية سبق الكلام فيه أول سورة البقرة)** ﴿إن المنافقين﴾ [النساء: ١٤٢] الآية كلام مبتدأ سيق لبيان معاملتهم مع الله تعالى وسوء صنيعتهم إثر بيان جنايتهم وسوء معاملتهم مع المسلمين والتصدير بكلمة إن للمبالغة في وقوعه.

قوله: (قاموا كسالى متثاقلين كالمكره على الفعل وقرىء كسالى بالفتح وهما جمعا كسلان) قاموا كسالى والفائدة باعتبار القيد.

قوله: (يراؤون الناس) حال من الضمير في كسالى أو من الضمير في قاموا.

قوله: (ليخالوهم) علة باعثة للمراءاة أي ليوقعوا في قلوب المسلمين أنهم منهم إذ الصلاة من أمارات الإسلام.

قوله: (مؤمنين والمراءاة مفاعلة بمعنى التفعيل كنعم وناعم) مؤمنين أي مؤمنين بقلوبهم وفيه إشارة إلى أن المراد بالناس المسلمون إما لأن اللام فيه للعهد أو للجنس

قوله: لأنه لا ينفي أن يكون إذ عاد إلى الإيمان قبل مضي العدة أي لأن قوله تعالى: ﴿ولن يجعل الله﴾ [النساء: ١٤١] الآية لا ينفي أن يوجد سبيل إذا عاد المرتد إلى الإيمان قبل مضي العدة هذا عند الشافعي وعند أبي حنيفة تقع الفرقة بينهما بغير طلاق وجعل محمد رحمه الله ردة الزوج طلاقاً وردة الزوجة فسخاً إلا أن مشايخ بلخ قالوا ردتها لا تؤثر في فساد النكاح ولا يؤمر بتجديد النكاح عليهن حسماً لهذا الباب عليهن وعامة مشايخ بخارى قالوا كفرها يفسد النكاح لكنها تجبر على النكاح.

قوله: سبق الكلام فيه أول سورة البقرة قال هناك والمخادعة تكون بين اثنين وإخداعهم مع الله ليس على ظاهره لأنه لا يخفى عليه خافية أو لأنهم لم يقصدوا خديعته بل المراد إما مخادعة رسوله على حذف المضاف أو على أن معاملة الرسول معاملة الله من حيث إنه خليفته وإما أن صورة صنيعهم مع الله من اظهار الإيمان واستبطان الكفر وصنع الله معهم من إجراء أحكام المسلمين عليهم وهم عنده أخبث الكفرة صورة صنع المخادعين ويحتمل أن يراد بيخادعون يخدعوه إلا أنه أخرج في زنة فاعل للمبالغة.

قوله: ليخالوهم من خاله يخاله قوله كنعم بالتشديد يقال نعمه وناعمه بمعنى فعلى هذا يكون الإراءة من جانب المنافقين فقط لا منهم ومن المسلمين قوله أو للمقابلة فعلى هذا يكون الإراءة من الجانبين فإن المرائي يرى من يرائيه عمله ليستحسنه وهو يرى المرائي استحسانه عمل ذلك المرائي.

والمراد به الكاملون في الإنسانية العاملون بقضية العقل بمعنى التفعيل فلا يقتضي المشاركة في أصل الفعل.

قوله: (أو كمقابلة فإن المرائي يرى من يرائيه عمله وهو يريه استحسانه) أو للمقابلة أي المشاركة لكن لا في أصله الفعل بل في الإراءة وهو غير متعارف نعم ذلك يستلزم المشاركة في أصله فإن المرائي يرى إحسان من يرائيه كما يرى المحسن عمله ولعل لهذا أخره مع أنه أصل في الباب مفعول ثانٍ ليرى لا ليرائيه إلا قليلاً مستثنى من أعم الأوقات بتقدير الموصوف ولا يذكرون الله في وقت من الأوقات إلا وقتاً قليلاً أشار بقوله وهو أقل أحواله.

قوله: (إذ المرائي لا يفعل إلا بحضرة من يرائيه وهو أقل أحواله أو لأن ذكرهم باللسان) فيكون إلا قليلاً صفة للمصدر المحذوف.

قوله: (قليل بالإضافة إلى الذكر بالقلب) إما كيفية أو كمية.

قوله: (وقيل المراد بالذكر الصلاة وقيل الذكر فيها فإنهم لا يذكرون فيها غير التكبير والتسليم) الصلاة فيكون ولا يذكرون مجازاً وقيل الذكر فيها بقرينة أن الكلام فيها حتى رجحه صاحب الكشاف لذلك لكن المصنف نظر إلى أن الظاهر العموم لأنه أدخل في الذم ولأن الذكر في الصلاة يدخل دخولاً أولياً.

قوله تعالى: ﴿مُّذَبْذَبِينَ بَيْنَ ذَٰلِكَ لَآ إِلَىٰ هَٰٓؤُلَآءِ وَلَآ إِلَىٰ هَٰٓؤُلَآءِ ۚ وَمَن يُضْلِلِ ٱللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُۥ سَبِيلًا ﴿١٤٣﴾﴾

قوله: (حال من واو يراؤون كقوله: ﴿ولا يذكرون﴾ [النساء: ١٤٢]) اختيار كونه

قوله: إذ المرائي لا يفعل إلا بحضرة من يرائيه فالمنافقون لا يذكرون الله إلا بحضرة المؤمنين وملاقاتهم ولا يذكرونه عند الغيبة عنهم لأنهم ما وجدوا مندوحة من تكلف ما ليس في قلوبهم ففعلهم ذلك قليل بالنسبة إلى تركهم له.

قوله: أو لأن ذكرهم باللسان قليل بالإضافة إلى الذكر بالقلب ظاهر كلامه هذا يوهم أن المنافقين يذكرون الله بقلوبهم ذكراً كثيراً وليس الأمر كذلك فلعل معنى كلامه هذا أن المؤمنين يذكرون الله كثيراً بقلوبهم وألسنتهم وذكر المنافقين بألسنتهم قليل بالإضافة إلى ذكر المؤمنين بقلوبهم ولذا قال بالإضافة إلى الذكر بالقلب ولم يقل إلى ذكرهم بالقلب لعدم ذكرهم بالقلب قوله وقيل المراد بالذكر الصلاة فيكون الذكر في الآية مجازاً من باب تسمية الشيء ببعض ما فيه.

قوله: كقوله: ﴿ولا يذكرون﴾ [النساء: ١٤٢] أي كما أن قوله: ﴿ولا يذكرون﴾ [النساء: ١٤٢] حال عنه فيكون مذبذبين من الأحوال المترادفة أن جعل حالاً من واو يراؤون أيضاً أو من المتداخلة إن كان هو حالاً عن واو لا يذكرون قوله بمعنى يذبذبون قلوبهم يعني لا بد في القراءة بالكسر من تقدير المفعول لأن الذبذبة الطرد ولا يتصور الطرد بدون المطرود فمعنى مذبذبين قلوبهم طاردين قلوبهم عن صفة الاستقرار على دين وجاعلين أنفسهم مضطربة مترددة غير ثابتة على حق قوله أو يتذبذبون هذا تأويل على قراءة الكسر أيضاً فإن فعلل قد يجيء بمعنى تفعلل قوله لا منسوبين أو لا صائرين تقدير لمتعلق كلمة إلى كما أن المعنى في الآية يلائم تقدير كل واحد منهما.

حالاً لأنه المناسب لمقام الذم لإفادتها المقارنة وجوز العطف على يراؤون الناس.

قوله: (أي يراؤونهم غير ذاكرين مذبذبين) غير ذاكرين أي إلا قليلاً ولا يبعد أن يقال أشار المصنف بذلك إلى أنه يصح أن يراد بالقلة العدم كما ذهب إليه الزمخشري لكن اعترض عليه بأن توجيه الاستثناء مشكل وأجيب بأن المعنى حينئذٍ ولا يذكرون الله إلا ذكراً ملحقاً بالعدم لأنه لا ينفعهم هذا الذكر انتهى والأحسن أن يجعل الكلام من قبيل ولا عيب فيهم.

قوله: (أو واو يذكرون أو منصوب على الذم والمعنى مرددين بين الإيمان والكفر) إشارة إلى أن لفظ ذلك إشارة إلى الإيمان والكفر[1] المدلول عليهما بمعونة المقام وإفراد ذلك باعتبار المذكور.

قوله: (من الذبذبة وهو جعل الشيء مضطرباً) فالشيطان جعلهم مضطربين وأصل الذب بمعنى الطرد فحقيقة المذبذبين ما يذب ويدفع عن كلا الجانبين مرة من بعد أخرى فيلزمه التردد والتحير فمذبذبين هنا مجاز عن التردد.

قوله: (وأصل) أي ثلاثيه أو حقيقته.

قوله: (الذب بمعنى الطرد) لكن فيه تكرار أي والذبذبة فيه تكرار.

قوله: (وقرىء بكسر الذال) فيقتضي مفعولاً وهو إما القلوب أو الدين كما أشار إليه أو الرأي ويحتمل أن يجعل منزلاً منزلة اللازم.

قوله: (بمعنى يذبذبون قلوبهم أو دينهم ويتذبذبون) أي التفعيل بمعنى التفعل.

قوله: (كقولهم صلصل بمعنى تصلصل) وكقولهم قدم بمعنى تقدم.

قوله: (وقرىء بالدال الغير المعجمة) بصيغة المفعول كما هو الظاهر من تفسير.

قوله: (بمعنى أخذوا تارة في دبة وتارة في دبة وهي الطريقة) وليسوا بماضين على دبة واحدة وهي أي الدبة الطريقة أي الحسية أو المعنوية وهي المراد هنا وإن خصت بالحسية فيكون مذبذبين مستعاراً.

قوله: (لا منسوبين إلى المؤمنين ولا إلى الكافرين أو لا صائرين إلى أحد الفريقين بالكلية) لا منسوبين إلى المؤمنين قدر المنسوب لتعلقه إلى وجعل هؤلاء الأول إشارة إلى المؤمنين والثاني إلى الكافرين لشرافة الإيمان ولا مانع من العكس لفظاً ومعنى والمعنى لا منسوبين إلى المؤمنين حقيقة وفي نفس الأمر وإن نسبوا إليهم في الظاهر وفي إجراء أحكام الإسلام ولا إلى الكافرين في الظاهر وإقرارهم باللسان وإن نسبوا إليهم في نفس الأمر بل هم أخبث الكفرة وأقبح الفجرة وقول المصنف ولا صائرين إلى أحد الفريقين بالكلية لا يبعد أن يكون إشارة إلى ما ذكرنا ولا صائرين أي راجعين يريد أن متعلق إلى يجوز أن يكون صائرين.

قوله: (﴿ومن يضلل الله﴾) [النساء: ١٤٣] بترك التوفيق.

قوله: (﴿فلن تجد له سبيلاً﴾ [النساء: ١٤٣] **إلى الحق والصواب ونظيره قوله**

---

(١) ولذلك جاز دخول بين في كلمة ذلك.

تعالى: ﴿من لم يجعل الله له نوراً فما له من نور﴾ [النور: ٤٠]) فلن تجد له أي كل من يصلح للخطاب أو يا أيها الرسل سبيلاً هذا أبلغ من قول ﴿ومن يضلل الله فلا هادي له﴾ [الأعراف: ١٨٦] ومن قوله: ﴿ومن يضلل الله فلا يهتدي إلى الحق﴾ والصواب نظيره قوله تعالى: ﴿ومن لم يجعل الله﴾ [النور: ٤٠] الخ يعني المراد بإضلال الله عدم هدايته وتوفيقه لا أن يريه غير طريق الصواب.

قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَتَّخِذُواْ ٱلْكَٰفِرِينَ أَوْلِيَآءَ مِن دُونِ ٱلْمُؤْمِنِينَ أَتُرِيدُونَ أَن تَجْعَلُواْ لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَٰنًا مُّبِينًا ﴿١٤٤﴾﴾

قوله: (فإنه صنيع المنافقين) أشار إلى ارتباط الآية بما قبله.

قوله: (وديدنهم) أي عادتهم المستمرة.

قوله: (فلا تشتبهوا بهم) إذ من تشبه قوماً فهو منهم وفيه زجر شديد ووعد أكيد.

قوله: (أي حجة بينة فإن موالاتهم دليل على النفاق) حجة بينة أي على أنكم منافقون فإن موالاتهم علة لذلك المقدر دليل أي أمارة على النفاق فإن المؤمن المخلص لا يحب ولا يبغض إلا في الله فمن أحب الكفرة لقرابة أو صداقة جاهلية فليس في محبته تعالى في شيء فإن موالاة المتعاديين لا يجتمعان.

قوله: (أو سلطاناً يسلط عليكم عقابه) سلطاناً أي والياً أمر عقابكم مختصاً لله تعالى مخلوقاً له منقاداً لأمره يعني أن السلطان كما يكون بمعنى الحجة يكون بمعنى الوالي أيضاً فكلا المعنيين محتمل هنا.

قوله: (إن المنافقين) الظاهر أنه من باب وضع الظاهر موضع المضمر للذم بالنفاق وللإشارة على علة الحكم على الإنفاق.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ فِى ٱلدَّرْكِ ٱلْأَسْفَلِ مِنَ ٱلنَّارِ وَلَن تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا ﴿١٤٥﴾﴾

قوله: (هي الطبقة التي في قعر جهنم) أي الطبقة السابعة في قعر جهنم قد يطلق جهنم على الطبقة الأولى من دار العقاب وقد يطلق على مطلق الدار التي عوقب فيها الأشرار وهي المراد هنا.

قوله: (وإنما كان كذلك لأنهم أخبث الكفرة لأنهم ضموا إلى الكفر استهزاء بالإسلام وخداعاً للمسلمين) إذ هو المراد من مخادعة الله في قوله: ﴿إن المنافقين يخادعون الله﴾ [النساء: ١٤٢] فإذا كان حالهم ذلك فهم يستحقون أشد العذاب.

قوله: حجة بينة قال الزجاج السلطان الحجة وإنما يقال للأمير سلطان لأنه ذو الحجة والعرب تؤنثه وتذكره فمن أنثها قال إنها بمعنى الحجة ومن ذكرها ذهب إلى معنى صاحب السلطنة والتسلط على الرعية قوله ثلاث من كن فيه أي ثلاث خصال من كن فيه فهو منافق قوله فمن باب التشبيه يعني قد يصدر هذه الخصال الثلاثة من المؤمن والمؤمن ليس منافقاً فتسميته منافقاً من باب التشبيه والتغليظ.

قوله: (**وأما قوله عليه الصلاة والسلام ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم من إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا اؤتمن خان ونحوه**) وأما قوله عليه السلام جواب سؤال مقدر بأن الموصوف بإحدى الخصال المذكورة لا يكون كافراً فضلاً عن أن يكون أخبث الكفرة مع أنهم أطلق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عليهم منافقاً فأجاب بذلك.

قوله: (**فمن باب التشبيه**) أي أنهم كالمنافق في الأفعال والأحوال.

قوله: (**والتغليظ**) أي التهديد بترك التشبيه فقوله فهو منافق إما تشبيه بليغ كما هو الظاهر أو استعارة.

قوله: (**وإنما سميت طبقاتها السبع دركات لأنها متداركة متتابعة بعضها فوق بعض**) بدل من متتابعة فوق بعض الأولى بعضها أسفل من بعض لأن ما ذكر تفسير الدرج قاله العلامة التفتازاني.

قوله: (**وقرأ الكوفيون بسكون الراء وهو لغة كالسطر والشطر والتحريك أوجه لأنه يجمع على إدراك**) ولو سكن الراء لجمعه على إدراك نحو كلب وأكلب وفلس وأفلس.

قوله: (**يخرجهم منه**) إما بقهر كما هو الظاهر أو بشفاعة أو بفدية.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُواْ وَأَصۡلَحُواْ وَٱعۡتَصَمُواْ بِٱللَّهِ وَأَخۡلَصُواْ دِينَهُمۡ لِلَّهِ فَأُوْلَٰٓئِكَ مَعَ ٱلۡمُؤۡمِنِينَۖ وَسَوۡفَ يُؤۡتِ ٱللَّهُ ٱلۡمُؤۡمِنِينَ أَجۡرًا عَظِيمٗا ١٤٦﴾

قوله: (**عن النفاق ما أفسدوا من أسرارهم وأحوالهم في حال النفاق**).

قوله: (**وثقوا به وتمسكوا بدينه**) شرط في إزالة العقاب عن المنافقين أموراً أربعة لكن في إزالة العقاب في الدرك الأسفل على وجه الدوام يكفي التوبة عن النفاق وأما اشتراط ما سواه فبالنسبة إلى أصل العقاب ويدل عليه قوله: ﴿فأولئك مع المؤمنين﴾ [النساء: ١٤٦] أي الناجين من العذاب وتمسك بدينه الأولى تركه كما تركه الكشاف.

قوله: (**لا يريدون بطاعتهم**) أي المراد بالدين الطاعة.

قوله: (**إلا وجهه**) أي ذاته.

قوله: متتابعة بعضها فوق بعض قال الراغب الدرك كالدرج لكن الدرج يقال اعتباراً للصعود والدرك اعتباراً بالحدور ولهذا قيل درجات الجنة ودركات النار ولتصور الحدور في النار سميت هاوية فعلى هذا كان الأولى أن يقول المصنف متتابعة بعضها أسفل من بعض.

قوله: والتحريك أوجه لأنه يجمع على إدراك قال الزجاج الدرك بالحركة والسكون لغتان إلا أن الاختيار الفتح لإجماع الناس عليها ولأن أحداً من المحدثين ما رووها إلا بالفتح ولأن أفعالاً لا يكون جمع فعل إلا على الشذوذ قوله ايتشفى إشارة إلى أن لفظاً ما في ما يفعل الله بعذابكم استفهامية لا نافية.

قوله: (ومن عدادهم في الدارين) أي المراد بالمعية كونهم من أفرادهم ومن زمرتهم المؤمنين سواء صدر عنهم النفاق ثم تابوا أو لم يصدر فلذا أظهر تنبيهاً للمغايرة.

قوله: (فيساهمونهم فيه) أي يشاركونهم فيه في الأجر العظيم في الدار الكريم.

قوله: (﴿ما يفعل الله﴾) [النساء: ١٤٧] الآية استئناف مسوق لبيان أن مدار تعذيبهم وجوداً وعدماً إنما هو كفرهم وتوبتهم عنه لا بشيء آخر فيكون مقرراً لما قبله من تعذيب المصرين على النفاق وإثابتهم عند توبتهم سيجيء إشارة المصنف إليه.

قوله تعالى: ﴿مَّا يَفْعَلُ ٱللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِن شَكَرْتُمْ وَءَامَنتُمْ ۚ وَكَانَ ٱللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ﴿١٤٧﴾﴾

قوله: (أيتشفى به غيظاً أو يدفع به ضراً أو يستجلب به نفعاً) أيتشفى أي أيتخلص أشار به إلى أن ما استفهامية في محل النصب بيفعل لكنه للإنكار المفيد للنفي.

قوله: (وهو الغني المتعالي عن النفع والضر وإنما يعاقب المصر بكفره) وهو المتعالي إشارة إليه كأنه قيل لا يفعل الله بعذاب المؤمن الشاكر شيئاً من التشفي وغيره لأنه محال في حقه تعالى فلا يعاقبكم إن أمنتم ولو صدر منكم النفاق والشقاق وإنما يعاقب الخ.

قوله: (لأن إصراره عليه كسوء مزاج يؤدي إلى مرض) والكفر يؤدي إلى عقاب.

قوله: (فإذا أزاله بالإيمان والشكر ونفى نفسه عنه تخلص من تبعته) أي إن مرض الكفر لا يزول بالعقاب في دار العذاب بل بالشكر والإيمان في دار التكليف قبل نزول ملك الموت على الباب.

قوله: (وإنما قدم الشكر) أي في الذكر لأنه مقدم في الوجود لأن الناظر الخ.

قوله: (لأن الناظر يدرك النعمة أولاً)(١) أي قبل أن يدرك منعمه.

قوله: وإنما قدم الشكر يعني كان الأصل أن يقدم الإيمان على الشكر لأن الأعمال لا يعتد بها ما لم يكن الإيمان حاصلاً لكن خولف الأصل هنا وقدم الشكر على الإيمان رعاية لموافقة الترتيب اللفظي للترتيب الوجودي فإن الشكر مقدم في الوجود على الإيمان فقوله فإن الناظر يدرك النعمة أولاً بيان لتقدم الشكر في الوجود على الإيمان وحاصله أن الإنسان في بداء وجوده يقع نظره على نعم كثيرة يعلم بالبداهة أنها ليست منه بل لا بد أن يتصور أن لها منعماً مبهماً مجملاً فيشكره قبل أن يعرف تفصيلاً أن لذلك المنعم صفات كمالية واجبة الإيمان بها ثم إذا أمعن في النظر وعرف أن لذلك المنعم أفعالاً متقنة محكمة يستدل بها على وحدانيته وعلمه وحياته وقدرته وإرادته وسائر صفاته الكمالية آمن به فلما تقدم الشكر على الإيمان في الوجود قدمه عليه في اللفظ تطبيقاً له على مراتب الوجود وفي الكشاف فإن قلت لم قدم الشكر على الإيمان قلت لأن العاقل ينظر إلى ما عليه من النعمة العظيمة في خلقه وتعريضه للمنافع فيشكر شكراً مبهماً فإذا انتهى به النظر إلى معرفة المنعم آمن به ثم شكر شكراً مفصلاً فكان الشكر متقدماً على الإيمان وكأنه أصل التكلف ومداره قوله ثم شكر شكراً مفصلاً لا دخل له في الجواب قوله وتعريضه للمنافع من قوله عرضت فلاناً لكذا من العرضة بالضم أي نصبته له فإن الله خلق الإنسان وعرضه للمنافع.

---

(١) قوله يدرك النعمة أي نعمة الوجود والفعل وما يتبعه.

قوله: (فيشكر شكراً مبهماً) فيشكر بالشكر اللغوي أو الشكر العرفي الإجمالي شكراً مبهماً أي المنعم بلا تعيين أو شكراً مبهماً من غير أخطار منعمه بالبال.

قوله: (ثم يمعن النظر فيعرف المنعم فيؤمن به) معتداً به وأما تقديم المص الإيمان في قوله فإذا أزاله بالإيمان فبالنظر[1] إلى أنه مقصود بالذات.

قوله: (مثيباً يقبل اليسر ويعطي الجزيل) يعني أن الشكر إذا أسند إلى الله تعالى يكون بمعنى الإثابة[2].

قوله: (بحق شكركم وإيمانكم) فيستحيل أن يضيع ولا يوفي أجوركم.

قوله تعالى: ﴿لَّا يُحِبُّ ٱللَّهُ ٱلْجَهْرَ بِٱلسُّوٓءِ مِنَ ٱلْقَوْلِ إِلَّا مَن ظُلِمَ ۚ وَكَانَ ٱللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا ﴿١٤٨﴾﴾

قوله: (إلا جهر من ظلم بالدعاء على الظالم) قيل لا يخفى أنه تعالى لا يحب الدعاء الخفي على غير الظالم فتخصيص الجهر لا بد له من داع وكأنه أشار إليه بقوله روي أن رجلاً ضاف الخ انتهى ولا يخفى أيضاً أنه تعالى لا يحب الجهر بالسوء من الفعل أيضاً فتخصيص القول لواقعة النزول ولسببه ويمكن أن يقال تخصيص الجهر لأن قبحه وخامته أكثر وأشد من الإخفاء قال عليه السلام «كل أمتي معاف إلا المجاهرون».

قوله: (أو التظلم منه) عطف على الدعاء مثل أن يجهر أنه سرق متاعي أو عصبة مني.

قوله: (روي أن رجلاً ضاف قوماً فلم يطعموه فاشتكاهم) أي زادهم شكوى وأذى.

قوله: (فعوتب عليه) أي على الاشتكاء وفي الكشاف فعوقب على الشكاية.

قوله: (فنزلت وقرىء من ظلم على البناء للفاعل فيكون الاستثناء منقطعاً أي ولكن الظالم يفعل ما لا يحبه الله) فنزلت سبب النزول إما المعاتبة كما هو الظاهر أو الاشتكاء أو المجموع أي ولكن الظالم يفعل الخ أي خبر إلا محذوف وذلك المحذوف يفعل ما لا يحب الله فيجهر بالسوء بالقرينة الحالية.

قوله: (بكلام المظلوم) والتخصيص من مقتضيات المقام لكن الأولى لكلام المظلوم والظالم.

قوله: (عليماً بالظالم) والمظلوم فيجازي كلاً بما يليق به.

قوله: فيكون الاستثناء منقطعاً لامتناع الحمل على الاتصال حينئذٍ للزوم تعلق حب الله بحمد الظالم إن قدر المضاف في من ظلم وألا يكون المستثنى منه لفظ الجلال ويكون التقدير لا يحب الله الجهر بالسوء لكن من ظلم يحبه وهذا كلام صحيح المعنى ولذا حمل الاستثناء على القراءة الأولى على الاتصال قوله وهو المقصود أي العفو أو قوله أو تعفوا هو المقصود.

---

(١) ثم يمن في الدليل الدال على وجود واجب الوجود ووحدته تعالى.

(٢) وتسمى جزاء الشكر شكراً على الاستعارة كذا قيل.

قوله تعالى: ﴿إِن تُبْدُوا خَيْرًا أَوْ تُخْفُوهُ أَوْ تَعْفُوا عَن سُوٓءٍ فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا ١٤٩﴾

قوله: (**طاعة أو براً**) طاعة كالصلاة أو براً كالصدقة وهذا أفضل في الفريضة.

قوله: (**وتفعلوه سراً**) وهذا أفضل في التطوع.

قوله: (**لكم المؤاخذة عليه وهو المقصود**) لكم المؤاخذة الجملة صفة سوء.

قوله: (**وذكر إبداء الخير وإخفائه تشبيب له**) أي تمهيد لذكر المقصود قال الإمام الواحدي معنى التشبيب ذكر أيام الشباب واللهو والغزل وذلك يكون في ابتداء قصيدة الشعر فسمي ابتداء كل أمر تشبيباً وإن لم يكن في ذكر الشباب انتهى فتسمية ابتداء كل أمر تشبيباً مجاز بطريق إطلاق اسم المقيد على المطلق ثم إنه يحتمل أن إطلاقه على المقيد المخصوص لكونه فرداً من المطلق أو بطريق إطلاق اسم المطلق على المقيد مجازاً فيكون مجازاً بمرتبتين.

قوله: (**ولذلك رتب عليه قوله: ﴿فإن الله كان عفواً﴾ [النساء: ١٤٩] الآية**) ولذلك أي ولكون المقصود هو بيان العفو فقط رتب عليه أشار إلى أن الفاء للتعليل إذ حاصله واختاروا أيها المظلومون العفو ﴿فإن الله﴾ [النساء: ١٤٩] الآية.

قوله: (**أي يكثر العفو عن العصاة مع كمال قدرته على الانتقام فأنتم أولى بذلك**) لاحتياجكم الإحسان في مقابلة الإحسان أو لأنه لا مشقة في الانتقام مع كمال القدرة ومع الضعف كمال الكلفة فنحن مع ضعفنا أولى بالعفو من القدير على ما قيل.

قوله: (**وهو حث المظلوم على العفو بعد ما رخص له في الانتصار**) يفهم أن العزيمة هو العفو والصفح والانتقام والجهر بالسوء من القول محبوب قال العلامة التفتازاني وكان المراد يكون الجهر محبوباً أنه غير مكروه بحيث يتناول المباح وإلا فترك المحبوب بمعنى المندوب كيف يكون أحب وأفضل انتهى لا مانع منه إذ البدء بالسلام مع كونه سنة أفضل من رد السلام مع أنه فرض.

قوله: (**حملاً على مكارم الأخلاق**) وعلى التخلق بخلق الخلاق وجمع المكارم مع أن العفو خلق واحد للإشارة إلى المنطوق وإلى المفهوم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦ وَيُرِيدُونَ أَن يُفَرِّقُوا۟ بَيْنَ ٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَن يَتَّخِذُوا۟ بَيْنَ ذَٰلِكَ سَبِيلًا ١٥٠﴾

قوله: (**﴿إن الذين يكفرون بالله ورسله﴾ بأن يؤمنوا بالله ويكفروا برسله**) ﴿إن الذين

قوله: تشبيب له أي تمهيد وتوطئة هو من تشبيب القصيدة وهو تزيينها بما يتقدم على التخلص إلى المدح والمعنى أنه ذكر عاماً وهو إبداء الخير وإخفاؤه ثم ذكر خاصاً وهو العفو عن سوء فذكر العام هو توطئة لذكر الخاص تنبيهاً على شرف الخاص وعلو مرتبته قوله أي يكثر العفو معنى الكثرة مستفاد من صيغة عفواً لما فيها من المبالغة قوله بعد ما رخص له في الانتصار أي الانتقام معنى الترخيص مستفاد من اتصال الاستثناء في قوله عز وجل: ﴿إلا من ظلم﴾ [النساء: ١٤٨] على القراءة الأولى فإنه أفاد أن جهر المظلوم بالدعاء على الظالم للانتقام محبوب لله تعالى يحبه ويرضاه.

يكفرون بالله ورسله﴾ [النساء: ١٥٠] هم الكافرون المتمحضون لا شائبة لإيمانهم لخلوص كفرهم والكفر بالله إنكار ألوهيته والشرك به فحينئذٍ قوله: ﴿ويريدون﴾ [النساء: ١٥٠] الآية إشارة إلى طائفة أخرى كما أشار المصنف بقوله بأن يؤمنوا بالله الخ لكن كونه إشارة إليها يحتاج إلى جعل الواو بمعنى أو كذا قيل والأنسب لجزالة النظم الكريم كون المراد بهم طائفة واحدة والمعنى إن الذين يكفرون بالله ورسله في نفس الأمر وفي اقتضاء رأيهم ﴿ويريدون أن يفرقوا﴾ [النساء: ١٥٠] الآية أي في زعمهم بأن يؤمنوا بالله لكن إيمانهم كلا إيمان ثم إنه تعالى لما شرح طريقة المنافقين أخذ يتكلم على مذاهب اليهود والنصارى ومناقضاتهم فقال ﴿إن الذين﴾ [النساء: ١٥٠] الآية.

قوله: (نؤمن ببعض الأنبياء ونكفر ببعضهم) نؤمن ببعض الأنبياء كما قال اليهود نؤمن بموسى والتورية وعزير ونكفر بما وراء ذلك وما ذلك إلا كفر بالله ورسله وتفريق بين الله ورسله في الإيمان لأنه تعالى أمرهم بالإيمان بجميع الأنبياء فمن كفر بواحد منهم فقد كفر بالكل وبالله تعالى ولو قال نؤمن ببعض الكتب وببعض الأنبياء ونكفر ببعضهم لكان أولى.

قوله: (﴿ويريدون﴾ [النساء: ١٥٠] الآية) أي بقولهم ذلك.

قوله: (طريقاً) أي معنوياً.

قوله: (وسطاً بين الإيمان والكفر) وسطاً مستفاد من لفظة بين فالأحسن تركه بين الكفر والإيمان أي لفظة ذلك إشارة إليهما بتأويل المذكور.

قوله: (ولا واسطة إذ الحق لا يختلف) أي الحق واحد لا يتعدد.

قوله: (فإن الإيمان بالله لا يتم إلا بالإيمان برسله وتصديقهم فيما بلغوا عنه تفصيلاً أو إجمالاً فالكافر ببعض ذلك كالكافر بالكل في الضلال كما قال تعالى: ﴿فماذا بعد الحق إلا الضلال﴾ [يونس: ٣٢]) بالإيمان برسله وبكتبه وسائر ما يجب الإيمان به كما أشار إليه بقوله وتصديقهم فيما بلغوا الخ.

قوله تعالى: أُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلۡكَٰفِرُونَ حَقّٗاۚ وَأَعۡتَدۡنَا لِلۡكَٰفِرِينَ عَذَابٗا مُّهِينٗا ﴿١٥١﴾

قوله: (هم الكاملون في الكفر لا عبرة بإيمانهم هذا) تفسيره بالكفر الكامل ليفيد الحكم إذ الكفر المطلق في شأنهم مأخوذ في المسند وليصح الحصر هنا قاله العلامة التفتازاني.

قوله: (مصدر مؤكد لغيره أو صفة لمصدر الكافرين بمعنى هم الذين كفروا كفراً حقاً أي يقيناً محققاً) لم ير أن حقاً بمعنى يقيناً بل الحق بمعنى الثابت أي كفراً ثابتاً لكن المراد بالثبوت الثبوت في العلم لا في نفس الأمر فمآله التيقن بمعنى المتيقن فلذا قال محققاً.

قوله: وتصديقهم فيما بلغوا عنه تفصيلاً وإجمالاً وجوب التصديق بما بلغوا عنه من القرآن ومن الكتب السماوية إجمالاً فرض عين على هذه الأمة وأما تفصيلاً ففرض كفاية على هذه الأمة في حق القرآن لا في غيره من الكتب الإلهية السابقة.

قوله: هم الكاملون في الكفر معنى الكمال مستفاد من طريق القصر ولو لم يؤول به لا

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِۦ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ أُوْلَٰٓئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أُجُورَهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿١٥٢﴾﴾

قوله: (أضدادهم ومقابلوهم وإنما دخلا بين على أحد وهو يقتضي متعدداً لعمومه من حيث إنه وقع في سياق النفي) أضدادهم اختار أن بين الإيمان والكفر تقابل تضاد لا يبعد أن يكون قوله ومقابلوهم إشارة إلى أن بينهما تقابل العدم والملكة.

قوله: (الموعودة لهم وتصديره بسوف لتوكيد الوعد) وجه كون سوف للتأكيد أن صيغة المضارع للاستقبال كما للحال فدخول حرف الاستقبال عليه لتأكيد مضمونه دفعاً لاحتمال الحال.

قوله: (والدلالة على أنه كائن لا محالة وإن تأخر) الأولى تركه.

قوله: (وقرأ حفص عن عاصم وقالون عن يعقوب بالياء على تلوين الخطاب) لأن في مقابله قرىء بنون العظمة ﴿أعتدنا لهم عذاباً أليماً﴾ [النساء: ١٨] فالقراءة بالياء هنا تلوين الخطاب المراد بالخطاب ليس بمعنى المقابل للغائب والمتكلم بل بمعنى الكلام **(لما فرط عنهم)**.

قوله: (عليهم بتضعيف حسناتهم) ومحو سيئاتهم وتبديلها بالحسنات في أحبار اليهود فالمراد بالكتاب في أهل الكتاب التورية وفي الكشاف روي أن كعب الأشرف وفنحاص بن عازورا وغيرهما قالوا لرسول الله عليه السلام إن كنت نبياً صادقاً الخ.

قوله تعالى: ﴿يَسْـَٔلُكَ أَهْلُ الْكِتَٰبِ أَن تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَٰبًا مِّنَ السَّمَآءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰٓ أَكْبَرَ مِن ذَٰلِكَ فَقَالُوٓا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّٰعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُمُ الْبَيِّنَٰتُ فَعَفَوْنَا عَن ذَٰلِكَ وَءَاتَيْنَا مُوسَىٰ سُلْطَٰنًا مُّبِينًا ﴿١٥٣﴾﴾

قوله: (نزلت في أحبار اليهود قالوا إن كنت صادقاً فأتنا بكتاب من السماء جملة كما

يستقيم المعنى لوجود كافر غيرهم والحصر بحسب الظاهر بنفي كافر غيرهم قوله على تلوين الخطاب أي على الالتفات من التكلم إلى الغيبة.

قوله: أضدادهم أي هم أضداد الأولين ومقابلوهم.

قوله: وتصديره بسوف لتوكيد الوعد معنى التوكيد أن تعلق فعل الإيتاء بالأجور الموعودة في المستقبل يدل على أن يؤتيهم هنا متعين للاستقبال ثم بدخول سوف عليه يتأكد الوعد لأن كلمة سوف للاستقبال أيضاً فلدلالة سوف على توكيد الوعد دل على أن الموعود كائن البتة قال العلامة الزمخشري الفعل الذي هو للاستقبال موضوع لمعنى الاستقبال بصيغة وإذا دخل عليه سوف أكد ما هو موضوع له من اثبات الفعل في المستقبل إلا أن يعطى ما ليس فيه من أصله فهو في مقابلة لن ومنزلته من يفعل منزلة لن من لا يفعل فكما أن لن يؤكد نفي المستقبل كذلك سوف تؤكد إثبات المستقبل فكل واحد من سوف ولن حقيقته التوكيد ولهذا قال سيبويه لن يفعل نفي سوف يفعل قوله بتضعيف حسناتهم أي بتضعيف جزاء حسناتهم معنى التضعيف مستفاد من صيغة رحيماً الموضوعة للمبالغة.

أتى به موسى عليه السلام) فأتنا أي المراد بالتنزيل الإتيان جملة لا تنافي كون التنزيل للتدريج لأنه قد يستعمل في موضع الإنزال كالعكس قال الله تعالى: ﴿لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة﴾ [الفرقان: ٣٢] الآية.

قوله: (وقيل كتاباً محرراً بخط سماوي على ألواح كما كانت التورية أو كتاباً نعاينه حين ينزل أو كتاباً إلينا بأعياننا بأنك رسول الله) وقيل كتاباً محرراً لا يظهر مغايرة هذا الاحتمال للاحتمال الأول إلا بالعنوان أو كتاباً نعاينه سواء كان جملة أو لا وسواء كان بخط سماوي أو لا إن تم هذا التعميم يظهر المغايرة لسابقه وإلا فبالعنوان أيضاً.

قوله: (جواب شرط مقدر) أي علة جواب الشرط المقدر.

قوله: (أي إن استكبرت ما سألوه منك فقد سألوا موسى عليه السلام أكبر منه) أي إن استكبرت ما سألوه منك فلا تدم على استكبارك لأنهم ﴿قد سألوا﴾ [النساء: ١٥٣] الآية ما سألوه أشار إلى أن يسألك من باب حكاية الحال الماضية(١).

قوله: (وهذا السؤال وإن كان من آبائهم أسند إليهم لأنهم كانوا آخذين بمذهبهم تابعين لهديهم والمعنى إن عرفهم راسخ في ذلك وإن ما اقترحوه عليك ليس بأول جهالاتهم وخيالاتهم) لهديهم أي لطريقهم وكون الآخذين بمذهب الفاعل الحقيقي من ملابساته مما لم يذكر في كتب المعاني لكنه اعتبره صاحب الكشاف كذا قيل فكفى بصاحب الكشاف ولو اعتبر في سألوا استخداماً لم يبعد وقد يسند فعل البعض إلى الكل بناء على كمال الاتحاد بين الكل فح يجوز أن يكون المراد بضمير سألوا جميع أهل الكتاب جعل فعل البعض للجميع كذا قيل هذا غير متعارف فيما إذا كان بعض افراد الكل موجود أو بعضها معدوماً.

قوله: (عياناً) الجهر حقيقة في ظهور الصوت لحاسة السمع ثم استعير لظهور المرئي لحاسة بجامع الظهور للقوة الحاسة.

قوله: (أي أرناه نره جهرة) نره جواب الأمر جهرة إشارة إلى أن جهرة مصدر لذلك الجواب المحذوف إذ الجهرة بمعنى المعاينة نوع من الرؤية فيكون مصدراً للنوع كما هو الظاهر وإنما لم يجعل مصدراً لأرنا إذ لا معنى لجهر الإراءة.

قوله: (أو مجاهرين معاينين له) أو مجاهرين إشارة إلى أن جهرة بمعنى المشتق حال

قوله: أي إن استكبرت ما سألوه منك فإن قيل فقد سألوا ماض والماضي لا يقع جزاء الشرط أجيب بأن تقديره إن استكبرت ما سألوه منك فاستكبر ما سألوه من موسى فهو أكبر مما سألوا منك كما في قولك إن أكرمتني فقد أكرمتك أمس أي إن تعتد بإكرامك إياي فاعتد بإكرامي إياك أمس.

---

(١) قوله منك أي في الكلام حذفاً وإيصالاً.

عن المفعول الأول وإنما لم يجعل حالاً من المفعول الثاني أي معايناً بفتح الياء مراعة لحسن الأدب فإنهم ظنوا أنه تعالى يشبه الأجسام وطلبوا رؤية الأجسام في الجهات والأحياز المقابلة للرائي (**نار جاءت من السماء فأهلكتم**).

قوله: (بسبب ظلمهم) أي أنفسهم.

قوله: (وهو تعنتهم وسؤالهم لما يستحيل في تلك الحالة التي كانوا عليها وذلك لا يقتضي امتناع الرؤية مطلقاً) أي حالة بقاء الروح في جلباب البدن وعدم استعداد بعد لتوقفها على معنى معد في الرائي لم يوجد فيه حينئذ كما فصل في علم الكلام امتناع الرؤية مطلقاً كما ذهب إليه المعتزلة.

قوله: (ثم اتخذوا العجل) الظاهر أن ثم هنا للتراخي الرتبي.

قوله: (هذه الجناية الثانية التي اقترفها أيضاً أوائلهم) لكنهم آخذين بمذهبهم تابعين لهديهم.

قوله: (والبينات المعجزات ولا يجوز حملها على التورية إذ لم تأتهم بعد) المعجزات جمعت إذ المراد المتعدد كاليد البيضاء وقلب العصا وفلق البحر وغيرها من الدلائل التي أظهرها لفرعون لأنه عليه السلام لما ذهب بعد هلاك فرعون إلى المقيات لأخذ التورية وكان في المقيات اتخذوا العجل معبوداً فعفونا عن ذلك حين تابوا ولم يستأصلهم وكانوا أحقاء بذلك.

قوله: (تسلطاً ظاهراً عليهم حين أمرهم بأن يقتلوا أنفسهم توبة عن اتخاذهم) حين أمرهم أي قبل التوبة فلا إشكال فيه إذ الواو لا يقتضي الترتيب.

قوله تعالى: وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ ٱلطُّورَ بِمِيثَٰقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمُ ٱدْخُلُوا۟ ٱلْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا۟ فِى ٱلسَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُم مِّيثَٰقًا غَلِيظًا ﴿١٥٤﴾

قوله: (بسبب ميثاقهم ليقبلوه) أي حكم التورية لكن لم يسبق ذكره.

قوله: (ادخلوا الباب) أي باب بيت المقدس.

قوله: وذلك لا يقتضي امتناع الرؤية هذا رد على صاحب الكشاف في طعنه على أهل السنة في قوله ولو طلبوا أمراً جائزاً لما سموا ظالمين ولما أخذتهم الصاعقة كما سأل إبراهيم صلوات الله عليه أن يريه إحياء الموتى فلم يسمه ظالماً ولا رماه بالصاعقة فتباً للمشبهة ورمياً بالصاعقة فحاصل الجواب أنهم إذا سموا ظالمين لأنهم طلبوا الرؤية حال كونهم كافرين لقولهم: ﴿لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة﴾ [البقرة: ٥٥] والكافرون محجوبون عن الرؤية لقوله تعالى: ﴿إنهم عن ربهم يومئذٍ لمحجوبون﴾ [المطففين: ١٥] ولا يلزم من هذا امتناع الرؤية للمؤمنين قوله والطور مطل أي مشرف عليهم قوله أي خالفوا ونقضوا ففعلنا بهم ما فعلنا تقدير خالفوا ونقضوا لبيان معنى التسبيب والترتيب المستفاد من الفاء في ﴿فبما نقضهم﴾ [النساء: ١٥٥].

قوله: (على لسان موسى والطور مطل عليهم) بالطاء المهملة أي مشرف يقال أطل عليه أي أشرف بظلله أي بشخصه.

قوله: (على لسان داود) فالضمير في وقلنا لهم راجع إلى أهل الكتاب بطريق الاستخدام.

قوله: (ويحتمل أن يراد على لسان موسى) فحينئذ لا استخدام ولا يحتاج إلى القول بأنه أسند إليهم ما لآبائهم للملابسة.

قوله: (وحين ظلل الجبل عليهم فإنه شرع السبت) أي التجرد للعبادة يوم السبت.

قوله: (ولكن كان الاعتداء فيه والمسخ به في زمن داود) أي بسبب الاعتداء مر تفصيله في أوائل سورة البقرة.

قوله: (وقرأ ورش عن نافع لا تعدوا على أن أصله لا تعتدوا فأدغمت التاء في الدال وقرأ قالون بإخفاء حركة العين وتشديد الدال والنص عنه بالإسكان) لا تعدوا بفتح العين وتشديد الدال.

قوله: (على ذلك وهو قولهم سمعنا وأطعنا) الظاهر أنه إنشاء يوجد الميثاق به وقيل كونه ميثاقاً لوضع أطعنا موضع نطيع وكونه غليظاً لمبالغتهم في الإطاعة حيث نزلوها منزلة الواقع وهو العهد المؤكد غاية التأكيد.

قوله تعالى: فَبِمَا نَقْضِهِم مِّيثَٰقَهُمْ وَكُفْرِهِم بِـَٔايَٰتِ ٱللَّهِ وَقَتْلِهِمُ ٱلْأَنۢبِيَآءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌۢ بَلْ طَبَعَ ٱللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا (١٥٥)

قوله: (أي فخالفوا ونقضوا ففعلنا بهم ما فعلنا بنقضهم) أي فخالفوا أشار إلى أن في الكلام إيجاز الحذف والمحذوف أكثر من جملة والقرينة للحذف وتعيين المحذوف واضحة الفاء في ﴿فبما نقضهم﴾ [النساء: ١٥٥] أدخل على المحذوف لأنه المسبب أولاً إذ العهد لو لم يوجد لما وجد المخالفة ما فعلنا من اللعن والغضب وضرب الذلة والمسكنة وغير ذلك وما مزيدة لتأكيد مضمون الكلام لا لتأكيد المفرد قاله المحقق التفتازاني كذا قيل لكن لم يبين وجهه لعل وجهه إن النسبة في الكلام هي المقصود فما يفيد التأكيد كونه مؤكداً للنسبة أولى ما لم يصرف صارف عنه.

قوله: (وما مزيدة لتأكيد والباء متعلقة بالفعل المحذوف) لكن تقديره مؤخراً أولى ولموافقة كونه متعلقاً بحرمنا.

قوله: والباء متعلقة بالفعل المحذوف كان تقديره ﴿فبما نقضهم ميثاقهم﴾ [النساء: ١٥٥] فعلنا بهم ما فعلنا قوله أوعية العلوم أو في أكنة مما تدعونا إليه الوجه الأول أن يكون حمل الغلف على القلوب على وجه الحقيقة فإن غلفا مخفف غلف بضمتين جمع غلاف فكأنه قيل قلوبنا ظروف وأوعية العلم وعلى الثاني على المجاز جعل قلوبهم كأنها عين الغلف لا شيء حاصل في الغلف فقوله أو في أكنة تصوير لأصل المعنى الحقيقي قوله فجعلها محجوبة ناظر إلى الوجه الأول وقوله أو خذلها ناظر إلى الثاني.

قوله: (**ويجوز أن يتعلق بحرمنا عليهم الطيبات فيكون التحريم بسبب النقض وما عطف عليه إلى قوله:** ﴿فبظلم﴾ [النساء: ١٦٠]) وما عطف عليه أي وبسبب ما عطف عليه من كفرهم وقتلهم إلى قوله: ﴿فبظلم﴾ [النساء: ١٦٠] أما قوله فبظلم حينئذ فبدل من قوله: ﴿فبما نقضهم﴾ [النساء: ١٥٥] كذا في الكشاف فلا يلزم أن يتعلق حرفا جر متحدان لفظاً ومعنى بعامل واحد بلا عطف ودخول الفاء لطول الكلام بين البدل والمبدل منه فلا يتجه أن البدل تابع بنفسه والفاء مانع عنه.

قوله: (**لا بما دل عليه قوله بل طبع الله عليها مثل لا يؤمنون لأنه رد لقولهم** ﴿قلوبنا غلف﴾ [النساء: ١٥٥] **فتكون من صلة وقولهم المعطوف على المجرور فلا يعمل في جاره**) لأنه أي بل طبع الله رد لقولهم ﴿قلوبنا غلف﴾ [النساء: ١٥٥] إذ المعنى أنها خلقت على الفطرة والتمكن من قبول الحق من صلة وقولهم لفظة صلة مضافة إلى وقولهم (**بالقرآن أو بما في كتابهم**).

قوله: (**أوعية للعلوم**) فعلى هذا أصل غلف غلف بضمتين جمع غلاف والمعنى أنها أوعية العلوم لا تسمع علماً الأوعية ولا تعي ما تقول فلو كان علماً لتلقته كسائره.

قوله: (**أو في أكنة مما تدعونا إليه**) أي غلف جمع أغلف مستعار من الأغلف الذي لم يختتن والمعنى أنها مغشاة بأغطية خلقية لا يصل إليها ما جئت به ولا تفقه.

قوله: (**فجعلها محجوبة عن العلم**) أشار إلى أن المراد بالطبع إحداث هيئة في نفوسهم تمرنهم على استحباب الكفر والمعاصي كما مر تفصيله في قوله تعالى: ﴿ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم﴾ [البقرة: ٧] الآية.

قوله: (**أو خذلها ومنعها التوفيق للتدبر في الآيات والتذكر في المواعظ**) والفرق بين الوجهين أن في الأول لم يلاحظ كونها مخذولة وفي الثاني لوحظت إلا قليلاً منهم على أن يكون إلا قليلاً استثناء من فاعل يؤمنون فعلم أن مطبوع القلب والإيمان لا يقع منهم من هو عدا هذا المستثنى إذ الحكم في الكلام الذي فيه الاستثناء بعد الثنيا ولعل هذا مراد الإمام محيي السنة بقوله: ﴿فلا يؤمنون إلا قليلاً﴾ [النساء: ١٥٥] يعني ممن كذب الرسل لا ممن طبع على قلبه لأن من طبع الله على قلبه لا يؤمن أبداً.

قوله: (**منهم كعبد الله بن سلام أو إيماناً قليلاً إذ لا عبرة به لنقصانه**) أو إلا إيماناً قليلاً وهو إيمانهم بالتورية وموسى دون سائر الكتب والرسل فعلى هذا يكون إلا قليلاً صفة مصدر محذوف.

قوله: لأنه من أسباب الطبع علل عطفه عليه بهذا التعليل بياناً لما اعطاه العطف من وجوب شركة المعطوف للمعطوف عليه في الحكم وحكم المعطوف عليه هنا التسبيب للطبع المستفاد من الباء المراد بالمعطوف عليه كفرهم بموسى والمعطوف كفرهم بعيسى وكلاهما سبباً الطبع وصح العطف لتغاير المعطوف والمعطوف عليه فكأنه قيل بل طبع الله عليها بكفرهم وجمعهم بين كفرهم وبهتهم مريم وقولهم إنا قتلنا المسيح.

قوله تعالى: ﴿وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا ﴿١٥٦﴾﴾

قوله: (**بعيسى وهو معطوف على بكفرهم لأنه من أسباب الطبع أو على قوله: ﴿فبما نقضهم﴾** [النساء: ١٥٥]) معطوف على بكفرهم أي المطلق لأنه أي الكفر المطلق فلا يلزم عطف الشيء على نفسه بل يلزم عطف بعض السبب على بعضه أو على قوله أي أو عطف على قوله: ﴿فبما نقضهم﴾ [النساء: ١٥٥] فيكون كفرهم من أسباب الفعل المذكور لا من أسباب الطبع.

قوله: (**ويجوز أن يعطف مجموع هذا وما عطف عليه**) جواب سؤال مقدر بأن العطف على قوله: ﴿فبما نقضهم﴾ [النساء: ١٥٥] يقتضي تكرار ذكر الكفر لذكره فيما سبق فأجاب أولاً بأنه يجوز أن يعطف مجموع هذا وما عطف عليه يعني بكفرهم وما يتبعه.

قوله: (**على مجموع ما قبله**) من النقض والكفر وقتل الأنبياء بغير حق فكأنه قيل فبجمعهم بين نقض الميثاق والكفر بآيات الله وقتل الأنبياء وقولهم ﴿قلوبنا غلف﴾ [النساء: ١٥٥] وجمعهم بين كفرهم وبهتانهم مريم وافتخارهم بقتل عيسى عليه السلام عاقبناهم وأجاب ثانياً بقوله ويكون لأنه معطوف على يعطف.

قوله: (**ويكون تكرير ذكر الكفر إيذاناً لتكرر كفرهم فإنهم كفروا بموسى ثم بعيسى ثم بمحمد عليهم الصلاة والسلام**) فيكون المذكور في جانب المعطوف غير المذكور في جانب المعطوف عليه فإنهم كفروا بموسى إسناد فعل السلف إلى الخلف وكذا ثم بعيسى.

قوله: (**يعني نسبتها إلى الزنا**) فيكون بهتاناً إجمال هذا المقول فيكون في قوة الجملة.

قوله: أو على قوله: ﴿فبما نقضهم﴾ [النساء: ١٥٥] فيكون قوله عز وجل: ﴿بل طبع الله عليها فلا يؤمنون إلا قليلاً﴾ [النساء: ١٥٥] كلاماً وارداً على سبيل الاستطراد قال صاحب الكشاف فإن قلت علام عطف قوله وبكفرهم قلت الوجه أن يعطف على ﴿فبما نقضهم﴾ [النساء: ١٥٥] ويجعل قولهم بل طبع الله عليها بكفرهم كلاماً تبع قوله: ﴿قالوا قلوبنا غلف﴾ [البقرة: ٨٨] على وجه الاستطراد ويجوز عطفه على ما يليه من قوله: ﴿بكفرهم﴾ [البقرة: ٨٨] قال شراح الكشاف إنما جعل الوجه ذلك لأن فبما نقضهم. مقصود بالذات في الكلام وقوله: ﴿بل طبع الله بكفرهم﴾ [النساء: ٥٥] تابع للاستطراد واعتبار المقصود أولى ولأن الكلام في تعداد قبائحهم فيكون بعضها معطوفاً على بعض.

قوله: ويجوز أن يعطف مجموع هذا وما عطف عليه على مجموع ما قبله أي ويجوز أن يعطف مجموع قوله عز وجل: ﴿وبكفرهم وقولهم على مريم﴾ [النساء: ١٥٦] الآية وقولهم إنا قتلنا المسيح على مجموع ما قبله وهو قوله عز وجل: ﴿فبما نقضهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء﴾ [النساء: ١٥٥] فعلى هذا يكون الواو في وبكفرهم مثل الواو في قوله تعالى: ﴿والظاهر والباطن﴾ [الحديد: ٣] فإنها لعطف مجموع الظاهر والباطن على مجموع الأول والآخر في قوله تعالى: ﴿هو الأول والآخر والظاهر والباطن﴾ [الحديد: ٣] فكان معنى الآية على هذا الوجه فبجمعهم بين نقض الميثاق والكفر بآيات الله وقتل الأنبياء وقولهم: ﴿قلوبنا غلف﴾ [البقرة: ٨٨] وجمعهم بين كفرهم وبهتهم مريم وافتخارهم بقتل عيسى عاقبناهم.

قوله تعالى: ﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا ٱلْمَسِيحَ عِيسَى ٱبْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ ٱللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِن شُبِّهَ لَهُمْ ۚ وَإِنَّ ٱلَّذِينَ ٱخْتَلَفُوا۟ فِيهِ لَفِى شَكٍّ مِّنْهُ ۚ مَا لَهُم بِهِۦ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا ٱتِّبَاعَ ٱلظَّنِّ ۚ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًۢا ﴿١٥٧﴾﴾

قوله: **(أي بزعمهم)** فلا إشكال بأنهم مصرون على العداوة والإنكار فكيف قالوا إنه رسول الله.

قوله: **(ويحتمل أنهم قالوه استهزاء ونظيره إن رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون وأن يكون استئنافاً من الله بمدحه)** استهزاء فتكون استعارة تهكمية استئنافاً من الله بمدحه رغماً لهم وتنزيهاً له عما نسبوه والمراد بالاستئناف الابتداء لا جواب سؤال.

قوله: **(أو وضعاً للذكر الحسن مكان ذكرهم القبيح)** فلا يكون استئنافاً لكنه في حكم ذكرهم القبيح وهو ما سبوه به.

قوله: **(روي أن رهطاً من اليهود سبوه وأمه)** بأن قالوا هو الساحر ابن الساحرة والفاعل ابن الفاعلة.

قوله: **(فدعا عليهم)** فقال اللهم أنت ربي وأنا من روحك خرجت وبكلمتك خلقتني اللهم فالعن من سبني وسب أمي.

قوله: **(فمسخهم الله تعالى قردة وخنازير)** قردة أي شبانهم وخنازير أي شيوخهم هذا هو الظاهر ويحتمل الإطلاق.

قوله: **(فاجتمعت اليهود على قتله فأخبره الله تعالى بأنه يرفعه إلى السماء فقال لأصحابه أيكم يرضى أن يلقى عليه شبهي فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقام رجل منهم فألقى الله عليه شبهه فقتل وصلب وقيل كان رجل ينافقه فخرج ليدل عليه فألقى الله شبهه عليه فأخذ وصلب وقتل وقيل دخل طيطابوس اليهودي بيتاً كان هو فيه فلم يجده وألقى الله عليه شبهه فلما خرج ظن أنه عيسى فأخذ وصلب وأمثال ذلك من الخوارق التي لا تستبعد**

قوله: أي بزعمهم أي بزعم أنه عيسى هذا جواب لما عسى يسأل ويقال القائلون هذا القول هم اليهود وهم أعداء عيسى فكيف يقولون رسول الله فأجاب رحمه الله أنهم قالوا رسول الله بزعم النصارى المقرين برسالته أو أنهم قالوه استهزاء كما قال فرعون في حق موسى عليه السلام إن رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون وسطه بالرسالة مع أنه منكر لرسالته غاية الانكار.

قوله: وأن يكون استئنافاً من الله بمدحه فلا يكون رسول الله من مقول قولهم.

قوله: أو وضعا للذكر الحسن مكان ذكرهم القبيح فإنهم يسمونه الساحر وابن الساحرة فوسطه الله تعالى برسول الله مكان وصفهم بالساحر رفعاً لعيسى عليه السلام عما كانوا يذكرونه به كقوله تعالى: ﴿ليقولن خلقهن العزيز العليم الذي جعل لكم الأرض مهداً﴾ [الزخرف: ٩، ١٠] فإن قوله تعالى: ﴿العزيز العليم﴾ [الأنعام: ٩٦] إلى آخر الآية وصف من الله تعالى ذاته بصفات عالية وليس من مقول قول الكفر فإنهم قالوا عند السؤال عنهم بمن خلق السموات والأرض ليقولن الله فقط لا ما ورد بعد ذلك من صفات الكمال.

في زمان النبوة) فاجتمعت اليهود بإذن أميرهم لخوف دعوته أيضاً فأخبره الله تعالى بإرسال جبريل عليه السلام وأمثال ذلك أي إلقاء شبه شخص على آخر مثل القاء شبه عيسى عليه السلام على غيره حتى قتل وصلب.

قوله: (وإنما ذمهم الله تعالى بما دل عليه الكلام) جواب سؤال بأنه إذا ألقي شبه عيسى عليه السلام على غيره فكيف يذمون على قولهم إنا قتلنا المسيح مع أنهم مصيبون في ظنهم بناء على أن من قتلوه في شبه عيسى عليه السلام وإن لم يطابق الواقع وتقرير الجواب واضح.

قوله: (من جراءتهم على الله وقصدهم قتل نبيه المؤيد بالمعجزات القاهرة وتبجحهم به لا بقولهم هذا على حسب حسبانهم) تبجحهم تفقل من البجح وهو الفرح لقصد المبالغة ولا شك أن الفرح والرضاء بمثل هذا الأمر الفظيع في غاية الشناعة والفضاحة.

قوله: (وشبه مسند إلى الجار والمجرور وكأنه قيل ولكن وقع لهم التشبيه بين عيسى والمقتول) مسند إلى الجار والمجرور لأنه لو أسند إلى المسيح لزم أن يكون مشبهاً مع أنه مشبه به فكأنه قيل ولكن وقع لهم التشبيه أي ألقى الله على المقتول شبه عيسى عليه السلام فوقع التشبيه بين المسيح وبين المقتول لهم أي الكفار.

قوله: (أو في الأمر) عطف على قوله بين عيسى والمقتول.

قوله: (على قول من قال لم يقتل أحد ولكن أرجف بقتله فشاع بين الناس أو إلى ضمير المقتول لدلالة إنا قتلنا على أن ثم قتيلاً) لم يقتل أحد أي أحد يشبه المسيح وليس المراد أنه لم يقتل أحد أصلاً لأن وقوع التشبيه في أمر قتل المسيح وإن لم يقتض وقوع قتل ما يشبهه لكنه يقتضي وقوع ما يشبه قتله وذلك إنما يكون بأن يقتل أحد فيرجف بأنه هو المسيح كذا قيل لكن الظاهر من عبارة المصنف أنه لم يقتل أحد أصلاً.

قوله: (في شأن عيسى عليه السلام فإنه لما وقعت تلك الواقعة اختلف الناس فقال بعض اليهود إنه كان كاذباً فقتلناه حقاً وتردد آخرون فقال بعضهم إن كان هذا عيسى فأين

قوله: ولكن وقع لهم التشبيه ظاهر كلامه هذا يقتضي أن يسند شبه إلى مصدره لا إلى الجار والمجرور أعني لهم.

قوله: أو في الأمر عطف على بين أي ولكن وقع التشبيه لهم في أمر القتل.

قوله: ولكن أرجف بقتله من قولهم أرجف خبراً إذا كذب ومنه الأراجيف لا الأخبار الكاذبة ومنه قوله تعالى: ﴿والمرجفون في المدينة﴾ [الأحزاب: ٦٠] يعني الذين يخبرون بالأراجيف أي الأكاذيب.

قوله: أو إلى ضمير المقتول أي شبه المقتول بعيسى لهم فحينئذٍ يكون في تصحيح معنى لهم تكلف إلا أن يقال إن محل لهم نصب على الحال في ضمير الفاعل في شبه أي كأين لهم ومعنى كون المقتول لهم أنه منهم ومعهم لكن ليس في تقييد التشبيه بمفهوم هذا الحال زيادة فائدة.

صاحبنا) قال السدي إن اليهود حبسوا عيسى عليه السلام مع عشرة من الحواريين في بيت فدخل عليه رجل من اليهود ليخرجه فيقتله فألقى الله تعالى عليه شبه عيسى عليه السلام ورفعه إلى السماء فأخذوا ذلك الرجل فقتلوه على أنه عيسى ثم قالوا إن كان هذا عيسى فأين صاحبنا وإن كان صاحبنا فأين عيسى فذلك اختلافهم فيه.

قوله: (وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا) ولعل منشأ هذا القول إن الشبه ألقي عل وجه الشخص المقتول فقط ومنشأ القول الأول إن الشبه ألقي على جميع أعضاء المقتول والجمع بين القولين مشكل إلا أن يقال ظهر شبه الوجه للبعض وظهر شبه جميع الجسد للبعض الآخر.

قوله: (وقال من سمع منه أن الله يرفعني إلى السماء إنه رفع إلى السماء) لا يلائمه قوله: ﴿لفي شك منه﴾ [النساء: ١٥٧] لأنه لفي يقين منه.

قوله: (وقال قوم صلب الناسوت) أي صلب المسيح من جهة ناسوته أي جسمه وهيكله المحسوس.

قوله: (وصعد اللاهوت) أي صعد المسيح إلى السماء من جهة لاهوته أي روحه هذا قول النسطورية من اليهود فإن قيل كل إنسان كذلك فما وجه تخصيص عيسى عليه السلام قلنا لا نسلم ذلك بل هذا إنما يكون لمن كان له قوة قدسية لم يعظم تألمها بسبب القتل بل يعظم بهجتها بتخلصه إلى أنوار عالم القدس وعن هذا قال عليه السلام «الموت تحفة المؤمن» وأما الملكائية من النصارى فإنهم قالوا القتل والصلب وصل إلى اللاهوت بالإحساس والشمول لا بالمباشرة وقالت اليعقوبية منهم القتل والصلب وقعا بالمسيح الذي هو جوهر متولد من جوهرين.

قوله: (لفي تردد) فيتناول الظن فلا ينافيه قوله: ﴿إلا اتباع الظن﴾ [النساء: ١٥٧].

قوله: (والشك كما يطلق على ما لا يرجح أحد طرفيه يطلق على مطلق التردد) أي ولو بترجح أحد طرفيه.

قوله: وقال قوم صلب الناسوت وصعد اللاهوت القائلون به هم النسطورية من النصارى فإنهم زعموا أن المسيح صلب من جهة ناسوته لا من جهة لاهوته وأكثر الحكماء يختارون ما يقرب من هذا القول قالوا لأنه ثبت أن الإنسان ليس عبارة عن هذا الهيكل بل هو أما جسم لطيف في هذا البدن وإما جوهر روحاني في ذاته وهو مدبر لهذا البدن فالقتل إنما ورد على هذا الهيكل وأما النفس التي هي في الحقيقة عيسى فالقتل ما ورد عليها لا يقال فكل إنسان كذلك فما الوجه في هذا التخصيص لانا نقول قدسية علوية سماوية شديدة الإشراق بالأنوار الإلهية عظيمة القرب من أرواح الملائكة والنفس متى كانت كذلك لم يعظم تألمها بسبب القتل وتخريب البدن ثم إنها بعد الانفصال عن ظلمة البدن يتخلص إلى فسحة السموات وأنوار عالم الجلال فيعظم بهجتها وسعادتها هناك ومعلوم أن هذه الأحوال غير حاصلة لكل الناس بل هي غير حاصلة من مبتدأ خلقة آدم إلى قيام القيامة إلا الأشخاص قليلين فهذا هو الفائدة في تخصيص عيسى عليه السلام بهذه الحالة.

قوله: ولا شك كما يطلق الخ لما استعمل الشكر هنا في معنى الظن لتبيينه لقوله تعالى: ﴿ما لهم

قوله: (وعلى ما يقابل العلم ولذلك أكده بقوله: ﴿ما لهم به من علم﴾ [النساء: ١٥٧] الآية) فيتناول الشك المصطلح والظن والجهل المركب أيضاً بخلاف إطلاقه على مطلق التردد فإنه لا يتناول الجهل وإن تناول الظن فهو أعم منه مطلقاً.

قوله: (استثناء منقطع أي ولكنهم يتبعون الظن) لأن اتباع الظن ليس من جنس العلم.

قوله: (ويجوز أن يفسر الشك بالجهل) أن يفسر الشك بالجهل بناء على أنه يطلق على ما يقابل العلم فيتناول الجهل.

قوله: (والعلم بالاعتقاد الذي تسكن إليه النفس جزماً كان أو غيره فيتصل الاستثناء) والعلم أي ويجوز أن يفسر العلم بالاعتقاد فيتصل الاستثناء إذ الظن من جنس العلم بهذا المعنى وإنما مرضه لما قال صاحب الكشاف إن الاستثناء منقطع لأن اتباع الظن ليس من جنس العلم انتهى فإن العلم في اصطلاح الشرع مختص باليقين مقابل للظن إلا إذا قام القرينة على أن المراد ما يتناول الظن فيراد حينئذ الإدراك بطريق عموم المجاز والقرينة هنا غير قوية لأن الاستثناء المنقطع متبادر هنا فلذا قدمه ورجحه والزمخشري اكتفى به وهو الراجح المختار.

قوله: (قتلاً يقيناً كما زعموه بقولهم إنا قتلنا المسيح أو متيقنين وقيل معناه ما علموه يقيناً) أي ما علموا أمر عيسى عليه السلام من نسبة القتل إليه على جهة التيقن فانتصاب يقيناً حينئذ على المصدرية كما في الوجه الأول ويجوز أن يكون المعنى ما علموه متيقنين على أنه حال.

قوله: (كقول الشاعر كذاك يخبر عنها العالمات بها وقد قتلت بعلمي ذلكم يقيناً من قولهم قتلت الشيء علماً ونحرته علماً إذا تبالغ علمك فيه) كقول الشاعر استشهاد على أن القتل قد يستعمل مجازاً في العلم والعلاقة بينهما أنه كما أن القتل يكون بالقهر والغلبة كذلك العلم بالشيء يقيناً يستلزم نوع قهر واستيلاء على ما قيل.

به من علم﴾ [النساء: ١٥٧] إلا اتباع الظن وهو في المشهور المتعارف لما لا يترجح أحد طرفيه فسره بالتردد الشامل له وللظن والظن لا يخلو عن تردد ما نظرا إلى تجويز الجانب المرجوح.

قوله: ويجوز أن يفسر الشك بالجهل بقرينة أنه بين بنفي العلم عنهم في قوله عز وجل: ﴿ما لهم به من علم﴾ [النساء: ١٥٧] أن حمل الاستثناء على الانقطاع والعلم على الجزم وإن حمل على الاتصال لا يكون قرينة له لأن نفي العلم الجازم لا يستلزم الجهل وهذا هو المراد بقوله فيتصل الاستثناء قوله قتلاً يقيناً إشارة إلى أن نصب يقيناً على المصدرية إقامة لصفة المصدر مقام المصدر وقوله أو متيقنين على أن نصبه على الحال قوله كما زعموه أي كما زعموا قتله.

قوله: وقيل معناه ما علموه يقيناً هذا الوجه مبني على يقين العدم والوجه الأول على عدم اليقين وفي الوجه الثاني المبني على يقين العدم نوع تهكم بهم لأنه إذا نفي عنهم العلم نفياً كلياً بحرف الاستغراق ثم قيل وما علموه علم يقين وإحاطة لم يكن إلا تهكماً بهم فإن إثبات العلم لهم بوجه ما بعد نفي العلم عنهم بجميع الوجوه لا يكون إلا على طريق التهكم.

قوله تعالى: ﴿بَل رَّفَعَهُ ٱللَّهُ إِلَيۡهِۚ وَكَانَ ٱللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمٗا ١٥٨﴾

قوله: (**﴿بل رفعه الله﴾**) إلى مقر الأخيار من الملائكة المقربين الأبرار.

قوله: (**رد وإنكار لقتله وإثبات لرفعه**) باعتبار المعطوف عليه المرموز إليه بلفظة بل الأمر كما زعم الأشرار.

قوله: (**لا يغلب على ما يريده**) من أمر عيسى كما يقويه فيما دبر لعيسى ويحتمل العموم محافظة لعموم اللفظ فيدخل أمر عيسى عليه السلام دخولاً أولياً.

قوله: (**فيما دبر لعيسى لا يبعث**) والتخصيص لفصل مزيد الربط لما قبله وإلا فعموم اللفظ يلائمه التعميم.

قوله تعالى: ﴿وَإِن مِّنۡ أَهۡلِ ٱلۡكِتَٰبِ إِلَّا لَيُؤۡمِنَنَّ بِهِۦ قَبۡلَ مَوۡتِهِۦۖ وَيَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِ يَكُونُ عَلَيۡهِمۡ شَهِيدٗا ١٥٩﴾

قوله: (**أي وما من أهل الكتاب أحد إلا ليؤمنن به فقوله ليؤمنن جملة قسمية وقعت صفة لأحد ويعود إليه الضمير الثاني والأول لعيسى**) أي جواب القسم والجملة القسمية محذوفة قيل يعني إنها جملة خبرية مؤكدة بالقسمية الإنشائية فيصح وقوعها صفة بلا تأويل بالخبرية والموصوف المقدر مبتدأ مقدم الخبر وقيل والتقدير ليس من أهل الكتاب أحد موصوف بصفة إلا بأن يقال في حقه والله ليؤمنن به لأن الجملة الإنشائية القسمية إنشائية والإنشائية لا تقع صفة إلا بتأويل وهذا الأخير هو الأقرب إلى الفهم وقال المحقق التفتازاني ولا يبعد أن يقدر الموصوف للظرف مبتدأ فيكون ليؤمنن به في موضع الخبر انتهى ففي قوله ولا يبعد إشارة إلى ضعفه قوله ويعود إليه الضمير الثاني والأول لعيسى وقيل الضمير في به يرجع إلى الله تعالى وقيل إلى محمد عليه السلام كذا في الكشاف تركهما المص لعدم ملائمتها للسباق والسياق.

قوله: (**والمعنى ما من اليهود والنصارى أحد إلا ليؤمنن بأن عيسى عبد الله ورسوله قبل أن يموت ولو حين أن تزهق روحه ولا ينفعه إيمانه**) نبه به على أن المراد بأهل الكتاب كلاهما وتوحيد الكتاب لأنه للجنس ويؤيد ذلك أي هذا التعميم.

قوله: (**ويؤيد ذلك أنه قرىء إلا ليؤمنن به قبل موتهم بضم النون لأن أحداً في معنى الجمع**) لأن معناه ما يصلح أن يخاطب مذكراً أو مؤنثاً مفرداً أو غيره ولوقوعه في سياق النفي وهمزته أصلية غير مبدلة من الواو وإن قدر جمع استغنى عن قوله لأن أحداً في معنى الجمع إلا أنه بعثه على تقدير أحد شيوع هذا التقدير في المفرغ كذا ذكره العلامة التفتازاني والمستثنى منه هنا وإن كان صفة أحد لا نفسه لكن قد أعطي حكم الصفة للموصوف.

قوله: (**وهذا كالوعيد لهم**) إشارة إلى فائدة الإخبار بإيمانهم بعيسى قبل موتهم

قوله: وهذا كالوعيد لهم والتحريض على معالجة الإيمان به الخ هذا بيان فائدة إخبار الله تعالى بإيمانهم بعيسى قبل موتهم وهي إعلام أنهم متى علموا أن لا بد من الإيمان به فلأن يؤمنوا

وأقحم الكاف رداً على الكشاف حيث قال فائدته الوعيد لأن هذا ليس بوعيد حقيقة بل يشبهه.

قوله: (والتحريض على معاجلة الإيمان به قبل أن يضطروا إليه ولم ينفعهم إيمانهم) إذ به يحصل العلم بأنهم لا بد لهم من الإيمان به عن قريب عند المعاينة وأنه لا ينفعهم فكان ذلك تحريضاً وبعثاً على ذلك.

قوله: (وقيل الضمير إن لعيسى والمعنى أنه إذا نزل من السماء آمن به أهل الملل جميعاً) وقيل الخ فلا يكون حينئذ كالوعيد ولعل هذا وجه التمريض.

قوله: (روي أنه ينزل من السماء حين يخرج الدجال فيهلكه ولا يبقى أحد من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به وهي ملة الإسلام وتقع الأمنة حتى ترتع الأسود مع الإبل والنمور مع البقر والذئاب مع الغنم وتلعب الصبيان بالحيات) ولا من غيره من أولي الألباب.

قوله: (حتى تكون الملة واحدة وهي) يشعر التقدير المذكور أو تعميم أهل الكتاب إلى سائر الملل وهذا خلاف الظاهر.

قوله: (ويلبث في الأرض أربعين سنة) ظاهره أي بعد نزوله من السماء يمكث في الأرض أربعين سنة وهذا بظاهره يخالف قول من قال إن عيسى عليه السلام رفع به إلى السماء وعمره ثلاثة وثلاثون ويمكث في الأرض بعد نزوله سبع سنين كذا نقله علي القاري في شرح المشكاة عن عبد الله عمرو قال قال رسول الله ﷺ: «ينزل عيسى ابن مريم إلى الأرض فيتزوج ويولد له ويمكث خمساً وأربعين سنة ثم يموت فيدفن معي في قبري فأقوم أنا وعيسى في قبر واحد بين أبي بكر وعمر» كذا في المشكاة وعلي القاري قال في شرحه ولعله عدد الخمس ساقط من الاعتبار لإلغاء الكسر.

قوله: (ثم يتوفى ويصلي عليه المسلمون ويدفنونه) جوار نبينا لكن في الحديث عبر في قبري لغاية قربه وفي كلام الجزري أنه يدفن بعد عمر كما في شرح المشكاة والظاهر من كلام المص أنه يدفن بين النبي عليه السلام وبين أبي بكر رضي الله عنه والله أعلم بالصواب وعنده حسن المآب **(فيشهد على اليهود بالتكذيب وعلى النصارى بأنهم دعوه ابن الله)**.

به حال ما ينفعهم الإيمان أولى من أن يؤمنوا به حال ما لا ينفعهم وفي الكشاف فائدة الإخبار عنهم بإيمانهم بعيسى قبل موتهم الوعيد وليكون علمهم بأنهم لا بد لهم من الإيمان به عن قريب عند المعاينة وأن ذلك لا ينفعهم بعثاً لهم وتنبيهاً على معالجة الإيمان به في أو أن الانتفاع به وليكون الزاماً للحجة لهم.

قوله: وقيل الضمير أن لعيسى أي الضمير في به وموته لعيسى فيكون المراد بالإيمان المدلول عليه بقوله ليؤمن به الإيمان بعيسى بعد نزوله في آخر الزمان.

قوله تعالى: ﴿فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَن سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ﴿١٦٠﴾﴾

قوله: (أي فبأي ظلم منهم) أي تنوين فبظلم للتعظيم وهو كفرهم وسائر الكبائر العظيمة.

قوله: (يعني ما ذكره في قوله: ﴿وعلى الذين هادوا حرمنا﴾ [الأنعام: ١٤٦]) يعني أي بالطيبات حرمت عليهم الألبان وكلما أذنبوا ذنباً صغيراً أو كبيراً حرم عليهم بعض الطيبات من المطاعم وغيرها كما في الكشاف إن كان من أحللت لهم من حرم عليهم فالأمر ظاهر وإلا فمن قبيل إسناد ما للآباء للأبناء.

قوله: (ناساً كثيراً أو صداً كثيراً) ناساً كثيراً أي كثيراً مفعول به لصدهم بتقدير الموصوف أو مفعول مطلق والأول أرجح وإن استلزم كل منهما الآخر.

قوله تعالى: ﴿وَأَخْذِهِمُ الرِّبَوٰا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ ۚ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٦١﴾﴾

قوله: (وكان الربا محرماً عليهم كما هو محرم علينا وفيه دليل على دلالة النهي على التحريم) ما لم يوجد صارف عنه.

قوله: (وأكلهم بالرشوة وسائر الوجوه المحرمة) وأكلهم أي أخذهم بالرشوة التي كانوا يأخذونها من سفلتهم في تحريف الكتاب كذا في الكشاف فالظاهر أن المراد أحبارهم وأشرارهم نعوذ بالله من أشرار العلماء ورؤوس السفهاء وسائر الوجوه المحرمة مما لم يبحه الشرع كالقمار والغصب.

قوله: (﴿وأعتدنا للكافرين﴾ [النساء: ١٦١] الآية دون من تاب وآمن) ﴿وأعتدنا﴾ [النساء: ١٦١] أي قرين الباقين على الكفر يلائمه قوله دون من تاب وآمن.

قوله: أي فبأي ظلم هذا المعنى مستفاد من تنكير ظلم فإنه للتعظيم أي فبظلم أي ظلم أي كامل في كونه ظلماً.

قوله: يعني ما ذكره في قوله: ﴿وعلى الذين هادوا حرمنا﴾ [الأنعام: ١٤٦] قال صاحب الكشاف والمعنى ما حرمنا عليهم الطيبات إلا بظلم عظيم ارتكبوه وهو ما عدد لهم من الكفر والكبائر العظيمة والطيبات التي حرمت عليهم ما ذكره في قوله: ﴿وعلى الذين هادوا حرمنا﴾ [الأنعام: ١٤٦] كل ذي ظفر وحرمت عليهم الالبان وكلما اذنبوا ذنباً صغيراً أو كبيراً حرم عليهم بعض الطيبات من المطاعم وغيرها.

قوله: ناساً كثيراً أو صداً كثيراً الأول على أن نصب كثيراً على أنه مفعول به للصد والثاني على أنه مفعول مطلق له إقامة للصفة مقام الموصوف.

قوله تعالى: ﴿لَٰكِنِ ٱلرَّٰسِخُونَ فِي ٱلْعِلْمِ مِنْهُمْ وَٱلْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَآ أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَآ أُنزِلَ مِن قَبْلِكَۚ وَٱلْمُقِيمِينَ ٱلصَّلَوٰةَۚ وَٱلْمُؤْتُونَ ٱلزَّكَوٰةَ وَٱلْمُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ أُوْلَٰٓئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا ١٦٢﴾

قوله: (كعبد الله بن سلام وأصحابه).

قوله: (والمؤمنون أي منهم) عطف العام على الخاص إذ المراد بالراسخون المؤمنون المتقون المستبصرون كما أشير في الكشاف.

قوله: (أو من المهاجرين والأنصار) فلا يكون حينئذٍ من قبيل عطف العام على الخاص لكن الأرجح الاحتمال الأول إذ قوله: ﴿يؤمنون بما أنزل﴾ [النساء: ١٦٢] الآية وارد في أكثر المواضع لبيان أحوال أهل الكتاب.

قوله: (خبر لمبتدأ) أي الراسخون فتبدأ خبره يؤمنون والخبر الفعلي هنا إما للتقوى أو للحصر.

قوله: (نصب على المدح إن جعل يؤمنون الخبر لأولئك) لأن النصب على المدح إنما يكون بعد تمام الكلام لا في أثنائه فلو جعل الخبر أولئك يلزم كون النصب على المدح في إثنائه وهو ممتنع ولقائل أن يقول امتناع ذلك غير مسلم ولا بد في امتناعه من بيان وبرهان.

قوله: (أو عطف على ما أنزل إليك والمراد بهم الأنبياء أي يؤمنون بالكتب وبالأنبياء) فيكون حينئذ مجروراً أي يؤمنون بالكتب وبالمقيمين الصلاة وعن هذا قال والمراد بهم الأنبياء عبر عنهم بالمقيمين الصلاة إذ لم يخل شرع أحد منهم من الصلاة وإن اختلفت في العدد والصفات في شرعهم ولإظهار شرف الصلاة فإنها معراج المؤمنين في جميع الأوقات وأم العبادات والظاهر أن المراد بإقامتها أداؤها على صفة الكمال وأما جعلها إقامة لها فيما

قوله: أن جعل يؤمنون الخبر لا أولئك وإنما قيده به لأنه لو جعل خبر المبتدأ أولئك في قوله عز وجل: ﴿أولئك سنؤتيهم أجراً عظيماً﴾ [النساء: ١٦٢] يقع ما هو مغير الاسلوب في البين فلا يناسب ما تقدم وما تأخر وفي بعض النسخ أن جعل يؤمنون الخبر لأولئك وهذا على معنى لأولئك الراسخون وليس المراد به لفظ أولئك الآتي ذكره وفي الكشاف والمقيمين نصب على المدح لبيان فضل الصلاة وهو باب واسع قد كسره سيبويه على أمثلة وشواهد ولا يلتفت إلى ما زعموا من وقوعه لحنا في خط المصحف وربما التفت إليه من لم ينظر في الكتاب ولم يعرف مذاهب العرب وما لهم في النصب على الاختصاص من الافتنان وغبى عليه أن السابقين الأولين الذين هم مثلهم في التورية ومثلهم في الإنجيل كانوا أبعد همة في الغيرة على الإسلام وذب المطاعن عنه من أن يتركوا في كتاب الله ثلمة ليسدها من بعدهم وخرقاً يرفوه من يلحق بهم إلى هنا كلامه روي عن عثمان وعائشة أنهما قالا إلا في المصحف لحنا وسيتمه العرب بألسنتها وعن عائشة أنها قالت لعروة يا بني هذا مما اخطأ فيه الكتاب وهذا في غاية البعد لأن القرآن منقول بالتواتر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكيف يمكن نسبة الخطأ إليه وليس معنى قوله من أن يتركوا في كتاب الله ثلمة أنهم وجدوا ثلمة فأصلحوها ولم ثلمة منها بل ما وجدوها أصلاً فيتركوها لمن بعدهم كقوله على لاجب لا يهتدي بمناره.

بين الناس وعلى وجه الأرض فمن لوازم أدائهم لأنهم المقتدون المنقادون.

قوله: (وقرىء بالرفع عطفاً على الراسخون) فيكون المراد مؤمني أهل الكتاب نزل تغاير الصفات منزلة تغاير الذات.

قوله: (أو على الضمير في يؤمنون أو على أنه مبتدأ والخبر أولئك سنؤتيهم) والواو ابتدائية **(رفعه لأحد الأوجه المذكورة)**.

قوله: (والمؤمنون بالله) إيماناً زال معه ما كانوا عليه من التشبيه واتخاذ الولد واليوم الآخر إيماناً معتداً به زال معه ما كانوا عليه أيضاً من أن الجنة لا يدخلها إلا من كان هوداً أو نصارى وغير ذلك ففيه تعريض بمن عداهم من أهل الكتاب.

قوله: (قدم عليه الإيمان بالأنبياء والكتب وما يصدقه من اتباع الشرائع) فيه إشارة إلى أن المراد بالصلاة والزكاة جميع الأحكام الشرعية.

قوله: (لأنه المقصود بالآية) لأنه يقصد بها التعريض والتوبيخ لمن لم يؤمن من أهل الكتاب فإنهم ادعوا بأنهم يؤمنون ببعض الكتاب وببعض الرسل فقدم الإيمان بالكتب وبالرسل رداً عليهم وأما الإيمان بالله وإن كان أعظم المطالب لكن لم يذكر فيما مر لأنهم ادعوا الإيمان بالله واليوم الآخر مع أن إيمانهم كلا إيمان فلم يقصد التعريض والرد هنا وهذا مراد المصنف بقوله لأنه المقصود بالآية لا لعدم كون الإيمان بالله واليوم الآخر مقصوداً بالآية مطلقاً **(على جمعهم بين الإيمان الصحيح والعمل الصالح وقرأ حمزة سيؤتيهم بالياء)**.

قوله تعالى: ﴿إِنَّآ أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ كَمَآ أَوْحَيْنَآ إِلَىٰ نُوحٍ وَٱلنَّبِيِّـۧنَ مِنۢ بَعْدِهِۦ ۚ وَأَوْحَيْنَآ إِلَىٰٓ إِبْرَٰهِيمَ وَإِسْمَـٰعِيلَ وَإِسْحَـٰقَ وَيَعْقُوبَ وَٱلْأَسْبَاطِ وَعِيسَىٰ وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَـٰرُونَ وَسُلَيْمَـٰنَ ۚ وَءَاتَيْنَا دَاوُۥدَ زَبُورًا ﴿١٦٣﴾﴾

قوله: (﴿كما أوحينا﴾) في محل النصب على أنه نعت لمصدر محذوف وما مصدرية أي إيحاء مثل إيحائنا إلى نوح وجعل إيحاء نوح وغيره مشبهاً به لتقدمه ولشهرته فيما بين المقترحين.

قوله: (من بعده) متعلق بأوحينا.

قوله: (جواب لأهل الكتاب عن اقتراحهم أن ينزل عليهم كتاباً من السماء) عن اقتراحهم أي عن سؤالهم بغير رؤية ولا يخفى لطف اختيار اقتراح على السؤال.

قوله: (واحتجاج عليهم لأن أمرهم في الوحي كسائر الأنبياء) أي في أصل الوحي

قوله: رفعه لأحد الأوجه المذكورة يعني رفعه بأن يكون معطوفاً على الراسخون أو على الضمير في يؤمنون أو على أنه مبتدأ والخبر أولئك.

كسائر الأنبياء الظاهر أنه استدلال بالتمثيل وهو يفيد الظن فالأولى أنه من قبيل التنبيه بالأشهر عندهم على غيره بدأ بنوح عليه الصلاة والسلام لأنه أول نبي شرع الله على لسانه الشرائع والأحكام وأول نبي قد أهلك الله بدعائه أهل الأرض كذا قيل.

قوله: **(وهارون)** ولعل تأخيره لمناسبة سليمان في الجملة.

قوله: **(خصهم بالذكر)** الباء داخل على المقصور.

قوله: **(مع اشتمال النبيين عليهم تعظيماً لهم فإن إبراهيم أول أولي العزم منهم)** فلذا قدم على المذكورين.

قوله: **(وعيسى عليه السلام آخرهم والباقون أشرف الأنبياء أو مشاهيرهم)** فالتأخير لأن المذكورين بعد إبراهيم أولادهم الأقربون قوله: ﴿وآتينا داود زبوراً﴾ [النساء: ١٦٣] قال القرطبي كان فيه مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم من الأحكام وإنما هي حكم ومواعظ والتحميد والتمجيد والثناء على الله تعالى نقله أبو السعود رحمة الله تعالى عليه المراد بالحكم العبر وضروب الأمثال كما هو الظاهر.

قوله: **(﴿وآتينا داود زبوراً﴾)** [النساء: ١٦٣] وإيثار الإيتاء على الإيحاء لأن إنزال الكتب من فضل الله تعالى والإيتاء مشعر بذلك ولأن المتعارف إيتاء الكتاب وإنزاله أو لتحقق المماثلة بينه وبين رسولنا عليهما السلام في أمر خاص هو إيتاء الكتاب بعد تحققها في مطلق الإيحاء وهو جمع زبر وهو الكتاب.

قوله: **(وقرأ حمزة ﴿زبوراً﴾ [النساء: ١٦٣] بالضم وهو جمع زبر بمعنى مزبور)** يعني أن أصله مصدر بمعنى الكتابة ثم جعل اسماً للمفعول ثم جمع على زبور كفلس وفلوس والجمع باعتبار أجزائه وسوره أو لإرادة التعظيم.

قوله تعالى: وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِن قَبْلُ وَرُسُلًا لَّمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ ۚ وَكَلَّمَ ٱللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا ﴿١٦٤﴾

قوله: **(﴿ورسلاً﴾ [النساء: ١٦٤] نصب بمضمر دل عليه أوحينا إليك كارسلنا)** معطوف عليه داخل معه في حكم التشبيه.

قوله: **(أو فسره ﴿قد قصصناهم﴾ [النساء: ١٦٤] الآية)** عطف على دل فحينئذٍ يكون الحذف واجباً وعلى هذا الاحتمال الأخير الجملة تذييلية مقررة لما قبله من أن أمره عليه السلام في أصل الوحي كسائر الأنبياء عليهم السلام وليست معطوفة على ما قبلها حتى يرد عليه أنه لا يمكن أن ينصب رسلاً بقصصنا فإن ناصبه يجب أن يكون معطوفاً على أوحينا داخلاً معه في حكم التشبيه الذي عليه يدور فلك الاحتجاج وجه كونها مقررة أنه تعالى لما أظهر الحجة على الكفرة الفجرة بين أن بعض الرسل قصصنا عليك وبعضهم لم نقصص فهل أعطى أحد من هؤلاء الرسل الكرام ما اقترحوه منك حتى تجاسر هؤلاء اللئام على مثل هذا الكلام.

قوله: (أي من قبل هذه السورة أو اليوم) لما كان صيغة المضي قد يستعمل في المستقبل بناء على تحقق وقوعه قيد بقوله من قبل دفعاً لهذا الاحتمال.

قوله: (وهو منتهى مراتب الوحي) لا مرتبة فوقه في العلو حيث كان التكلم بلا واسطة ملك وتأكيد كلم بالمصدر يدل على أنه عليه السلام سمع كلام الله تعالى حقيقة والتفصيل في علم الكلام بأن أعطاه مثل ما أعطى الخ الأولى أن يقال بأن أعطى عين ما أعطى كل واحد منهم أو مثله لأن التكليم بلا واسطة وقع له عليه السلام ليلة المعراج.

قوله: (خص به موسى من بينهم) وهذا التخصيص إضافي.

قوله: (وقد فضل الله محمداً صلى الله تعالى عليه وسلم بأن أعطاه ما لم يعط أحداً قبله) كالرؤية على ما قيل وغير ذلك كما ورد في الحديث.

قوله تعالى: ﴿رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى ٱللَّهِ حُجَّةٌۢ بَعْدَ ٱلرُّسُلِ وَكَانَ ٱللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٦٥﴾﴾

قوله: (نصب على المدح أو بإضمار أرسلنا أو على الحال) أي من رسلاً وجه الفصل بينه وبين ذي الحال بقوله: ﴿وكلم الله موسى تكليماً﴾ [النساء: ١٦٤] هو أن قوله وكلم الله حال بتقدير قد مفيدة لرد الكفرة فهو من تتمة ذي الحال إذ المعنى أن التكليم بلا واسطة منتهى مراتب الوحي خص به موسى عليه السلام ولم يكن ذلك قادحاً في نبوة سائر الأنبياء فكيف يتوهم كون نزول التورية على موسى عليه السلام جملة قادحاً في صحة من أنزل عليه الكتاب مفصلاً.

قوله: (ويكون ﴿رسلاً﴾ [النساء: ١٦٥] موطأ لما بعده كقولك مررت بزيد رجلاً صالحاً) والحال الموطئة ما لا تكون مقصودة لنفسها وإنما المقصود صفتها.

قوله: (فيقولوا ﴿لولا أرسلت إلينا رسولاً﴾ [طه: ١٣٤] فينبهنا ويعلمنا ما لم نكن نعلم) فيقولوا جواب النفي من قبيل ما تأتينا فتحدثنا أو عطف عليه.

قوله: (وفيه تنبيه على أن بعثة الأنبياء إلى الناس ضرورة لقصور الكل) أي كل واحد من المكلفين سواء كان من الخواص أو العوام.

قوله: (عن إدراك جزئيات المصالح) تفصيل أمور الدين من حل الأشياء وحرمتها وفرضها ووجوبها.

قوله: (والأكثر عن إدراك كلياتها) والأكثر وهم العوام عن إدراك كلياتها أي كليات المصالح وأمور الدين مثل حسن الصدق وقبح الكذب وإطاعة الله ورسوله والبر لكل أحد وغير ذلك من الأمور الكلية لكن ظاهر هذا الكلام يوجب القول بالحسن والقبح العقليين

قوله: ويكون رسلاً موطئاً لما بعده يعني رسلاً حال موطئة والحال في الحقيقة ما بعده وهو مبشرين كما في قوله تعالى: ﴿قرآناً عربياً﴾ [يوسف: ٢].

والمصنف ممن لا يقول به إذ تخصيص القصور بالأكثر يقتضي اطلاع البعض بذلك وهذا مبني على ذلك.

قوله: (**واللام متعلقة بأرسلنا أو بقوله: ﴿مبشرين ومنذرين﴾ [النساء: ١٦٥] وحجة اسم كان وخبره للناس**) أخر للاهتمام ولأن بعد ظرف للحجة أو صفة كما بينه فلو قدم الحجة وأخر بعد لزم الفصل والتشويش ولو ذكر عقيبها لزم الطول الفاحش بين الاسم والخبر.

قوله: (**أو على الله والآخر حال**) أي إن كان للناس خبراً يكون على الله حالاً من الحجة وإن كان على الله خبراً فللناس حال منها.

قوله: (**ولا يجوز تعلقة بحجة**) أي تعلق الآخر سواء كان لفظة للناس أو على الله.

قوله: (**لأنه مصدر**) ومعموله لا يتقدم عليه ولو ظرفاً وقيل يجوز تقديمه عليه لو ظرفاً واختاره الرضي.

قوله: (**وبعد ظرف لها أو صفة**) ظرف لها أي متعلق بها والمعنى بعد إرسال الرسل إذ العنوان يدل.

قوله: (**لا يغلب فيما يريده**) لا يغلب بصيغة المفعول على ما يريده أي من أمر النبوة وغيرها كما يقتضي عموم اللفظ.

قوله: (**فيما دبر من أمر النبوة وخص كل نبي بنوع من الوحي والإعجاز**) فيما دبر من أمر النبوة هذا التخصيص من مقتضيات المقام وإن كان حكيماً من ألفاظ العام فيجوز في مثل هذا إبقاء العام على عمومه وتخصيصه بمعونة المقام.

قوله تعالى: ﴿لَّٰكِنِ ٱللَّهُ يَشْهَدُ بِمَآ أَنزَلَ إِلَيْكَ أَنزَلَهُۥ بِعِلْمِهِۦ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ شَهِيدًا ﴿١٦٦﴾﴾

قوله: (**استدراك عن مفهوم ما قبله**) أي الجملة الاستدراكية لا يبتدأ بها فلا بدّ من جملة متقدمة وحيث لم يذكر صريحاً فهو ما يفهم من اقتراحهم.

قوله: (**فكأنه لما تعنتوا عليه بسؤال كتاب ينزل عليهم من السماء واحتج عليهم بقوله: ﴿إنا أوحينا إليك﴾ [النساء: ١٦٣] قال إنهم لا يشهدون ولكن الله يشهد**) قال إنهم لا يشهدون أي لا ينفع الاحتجاج بالنسبة إليهم لأنهم مطبوع القلوب ولا يشهدون بنبوتك.

قوله: (**أو أنهم أنكروه**) يريد أن المفهوم مما سبق إما لا يشهدون أو أنكروه وأنت مخير في اعتبار أحدهما.

قوله: (**ولكن الله يبينه ويقرره**) أشار بأن معنى شهادة الله البيان والتقرير بطريق الاستعارة بيانه تعالى بالإنزال مثل الشهادة في الكشف والإظهار (**من القرآن المعجز الدال على**

قوله: لأنه مصدر ومعمول المصدر لا يتقدم عليه لأنه في تقدير أن مع الفعل ولأن المصدرية صدر الكلام.

نبوتك روي أنه لما نزل ﴿إنا أوحينا إليك﴾ [النساء: ١٦٣] قالوا ما نشهد لك فنزلت).

قوله: (أنزله بعلمه الخاص به وهو العلم بتأليفه على نظم يعجز عنه كل بليغ) بعلمه الخاص لا يعلمه غيره أو حال من يستعد عطف على بتأليفه.

قوله: (أو بحال من يستعد للنبوة ويستأهل نزول الكتاب عليه أو بعلمه الذي يحتاج إليه الناس في معاشهم ومعادهم) من يستعد للنبوة وهو من يستجمع فضائل نفسانية يخص الله من يشاء.

قوله: (فالجار والمجرور على الأولين حال من الفاعل وعلى الثالث حال من المفعول والجملة كالتفسير لما قبلها) وعلى الثالث حال من المفعول والضمير راجع إليه أي أنزل الكتاب حال كون ذلك الكتاب ملتبساً بالعلم الذي يحتاج إليه الناس في معاشهم ومعادهم لكن هذا الاحتمال لا يلائم شهادة الله تعالى بما أنزل إذ فلك البيان يدور على أن القرآن معجز دال بإعجازه على صحة نبوة النبي عليه السلام وعلى هذا الاحتمال لا يلاحظ كون القرآن على هذه الصفة وإن كان في نفس الأمر كذلك وللتنبيه على ذلك أخره ويرد هذا بعينه على الاحتمال الثاني فالوجه الأول هو المعول.

قوله: (والملائكة يشهدون أيضاً بنبوتك) تقديم المسند إليه للتقوى ولا يناسب اعتبار الحصر هنا وكذا الكلام في قوله: ﴿لكن الله يشهد﴾ [النساء: ١٦٦] ومعنى شهادتهم إقرارهم أو إيمانهم فمعنى قوله أيضاً أي مثل شهادة الله تعالى والتشبيه في إطلاق الشهادة لا بحسب المعنى ولو ترك لفظ أيضاً لكان أحسن سبكاً وأعذب نظماً.

قوله: (وفيه تنبيه على أنهم يودون أن يعلموا صحة دعوى النبوة على وجه يستغني عن النظر والتأمل) حيث سألوا علامة ظاهرة على كل أحد بأن طلبوا كتاباً منزلاً من السماء جملة وهو سبحانه وتعالى أثبت الدعوى بشهادة إعجاز القرآن وشهادة الملائكة والشهادتان إنما تظهران بالتأمل كذا قيل وما خطر بالبال والعلم عند الملك المتعال أن استفادة من التنبيه من الآيات الكريمة غير ظاهرة والآيات دالة على أنهم لا يؤمنون ولو كانوا يرون عجائب السماء طول نهارهم مستوضحين لما يرون فكيف يدعي إنهم يودون ذلك وأيضاً قد عرف بعض الكفار بل أكثرهم نبوته عليه السلام ولم يؤمنوا كما نقل ذلك عن أبي جهل وأبي لهب وغيرهما من مشركي العرب وأهل الكتاب فلذا لم يتعرض له صاحب الكشاف.

قوله: (وهذا النوع من خواص الملك ولا سبيل للإنسان إلى العالم بأمثال ذلك سوى

قوله: وفيه تنبيه على أنهم يودون أن يعلموا صحة دعوى النبوة على وجه يستغني عن النظر والتأمل معنى التنبيه على المعنى المذكور مستفاد من شهادتهم من غير نظر في الأدلة لأن علومهم شهودية غير مأخوذة من النظر والاستدلال فكأنه قيل والملائكة يشهدون بنبوتك من غير فكر في الدليل وهم لا يشهدون مع الدليل الدال عليها ومعلوم أن من يشهد بشيء فإنما يشهد لميل ورغبة في المشهود به وهذا هو معنى ودهم بعلم صحة دعوى النبوة على وجه يستغني عن النظر والتأمل.

الفكر والنظر) للإنسان أي لجنس الإنسان ولا يبعد أن يتحقق ذلك لصاحب القوة القدسية.

قوله: (فلو أتى هؤلاء بالنظر الصحيح لعرفوا نبوتك وشهدوا بها كما عرفت الملائكة) وشهدوا عليها لعرفوا نبوتك أي عرفاناً مقاراناً بالقبول وعن هذا قال وشهدوا بها كما عرفت الملائكة والتشبيه في أصل العرفان.

قوله: (فلو أتى هؤلاء بالنظر الصحيح لعرفوا نبوتك وشهدوا بها كما عرفت الملائكة وشهدوا عليها) أي مراقبين عليها ولتضمين معنى المراقبة عدي بعلى.

قوله: (أي وكفى بما أقام من الحجج على صحة نبوتك عن الاستشهاد بغيره) وهذا معنى شهادة الله من الحجج العقلية والنقلية.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَصَدُّواْ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ قَدْ ضَلُّواْ ضَلَٰلَۢا بَعِيدًا ١٦٧﴾

قوله: (لأنهم جمعوا بين الضلال والإضلال ولأن المضل يكون أغرق في الضلال وأبعد من الانقلاع عنه) لأنهم جمعوا الخ ولأن الشرك أعظم أنواع الضلال وأبعدها عن الصواب ولأن المضل المستفاد من الصد فإن أحبار اليهود صدوا غيرهم عن سبيل الله وأضلوهم بإلقاء الشبهات في قلوبهم بأن قالوا لو كان رسولاً لأتى كتاباً دفعة من السماء كما نزلت التورية على موسى عليه السلام وأن شريعة موسى عليه السلام لا تنسخ وغير ذلك.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَظَلَمُواْ لَمْ يَكُنِ ٱللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ١٦٨﴾

قوله: (محمداً صلى الله تعالى عليه وسلم بإنكار نبوته) قرينة هذا كون كفرهم لإنكار نبوته عليه السلام.

قوله: (أو الناس بصدهم عما فيه صلاحهم وخلاصهم) دليله قوله وصدوا لأن مفعوله الناس.

قوله: (أو بأعم من ذلك) وعليه عطف على بصدهم.

قوله: (والآية تدل) أي على تقدير أو الناس بصدهم أو بأعم من ذلك وأما على الأول فالظلم بإنكار النبوة وهو الكفر كذا قيل ويرد عليه أن الصد عن الإيمان كفر فالأولى أن يقال على تقدير أن يحمل الظلم على أعم من ذلك.

قوله: أي وكفى بما أقام فسر ﴿كفى بالله شهيداً﴾ [الرعد: ٤٣] بكفى بما أقام من الحجج دلالة على أن شهادة الله بنبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم إنما هي بالوحي النازل إليه كما قال لكن الله يشهد بما أنزل إليك فوجب أن يفسر الإسناد في كفى بالله على هذه الطريقة فإن كفاية الله شهيداً هي شهادته بإنزال الكتاب فتطابق آخر الكلام بأوله.

قوله: ولأن المضل الخ فعلى التقديرين يكون معنى البعد المدلول عليه ببعيداً مستفاداً عن الصد المدلول عليه بصدوا لا عن مجرد الكفر.

قوله: والآية تدل على أن الكفار مخاطبون بالفروع هذا المعنى مستفاد من وصفهم بالظلم بعد وصفهم بالكفر فإن التهديد بالظلم زجر لهم ونهى عنه والنهي عن الظلم من باب الفروع.

قوله: (على أن الكفار مخاطبون بالفروع إذ المراد بهم الجامعون بين الكفر والظلم) مخاطبون بالفروع بمعنى أنهم معذبون بترك العبادات كما يعذبون بترك الاعتقاد وهذا مذهب الشافعي والعراقيين من أصحابنا ومن رام التفصيل فليرجع إلى كتب الأصول والظلم بترك الفروع.

قوله تعالى: إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿١٦٩﴾

قوله: (لجرى حكمه السابق ووعده المحتوم على أن من مات على كفره فهو خالد في النار وخالدين حال مقدرة) لجرى حكمه السابق الخ فيه إشارة إلى أن المراد بالموصول من علم الله منهم أنهم يموتون على الكفر وإن أريد بالموصول الاستغراق لا بدّ أن يقيد بعدم التوبة والموت على الكفر **(لا يعسر عليه ولا يستعظمه)**.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٧٠﴾

قوله: (لما قرر أمر النبوة) بقوله ﴿لكن الله يشهد﴾ [النساء: ١٦٦] الآية وبين طريق الموصول بقوله: ﴿إنا أوحينا إليك﴾ [النساء: ١٦٣] كما هو الظاهر والواو لا تقتضي الترتيب فلا يلزم كون تبيين الطريق بعد تقرير أمر النبوة.

قوله: (وبين الطريق الموصل إلى العلم بها ووعيد من أنكرها) بقوله: ﴿إن الذين كفروا وظلموا﴾ [النساء: ١٦٨] الآية(1).

قوله: (خاطب الناس عامة بالدعوة) ظاهره أنه يعم المؤمنين أيضاً فيلزم حينئذٍ في قوله: ﴿فآمنوا﴾ [النساء: ١٧٠] عموم المجاز ولو أريد بالناس من لم يؤمن بعد كما يشعر به قول المصنف مما أنتم عليه لم يحتج إلى هذه العناية.

قوله: (وإلزام الحجة) أي على الناس يكون مجيئه بالحق كما قيل أو بقوله: ﴿فإن لله ما في السموات والأرض﴾ [النساء: ١٧٠]

قوله: (والوعد بالإجابة) بقوله: ﴿خير لكم﴾ [النساء: ١٧٠].

قوله: (والوعيد على الرد) بقوله: ﴿وإن تكفروا﴾ [النساء: ١٧٠] الآية.

قوله: (﴿فآمنوا﴾) [النساء: ١٧٠] لإفادة سببية ما قبلها لما بعدها وحذف المؤمن به للتعميم أي فآمنوا به وبما جاءكم من الحق.

قوله: وخالدين حال مقدرة أي مقدرين على أنفسهم الخلود المؤيد في جهنم.

---

(١) قوله إلا طريق جهنم إلا يهديهم طريق جهنم ففيه تهكم قوله المراد من العهد آية المفهومة بالإشارة عندنا ومن العبارة عند الشافعي سوقهم إليها يوم القيامة بواسطة الملائكة قال الله تعالى: **﴿وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمراً﴾** الآية والاستثناء متصل أن أريد بالطريق مطلق الطريق وإلا فمنقطع أو متصل على طريق ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم فلول.

قوله: (أي إيماناً خيراً لكم) يعني أن خيراً صفة لمصدر محذف وهو رأي الفراء.

قوله: (أو ائتوا خيراً لكم مما أنتم عليه) أي أن خيراً منصوب بفعل واجب الحذف سماعاً كما هو رأي الخليل وسيبويه فهو من قبيل انتهوا كما أشار إليه وفي مثله صرح ابن الحاجب بأن فعله وناصبه محذوف سماعاً خيراً لكم مما أنتم عليه من الكفر فهو من قبيل زيد أفقه من الجدار أو الشتاء أبرد من الصيف.

قوله: (وقيل تقديره يكن الإيمان خيراً لكم) أي أن خيراً خبر كان الواقعة جواب الأمر وهو رأي الكسائي وأبي عبيدة كما صرح به بعض الفحول.

قوله: (ومنعه البصريون لأن كان لا يحذف مع اسمه إلا فيما لا بدّ منه) أي هذا القول ضعيف إذ منعه البصريون إلا فيما لا بدّ كقوله الناس مجزيون بأعمالهم إن خيراً فخير إذ لا يصح أولاً يحسن غير كونه خبراً لكان المضمر وهذا معنى قوله لا بدّ منه.

قوله: (ولأنه يؤدي) هذا تأييد منه لضعفه لكن أجيب بأنه لا حاجة في جزم يكن إلى إضمار شرط صناعي وإن كان المعنى عليه لأنه يكفي في جزمه وقوعه جواباً للأمر قبله.

قوله: (إلى حذف الشرط وجوابه) إذ التقدير حينئذٍ أن تؤمنوا يكن الإيمان خبراً لكم وقد مرّ جوابه لكن الأحسن ما قضى القاضي إذ لا معنى للجزم إلا بالجازم فيحتاج إلى إضمار الجازم مع الشرط.

قوله: (يعني وأن تكفروا فهو غني عنكم لا يتضرر بكفركم كما لا ينتفع بإيمانكم) فهو غني عنكم الخ إشارة إلى أن الجواب محذوف وقوله: ﴿فإن الله﴾ [النساء: ١٧٠] علة الجزاء القائمة مقام الجزاء.

قوله: (ونبه على غناه بقوله: ﴿لله ما في السموات والأرض﴾ [النساء: ١٧٠] وهو يعم ما اشتملتا عليه وما تركبتا منه) ما اشتملتا أي خارجاً عنهما متمكناً فيهما وما تركبتا منه

قوله: أي إيماناً خيراً أو ائتوا أمراً خيراً الأول على أن نصب خيراً على المصدرية إقامة للصفة مقام الموصوف وعلى الثاني على أنه مفعول بفعل محذوف قوله إلا فيما لا بد منه أي إلا في موضع فيه ضرورة لا ضرورة ههنا.

قوله: ولأنه يؤدي إلى حذف الشرط وجوابه لأن التقدير حينئذٍ إن آمنتم يكن خيراً لكم فيحذف الشرط مع جوابه ويبقى خيراً لكم خبراً عن كان المحذوفة فيؤدي هذا إلى كثرة الحذف.

قوله: يعني وأن تكفروا فإنه غني عنكم يريد أن جزاء الشرط في الحقيقة فإنه غني عنكم وقوله تعالى: ﴿فإن لله ما في السموات والأرض﴾ [النساء: ١٧٠] دليل الجزاء قائم مقام الجزاء.

قوله: وهو يعم ما اشتملتا عليه وما تركبتا منه يعين المفهوم من ظاهر الآية أن لله خصوص المظروف فقط وهو ما في السموات والأرض والله تعالى له السموات والأرض وما فيهما جميعاً فوجهه بما يعمهما وما فيها فإن اجزاء الشيء إذا كان مملوكاً لله تعالى كان الشيء بكليته له تعالى قوله

أي ما يكون داخلاً في حقيقتهما فيعم جميع الممكنات ولا إشكال في حمل في إطلاق واحد على ما يعم أما عند المصنف فلجواز عموم المشترك أو الجمع بين الحقيقة والمجاز عنده وأما عندنا فلاعتبار عموم المجاز في مثله.

قوله: **(بأحوالهم)** أي عليم بجميع الأشياء فيعلم بأحوالهم.

قوله: **(فيما دبر لهم)** أي مراعياً الحكمة في جميع الأمور فكان حكيماً فيما دبر.

قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَهۡلَ ٱلۡكِتَٰبِ لَا تَغۡلُواْ فِي دِينِكُمۡ وَلَا تَقُولُواْ عَلَى ٱللَّهِ إِلَّا ٱلۡحَقَّۚ إِنَّمَا ٱلۡمَسِيحُ عِيسَى ٱبۡنُ مَرۡيَمَ رَسُولُ ٱللَّهِ وَكَلِمَتُهُۥٓ أَلۡقَىٰهَآ إِلَىٰ مَرۡيَمَ وَرُوحٞ مِّنۡهُۖ فَـَٔامِنُواْ بِٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦۖ وَلَا تَقُولُواْ ثَلَٰثَةٌۚ ٱنتَهُواْ خَيۡرٗا لَّكُمۡۚ إِنَّمَا ٱللَّهُ إِلَٰهٞ وَٰحِدٞۖ سُبۡحَٰنَهُۥٓ أَن يَكُونَ لَهُۥ وَلَدٞۘ لَّهُۥ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلۡأَرۡضِۗ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ وَكِيلٗا ١٧١﴾

قوله: **(﴿لا تغلوا﴾)** لا تدوموا على الغلو الصادر منكم.

قوله: **(الخطاب للفريقين)** فتوحيد الكتاب لإرادة الجنس.

قوله: **(غلت)** بوزن رمت.

قوله: **(اليهود في حط عيسى عليه السلام حتى رموه بأنه ولد لغير رشدة والنصارى في رفعه حتى اتخذوه إلهاً)** بغير رشدة على صيغة المرة وقد تكسر يقال ولد الرشدة وهو ضد ولد الزانية كذا في القاموس.

قوله: **(وقيل للنصارى خاصة)** مرضه إذ السياق والسياق يستدعي العموم.

قوله: **(فإنه أوفق لقوله: ﴿ولا تقولوا﴾ [النساء: ١٧١] الآية يعني تنزيهه عن الصاحبة والولد)**لأنه أوفق الخ غير مسلم عند المصنف إذ اليهود يثبت الولد له تعالى أيضاً غايته أن النصارى يثبت الصاحبة أيضاً لكن لا يوجب التخصيص.

قوله: **(﴿إنما المسيح﴾ [النساء: ١٧١] الآية أوصلها إليها أو حصلها فيها)** ﴿إنما المسيح﴾ [النساء: ١٧١] الآية لا يقتضي التخصيص لأنه كما يرد غلو النصارى يرد أيضاً غلو اليهود إذ معناه الحاصل فمن كان شأنه هذا فيكون رفيع الشأن ويكون أيضاً ممكناً حادثاً فبطل قولهما.

قوله: **(وذو روح صدر منه)** أي كلمة من في ﴿وروح منه﴾ [النساء: ١٧١] لابتداء الغاية.

قوله: **(لا بتوسط ما يجري مجرى الأصل والمادة له)** ما يجري من الأب والنطفة والتعبير لإرادة الوصف أو لإرادة النطفة.

غلت اليهود في حط عيسى أي في حطه عن مرتبته حتى قالوا إنه ولد لغير رشدة يقال هو لرشدة إذا كان صحيح النسب وهو خلاف قولك لزنية وغلت النصارى في رفعه أي في رفعه عن منزلته.

قوله: لا يتوسط ما يجري مجرى الأصل كسائر أولاد آدم نفي الواسط مستفاد من نسبته إلى الله تعالى في قوله: ﴿وروح منه﴾ [النساء: ١٧١].

قوله: (وقيل سمي روحاً لأنه كان يحيي الأموات) أي سمي روحاً تشبيهاً له بالروح كما أن الروح سبب لحياة الأموات التي هي الجماد كذلك أنه عليه السلام سبب لحياة الأموات الزائلة عنها الحياة.

قوله: (أو القلوب) أي بسبب هدايته وتعليمه تزول الأمراض القلبية المشابهة للموت فيتصف بالعلم والأخلاق المرضية المشابهة للحياة وهذا معنى قوله يحيي القلوب.

قوله: (﴿فآمنوا بالله﴾) [النساء: ١٧١] إيماناً معتداً به منزهين عن جميع سمات النقص.

قوله: (أي الآلهة ثلاثة الله والمسيح ومريم ويشهد عليه قوله تعالى: ﴿أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله﴾) [المائدة: ١١٦] أي الآلهة ثلاثة أي المبتدأ المحذوف لثلاثة لفظه الآلهة هذا القول للنسطورية والملكائية من النصارى وأما اليعقوبية منهم فيقولون بالاتحاد وبأن الله هو المسيح ابن مريم والقائلون بالتثليث حكي عنهم مذهبان الأول أنهم قالوا آلهتنا ثلاثة الله وصاحبته مريم وابنه عيسى واستدل المص على أنهم ذهبوا إليه بقوله تعالى لعيسى عليه السلام ﴿ءأنت قلت للناس﴾ [المائدة: ١١٦] الآية وجه الاستدلال هو أن معنى من دون الله مع الله فيكون الآلهة ثلاثة فليتأمل.

قوله: (أو الله ثلاثة إن صح أنهم يقولون الله ثلاثة أقانيم الأب والابن وروح القدس ويريدون بالأب الذات وبالابن العلم وبروح القدس الحياة) أو الله ثلاثة أي المبتدأ الموصوف ليس الآلهة بل هو الله هذا القول الثاني مما حكى عنهم أي من غاية جهلهم جعلوا الذات الواحدة نفس ثلاثة صفات وقالوا إنه تعالى جوهر واحد مركب من ثلاثة أقانيم وأرادوا بالجوهر القائم بنفسه وبالأقنوم الصفة إن صح أنهم الخ أي هذه الرواية منهم غير صحيحة لمخالفتها النص بحسب الظاهر ولاستلزام هذا القول التناقض بالأب الذات وفي بعض الكتب الوجود بدل الذات.

قوله: (عن التثليث) بأي معنى وقرينة هذا المعنى قوله ولا تقولوا ثلاثة كما سبق في قوله: ﴿فآمنوا﴾ [النساء: ١٧٠] خيراً لكم **(نصبه لما سبق)**.

قوله: (اله واحد) أكد بواحد احترازاً عن قصد الجنس بلا ملاحظة الوحدة.

قوله: أو الله ثلاثة عطف على قوله الآلهة ثلاثة يعني رفع ثلاثة على أنها خبر مبتدأ محذوف مبتدأه أما الآلهة أو الله والأوثق هو الأول لدلالة القرآن عليه قال تعالى: ﴿ءأنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله﴾ [النساء: ١١٦] والوجه الثاني مبني على فرض صحة قولهم الله ثلاثة أقانيم.

قوله: نصب بما سبق يعني يحتمل أن يكون نصب على المصدرية وأن يكون مفعولاً به لفعل مقدر تقديره على الأول انتهوا انتهاء خيراً لكم وعلى الثاني انتهوا ائتوا أمراً خيراً لكم قوله ويتطرق إليه فناء أي التوالد والتناصر إنما احتيج إليهما لبقاء النوع فإن الشخص الممكن يتطرق إليه الفناء فلا بد له من ولد يقوم مقامه ويدوم نوع ذلك الشخص بمن ينوب منابه والله تعالى واحد بالشخص موجود أزلاً وأبداً لا يجري عليه زوال ولا فناء ومن هذا شأنه لا يحتاج إلى الولد.

قوله: (**أي واحد بالذات**) أي المراد بالوحدة الوحدة في الذات لأنه مسوق للرد عن القول بالتثليث.

قوله: (**لا تعدد فيه بوجه ما**) من الوجهين المذكورين آنفاً.

قوله: (**أي اسبحه تسبيحاً من أن يكون له ولد فإنه يكون لمن يعاد له مثل ويتطرق إليه فناء**) أسبحه تسبيحاً أشار إلى أن سبحان اسم بمعنى التسبيح منصوب على المصدرية لمن يعادله أي يتصور له مثل لأن من حق الولد أن يجانس والده ويتطرق إليه فناء إذ التوالد يحفظ النوع عن الانقراض.

قوله: (**ملكاً وخلقاً**) ومن جملته المسيح.

قوله: (**لا يماثله شيء من ذلك فيتخذه ولداً**) إذ الممكن الحادث المكون كيف يكون مماثلاً للواجب بالذات.

قوله: (**تنبيه على غناه عن الولد فإن الحاجة إليه ليكون وكيلاً لأبيه**) تنبيه الخ أي دليل عليه كقوله: ﴿ما في السموات﴾ [النساء: ١٧٠] الآية ولا يبعد أن يقال وإنما عبر بالتنبيه للرمز إلى أن الحكم بديهي ولخفائه للإذهان القاصرة يحتاج إلى التنبيه قوله لأبيه في حياته أو في مماته وهو الظاهر.

قوله: (**والله سبحانه قائم بحفظ الأشياء كاف في ذلك مستغن عمن يخلفه**) وهو الولد.

قوله: (**أو يعينه**) وهو الشريك فهو تنبيه أيضاً على غناه عن الشريك كما في قوله تعالى: ﴿له ما في السماوات والأرض﴾ [البقرة: ٢٥٥] دليل على نفي الشريك غايته أنه لم يلتفت إلى ذلك لأن الكلام للرد عن القول بالولد.

قوله تعالى: لَّن يَسْتَنكِفَ ٱلْمَسِيحُ أَن يَكُونَ عَبْدًا لِّلَّهِ وَلَا ٱلْمَلَـٰٓئِكَةُ ٱلْمُقَرَّبُونَ ۚ وَمَن يَسْتَنكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِۦ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا ﴿١٧٢﴾

قوله: (**﴿لن يستنكف المسيح﴾**) [النساء: ١٧٢] جملة ابتدائية سيقت لتقرير ما سبق من التنزيه.

قوله: (**لن يأنف**) تعريف لفظي له يقال أنف من الشيء إذا ترفع وتعظم من أن يتصف به.

قوله: (**من نكفت الدمع**) أي أن الاستنكاف استفعال من النكف وأن سينه للمبالغة في النفي.

قوله: (**إذا نحيته بأصبعك**) أي بعدته وأزلته من التنحية.

قوله: (**كيلا يرى أثره عليك**) فيلزمه الترفع.

قوله: (**من أن يكون عبداً له فإن عبوديته شرف يتباهى بها وإنما المذلة والاستنكاف في عبودية غيره روي أن وفد نجران قالوا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم تعيب صاحبنا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومن صاحبكم قالوا عيسى عليه السلام قال عليه**

السلام وأي شيء أقول قالوا تقول إنه عبد الله ورسوله قال إنه ليس بعار أن يكون عبد الله قالوا بلى فنزلت) فإن عبوديته شرف فلذا اختار نبينا عليه السلام أن يذكر بالعبد ليلة المعراج.

قوله: **(عطف على المسيح أي ولا يستنكف الملائكة المقربون أن يكونوا عبيداً)** عطف على السميح لا على الضمير المستتر في أن يكون إذ إفراد العبد يأبى عنه ظاهراً فلذا احتيج إلى تقدير أن يكونوا عبيداً في العطف على المسيح وقيل إن أريد بالملائكة كل واحد منهم لم يحتج إلى تقدير انتهى. ولا ضير حينئذٍ في العطف على الضمير.

قوله: **(واحتج به من زعم)** وهم المعتزلة ومنهم الزمخشري واستدل به في الكشاف عليه.

قوله: **(فضل الملائكة على الأنبياء)** الملائكة أي العلوية السماوية إذ لا نزاع في أفضلية الأنبياء على الملائكة السفلية الأرضية.

قوله: **(وقال مساقه لرد قول النصارى في رفع المسيح عن مقام العبودية وذلك يقتضي أن يكون المعطوف أعلى درجة من المعطوف عليه حتى يكون عدم استنكافهم كالدليل على عدم استنكافه)** في الكشاف من حيث إن علم المعاني لا يقتضي غير ذلك قوله كالدليل على عدم استنكافه وإلا لما كان في ذكره فائدة وإنما دل كالدليل لعدم ذكره في صورة الدليل أو لأنه كم من شيء لا يستنكف منه الخطير ويستنكف منه الحقير وإن كان بلا استحقاق إلا أن يراد بالاستنكاف بالاستحقاق.

قوله: **(وجوابه أن الآية للرد على عبدة المسيح والملائكة فلا يتجه ذلك)** هذا خلاف السوق إذ الكلام في رد النصارى وعن هذا بادر إلى التسليم.

قوله: **(وإن سلم اختصاصها بالنصارى فلعله أراد بالعطف المبالغة باعتبار التكثير دون التكبير كقولك أصبح الأمير لا يخالفه رئيس ولا مرؤوس)** أي من لم يستنكف في غاية الكثرة كقولك أصبح الأمير الخ وهل يتصور أن المرؤوس أي التابع أعلى درجة من الرئيس فلتكن الآية من قبيل المذكور فقول صاحب الكشاف لأن علم المعاني لا يقتضي غير ذلك منظور فيه ولقائل أن يقول هذا القول مصنوع ليس بموجود في كلام العرب العرباء فإذا قال وإن أراد به التكبير الخ.

قوله: وذلك يقتضي أن يكون المعطوف عليه أعلى درجة منه وحاصله أن الآية من أسلوب الترقي ارتقى من عيسى إلى الملائكة ولا يرتقي إلا إلى الأعلى إذ لا يقال لا يستنكف من فلان من كذا ولا عبده بل يقال ولا مولاه وحاصل الجواب أن ذكر الملائكة لكونهم أعلى من الأنبياء بل للرد على عبدة الملائكة كما أن ذكر عيسى للرد على النصارى لأن الكلام فيهم إلا أن الرد على عبدة الملائكة بالاستطراد سلمناه لكن الحاصل أن بعض الملائكة وهم المقربون أفضل من بعض الأنبياء وهو عيسى وهو ليس بمطلوب والمطلوب أن جنس الملائكة كله أفضل من جنس الأنبياء وهو ليس بحاصل وهذا هو معنى قوله وذلك لا يستلزم فضل أحد الجنسين على الآخر مطلقاً والنزاع فيه.

قوله: (وإن أراد به التكبير فغايته تفضيل المقربين من الملائكة وهم الكروبيون الذين هم حول العرش أو من أعلى منهم رتبة من الملائكة على المسيح من الأنبياء وذلك لا يستلزم فضل أحد الجنسين على الآخر مطلقاً والنزاع فيه) فغايته تفضيل المقربين هذا ينافي ما ذهب إليه جمهور مشايخنا من أن خواص البشر أفضل من الملائكة فالأولى في الجواب أن يقال إن الآية تدل على أن الملائكة المقربين أفضل الخلائق بمعنى أقربهم منه تعالى كما أشار إليه في سورة النبأ ولا نزاع في ذلك بل النزاع في الأفضلية بمعنى كثرة الثواب وبهذا يحصل التوفيق بين الأدلة والنصوص.

قوله: (﴿ومن يستنكف عن عبادته﴾) [النساء: ١٧٢] أي عن طاعته فيشمل جميع الكفرة لعدم إطاعتهم له تعالى وعدم إطاعتهم له تعالى وإن كان من جهة إنكار الرسول وكون الأمر من جهته تعالى لا بطريق الاستنكاف لكن استنكافهم عن طاعة الرسول استنكاف عن طاعته تعالى ولا بعد في أن يراد الاستنكاف عن عبوديته تعالى بعد معرفته بل هذا أوفق لكون هذا مقرراً لما سبق.

قوله: (ومن يترفع عنها والاستكبار دون الاستنكاف ولذلك عطف عليه وإنما يستعمل حيث لا استحقاق بخلاف التكبر فإنه قد يكون بالاستحقاق) والاستكبار دون الاستنكاف إذ الاستكبار الأنفة عما لا ينبغي أن يؤنف عنه وأصله طلب الكبر بمعنى طلب تحصيله مع اعتقاد عدم حصوله فيه والتعبير به للإشعار بأنه ليس هناك شيء سوى الطلب والاستنكاف منبىء عن توهم لحوق العار والنقص عن المستنكف.

قوله: (فيجازيهم) أي المراد بقوله: ﴿فسيحشرهمُ﴾ [النساء: ١٧٢] لازمه وهو المجازاة.

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُم مِّن فَضْلِهِۦ وَأَمَّا ٱلَّذِينَ ٱسْتَنكَفُواْ وَٱسْتَكْبَرُواْ فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ١٧٣﴾

قوله: (تفصيل للمجازاة العامة المدلول عليها من فحوى الكلام وكأنه قال

قوله: تفصيل من مجازاة العامة المدلول عليها من فحوى الكلام أي قوله تعالى: ﴿فأما الذين آمنوا﴾ [النساء: ١٧٣] إلى آخر الآيات تفصيل للمجازاة العامة الشاملة للمؤمن والكافر المدلول عليها من فحوى قوله عز وجل: ﴿وسيحشرهم إليه جميعاً﴾ [النساء: ١٧٢] لا من حاق اللفظ لأن من في ﴿ومن يستنكف﴾ [النساء: ١٧٢] والضمير راجع إليه في ﴿فسيحشرهم﴾ [النساء: ١٧٢] عبارة عن الكافر فقط ليس بشامل للمؤمن والكافر حتى يكون قوله: ﴿فأما الذين آمنوا وأما الذين استنكفوا﴾ [النساء: ١٧٣] تفصيلاً له بل معنى المجازاة العامة الشاملة للجميع مستفاد من فحوى الكلام الصادق وهو ﴿فسيحشرهم جميعاً﴾ [النساء: ١٧٢] وذلك أنه دل على أن الحشر لمجازاة العباد مؤمنين كانوا أو كافرين فأورد الكلام الواقع بعده التفصيل العام المدلول عليه بفحوى الكلام السابق وإن كان المعنى المستفاد من حاق اللفظ مخصوصاً والحاصل أن الوارد بعده لتفصيل العام الذي دل عليه ذلك الكلام الضمني وهو يوم يحشر العباد للمجازاة فهذا من باب التقسيم بعد الجمع وهو من محسنات الكلام.

﴿فسيحشرهم إليه جميعاً﴾ [النساء: ١٧٢] **يوم يحشر العباد للمجازاة)** دفع لما عسى أن يتوهم عدم مطابقة المفصل للمجمل إذ المجمل لم يذكر فيه إلا المستنكفون وتوجيه الجواب ظاهر.

قوله: (أو لمجازاتهم فإن إثابة مقابلتهم والإحسان إليهم تعذيب لهم بالغم والحسرة) أجاب أولاً بأنه تفصيل للمجمل المفهوم لا للمذكور صريحاً لأن سيحشرهم إليه جميعاً يفيد في مقام الوعيد أن الحشر للجزاء يوم يجزي العباد فهو تفصيل لجزاء العباد من الأخيار والأشرار لا لجزاء الكفار أو لأن ذكر أحد المتقابلين يوجب ذكر الآخر ثم أجاب ثانياً بأن حشرهم لمجازاتهم والتفصيل لمجازاتهم لا لهم فإن مجازاتهم بنار الجحيم والتأسف العظيم فكلمة أما وإن دخلت على الفريقين لفظاً لكنها داخلة على قسمي جزاء المستنكفين والمستكبرين معنى بقرينة أن المراد تفصيل الجزاء لا تفصيل الذات.

قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ قَدْ جَآءَكُم بُرْهَٰنٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنزَلْنَآ إِلَيْكُمْ نُورًا مُّبِينًا ﴿١٧٤﴾﴾

قوله: (عنى بالبرهان المعجزات) وتوحيد البرهان لإرادة الجنس أو لأنه في الأصل مصدره.

قوله: (وبالنور القرآن أي قد جاءكم دلائل العقل وشواهد النقل ولم يبق لكم عذر ولا علة) وبالنور القرآن على الاستعارة لأنه يتبين به كما يتبين بالنور الأعيان.

قوله: (وقيل البرهان الدين أو رسول الله أو القرآن) وقيل البرهان الدين قيل لابتنائه على البراهين القاطعة صار كأنه هو البرهان أو لأنه يتخلص به عن ظلمات الشكوك والأوهام كما يتخلص بالبرهان عنها وكذا الكلام في كون المراد رسول الله عليه السلام أو القرآن فعطف النور على البرهان للتغاير الاعتباري.

قوله: (رحمة منه) أي عبر عن الثواب بالرحمة تنبيهاً على ذلك لحق واجب كيف والمؤمن العامل كأجير أخذ الأجر قبل العمل لما أن لله تعالى عليه نعماً لا تحصى.

قوله: أو لمجازاتهم عطف على قوله للمجازاة العامة أي أو تفصيل لمجازاة المستنكفين فيكون أجمل الذي فصله وأما الذين في الموضعين هو لفظ من في ﴿ومن يستنكف﴾ [النساء: ١٧٢] ومعنى التقسيم بيان أن عذابهم نوعان أحدهما تعذيب لهم بعذاب جهنم والآخر تعذيبهم بالغم والحسرة عند مشاهدتهم ثواب مقابليهم بالجنة والنعم المقيم فقوله فإن إثابة مقابليهم الخ بيان لجهة التفصيل بأما في الموضعين على التقدير الثاني.

قوله: وقيل البرهان الدين أو رسول الله أو القرآن فعلى أن المراد به القرآن يكون قوله عز وجل: ﴿وأنزلنا إليكم نوراً مبيناً﴾ [النساء: ١٧٤] كالتفسير لقوله: ﴿قد جاءكم برهان﴾ [النساء: ١٧٤] قال الإمام البرهان هو محمد وإنما سماه برهاناً لأن حرفته إقامة البرهان على تحقيق الحق وإبطال الباطل والنور المبين هو القرآن وسماه نوراً لأنه سبب لوقوع نور الإيمان في القلب.

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ بِٱللَّهِ وَٱعْتَصَمُواْ بِهِۦ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِى رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِرَٰطًا مُّسْتَقِيمًا ﴿١٧٥﴾﴾

قوله: **(في ثواب قدره بإزاء إيمانه وعمله رحمة منه لا قضاء لحق واجب)** في ثواب أشار إلى أن المراد بالرحمة الثواب والجنة بطريق ذكر الحال وإرادة المحل.

قوله: **(إحسان زائد عليه)** أي على ما قدره بإزاء إيمانه الخ فلذا عبر عنه بالفضل والكلام في الفضل كالكلام في الرحمة مجازاً وعلاقة **(إلى الله وقيل إلى الموعود)**.

قوله: **(صراطاً مستقيماً هو الإسلام والطاعة في الدنيا وطريق الجنة في الآخرة)** صراطاً مستقيماً مفعول ثانٍ ليهديهم وأصله أن يعدى باللام أو إلى فعومل معاملة واختار موسى قومه كذا قاله في سورة الفاتحة ولفظة إليه حال منه مقدماً عليه وقد جوز كونه حالاً من الفاعل بمعنى مقرباً إياهم إليه.

قوله تعالى: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ ٱللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِى ٱلْكَلَٰلَةِ ۚ إِنِ ٱمْرُؤٌا۟ هَلَكَ لَيْسَ لَهُۥ وَلَدٌ وَلَهُۥٓ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ ۚ وَهُوَ يَرِثُهَآ إِن لَّمْ يَكُن لَّهَا وَلَدٌ ۚ فَإِن كَانَتَا ٱثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا ٱلثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ ۚ وَإِن كَانُوٓا۟ إِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَآءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ ٱلْأُنثَيَيْنِ ۗ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمْ أَن تَضِلُّوا۟ ۗ وَٱللَّهُ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌۢ ﴿١٧٦﴾﴾

قوله: **(أي في الكلالة حذف لدلالة الجواب عليه)** أي في الكلالة وفي جعله إشارة إلى التنازع خفاء لتوسط لفظة قل في ﴿قل الله يفتيكم﴾ [النساء: ١٧٦].

قوله: **(روي أن جابر بن عبد الله كان مريضاً فعاده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال إني كلالة)** أي لا يخلفني ولد ولا والد.

قوله: **(فكيف أصنع في مالي)** أي ظن أنه لا وارث له بانتفاء الولد والوالد فالتصرف في يده فاستفتى من رسول الله عليه السلام في أي موضع وضعه فرد عليه وبين أن له وارثاً فلا يبقى له التصرف في جميع المال بل في ثلثه.

قوله: **(فنزلت)** فإذا كان المستفتي جابراً فصيغة الجمع لرضاء من عداه أو للإشارة إلى عموم الحكم.

قوله: **(وهي آخر ما نزل في الأحكام)** فبعد نزول آية الميراث في أول السورة كيف خفي أمر الكلالة على جابر بن عبد الله مع أنه من أجلاء الصحابة ولعل هذه الرواية غير ثابتة بسندات قوية أو سؤاله لمصلحة جلية في الأحكام في بيان الأحكام لا مطلقاً لأن آخر آية نزلت مطلقاً ﴿واتقوا يوماً﴾ [البقرة: ٤٨] الآية.

قوله: لا قضاء لحق واجب هذا المعنى مستفاد من لفظ رحمة فإنه لا يستعمل في الواجب فإن من اعطي شيئاً وجب عليه اعطاؤه لا يقال في حقه أنه اعطاه ترحماً وتفضلاً.

قوله: (سبق تفسيرها في أول السورة) أي فارجع إليه ثم انظر أي تفسير أريد هنا.

قوله: (ارتفع امرؤ بفعل أو حال يفسره الظاهر وليس له ولد صفة له من المستكن في هلك) رد على الكشاف حيث نفى احتمال الحال والعجب من العلامة التفتازاني حيث قال وربما يدعي أنه لا ضمير في هلك إذ خلو الفعل عن الفاعل غريب.

قوله: (والواو في وله يحتمل الحال والعطف) فيما يحتملهما يتعين العطف لأصالته.

قوله: (والمراد بالأخت الأخت من الأبوين أو الأب لأنه جعل أخوها عصبة وابن الأم لا يكون عصبة والولد على ظاهره) أي يعم البنت غير مختص بالابن غير ابن عباس فإن عنده البنت حاجبة للأخت.

قوله: (فإن الأخت وإن ورثت مع البنت عند عامة العلماء غير ابن عباس رضي الله تعالى عنهما لكنها لا ترث النصف) بل تستحق ما بقي من فرض البنات نصفاً كان أو ثلثاً **(أي والمرء يرث أخته إن كان الأمر بالعكس)**.

قوله: (ذكراً كان أو أنثى إن أريد بيرثها يرث جميع مالها وإلا فالمراد به الذكر إذ البنت

قوله: سبق تفسيره قال في أوائل السورة الكلالة من لم يخلف ولداً ولا والداً.

قوله: والولد على ظاهره أي شامل للابن والبنت مطلقاً أي سواء كانت بنتاً واحدة أو أكثر كما هو المعنى الموضوع له لفظ الابن في اللغة قوله فإن الأخت الخ تعليل لشمول الولد للابن والبنت فإنه لو كان المراد بالولد الابن يلزم أن يكون نصيب الأخت خصوصية النصف عند عدم الابن وليس كذلك بل لها النصف إن كانت البنت واحدة وما بقي من الثلثين عند وجود بنتين فصاعداً فقوله الولد على ظاهره رد على صاحب الكشاف حيث قال والمراد بالولد الابن وهو اسم مشترك يجوز إيقاعه على الذكر وعلى الأنثى لأن الابن يسقط الأخت ولا تسقطها البنت وحاصل الكلام أن الآية أفادت أن الولد مطلقاً سواء كان ابناً أو بنتاً يسقط الأخت أما الابن فيسقطها عن الميراث قطعاً وأما البنت فتسقطها عن خصوصية النصف أو فرض النصف لأن الأخت تأخذ النصف مع البنت الواحدة وتأخذ ما بقي من الثلثين عند وجود بنتين فصاعداً وكل ذلك بالعصوبة لا بالفرض لكن بقي في مفهوم الآية إشكال وهو أنه يفهم من ظاهر الآية أن الأخت ترث النصف عند عدم الولد وإن كان للميت والد وليس كذلك بالإجماع فإن الإجماع على أن الأخت لا ترث مع وجود الوالد ولو قيل المراد من امرىء هلك الكلالة بقرينة قوله عز وجل: ﴿قل الله يفتيكم في الكلالة﴾ [النساء: ١٧٦] من لم يكن له ولد ولا والد قلنا فحينئذٍ ما وجه اشتراط سلب الولد فقط في استحقاق الأخت النصف بل الإرث مطلقاً والحال أن استحقاقها الإرث مشروط بعدم الولد والوالد جميعاً لا بعدم الولد فحسب ويمكن أن يقال في الجواب أن اشتراط عدم الوالد ثابت بالسنة كما قال بعيد هذا وقد دلت السنة على أنهم لا يرثون مع الأب.

قوله: وإلا فالمراد به الذكر يعني أن حمل معنى يرثها على يرث جميع مالها يكون الولد عام المعنى شاملاً للذكر والأنثى فالمعنى يرث جميع مالها إن لم يكن لها ابن ولا بنت وإن حمل على معنى يرث مالها مطلقاً سواء كان كلا أو بعضاً يكون المراد من الولد الابن فالمعنى وهو يرثها إن لم يكن لها ابن فحينئذٍ إن لم يكن لها بنت أيضاً يرث جميع مالها وإن كان لها بنت واحدة أو ثنتان

لا تحجب الأخ والآية كما لم تدل على سقوط الإخوة بغير الولد لم تدل على عدم سقوطهم به وقد دلت السنة على أنهم لا يرثون مع الأب وكذا مفهوم قوله: ﴿قل الله يفتيكم في الكلالة﴾ [النساء: ١٧٦]) وهذا الجواب هو المعتمد إذ الكلالة ما لا يكون له ولد ولا والد.

قوله: (إن فسرت بالميت) كما يدل عليه الرواية عن جابر.

قوله: (الضمير لمن يرث بالإخوة وتثنيته محمولة على المعنى) كما أن تأنيثه في ﴿فلما وضعتها﴾ [آل عمران: ٣٦] لأنه كان أنثى مآله أي باعتبار المعنى عدل عن قول الكشاف أن تثنيته باعتبار كون الخبر تثنية لأن تثنيته موقوف على كون اسم كان تثنية أو للإشارة إلى وجه آخر.

قوله: (وفائدة الإخبار عنه باثنتين التنبيه على أن الحكم باعتبار العدد دون الصغر والكبر وغيرهما) وفائدة الخ. جواب سؤال مقدر بأن ألف كانتا تدل على اثنينية مرجعها فما الفائدة في الإخبار عنها بأنها اثنتان التنبيه على أن الحكم أي على أن اختلاف الحكم

فصاعداً يرث ما بقي من فرض البنت أو البنتين فصاعداً وهذا معنى قوله إذ البنت لا تحجب الأخ.

قوله: والآية كما لم تدل الخ عدم دلالة الآية على المعنيين المذكورين إنما نشأ من الاحتمال الواقع في معنى الولد فإنه إن أريد به المعنى العام الشامل للذكر والأنثى يلزم أن يسقط الأخوة عن الميراث عند عدم الولد لأن مفهوم الآية حينئذٍ وهو لا يرثها إن كان ولد ذكراً كان أو أنثى وإن أريد به الابن لا يسقطون لاستحقاقهم الإرث مع البنت لأن مفهومها حينئذٍ وهو يرثها إن كان لها بنت فلهذا الاحتمال انتفى الدلالة في الآية على هذين المعنيين المذكورين.

قوله: وكذا مفهوم قوله: ﴿قل الله يفتيكم﴾ [النساء: ١٧٦] في الكلالة إن فسرت بالميت أي وكذا لا يدل قوله تعالى: ﴿قل الله يفتيكم في الكلالة﴾ [النساء: ١٧٦] أن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك لا يدل على سقوط الأخت عن الميراث ولا على عدم سقوطها عنه إن فسرت الكلالة بالميت وجه عدم الدلالة حينئذٍ أنه يحتمل أن يكون للميت والد وإن لم يكن له ولد فيسقط حق الأخت لأن الأخ والأخت ساقطان مع وجود الوالد ويحتمل أن لا يكون له والد فلا يسقط حقها فمع هذا الاحتمال لا يكون في الآية دلالة على السقوط وعلى عدم السقوط وإنما قيد عدم الدلالة بتفسير الكلالة بالميت لأنها إن فسرت بأصل معناها وهو أن لا يكون له ولد ولا والد تدل الآية على عدم سقوط حق الأخت إذ لا احتمال حينئذٍ أن يكون له والد حتى يسقط به حق الأخت لأن الكلالة رجل ليس له ولد ولا والد.

قوله: وتثنيته محمولة على المعنى يعني كان القياس عند رجع الضمير إلى من يرث أن يقال فإن كان اثنتين بتذكير الضمير وافراده لكن أنث لتأنيث الخبر كما قيل من كانت أمك وثني لتثنية الخبر أيضاً أو المراد بمن يرث هنا اثنان وهذا انسب لقوله محمول على المعنى.

قوله: وفائدة الإخبار عنه باثنتين الخ يعني كان الحكم فيمن كانت فوق الواحدة واحداً وهو أن يكون النصيب الثلثين سواء كانت اثنتين فصاعداً فكان مقتضى الظاهر أن يقال فإن كانت فوق الواحدة لكن جيء بلفظ اثنتين تنبيهاً على المعنى المذكور وهو بيان أن سبب كون النصيب الثلثين تعدد الأخوات ومكثرها في العدد ولا يفاوتها في غير العدد كالصغر والكبر والشرف والحقارة وغيرها.

يفيد الخبر ما لا يفيده الضمير لكن هذا إنما يتم لو لم يفده ألف كانتا وقد صرح الأئمة بأن الضمير إنما يدل على الذات دون الصفات فالأولى أن يقال هذا من قبيل قوله: ﴿إلهين اثنين﴾ [النحل: ٥١].

قوله: (وإن كانوا إخوة) الكلام فيه كالكلام في فإن كانتا أي الضمير لمن يرث بالإخوة وجمعه محمول على المعنى أو باعتبار كون الخبر جمعاً وفائدة الإخبار مثل ما مر آنفاً.

قوله: (أصله وإن كانوا إخوة وأخوات فغلب المذكر) أصله من غير اعتبار التغليب فغلب المذكر على الأنثى فعبر عنهما بما وضع للمذكر ثم بين بقوله: ﴿رجالاً ونساء﴾ [النساء: ١٧٦] فلولا التغليب لما ساغ هذا التفصيل وأنت خبير بأن هذا الكلام عام لصورة كونهم رجلاً وأنثيين أو أنثى ورجلين.

قوله: (أي يبين لكم ضلالكم الذي من شأنكم إذا خليتم وطباعكم لتحترزوا عنه وتتحروا خلافه) أي أن تضلوا مفعول يبين والضلال وإن لم يبين صريحاً لكنه مبين مفهوماً واختاره لأن طبيعة الإنسان مجبولة على حب الشر والضلال إلا من عصمه الله تعالى فاعتباره في البيان ولو مفهوماً أهم ولأنه حينئذٍ لا يحتاج إلى حذف وتقدير.

قوله: (أو يبين لكم الحق والصواب كراهة أن تضلوا) أي تضلوا علة بتقدير كراهة كما هو رأي البصريين في مثل ذلك صرح به المبرد.

قوله: (وقيل لئلا تضلوا فحذف لا وهو قول الكوفيين فهو عالم بمصالح العباد في المحيا والممات) وقيل لئلا تضلوا أي علة وعليته بتقدير لا وحذفه مع لام التعليل ولم يرض به المصنف لأن حذف لا قليل بالنسبة إلى تقدير المضاف.

قوله: (عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة النساء فكأنما تصدق على

قوله: أصله وإن كانوا إخوة وأخوات فغلب المذكر يعني قوله: ﴿رجالاً ونساء﴾ [النساء: ١٧٦] تفصيله لإخوة بدلاً عنها والإخوة بحسب الظاهر لا يتناول النساء فلا بد أن يصار في لفظ الأخوة إلى التغليب فكأنه قيل وإن كانوا إخوة وأخوات رجالاً ونساء.

قوله: فحذف لا يعني حذف لا ثم حذفت اللام من أن فصار أن تضلوا هذا قول الكوفيين قال البصريون المضاف محذوف بتقدير كراهة أن تضلوا قوله فهو عالم بمصالح العباد في المحيا والممات أشار بالفاء في قوله فهو عالم بمصالح العباد إلى أن قوله عز وجل: ﴿والله بكل شيء عليم﴾ [النساء: ١٧٦] إثبات لعلمه تعالى بمصالح العباد بالبينة فإنه تعالى إذا كان عالماً بكل شيء يكون لا محالة عالماً بالمصالح الراجعة إلى العباد لدخولها تحت كل شيء قال الإمام اعلم أن في هذه السورة لطيفة عجيبة وهي أن أولها مشتمل على بيان كمال قدرة الله فإنه تعالى: ﴿يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة﴾ [النساء: ١] وهذا دال على سعة القدرة وآخرها مشتمل على بيان كمال العلم وهو قوله: ﴿والله بكل شيء عليم﴾ [النساء: ١٧٦] وهذان الوصفان بهما

كل مؤمن ومؤمنة ورث ميراثاً وأعطي من الأجر كمن اشترى محرراً وبريء من الشرك وكان في مشيئة الله تعالى من الذين يتجاوز عنهم) والله عليم بصحته تمت تحشية هذه السورة الكريمة في يوم عرفة قبيل العصر زمن الوقف في عرفات الحمد لله الذي بعزه وجلاله تتم الصالحات اللهم هب لي من كمال جودك ولياً يرثني العلم المقتبس من السلف الصالحين واحشرنا مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على فخر المرسلين وإمام المتقين.

يثبت الربوبية والإلهية والجلال والهيبة والعزة وبهما يجب على العبد أن يكون مطيعاً للأوامر والنواهي منقاداً لكل التكاليف والله أعلم الحمد لله على توفيق الاهتداء والشكر له على إعانته في الابتداء والانتهاء وأستعينه على تيسير ما نشرع فيه من حل تفسير سورة المائدة متوكلاً عليه ومستفيضاً بفيضه الأقدس وهو يقول الحق ويهدي السبيل.



سورة المائدة

مائة وعشرون آية

قوله: (سورة المائدة مدنية) إلا قوله تعالى: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ [المائدة: ٣] إلى قوله: ﴿غفور رحيم﴾ [المائدة: ٣] فإنها نزلت بعد عصر يوم الجمعة بعرفة حجة الوداع لكن إذا أريد بالمدينة ما نزلت بعد الهجرة فلا حاجة إلى الاستثناء.

قوله: (وهي مائة وثلاث وعشرون آية) وقيل مائة واثنان وقيل ثلاث وعشرون.

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى: يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَوْفُواْ بِٱلْعُقُودِ ۚ أُحِلَّتْ لَكُم بَهِيمَةُ ٱلْأَنْعَـٰمِ إِلَّا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّى ٱلصَّيْدِ وَأَنتُمْ حُرُمٌ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ﴿١﴾

قوله: (الوفاء هو القيام بمقتضى العهد وكذلك الإيفاء) لكن فيه مبالغة ليس في الوفاء لزيادة حروفه فلذا اختير في النظم تحريضاً على الوفاء التام[1].

سورة المائدة

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله: الوفاء هو القيام بمقتضى العهد قال الإمام يقال وفي العهد واو في به ومنه الموفون بعهدهم والعقد هو وصل الشيء بالشيء على سبيل الاستثبات والاحكام فالمراد بالعقد هنا العهد الموثق شبه العهد الموثق بالحبل فاستعير لفظ المشبه به للمشبه استعارة تصريحية فالعهد الزام والعقد التزام على سبيل الأحكام ولما كان الإيمان عبارة عن معرفة الله بذاته وصفاته وأحكامه وأفعاله وكان من جملة أحكامه أنه يجب على جميع الخلق إظهار الانقياد لله تعالى في جميع تكاليفة وأوامره ونواهيه وكان هذا الغقد أحد الأمور المعتبرة في تحقيق ماهية الإيمان قال: ﴿يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود﴾ [المائدة: ١] يعني يا أيها الذين آمنوا التزمتم بإيمانكم أنواع العقود والعهود في إظهار طاعة الله فأوفوا بتلك العقود والعهود وإنما سمى الله تعالى هذه التكاليف عقوداً لأنه تعالى ربطها كما يربط الشيء بالشيء بالحبل الموثق واعلم أنه تعالى تارة سمى هذه التكاليف عقوداً كما في هذه الآية وكما في قوله تعالى: ﴿ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان﴾ [المائدة: ٨٩] وتارة عهوداً قال تعالى: ﴿وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم﴾ [البقرة: ٤٠] وقال: ﴿وأوفوا بعهد

---

(١) العهد الموثق شبه بعقد الحبل ونحوه في الأحكام تشبيهاً للمعقول بالمحسوس.

قوله: (والعقد العهد الموثق) أي بذكر الله تعالى فالعقد أخص من العهد لأنه أوكد العهود وأحكمه أطلق اسم المشبه به وهو العقد بمعنى الحبل المعقود المشدود بشيء على المشبه وهو العهد الموثق.

قوله: (كما قال الحطيئة) بالحاء المهملة بوزن التصغير استشهاد على كون العقد بمعنى العهد الموثق.

قوله: (قوم) أي قومنا قوم فائدة الخبر باعتبار الصفة.

قوله: (إذا عقدوا) اختير إذا مع الماضي تنبيهاً على تحقق وقوعه فهي شرطية ويحتمل الظرفية.

قوله: (عقداً) مفعول به لعقدوا أو المفعول المطلق أي إذا عاهدوا عهداً والقرينة لجارهم.

قوله: (لجارهم شدوا العناج) لجارهم ولم يقل لغيرهم مع عدم اختلال الوزن لأن الكرم وعهده للجار عد عند العرب من شمائل الأخيار وشدوا العناج بالعين المهملة والنون والجيم ككرام حبل يشد في أسفل الدلو ثم يشد العراق ليكون عوناً لها فإذا انقطعت الأوزام أمسكها فإن للدلو أوزاماً توضع على رأسها خشبتان كالصليب ويشد أطرافها بالسيور أوزاماً ثم يجعل حبل في أسفل الدلو إلى العراق ويشد ذلك الحبل بها حتى لو انقطعت الأوزام قام ذلك الحبل مقامها وذلك الحبل الكبير حبل العناج ثم يشد حبل آخر في وسط العراق ويثنى ويثلث ليكون هو الذي يلي الماء يعني الحبل الكبير وذلك الحبل.

قوله: (وشدوا فوقه الكربا) الكرب بفتحتين هو الكرب فالكرب في أعلى الدلو والعناج في أسفلها ثم يجعل الكرب في الحبل الكبير الذي ينزح الماء به ومقصود الشاعر المبالغة في وصف قومه بالوفاء للعهد استعار للعهد عقد الحبل ورشحها بشد العناج وشد الكرب لأنها للتوثيق من الطرفين الأسفل والأعلى كذا قيل.

قوله: (وأصله الجمع بين الشيئين) أي في اللغة وبالعهد مجمع بين المتعاهدين في الغالب.

الله إذا عاهدتم﴾ [النحل: ٩١] وقال: ﴿ولا تنقضوا الأيمان﴾ [النحل: ٩١] وحاصل الكلام في الآية أنه أمرنا باداء التكاليف فعلاً وتركاً.

قوله:

شدوا العناج وشدوا فوقه الكربا

العناج حبل يشد في أسفل الدلو والأوزام السيور التي بين أواني الدلو وأطراف العراق والعرفونان الخشبتان اللتان على رأس الدلو كالصليب والكرب بفتحتين الحبل الذي يشد في وسط العراق ثم يثني ثم يثلث يصف قومه بوفاء العهد استعار للعهد عقد الحبل ثم رشحها بشد العناج وشد الكرب لأنهما للتوثيق والاحتياط من الطرفين الأسفل والأعلى قوله والزمهم إياها معنى الالزام مستفاد من استعارة العهد.

قوله: (بحيث يعسر الانفصال) ولا يتعذر إذ حينئذٍ لا يسمى عقداً بل تركيباً ومفهومه إذا كان الانفصال سهلاً لا يسمى عقداً وفيه تأمل.

قوله: (ولعل المراد بالعقود ما يعم العقود التي عقدها الله تعالى على عباده) إشارة إلى أن فيه نوع ضعف إذ المتبادر الشق الأول فلذا حمل عليه صاحب الكشاف حيث قال والظاهر أنها عقود الله عليهم في دينه من تحليل الحلال وتحريم حرامه وأنه كلام قدم مجملاً ثم عقب بالتفصيل وهو قوله: ﴿أحلت﴾ [المائدة: ١].

قوله: (وألزمها إياهم) بيان لمعنى عقدها.

قوله: (من التكاليف) وهي الأمر والنهي وهذا ما ينصب الدلائل أو إنزال الكتب مما يجب الوفاء به كالعقد والإلزام باليمين والنذر.

قوله: (وما يعقدون بينهم من عقود الأمانات والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به أو يحسن) يجب الأمان به مثل العقد والوعد بدونهما.

قوله: (إن حملنا الأمر على المشترك بين الوجوب والندب) الظاهر أنه قيد لتعميم الأمر بالوفاء إلى الوجوب وإلى الحسن ولو جعل قيداً لكون المراد بالعقود ما يعم العقود قوله على المشترك أي على المفهوم المشترك وهو الإذن بالفعل وجوازه كما ذهب إليه البعض وهذا مذهب مرجوح أو بطريق عموم المجاز وهو خلاف الظاهر أو المراد استعمال المشترك في المعنيين وهذا وإن جاز عند الشافعي لكن كون الأمر مشتركاً بين الوجوب والندب بالاشتراك اللفظي قول مرجوح والمختار عند العامة كما في التوضيح الوجوب.

قوله: (﴿أحلت لكم﴾) [المائدة: ١] إذا كان الحل والحرمة مسنداً لا يحتاج إلى جعل صيغة الخبر بمعنى الأمر كذا في التلويح.

قوله: (﴿لكم﴾) [المائدة: ١] قدم على نائب الفاعل لأن الأهم الحل لنفع المخاطب.

قوله: (تفصيل للعقود) أي العقود التي عقدها الله تعالى لأن المراد اعتقاد الحلال حلالاً واعتقاد الحرام حراماً وبهذا الاعتبار ظهر كونه تكليفاً وهذا الكلام يلائم كون المراد بالقعود العهود التي عقدها وقد ذهب إلى احتمال العموم.

قوله: (والبهيمة كل حي لا يميز) أي بين الحق والباطل أو لا يميز أي لا يفقه ولا يبصر للاعتبار ولا يسمع للتدبر وإلا فأصل التمييز بين المنافع والمضار حاصل لكل حي وبهذا التفسير يتناول كل ذي روح إلا الإنسان.

قوله: (وقيل كل ذات أربع قوائم) فهو أخص من الأول مطلقاً.

قوله: (وإضافتها إلى الأنعام للبيان) وهي الإضافة بمعنى من كخاتم فضة سواء كان البهيمة بالمعنى الأول أو بالمعنى الثاني ويكون البهيمة أعم من الأنعام إذ الأنعام لا يتناول غير الأنواع الأربعة من ذوات الأربعة فأضيف العام وهو البهيمة إلى الخاص لتخصيص العام.

قوله: (كقولك ثوب خز) فإن الثوب عام لأنواع الثياب والخز نوع منه وأخص

فأضيف لبيان المراد وكفى بقول الكشاف دليلاً على أن مثل هذه الإضافة للبيان وبمعنى من وإن كان المضاف أعم مطلقاً من المضاف إليه.

قوله: (ومعناه البهيمة من الأنعام وهي الأزواج الثمانية) من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن الإبل اثنين ومن البقر اثنين كما ذكر في سورة الأنعام لكن في القاموس النعم ويسكن عينه الشاة والإبل أو هو خاص بالإبل جمعه أنعام انتهى وفيه من المخالفة ما لا يخفى.

قوله: (الحق بها الظباء وبقر الوحش) أي بدلالة النص لمشابهتها إياها في الاجترار وعدم الأنياب وقيل والحق بها أي بطريق القياس.

قوله: (وقيل هما المراد بالبهيمة ونحوهما مما يماثل الأنعام في الاجترار وعدم الأنياب) إذ الأول يوافق ما في سورة الأنعام وأيضاً لا يلائم الإضافة إذ حينئذٍ تكون الإضافة لأدنى ملابسة وهي مجازية.

قوله: (وإضافتها إلى الأنعام بملابسة الشبه) من قبيل لجين الماء وقوله في الاجترار وهو أن يجر العلف من جوفه ويخرجه إلى حلقه ليعبد مضغة فيبلعه.

قوله: (إلا محرم ما يتلى عليكم كقوله تعالى: ﴿حرمت عليكم الميتة﴾ [المائدة: ٣]) لا يصح الاستثناء إلا بتقدير مضاف إذ المتعلق هو اللفظ الدال على التحريم ولم يصح الاستثناء من بهيمة الأنعام إلا بتقدير مضاف أو الفاعل فأشار أولاً إلى تقدير المضاف وثانياً

قوله: وهي الأزواج الثمانية إشارة إلى قوله تعالى: ﴿ثمانية أزواج﴾ [الأنعام: ١٤٣] من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن الإبل اثنين ومن البقر اثنين ويخرج منها الخيل والبغال والحمير وغيرها من الحيوانات التي لا تجتر قوله في الاجترار وهو أن يجر العلف ويخرجه إلى حلقه ثم يمضغه ويبتلعه وحاصل الخلاف أن المراد بالبهيمة إما الأنعام فالإضافة حينئذٍ للبيان وإما ما يماثلها من حيوانات الوحش فإضافته لمناسبة الشبه كطائر الجمل للنعامة.

قوله: إلا محرم ما يتلى عليكم بإضافة محرم إلى ما وإنما قدر المضاف ليصح الاستثناء فإن ما يتلى عليكم هو آيات القرآن فكيف استثنى من بهيمة الأنعام وهو لا يجانسها فلا بد من تقدير مضاف هو مما يجانسها فقال إلا محرم ما يتلى أي إلا البهيمة التي حرمها الآية المتلوة في القرآن وهو قوله: ﴿حرمت عليكم الميتة والدم﴾ [المائدة: ٣] إلى قوله: ﴿على النصب﴾ [المائدة: ٣] فإن قوله تعالى: ﴿أحلت لكم بهيمة الأنعام﴾ [المائدة: ١] يقتضي إحلالها على جميع الوجوه فبين الله تعالى أنها إن كانت ميتة أو دماً أو خنزيراً أو موقوذة أو مترديه أو نطيحة أو افترسها السبع أو ذبحت على غير اسم الله فهي محرمة وهو المراد من قول المص إلا محرم ما يتلى عليكم من القرآن أو لا بد من تقدير فاعل وهو المراد من قوله: ﴿أو إلا ما يتلى عليكم﴾ [المائدة: ١] تحريمه إلا ما يتلى عليكم أنه تحريمه فيكون يتلى في الأصل مسنداً إلى آية وهي مضافة إلى تحريمه فحذف المضاف الأول وهو آية فقام المضاف إليه وهو تحريمه مقام ثم حذف المضاف الثاني مقام الضمير المجرور المضاف إليه التحريم الراجع إلى ما مقامه.

إلى تقدير الفاعل ثم إضافة المحرم إما بمعنى اللام وهو الظاهر أو بمعنى في وإما بمعنى من فلا يصح.

قوله: (أو ﴿إلا ما يتلى عليكم﴾ [المائدة: ١] **آية تحريمه)** وعلى التقديرين يكون الاستثناء متصلاً ولو قيل المراد بما يتلى البهيمة وجعل إسناد التلاوة إليها مجازاً عقلياً بلا تقدير لم يبعد قوله تحريمه الظاهر أن إسناد التلاوة إلى تحريم مجاز في الإسناد.

قوله: (حال من الضمير في لكم) ومعنى عدم إحلالهم له تقدير حرمته اعتقاداً وعملاً وهو شائع في القرآن والسنة كذا قيل فالظاهر أن هذا المعنى لهذا المبنى مجاز بعلاقة اللزوم.

قوله: (وقيل أو أوفوا) فيكون قيداً للمأمور أعني الإيفاء لا لطلبه إذ العامل في الحال هو الفعل المذكور لا فعل الطلب فلا يلزم من وعدم وجوب الإيفاء عند كونهم محلين الصيد أي معرضين للصيد في الإحرام وكذا قولك صل وأنت صاح ليس قيداً للأمر بل للمأمور بمعنى اطلب منك صلاة مقرونة بالصحو كذا في التلويح في بحث السكر.

قوله: وقبل من واو أوفوا هو قول الأخفش.

قوله: حال من الضمير في لكم وقوله: ﴿أنتم حرم﴾ [المائدة: ١] حال عما استكن في محلى فالحالان متداخلتان لا مترادفتان فالمعنى أحلت لكم الأنعام في حال أنكم لا يحلون الصيد محرمين قيل يرد على هذا أن الحال قيد الفعل بحيث يلزم من انتفاء الحال انتفاء الفعل فيلزم من انتفاء تحريمهم الصيد انتفاء إحلال الله تعالى بهيمة الانعام وليس الأمر كذلك فالوجه أن يقال إنه حال من فاعل أحلت كأنه قيل أحللنا بهيمة الأنعام عبر محلي الصيد وذلك لأن التحليل والتحريم من شأن الشارع لا من شأن المكلفين أقول يرد على هذا ما يرد على ذلك أيضاً على أن ذلك المعنى الذي ذكره السائل على تقدير أن يحمل غير على الاستثناء لأن المعنى حينئذ ﴿أحلت لكم بهيمة الأنعام﴾ [المائدة: ١] في جميع الأحوال إلا حال ما حرمتم الصيد وأنتم حرم فيفيد بمفهومه أن ما أحلت بهيمة الأنعام حال كونكم محرمين الصيد ﴿وأنتم حرم﴾ [المائدة: ١] وليس كذلك هذا هو وجه التعسف في قول المص وقيل استثناء وفيه تعسف وأقول الوجه أن يكون هذا من قبيل قولك أكرمك وأنت غير مكرم لي ومعناه أكرمك حال كونك غير مكرم لي فيفيد ثبوت إكرامك له وهو مكرم لك بالطريق الأولى كما في قولك أكرمك ولو أهنتني فإن الشيء إذا ثبت على أبعد الاحتمالين فثبوته على أقربهما يكون بالطريق الأولى على منوال قوله ﷺ: «نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه» وتلخيص الكلام في هذا المقام أن غير أن حمل على الاستثناء بحسب أن تخرج بهيمة الأنعام عن عمومها ويخص بما هو المصطاد فيكون المعنى ﴿أحلت لكم بهيمة الأنعام﴾ [المائدة: ١] مما يصطاد محرمين الصيد حال كونكم حرماً فيفيد بمفهومه لا يحل لكم المصطاد من بهائم الأنعام حال كونكم حرماً وأما إذا لم يحمل على الاستثناء يكون المراد بهيمة الأنعام العام الشامل لكل من بهائهم الأنعام ويكون العبد المستفاد من الحال راجعاً إلى المعنى الذي ذكرنا لا لإخراج ما يخالف معناه المنطوق له بل المقصود بيان ثبوت الحكم على أبعد الاحتمالين ليعلم ثبوته على أقربهما بالوجه الأولى ولضرورة تصحيح هذا المفهوم المخالف المستفاد من غير سواء حمل على الحال أو الاستثناء خصص بعضهم البهيمة في الآية ببقر الوحش فلعل وجه التعسف في قوله وفيه تعسف هو هذا التكليف البعيد.

قوله: (وقيل استثناء) أي من بهيمة الأنعام والتقدير ﴿إلا ما يتلى عليكم﴾ آية تحريمة إلا الصيد وأنتم محرمون كذا قيل انظر إلى أنه جعل المستثنى الصيد مع أنه غير محل الصيد فلو كان هذا مراد القيل لظهر وجه التعسف مع أنه بينه بأن استعمال غير في الاستثناء قليل.

قوله: (وفيه تعسف) لعل وجه التعسف أن الاستثناء بعد الاستثناء من شيء واحد قليل جداً مع أن المستثنى على ما صرح به البعض الصيد وفيه تغيير النظم بلا داع ولا باعث.

قوله: (والصيد يحتمل المصدر) أي الاصطياد فاللام للجنس.

قوله: (والمفعول) أي المصيد فاللام للاستغراق ويستلزم كل منهما الآخر لكن المفعول يلائم كونه مستثنى من البهيمة وأنت تعلم ما فيه أيضاً.

قوله: (حال مما استكن في محلى والحرم جمع حرام وهو المحرم) أي محرمين وفائدة تقييد إحلال بهيمة الأنعام بما ذكر عدم إحلال الصيد حال الإحرام على تقدير كون المراد بالبهيمة الظباء وأشباهها ظاهرة وأما على كون المراد بها الأنعام وهو مختار المص فلأنه أحوج الأوقات إلى إحلال تلك البهيمة لامتناعهم عن الصيد حال الإحرام وإليه أشار صاحب الكشاف حيث قال كأنه قيل أحللنا لكم بعض الأنعام في حال امتناعكم من الصيد وأنتم محرمون لئلا نخرج عليكم انتهى. فلا ينافي كون تلك البهيمة حلالاً مطلقاً أما عندنا فلأنه لا مفهوم وأما عند المص فلوجود فائدة أخرى غير مفهوم المخالفة ولو سلم ذلك فالمفهوم لا يعارض المنطوق الدال على إحلال البهيمة من الأنعام وهي الأزواج الثمانية المذكورة في سورة الأنعام والعلم عند الملك العلام.

قوله: (من تحليل) فلذا حكم بحل البهيمة.

قوله: (أو تحريم) وعن هذا حكم بتحريم بعض البهيمة وبتحريم الصيد حال الإحرام والإيفاء بهما الامتثال اعتقاداً وعملاً والاجتناب عن تحريم بعض المحللات وتحليل المحرمات وأشار المص إلى أن قوله: ﴿إن الله﴾ [المائدة: ٤] تذييل مقرر لمضمون ما سبق.

قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا تُحِلُّوا۟ شَعَٰٓئِرَ ٱللَّهِ وَلَا ٱلشَّهْرَ ٱلْحَرَامَ وَلَا ٱلْهَدْىَ وَلَا ٱلْقَلَٰٓئِدَ وَلَآ ءَآمِّينَ ٱلْبَيْتَ ٱلْحَرَامَ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّن رَّبِّهِمْ وَرِضْوَٰنًا ۚ وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَٱصْطَادُوا۟ ۚ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَـَٔانُ قَوْمٍ أَن صَدُّوكُمْ عَنِ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا۟ ۘ وَتَعَاوَنُوا۟ عَلَى ٱلْبِرِّ وَٱلتَّقْوَىٰ ۖ وَلَا تَعَاوَنُوا۟ عَلَى ٱلْإِثْمِ وَٱلْعُدْوَٰنِ ۚ وَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ ۖ إِنَّ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ ۝٢﴾

قوله: (﴿يا أيها الذين آمنوا﴾) [المائدة: ٦] لما أشير حرمة الصيد حال الإحرام عقب حرمة إحلال سائر الشعائر حال الإحرام.

قوله: (يعني مناسك الحج) جمع منسك الذي مصدر بمعنى غاية العبادة فالإضافة إما بمعنى اللام أو بمعنى في.

قوله: يعني مناسك الحج فالمراد بالشعائر مواقف الحج ومرامي الجمار والمطاف والمسعى

قوله: (جمع شعيرة وهي اسم ما أشعر) جمع شعيرة بمعنى مشعرة أي معلمة أشار إليه بقوله وهي اسم الخ.

قوله: (أي جعل شعاراً سمي به أعمال الحج ومواقفة لأنها علامات الحج وأعلام النسك) شعاراً أي علامة سمي به أي باعتبار الغلبة كما أشير في سورة البقرة وأعلام النسك أي غاية العبادة ونهاية الكلفة.

قوله: (وقيل دين الله لقوله تعالى: ﴿ومن يعظم شعائر الله﴾ [الحج: ٢٢] أي دينه) أي الدين الذي وضعه الله تعالى وهذا أعم من الأول لكن الارتباط بما قبله أتم في الأول.

قوله: (وقيل فرائضه) وهذا أخص من الثاني وأعم من الأول من وجه.

قوله: (التي حدها لعباده) أي عينها وجه التمريض هو أنه كما في الثاني لا يلائم السباق والسياق ملائمة الأول.

قوله: (بالقتال فيه أو بالنسيء) أي بالتأخير أي تأخير حرمة شهر إلى شهر آخر كانوا إذا جاء شهر حرام وهم محاربون أحلوه وحرموا مكانه شهراً حتى رفضوا خصوص الشهر واعتبروا مجرد العدد فنهى الله تعالى المؤمنين عن عادة الجاهلية.

قوله: (ما أهدي إلى الكعبة) لا يطلق على غيره.

قوله: (جمع هدية) أي الفارق هنا بين الجمع والواحد التاء.

قوله: (كجدي) بفتح الجيم وسكون الدال المهملة جمع جديان بالفتحات وجدية بوزن فعلة جمع جدايا كذا قيل وهذا لا يوافق كلام المصنف.

قوله: (في جمع جدية السرج) وهي قطعة محشوة تحت السرج والرحل.

قوله: (أي ذوات القلائد من الهدي) بتقدير المضاف أو مراده أنها مجاز عن ذات القلائد بعلاقة ذكر الحال وإرادة المحل.

قوله: (وعطفها على الهدي للاختصاص فإنها أشرف الهدي) للاختصاص أي لزيادة التوصية ولهذا قال فإنها أشرف الهدي أي كأنها لشرافتها نوع مغاير لسائر الهدي فشرط

والأفعال التي هي علامات الحج التي يعرف هو بها من الإحرام والطواف والسعي والحلق والنحر وإحلاله هذه الأشياء أن يتهاون بحرمتها وأن يحال بينها وين المتنسكين بها وأن يحدثوا في شهر الحج ما يصدون به الناس عن الحج وأن يتعرض للهدي بالنقص أو بالمنع من بلوغ محله قوله كجدي في جمع جدية الجدي شيء محشو تحت السرج والرحل وهم جديتان.

قوله: بالقتال فيه المراد بالشهر الحرام رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم وأما شهر الحج فشوال وذو القعدة وعشر ذي الحجة فبعض الشهر الحرام بعض شهر الحج وقال صاحب الكشاف الشهر الحرام شهر الحج قالوا في تفسير شهر الحرام بشهر الحج مع أن شهر الحج بعض شهر الحرام أنه لمناسبة ما قبله وما بعده لكن المراد حرمة القتال وهي لا يختص بشهر الحج ولا يعمه ولذا قال المص بالقتال فيه وبالفيء.

عطف الخاص على العام متحقق هنا كعطف جبريل على الملائكة ومن هذا القبيل عطف الهدي على شعائر الله على ما اختاره من أن المراد بها مناسك الحج.

قوله: (أو القلائد أنفسها) عطف على ذوات القلائد وهذا يؤيد أن المراد بما مر أن القلائد مجاز عن ذات القلائد.

قوله: (والنهي عن إحلالها مبالغة في النهي عن التعرض للهدي) والنهي عن إحلالها أي عن اعتقاد حلها والتعرض لها مبالغة في النهي عن التعرض للهدي لكونه من باب الكناية إذ القلائد لكونها أشياء حقيرة لا يراد بالنهي عن التعرض لها ظاهره بل يراد لازمه.

قوله: (ونظيره قوله تعالى: ﴿ولا يبدين زينتهن﴾ [النور: ٣١]) فنهى عن إبداء الزينة مع أنه ليس بمؤد إلى الفتنة مبالغة في النهي عن إبداء مواضعها لما مر من قبيل الكناية التي أخت المجاز.

قوله: (والقلائد جمع قلادة وهي ما قلد به الهدي) أي ما يشد عنق البعير ونحوه.

قوله: (من نعل أو لحاء شجر أو غيرهما) لحاء بوزن كساء قشر الشجر فإضافة لحاء إلى الشجر إما للتجريد أو للتأكيد.

قوله: (ليعلم أنه هدي فلا يتعرض له) أي فلئلا يتعرض له.

قوله: (قاصدين لزيارته) قاصدين إذ اللام بمعنى القصد لزيارته لقوله: ﴿يتبعون﴾ [البقرة: ٢٦٢] الآية إذ ظاهره أن قصده البيت لزيارته.

قوله: (أن يثيبهم) حمل الفضل على الفضل الأخروي لتبادره ولكماله فتنوينه للتنبيه على فخامته.

قوله: (ويرضى عنهم) عبر المصدر بالجملة تسهيلاً لتصوير المعنى إذ استتار الضمير الراجع إلى الرب في المصادر لا مساغ له.

قوله: (والجملة) أي ﴿يبتغون﴾ [المائدة: ٢].

قوله: (في موضع الحال من المستكن في ﴿آمين﴾ [المائدة: ٢]) والرابط الضمير في ﴿يبتغون﴾ [المائدة: ٢].

قوله: (وليست صفة له) أي لآمين والقول بأنه يجوز كونه لموصوف مقدر فوق آمين موصوف له تكلف لا يناسب جزالة النظم مع أنه لا يضر المصنف إذ كلامه بناء على الظاهر على أن الجملة لا تكون صفة لموصوف مقدر لا يكون بعضاً مما قبله من المجرور بمن أوفى كما قيل.

قوله: (لأنه عامل) أي في المفعول به.

قوله: قاصدين زيارته ومعنى إحلال قاصديه منع المتنسكين بتلك الشعائر وأن يحال بينهما وبينهم وإحداث شيء يصد به الناس عن الحج ونحوها.

قوله: (**والمختار أن اسم الفاعل الموصوف لا يعمل**) إذ بالصفة يصير مسنداً إليه فيبعد عن المشابهة بالفعل لأنه لا يكون مسنداً إليه هذا لكن قد قرر في محله أنه إن وصف بعد العمل لا يضر عمله السابق وهنا كذلك.

قوله: (**وفائدته**) أي إتيان الحال المذكور.

قوله: (**استنكار تعرض من هذا شأنه والتنبيه على المانع له**) من هذا أي ابتغاء الإثابة والرضوان على أن المانع له أي للتعرض وجه التنبيه لترتب الحكم على المشتق.

قوله: (**وقيل معناه**) عطف على مقدر أي قيل معناه أن يثيبهم ويرضى عنهم وقيل معناه الخ.

قوله: (**يبتغون من الله رزقاً بالتجارة ورضواناً بزعمهم**) أي المراد بالفضل الفضل الدنيوي فعلى هذا معنى ﴿آمين البيت﴾ [المائدة: ٢] يكون قاصدين له للتجارة ورضواناً بزعمهم إذ لا رضوان للكفار لكن يظنون الرضوان من الله تعالى وفي الكشاف وابتغاء الرضوان بأن المشركين كانوا يظنون في أنفسهم أنهم على سداد من دينهم وأن الحج يقربهم إلى الله فوصفهم بظنهم انتهى فاندفع الإشكال بأنه تعالى أخبر بأنهم يبتغون رضواناً فالابتغاء في نفس الأمر فما الحاجة إلى التقييد بالظن.

قوله: (**إذ روي أن الآية نزلت عام القضية**) أي عام قضاء العمرة التي حصر النبي عليه السلام في عام السابق وهو عام الحديبية.

قوله: (**في حجاج اليمامة**) متعلق بنزلت أي في شأن حجاج اليمامة أو لأجلها على أن في بمعنى اللام.

قوله: (**لما هم المسلمون أن يتعرضوا لهم بسبب أنه كان فيهم الخطيم**) بوزن لئيم اسم رجل من سكان اليمامة.

قوله: والمختار أن اسم الفاعل الموصوف لا يعمل فإذا عمل كما نحن فيه لا يكون موصوفاً فلعل الوجه في ذلك أن الموصوفية إنما هي من شأن الأعيان والذوات واسم الفاعل العامل صفة وما لم يعمل من اسماء الفاعلين فهو في حكم الأعيان والجوامد من الأسماء لعدم تعلق ما في مفهومه من الصفة بشيء من المتعلقات.

قوله: وفائدته استنكار تعرض من هذا شأنه فكأنه قيل ولا يتعرضوا لقوم هذه صفتهم قوله والتنبيه على المانع له يعني وفائدة هذه الحال أيضاً التنبيه على شيء منع من قصد التعرض للزائرين عن التعرض لهم وهو اتصافهم بابتغاء الفضل من ربهم والرضوان.

قوله: والرضوان بزعمهم فإن المشركين كانوا يظنون في أنفسهم أنهم على سداد من دينهم وأن الحج بقربهم إلى الله فوصفهم الله بظنهم وزعمهم كان المسلمون والمشركون يحجون جميعاً فنهى الله المسلمين أن يمنعوا أحداً عن حج البيت لقوله: ﴿لا تحلوا﴾ [المائدة: ٢] ثم نسخت بقوله تعالى: ﴿واقتلوهم حيث وجدتموهم﴾ [النساء: ٨٩].

قوله: (شريح بن ضبيعة) بوزن قبيلة اسم لشخص.

قوله: (وكان قد استاق سرح المدينة) الإضافة للملابسة أو بمعنى في والمعنى وكان الخطيم قد ساق المواشي التي تسرح وترعى في صحارى المدينة.

قوله: (وعلى هذا فالآية منسوخة وقرىء تبتغون على خطاب المؤمنين) فالآية منسوخة بقوله تعالى: ﴿فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا﴾ [التوبة: ٢٨] وهو قول كثير من المفسرين حتى قال الشعبي لم ينسخ من سورة المائدة إلا هذه الآية لكن المصنف ضعفه ومال إلى أن الآية محكمة لما روي عن النبي عليه السلام «المائدة من آخر القرآن نزولاً فأحلوا حلالها وحرموا حرامها» وقال الحسن: ليس فيها منسوخ وعن أبي ميسرة فيها ثماني عشر فريضة وليس فيها منسوخ فمعنى يبتغون هو الأول وأن المراد بآمين البيت المسلمون لا المشركون كما في الوجه الثاني.

قوله: (﴿وإذا حللتم﴾) [المائدة: ٢] أي إذا خرجتم من الإحرام وصرتم حلالاً.

قوله: (أذن في الاصطياد بعد زوال الإحرام) أي الأمر للإباحة بقرينة أن الاصطياد إنما أمر به لمنفعة العباد فلا ينبغي أن يثبت على وجه ينقلب المنفعة مضرة بأن يجب عليهم.

قوله: (ولا يلزم من إرادة الإباحة ههنا من الأمر دلالة الأمر الآتي بعد الحظر) أي الواقع بعد المنع.

قوله: (على الإباحة مطلقاً وقرىء بكسر الفاء على إلقاء حركة همزة الوصل عليها وهو ضعيف جداً) على الإباحة مطلقاً بأن يكون الإباحة معناه الحقيقي كما ذهب إليه بعض أئمة الأصول فأكثر الأئمة على أن الأمر للوجوب سواء كان بعد الحظر أو لا فأشار المصنف إلى رد من ذهب إلى أنه للإباحة لو كان بعد الحظر ونبه على أنه للإباحة هنا للقرينة[1] ولا كلام في استعمال الأمر في غير الوجوب في وجود القرينة وإنما الكلام في معناه الحقيقي فالمختار أنه للوجوب ما لم يصرف عند صارف أو أحللتم من الأفعال.

قوله: (وقرىء ﴿أحللتم﴾ يقال حل المحرم وأحل) أي الثلاثي والأفعال بمعنى واحد.

قوله: (لا يحملنكم أو لا يكسبنكم) أي جرم يستعمل لمعنى الحمل والكسب لكن لا مطلقاً بل كسب ما لا خير فيه وهو السبب في إيثاره هنا على الثاني.

قوله: ولا يلزم من إرادة الإباحة ههنا من الأمر دلالة الأمر الآتي بعد الحظر على الإباحة مطلقاً أي في سائر المواضع أيضاً لجواز أن يكون الأمر بالشيء بعد الحظر عنه للوجوب في موضع كما في قوله تعالى: ﴿أقيموا الصلاة﴾ [الأنعام: ٧٢] بعد قوله: ﴿لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى﴾ [النساء: ٤٣] وأمثاله.

---

(١) قوله الحظر بالحاء المهملة والظاء المعجمة أي المنع مبني ومعنى من إرادة الإباحة ههنا لقرينة مر تحقيقها.

قوله: (شدة بعضهم وعداوتهم وهو مصدر أضيف إلى المفعول أو الفاعل) أي شدة بعضكم إياهم هذا هو الظاهر أشار إلى رجحانه بتقديم قوله أضيف إلى المفعول أو الفاعل فالمعنى شدة بغضهم إياكم وهذا سبب للاعتداء في الجملة إذ بغضهم للمسلمين سبب لبغض المسلمين إياهم وهذا البغض سبب للاعتداء وبهذا ظهر رجحان الوجه الأول وهو المعول.

قوله: (وقرأ ابن عامر وإسماعيل عن نافع وابن عياش عن عاصم بسكون النون وهو أيضاً مصدر كليان) أضيف إلى المفعول وهو الراجح أو الفاعل.

قوله: (أو نعت بمعنى بغيض قوم) فعيل بمعنى الفاعل ولم يقل مبغض قوم مع أنه أوضح لأن شنآن على وزن عطشان للمبالغة فيناسبها صيغة المبالغة وإضافة بغيض إلى قوم بيانية واختصاص المضاف بالمضاف إليه باعتبار مدلوله التضمني الذي هو البغض الشديد وهو السبب في الحقيقة للاعتداء إذ العلل هي المعاني لا الأعيان فيؤول في المعنى إلى الوجهين الأولين فلا حاجة إلى تقدير المضاف.

قوله: (وفعلان في النعت أكثر كعطشان وسكران) وفعلان بالسكون أكثر وتقديم احتمال كونه مصدراً مع أنه قليل لكونه أليق بالمقام كما فصلنا آنفاً من أن العلل والسبب هي المعاني.

قوله: (لأن صدوكم) بحذف لام العلة من أن المصدرية.

قوله: (عنه عام الحديبية) عنه أي عن دخوله عام الحديبية بضم الحاء وفتح الدال وتشديد الياء الثانية وتخفيفها اسم بئر في موضع قريب من مكة صد المشركون النبي عليه السلام وأصحابه الكرام عن دخول مكة وهو عليه السلام قصد العمرة وظهر له عليه السلام في الحديبية آية عظيمة قد بين نبذة منها المصنف في أوائل سورة الفتح.

قوله: (وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بكسر الهمزة على أنه شرط معترض أغني عن جوابه ﴿لا يجرمنكم﴾ [المائدة: ٨]) معترض أي بين المفعولين.

قوله: (بالانتقام ثاني مفعولي ﴿يجرمنكم﴾ [المائدة: ٨] فإنه يعدى إلى واحد وإلى اثنين) أي يستعمل تارة متعدياً إلى مفعول واحد وتارة أخرى إلى مفعولين كما هنا.

قوله: (ككسب) لأن جرم بمعنى كسب وعدم تعرضه للحمل هنا مع تعرضه فيما مر إشارة إلى أن جرم بمعنى كسب وقوله: ﴿لا يحملنكم﴾ إشارة إلى حقيقة الكسب المنهي عنها فإن كسب الاعتداء هو حمله على الاعتداء كما قيل فحينئذٍ الأولى فيما مضى لا يكسبنكم ولا يحملنكم.

قوله: (ومن قرأ ﴿يجرمنكم﴾ [المائدة: ٨] بضم الياء جعله منقولاً من متعد إلى مفعول

قوله: جعله منقولاً من المتعدي إلى مفعول واحد بالهمزة إلى مفعولين قوله إلى مفعولين متعلق بمحذوف تقديره إلى المتعدي إلى مفعولين لا بمنقولاً لركاكة المعنى فالمنقول إليه هو ذلك المحذوف المذكور لكن في ذلك تكلف بعيد لارتكاب كثرة الحذف فيه.

بالهمزة إلى مفعولين) جعله منقولاً من متعد إلى مفعول أي واحد وجه اعتبار النقل عدم تفويت معنى همزة الأفعال مهما أمكن بخلاف وفي وأوفى فإنه لما لم يكن اعتبار معنى همزة الأفعال في أوفى قيل وفي وأوفى بمعنى واحد لكن في أوفى مبالغة لزيادة المبنى.

قوله: **(على العفو والإغضاء)** أي الأغمض تفسير للبر والتخصيص لمعونة المقام وإلا فأصل البر التوسيع في الخير ولو أريد به هنا لدخول العفو والإغضاء دخولاً أولياً لكان أوسع بياناً وأكمل برهاناً.

قوله: **(ومتابعة الأمر ومجانبة الهوى)** تفسير للتقوى ولو قيل متابعة الأمر تفسير للبر وتعميم بعد تخصيص ومخالفة الهوى تفسير للتقوى لا يبعد واندفع ما ذكر آنفاً ثم الظاهر أن الأمر هنا محمول على المشترك بين الوجوب والندب.

قوله: **(للتشفي والانتقام)** للتشفي أي للتخلص عن الغيظ والانتقام كعطف تفسير له ولو عم لكل إثم وعدوان لكان له وجه **(فانتقامه أشد)**.

قوله تعالى: حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْتَةُ وَٱلدَّمُ وَلَحْمُ ٱلْخِنزِيرِ وَمَآ أُهِلَّ لِغَيْرِ ٱللَّهِ بِهِۦ وَٱلْمُنْخَنِقَةُ وَٱلْمَوْقُوذَةُ وَٱلْمُتَرَدِّيَةُ وَٱلنَّطِيحَةُ وَمَآ أَكَلَ ٱلسَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى ٱلنُّصُبِ وَأَن تَسْتَقْسِمُوا۟ بِٱلْأَزْلَٰمِ ۚ ذَٰلِكُمْ فِسْقٌ ۗ ٱلْيَوْمَ يَئِسَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ مِن دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَٱخْشَوْنِ ۚ ٱلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِى وَرَضِيتُ لَكُمُ ٱلْإِسْلَٰمَ دِينًا ۚ فَمَنِ ٱضْطُرَّ فِى مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِّإِثْمٍ ۙ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (٣)

قوله: **(﴿حرمت عليكم الميتة﴾)** [المائدة: ٣] أي نفسها إذ التحريم المضاف إلى الأعيان حقيقة عندنا ومجاز عند الشافعي فالمعنى عنده حرمت عليكم أكل الميتة أو تصرفها وكثيراً ما يفسره بهذا أئمة المفسرين من أصحاب الحنفية فلا حاجة إليه إلا أن يراد به حاصل المعنى ومآله ثم ذلك التحريم المضاف إلى الأعيان يفيد عرفاً التصرف فيها مطلقاً إلا ما خصه الدلائل كالتصرف في المدبوغ ونحوه على ما عرف في الفقه.

قوله: **(بيان ما يتلى عليكم)** فلذا فصلت ولم تعطف.

قوله: **(والميتة ما فارقه الروح من غير تذكية)** من غير ذبح والحديث ألحق بها ما أبين من حي السمك والجراد استثنى الشرع.

قوله: **(أي الدم المسفوح لقوله أو ﴿دماً مسفوحاً﴾ [الأنعام: ١٤٥])** أي السائل والمصبوب كالدم في العروق لا كالكبد والطحال لقوله لما كان الدم هنا مطلقاً والتقييد خلاف الظاهر حاول الإثبات.

قوله: **(وكان أهل الجاهلية يصبونه في الأمعاء ويشوونها)** ويأكلونها وقال في الكشاف وكان أهل الجاهلية يأكلون هذه المحرمات انتهى فلا يظهر وجه تخصيص الدم المسفوح بالذكر وفي كلامه إشارة إلى أن تخصيص هذه المحرمات بالذكر لأن هذه المحرمات مما استحلوه كما صرح به في سورة البقرة وإن ذكرت هناك بالقصر.

قوله: (﴿ولحم الخنزير﴾) وكذا سائر أجزائه حرام لكنها كالتابع له لم يتعرض لها فإذا كان حراماً يكون جميع أجزائه غير طاهر إلا شعره عند محمد رحمه الله تعالى لضرورة في استعماله فلا يتنجس الماء بوقوعه فيه ذكر في الخلاصة عن أبي يوسف أن الخنزير إذا ذبح طهر جلده بالدباغ انتهى وهذا لا يلائم ما روي عنه أن شعره غير طاهر فيتنجس الماء بوقوعه فيه كما في الدرر.

قوله: (أي رفع الصوت لغير الله به كقولهم باسم اللات والعزى عند ذبحه) أي رفع الصوت الخ. أي أصل الإهلال رؤية الهلال لكن لما جرت العادة أن يرفع الصوت بالتكبير إذا رؤي سمي ذلك إهلالاً ثم قيل لرفع الصوت وإن كان لغيره أي لغير الهلال كما في هذه الآية ومثلها.

قوله: (التي ماتت بالخنق) بكسر النون مصدر خنق من الباب الأول ومن الباب الثاني **(المضروبة بنحو خشب أو حجر حتى تموت من وقذته إذا ضربته)**.

قوله: (التي تردت من علو أو في بئر فماتت) من علو كالجبل وعدل من قول الكشاف من جبل لقصد العموم أو في بئر قابله لعدم إطلاق السقوط من علو وإن كان في البئر علو بالنظر إلى قعره.

قوله: (التي نطحتها أخرى فماتت والتاء فيها للنقل) فماتت أي بالنطح والتاء أي في المذكورات من المنخنقة إلى النطيحة والقصر على الأخير قصور للنقل من الوصفية إلى الاسمية إذ إطلاق الألفاظ المذكورة بلا قرينة وتبادرها منها أمارة النقل.

قوله: (وما أكل منه السبع فمات) أي عائداً لصلة محذوف في النظم.

قوله: (وهو يدل على أن جوارح الصيد) يشير إلى أن المراد بالسبع الحيوان ذا ناب نحو كلب معلم وفهد فمعنى جوارح الصيد كواسبه والمراد بالصيد المصيد تسمية للمفعول بالمصدر والمراد بذي ناب الذي يصيد بنابه لأكل ذي ناب كذا في المبسوط نقله صاحب الدرر.

قوله: (إذا أكلت مما اصطادته لم يحل) وأما إذا أكل الباز فلا يحرم.

قوله: (إلا ما أدركتم ذكوته) لما كان الكلام في التي أشرفت بالموت ولم تمت بعد فسر بإلا ما أدركتم تنبيهاً على أن المراد ليس ما يباشر ذكوته أولاً بل ما أدرك ذكوته من المذكورات.

قوله: (وفيه حياة مستقرة) ويعلم ذلك بالاضطراب بعد الذبح وبسيلان الدم لا وقت الذبح فقط فإن الاضطراب في وقته لا يعتبر قاله التفتازاني كما قيل.

قوله: (من ذلك) أي من المذكور وهو المنخنقة إلى ما أكل السبع.

قوله: (وقيل الاستثناء مخصوص بما أكل السبع) فيعلم حكمه بعبارة النص وحكم ما عداه بدلالة النص زيفه لأنه لما أمكن أن يعلم حكم الجميع بعبارة النص بصرف الاستثناء إلى الجميع كان هذا الاحتمال ضعيفاً إذ القرب لا يعين الاستثناء له.

قوله: (والذكاة في الشرع لقطع الحلقوم والمريء بمحدد) والحلقوم مجرى النفس والمريء مجرى العلف فلا بد من قطعهما.

قوله: (النصب واحد الأنصاب وهي أحجار كانت منصوبة حول البيت يذبحون عليها ويعدون ذلك قربة) وهي أحجار كانت منصوبة أي النصب بمعنى المنصوب.

قوله: (وقيل هي الأصنام وعلى بمعنى اللام أو على أصلها بتقدير وما ذبح مسمى على الأصنام) مرضه لاحتياجه إما إلى حمل على على معنى اللام أو على تقدير مسمى كما أشار إليه المصنف وقيل لأن قوله وما ذبح عطف على ﴿وما أهل لغير الله﴾ [المائدة: ٣] وذلك هو ما ذبح على اسم الأصنام ومن حق المعطوف أن يغاير المعطوف عليه انتهى وضعفه لا يخفى إذ هذا مندفع بحمل على على معنى اللام.

قوله: (وقيل هو جمع والواحد نصاب) بمعنى منصوب مرضه لأنه لا يلائم أخواته إذ هي واحدة مع أن كون فعال واحد الفعل غير مشهور وعلى تقدير كونه جمعاً واحداً لا نصاب أيضاً أي على تقدير كونه مفرداً.

قوله: (أي ﴿وحرم عليكم﴾ [المائدة: ٩٦]) أعاد العامل وصرحه إما لطول العهد أو لكونه نوعاً آخر من المحرمات ليس من نوع المأكولات بخلاف ما سبق وفيه تنبيه على أن عامل المعطوف لا يشترط موافقته لعامل المعطوف عليه في التذكير والتأنيث.

قوله: (الاستقسام بالأقداح) أي الأزلام جمع زلم بوزن قلم بمعنى القدح بالكسر وهو السهم قبل أن يراش ويركب نصله.

قوله: (وذلك) أي الاستقسام.

قوله: (أنهم إذا قصدوا فعلاً ضربوا ثلاثة قداح) فعلاً وكذا تركا ضربوا أي اعتملوا قداح سهام.

قوله: (مكتوب على أحدهما أمرني ربي وعلى الآخر نهاني ربي والثالث غفل) أي ليس عليه كتاب من قبيل أرض غفل أي لا أثر عادة يحتمل كونه مستعاراً.

قوله: والمريء بفتح الميم وكسر الراء مهموز من مرأ وهو ما يدخل منه الطعام والشراب إلى المعدة مما يتصل بالحلقوم والجمع مرؤ كسرير وسرر.

قوله: أو على أصلها بتقدير وما ذبح مسمى على الأصنام فالجار على الأول متعلق بذبح فالظرف لغو وعلى الثاني متعلق بمحذوف فالظرف مستقر على أنه حال من الضمير المرفوع في ذبح.

قوله: وقيل هو جمع عطف على قوله واحد الأنصاب.

قوله: أي وحرم يريد أن قوله تعالى: ﴿وأن تستقسموا﴾ [المائدة: ٣] مرفوع المحل عطفاً على المرفوعات السابقة الداخلة في حيز المرفوع بحرمت قوله غفل بضم الغين المعجمة وسكون الفاء أي حال عن الأمر والنهي غير مكتوبين فيه.

قوله: (فإن خرج الآمر مضوا على ذلك وإن خرج الناهي تجنبوا عنه) الآمر أي سهم مكتوب عليه أمرني الخ فإسناد الأمر إليه مجازي وكذا الكلام في الناهي.

قوله: (وإن خرج الغفل) من الكيس الذي طرح الاسهام فيها مثلاً.

قوله: (أجالوها) أي أعادوا العمل المذكور.

قوله: (ثانياً) أي بعد المرة الأولى فيعم الثالث والرابع وهلم جر إلى خروج أحد الأولين.

قوله: (فمعنى الاستقسام طلب معرفة) الطلب مستفاد من السين والمعرفة إذ لا معنى لطلب القسم نفسه بل معرفته.

قوله: (ما قسم لهم) من الخير والشر بواسطة ذلك العمل.

قوله: (دون ما لم يقسم لهم بالأزلام) أي متجاوزين ما لم يقسم ظاهره حال من المعرفة حاصله طلب تمييزهم ما قسم مما لم يقسم.

قوله: (وقيل هو استقسام الجزور) أي الميسر فليس معناه طلب معرفة ما قسم لهم بل طلب معرفة كيفية قسمة الجزور.

قوله: (بالإقداح على الأنصباء المعلومة وواحد الأزلام زلم كجمل وزلم كصرد) بالأقداح أي إقداح الميسر وهي عشرة القذ والتوأم والرقيب والحلس والنافس والمسبل والمعلى والمنيح والسفيح والوغذ لكل منها نصيب معلوم من الجزور ينحرونها ويجزئونها عشرة أجزاء وقيل ثمانية وعشرين إلا الثلاثة الأخيرة للغذ سهم وللتوأم سهمان وهكذا بزيادة واحد إلى المعلى فله سبعة أسهم يجعلونها في خريطة ويضعونها إلى يد عدل ثم يحركها ويدخل يده فيخرج باسم رجل رجل قدح منها فمن خرج له قدح من ذوات الأنصباء أخذ النصيب الموسوم به ذلك القدح ومن خرج له قدح مما لا نصيب له لم يأخذ شيئاً وغرم ثمن الجزور كله وكان تلك الأنصباء إلى الفقراء ولا يأكلون منها ويفتخرون بذلك ويذمون من لم يدخل ويسمونه البرم أي اللئيم مرض المصنف هذا القول لأن حرمة هذا قد علم من قوله تعالى: ﴿ويسألونك عن الخمر والميسر﴾ [البقرة: ٢١٩] الآية ومن قوله تعالى: ﴿إنما الخمر والميسر﴾ [المائدة: ٩٠] الخ مجموع حرمة الميسر والأزلام فالمناسب حمل الاستقسام على المعنى الأول مع أن الميسر في الآية المذكورة قوبل بالأزلام وقال المص هناك سبق تفسيره في أول السورة ولم يلتفت إلى الاحتمال الثاني.

قوله: (إشارة إلى الاستقسام) الدال عليه أن تستقسموا بكلا الاحتمالين وقيل بالمعنى الأول.

قوله: (وكونه فسقاً لأنه دخول في علم الغيب) لأنه توسل به إلى علم الغيب وحكم الغيب بذلك.

قوله: (وضلال باعتقاد أن ذلك طريق إليه) وضلال أي هو مخالفة دين الله فإن الأمر والنهي وأخويه مستفاد من الشرع وقد تصدى بمعرفتها بدون الشرع باعتقاد أن الخ ناظر إلى كونه دخولاً في علم الغيب.

قوله: (**وافتراء على الله إن أريد بربي الله**) ناظراً إلى كونه ضلالاً وتفصيله ما ذكرنا.

قوله: (**وجهالة وشرك إن أريد به صنم**) وجهالة الظاهر أنه عطف على افتراء.

قوله: (**أو الميسر**) عطف على الاستقسام ولو أعاد لفظة إلى في قوله أو إلى تناول الخ لكان أولى وهذا يؤيد كون الاستفهام بالمعنى الأول.

قوله: (**المحرم**) قيد واقعي وإشارة إلى كونه فسقاً.

قوله: (**أو إلى تناول ما حرم عليهم**) اختاره ليتناول الأكل وغيره لاحتياجه إلى تقدير المضاف وإن عم من الأولين.

قوله: (**لم يرد يوماً بعينه**) كما هو المتبادر منه إذ اللام للعهد.

قوله: (**وإنما المراد الزمن الحاضر**) أي وقت نزولها.

قوله: (**وما يتصل به من الأزمنة الآتية**) إذ اليأس مستمر من الوقت الحاضر إلى قيام الساعة ولم يذكر الأزمنة الماضية لعدم تحقق اليأس فيها.

قوله: (**وقيل أراد يوم نزولها وقد نزلت بعد عصر يوم الجمعة عرفة حجة الوداع**) لمناسبة العهد وجه التمريض أن اليأس ليس المختص به وجه الصحة أن اليأس بعد ما تحقق يوم النزول لا يزال واستمر غايته عدم اعتبار الاستمرار ولا يلزم منه اعتبار عدم الاستمرار وقوله: ﴿اليوم يئس الذين﴾ [المائدة: ٣] له مدخل في إيجاب التجنب عن تلك المحرمات لأنه لما حصل اليأس من إبطال الدين علم تقرر تلك المحرمات.

قوله: (**من إبطاله**) قدره إذ لا معنى لليأس عن نفس الدين وإنما اختير في النظم الجليل نفسه مع ظهور عدم إرادته للمبالغة(١) ولكونه محتملاً للوجهين المذكورين.

قوله: إن أريد بربي الضمير في أريد الله أي إن أريد الله بلفظ ربي في قولهم أمرني ربي ونهاني ربي قوله أو إلى تناول عطف على قوله إلى الاستقسام.

قوله: لم يرد به يوماً بعينه كيوم نزول آية التحريم وإنما عمه لئلا يوهم أن يأسهم مخصوص باليوم الحاضر المعهود لا يتعداه بعد ذلك اليوم المعين وتعميم معنى اليوم إنما جاء بتغليب اليوم المعين على الأيام الواقعة بعده فكأنها لاتصالها به كان كلها يوماً واحداً وإلا فالمراد باليوم اليوم المعهود الخارجي وهو يوم نزول الآية وفي الكشاف لم يرد به يوماً بعينه وإنما أراد الزمان الحاضر وما يتصل به ويدانيه من الأزمنة الماضية والآتية كقولك كنت بالأمس شاباً وأنت اليوم أشيب فلا تريد بالأمس اليوم الذي قبل يومك ولا باليوم يومك.

قوله: وقيل أراد يوم نزولها فجواب الإبهام المذكور على هذا أنا نقول التخصيص بذكر شيء لا يدل على نفي ما عداه.

---

(١) كما قيل في قوله: ﴿**حرمت عليكم أمهاتكم**﴾ أن التحريم والمنع عن ذات الشيء أبلغ من المنع عن الفعل المناسب للحرمة.

قوله: (ورجوعكم عنه) فيه إشارة إلى أن فاعل الإبطال هم المسلمون أي من إبطالكم بسبب رجوعكم عنه.

قوله: (بتحليل هذه الخبائث) أي باعتقاد حل هذه الخبائث الأولى بتحليل تناول هذه.

قوله: (وغيره) من تحليل غير هذه الخبائث وتحريم الطيبات وإنما تعرض هذه الخبائث ليكون ارتباطه بما قبله إثم والتعرض للغير ليكون الكلام أعم.

قوله: (أو من أن يغلبوكم عليه) عطف على إبطاله الأولى من أن يغلبوا كما في الكشاف وجه اختياره إن غلبتهم الدين بسبب غلبة أهل الدين فلكل طريق وجه وهذا اليأس لما شاهدوا من أن الله تعالى وفى بوعده حيث أظهره على الدين كله كما أن اليأس على الأول لما شاهدوا من إطاعة المسلمين بكافة قواعد الدين.

قوله: (أن يظهروا عليكم) أين يغلبوا عليكم أيها المسلمون وفيه إشارة إلى رجحان المعنى الأخير إذ الفاء التفريعية تلائمه ووجهها على الأول أن يأسهم من إبطال المسلمين دينهم مستلزم ليأسهم عن الغلبة عيهم وعن هذا قدمه بل رجحه مع أنه لا يلائم التفريع المذكور ظاهراً.

قوله: (وأخلصوا الخشية لي) إذ أصل الخشية ثابت للمؤمنين فالمقصود بالأمر الإخلاص ويفيده أيضاً وروده بعد النهي عن خشية الكفار.

قوله: (اليوم) الظاهر أنه أريد يوماً بعينه وهو يوم نزولها ﴿أكملت لكم دينكم﴾ [المائدة: ٣] وتقديم الجار والمجرور كما في قوله: ﴿رب اشرح لي صدري﴾ [طه: ٢٥].

قوله: (بالنصر[(١)] والإظهار على الأديان كلها) إشارة إلى ما في الكشاف من قوله كفيتكم أمر عدوكم وجعلت لكم اليد العليا كما هو الظاهر.

قوله: (أو بالتنصيص على قواعد العقائد) إذ لا مساغ للاجتهاد في العقائد.

قوله: أو من أن يغلبوكم عليه أي على الدين وذلك لأنه تعالى كان قد وعد باعلاء هذا الدين على كل الأديان وهو قوله: ﴿ليظهره على الدين كله﴾ [التوبة: ٣٣] فحق ذلك بالنصر وأزال ذلك الخوف بالكلية وجعل الكفار مغلوبين ومقهورين بعد أن كانوا غالبين وقاهرين قال الإمام وهذا القول أولى وإنما قال أولى لقرينة ﴿فلا تخشوهم واخشوني﴾ [البقرة: ١٥٠] قال قوم الآية دالة على أن التقية جائزة عند الخوف وقالوا لأنه تعالى أمرهم بإظهار هذه الشرائع وإظهار العمل بها وعلل ذلك بزوال الخوف من جهة الكفار وهنا يدل على أن عند قيام الخوف يجوز تركها.

قوله: أو بالتنصيص على قواعد العقائد هذا الوجه مبني على أن يراد بالدين أصول الدين التي هي العقائد الحقة وقوانين الاجتهاد بخلاف الوجه الأول فإنه على أن يراد بالدين الفروع التي تبتني على تلك الأصول المذكورة كالصلاة والزكاة والصوم وغيرها من الأفعال والتروك.

---

(١) قوله بالنصر أي بنصر الدين بنصرة أصحابه.

قوله: (والتوقيف) من الوقوف بمعنى الاطلاع.

قوله: (على أصول الشرائع) أي المقيس عليها سواء بالوحي المتلو أو بالوحي الغير المتلو.

قوله: (وقوانين الاجتهاد) إلى القياس الظاهر أنه أراد بها القياس بقرينة مقابلة أصول الشرائع.

قوله: (بالهداية والتوفيق) بالهداية قدمها لأنها أشرف النعم والتوفيق كعطف تفسير لها.

قوله: (أو بإكمال الدين) بالمعنى الثاني أو بالمعنيين.

قوله: (أو بفتح مكة) إذ به تم الإسلام فإنه يتحقق به ركنه الخامس وهو حجة الإسلام.

قوله: (وهدم منار الجاهلية) ومناسكها والنهي عن دخول الشرك وحجه وعن طواف العريان.

قوله: (اخترته لكم) إشارة إلى أن رضيت بمعنى اخترت وكفى شاهداً قول الكشاف على أن الرضاء يجيء بمعنى الاختيار في اللغة على أنه يحتمل أن يكون مراده إن الرضاء مجاز في الاختيار.

قوله: (من بين الأديان وهو الدين عند الله لا غير) وهو أي الإسلام الدين أي المرضى وحده.

قوله: (متصل بذكر المحرمات) أي الفاء السببية لأن ذكر المحرمات سبب لبيان هذا الحكم وهذا معنى الاتصال.

قوله: (وما بينهما اعتراض بما يوجب التجنب) بيان فائدة الاعتراض.

قوله: (عنها) أي عن تناولها.

قوله: (وهو إن تناولها فسوق) اختيار منه كون إشارة ذلكم إلى تناول ما حرم مع أنه أخره هناك.

قوله: (وحرمتها من جملة الدين الكامل والنعمة التامة والإسلام المرضي) أراد أن ذلك الاعتراض أكد به التحريم والحرمة كما في الكشاف.

قوله: (والمعنى فمن اضطر إلى تناول شيء من هذه المحرمات) الظاهر أن المحرمات هنا ما عدا الاستقسام بالأزلام فنكتة اعتراضه تتميم المحرمات **(مجاعة)**.

قوله: وهو الدين عند الله لا غير إشارة إلى قوله تعالى: ﴿إن الدين عند الله الإسلام﴾ [آل عمران: ١٩] قال الراغب نبه بقوله: ﴿ورضيت لكم الإسلام ديناً﴾ [المائدة: ٣] على أن الإسلام هو الدين المرضى على الإطلاق لا تبديل ولا تغيير وسائر الأديان قبله كان مرتضى وقتاً دون وقت على وجه دون وجه وبقوم دون قوم وهذا الدين بعد أن شرع كان مرتضى في كل وقت ولهذا قال ﷺ في موسى عليه السلام «لو كان حياً ما وسعه إلا اتباعي» ولأجل ذلك قال تعالى: ﴿ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين﴾ [آل عمران: ٨٥].

قوله: وما بينهما اعتراض عما يوجب التجنب عنها فائدة هذا الاعتراض التأكيد بتحريم هذه الأشياء فإن الحظر عن شيء والحث على غيره بعد الحكم بتحريمه يؤكد تحريمه.

قوله: (غير مائل) أي التجانف بمعنى الميل.

قوله: (ومنحرف إليه بأن يأكلها تلذذاً) وإن لم يجاوز حد الرخصة.

قوله: (أو تجاوزاً حد الرخصة كقوله: ﴿غير باغ ولا عاد﴾ [البقرة: ١٧٣]) وإن أكلها تنفراً وكلمة أو لمنع الخلو.

قوله: (لا يؤاخذه بأكله) أشار به إلى جعل ﴿فإن الله غفور رحيم﴾ [المائدة: ٣] كناية عن عدم المؤاخذة كما يشعر به ذكرها بعده فقوله تعالى: ﴿فإن الله﴾ [المائدة: ٣] الآية جزاء ويحتمل أن يكون علة لجزاء محذوف.

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَآ أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ ٱلطَّيِّبَٰتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ ٱلْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ ٱللَّهُ فَكُلُوا۟ مِمَّآ أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَٱذْكُرُوا۟ ٱسْمَ ٱللَّهِ عَلَيْهِ وَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ إِنَّ ٱللَّهَ سَرِيعُ ٱلْحِسَابِ ﴿٤﴾﴾

قوله: (لما تضمن السؤال معنى القول أوقع على الجملة وقد سبق الكلام في ماذا وإنما قال لهم ولم يقل لنا على الحكاية لأن يسألونك بلفظ الغيبة وكلا الوجهين سائغ في أمثاله والمسؤول ما حل لهم من المطاعم كأنهم لما تلي عليهم ما حرم عليهم سألوا عما أحل لهم ما لم تستخبثه الطباع السليمة ولم تنفر عنه ومن مفهومه حرم مستخبثات العرب أو ما لم يدل نص أو قياس على حرمته) لما تضمن السؤال الخ أي لما فهم القول منه كأنه قيل ويقولون لك وإنما احتيج إلى ذلك لأن مفعول السؤال لا يكون إلا مفرداً.

قوله: (عطف على الطيبات إن جعلت موصولة على تقدير وصيد ما علمتم) والمعنى وأحل لكم صيد ما علمتم والإفراز من الطيبات بالعطف لبيان سبب حله من غير ذبح حقيقي إذا تعسر مع أن كل مصيد ليس بحلال أكله بل كونه حلالاً مشروط بكونه من الطيبات وقد استوفي في الفقه الشريف.

قوله: لما تضمن السؤال معنى القول لما كان فعل السؤال مما يتعلق بالمفرد والمسؤول عنه ههنا جملة فإن معنى ماذا أحل لكم أي شيء أحل لكم فالمسؤول عنه نسبة الإحلال إلى شيء كأنهم سألوا بأن قالوا الذي أحل هذا أو ذاك فلا بد في الجواب أن يقال الذي أحل هذا أو ذاك وهذا جملة لاشتماله على النسبة التامة وجب المصير إلى معنى التضمين المجوز لهذا التعلق كأنه قيل يقولون ماذا أحل لهم قوله: وإنما قال لهم لم يقل لنا على الحكاية قال الإمام هذا ضعيف لأنه لو كان هذا حكاية لكلامهم لكانوا قد قالوا ماذا أحل لهم ومعلوم أن ذلك باطل لأنهم لا يقولون ذلك بل إنما يقولون ماذا أحل لنا بل الصحيح أن هذا ليس حكاية لكلامهم بعبارتهم بل هو بيان الكيفية الواقعة.

قوله: أو ما لم يدل نص عطف على ما لم تستخبثه الطباع الوجه الأول مبني على أن المراد بالطيبات مستلذات الطبع وملائماتها والثاني على أن المراد بها الحالات فإن الطيب يستعمل في كلام العرب في كل من هذين الصنفين ففسرها على كل من محتمل معناها قوله على تقدير وصيد ما علمتم وإنما قدر المضاف لأن نفس ما علم من الجوارح ليس بحلال وإنما الحلال ما يصطاده من الصيود فالصيد المقدر بمعنى المفعول لا بمعنى المصدر.

قوله: (**وجملة شرطية إن جعلت شرطاً وجوابها فكلوا**) إن جعلت شرطاً بلا تقدير مضاف إذ لو قدر المضاف لبقي الخبر خالياً عن ضمير المبتدأ ويحتاج إلى تكلف إن ما أمسكن من وضع الظاهر موضع المضمر كذا قيل والأوفق لقول المصنف وجوابها فكلوا لبقي الجواب خالياً عن الضمير.

قوله: (**والجوارح**) جمع جارحة بمعنى كاسبة وعن هذا قال كواسب الخ.

قوله: (**كواسب الصيد**) جمع صائد.

قوله: (**على أهلها**) أي لأهلها لا لنفسها.

قوله: (**من سباع ذوات الأربع**) أي البهائم كالكلب والفهد والنمر (**والطير**) عطف على الذوات بيان للسباع أيضاً كالباز والصقر والعقاب والشاهين ثم اعلم أن الجوارح يمكن أن يكون من الجرح بمعنى التفريق لأنها تجرح الصيد غالباً.

قوله: (**معلمين**) أي المكلب من التكليب بمعنى جعل الشيء كلباً ثم أريد هنا جعل الكلب كلباً كاملاً وذلك بتأديبه وعن هذا قال والمكلب مؤدب.

قوله: (**إياه الصيد**) أشار إلى أن مفعولي مكلبين محذوفان الصيد هنا مصدر.

قوله: (**والمكلب مؤدب الجوارح ومضريها بالصيد**) ومضريها من الأفعال أو من التفعيل أي تعويدها بالصيد أو إغراؤها ضريء بالكسر ضراوة بالفتح أي تعود وأضراه صاحبه إذا عوده وكذا التضرية كما في الصحاح.

قوله: (**مشتق من الكلب**) أي مأخوذ منه فإن الأخذ يجري في الجوامد كما في المشتقات فحينئذٍ قول المصنف والمكلب مؤدب الجوارح مع أن الظاهر مؤدب الكلب بناء على تغليب الكلب على سائر السباع.

قوله: (**لأن التأديب يكون أكثر فيه أثراً**) إشارة إلى وجه التغليب.

قوله: (**أو لأن كل سبع يسمى كلباً**) فحينئذٍ لا تغليب.

قوله: (**لقوله عليه السلام اللهم سلط عليه كلباً من كلابك**) لقوله عليه الصلاة السلام داعياً على عتبة بن أبي لهب حين أراد سفر الشام ومنه وقع التمرد والتجاوز «اللهم سلط كلباً من كلابك» فأكله السبع في طريق الشام والقصة بطولها مذكورة في الحاشية السعدية في سورة تبت وزيف قول الطيبي هذا حديث موضوع رواه بعض الشيعة فليراجع إليه.

قوله: ومضريها من التضرية وهي الإغراء قوله لأن التأديب يكون أكثر فيه تعليل لكون المكلب مشتقاً من الكلب مع أنه عام المعنى فإن التكليب تأديب الجوارح سواء كانت تلك الجوارح من جنس الكلاب أو من جنس الطيور قوله لأن كل سبع يسمى كلباً فعلى هذا يكون مكلبين حقيقة في تأديب الكلب خاصة بخلاف الوجه الأول فإنه على عموم المجاز فإن التكليب على ذلك مستعمل في مطلق التأديب وإن كان خاصاً في تأديب الكلب بحسب أصل المعنى.

قوله: سلط عليه كلباً من كلابك قاله في عتبة بن أبي لهب حين أراد الشام فأكله الأسد.

قوله: (وانتصابه على الحال من علمتم) أي الحال المؤكدة.

قوله: (وفائدتها) مع الاستغناء عنها بعلمتم.

قوله: (المبالغة في التعليم) وفي الكشاف فائدتها أن يكون من يعلم الجوارح نحريراً في علمه مدرباً فيه موصوفاً بالتكليف انتهى وهذا أوضح مما في القاضي قيل لأن التعليم من التكليف كأنه قيل وما علمتم حال كونكم ماهرين في تعليم الجوارح.

قوله: (حال ثانية) أي حال مترادفة أو حال من ضمير مكلبين.

قوله: (أو استئناف) هذا هو الأولى.

قوله: (من الحيل وطرق التأديب فإن العلم بها) توجيه إسناد التعليم إليه تعالى بوجهين قوله من الحيل بيان المفعول الثاني المحذوف أي مما علمكم الله إياه من الحيل.

قوله: (الهام من الله تعالى) أي بإلقائه في روعه فإن تعليمه تعالى لا يكون إلا كذلك والظاهر إن إطلاق التعليم عليه مجاز.

قوله: (أو مكتسب بالعقل) مستقلاً أو بمعونة الحس.

قوله: (الذي هو منحة منه) أي عطية وبهذا الاعتبار أسند التعليم إلى الملك العليم وأيضاً إطلاقه عليه مجاز.

قوله: (أو مما علمكم أن تعلموه) أي أن تعليم[1] الكلب يتوقف على العلم بكيفية

قوله: وفائدتها المبالغة في التعليم قال صاحب الكشاف فائدتها أن يكون من يعلم الجوارح نحريراً في علمه مدرباً فيه موصوفاً بالتكليب.

قوله: أو استئناف قيل والاستئناف لا يحسن إلا على تقدير أن يكون ما في علمتم موصولة كأنهم قالوا كيف نعلمهن فقيل تعلمونهن مما علمكم الله وإنما جعل حسن الاستئناف على تقدير كون ما موصولة لأن جملة تعلمونهن حينئذٍ تكون واقعة بعد تمام الكلام والاستئناف إنما يحسن في آخر الكلام بخلاف كون ما شرطية فإن تلك الجملة تقع بين الشرط والجزاء ولا يحسن السؤال والجواب في أثناء كلام واحد قوله فإن العلم بها إلهام من الله تعالى تعليل لجعل تعليمهم ذلك مستفاداً من تعليم الله حيث قيل مما عملكم الله فإنه دل على أن علمهم بطريق التأديب هو من الله تعالى الهاماً أو منحة ووهبا لا من عند أنفسهم قال صاحب الكشاف وتعلموهن حال ثانية أو استئناف وفيه فائدة جليلة وهي أن على كل آخذ علم أن لا يأخذه إلا من أقتل أهله علماً وانحرهم دراية وأغوصهم على لطائفه وحقائقه فكم من آخذ غير متقن قد ضيع أيامه وعض عند لقاء النحارير أنامله قوله من اقتل أهله أي اتقن أهل ذلك العلم يقال قتل أرضاً عالمها أي ذللها بالعلم.

قوله: أو مما علمكم أن تعلموه قوله أن تعلمون مفعول ثانٍ لعلكم أي مما عرفكم تعليمه والفرق بين هذا الوجه وبين الوجه السابق أن تعليم الله في الأول من جهة الإلهام من الله تعالى أو

---

(١) مفعول ثانٍ لعلمكم والمفعول الثاني لأن تعلموه محذوف وهو الكلب والفرق بين الوجهين أن الأول بيان أحوال المخاطبين والثاني بيان أحوال الكلاب.

التكليب ولطائف الحيل وحل الصيد والأول يتعلق بالإلهام والعقل والثاني يتعلق بالشرع وأشار المصنف إلى الأولين أولاً وإلى الثاني ثانياً وكلمة أو في كلام المصنف لمنع الخلو فلا منع من جمع الاحتمالات.

قوله: (من اتباع الصيد بإرسال صاحبه وينزجر بزجره وينصرف بدعائه ويمسك عليه الصيد ولا يأكل منه) أي من اتباع الكلاب المصيد بإرسال صاحبه أي اتباعه عقيب إرساله بلا طول وقفته بعد إرساله إلا إذا كمن الفهد فإنه حيلة في الاصطياد.

قوله: (وهو ما لم تأكل منه لقوله عليه الصلاة والسلام لعدي بن حاتم وإن أكل منه فلا تأكل إنما أمسك على نفسه وإليه ذهب أكثر الفقهاء وقال بعضهم لا يشترط ذلك في سباع الطير لأن تأديبها إلى هذا الحد متعذر وقال آخرون لا يشترط مطلقاً) في سباع الطير وإليه ذهب أبو ح رحمه الله تعالى لا يشترط مطلقاً وإليه ذهب مالك والشافعي رحمهما الله تعالى لأن فعل الكلب إنما كان ذكاة بتعلمه وبالأكل لا يعود جاهلاً.

قوله: (الضمير لما علمتم والمعنى سموا عليه عند إرساله أو لما أمسكن عليكم بمعنى سموا عليه إذا أدركتم ذكاته) الضمير لما علمتم والواو لمطلق الجمع فلا ينافيه تقدم

من جهة الكسب بالعقل الموهوب منه تعالى وفي الثاني من جهة الشرع قد بين وجه حل صيد الجوارح بأن شرط في حله أن يتبع الصيد بإرسال صاحبه بحيث لا يميل إلى جانب آخر ولا ينحرف عنه وأن ينزجر بزجر صاحبه وينصرف بدعائه وأن يمسك عليه الصيد أي يمسكه على صاحبه لا على نفسه وأن لا يأكل منه وهذا هو التعليم الشرعي والأول التعليم الإلهامي أو العقلي قوله وينزجر بزجره عطف بحسب المعنى على اتباع الصيد لا بحسب اللفظ للزوم عطف الجملة على المفرد وعطف الفعل على الاسم فهو كالعطف في قوله تعالى: ﴿فأصدق وأكن من الصالحين﴾ [المنافقون: ١٠] وما في الكشاف اظهر قال أو مما عرفكم أن تعلموه من اتباع الصيد بإرسال صاحبه وانزجاره بزجره وانصرافه بدعائه وإمساك الصيد عليه.

قوله: وهو ما لم يأكل منه أي ما دام لم يأكل منه فإن أكل منه لا يحل أكله لقوله عليه السلام «وإن أكل منه فلا تأكل وعن علي رضي الله عنه إذا أكل البازي فلا تأكل وفرق العلماء فاشترطوا في سباع البهائم ترك» الأكل لأنها نادب بالضرب ولم يشترطوه في سباع الطير ومنهم من لم يعتبر ترك الأكل أصلا فلا يفرق بين إمساك الكل والبعض وعن سلمان وسعد بن أبي وقاص وأبي هريرة رضي الله عنهم وإذا أكل الكلب ثلثيه وبقي ثلثه وذكرت اسم الله فكل.

قوله: إنما أمسك على نفسه تعليل نهي الأكل المستفاد بلا تأكل أي لا تأكل منه لأنه إنما أمسك على نفسه لا على صاحبه ومعنى إمساكه على نفسه إمساكه مستقراً على نفسه وطبيعته لا على تعليمه فلا يكون إمساكه إثر التعليم بل إنما هو ناشىء من طبيعته وجبلته ويجوز أن يكون على بمعنى اللام أي أمسك لنفسه لا لصاحبه كما في قوله عز وجل: ﴿وما ذبح على النصب﴾ [المائدة: ٣].

قوله: بمعنى سموا عليه إذا أدركتم ذكاته فعلى هذا إذا لم يذك باسم الله عند إدراك ذكاته لا يحل أكله وإن سمى الله وقت إرساله.

ذكر اسم الله تعالى على الأكل سموا أي قولوا بسم الله والله أكبر عليه أي على المرسل فإن سمى على كلب مثلاً فصاد كلب آخر لا يحل أكله إذا أدركتم أي إذا أدركتم حياً وأردتم ذكاته فسموا عليه عند ذبحه ولا يكفيه التسمية عند الإرسال.

قوله: (في محرماته) أي في تناولها.

قوله: (فيؤاخذكم بما جل ودق) فقوله: ﴿إن الله سريع الحساب﴾ [المائدة: ٤] مجازاً وكناية عن ذلك.

قوله تعالى: ﴿ٱلْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ ٱلطَّيِّبَـٰتُ ۖ وَطَعَامُ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَـٰبَ حِلٌّ لَّكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَّهُمْ ۖ وَٱلْمُحْصَنَـٰتُ مِنَ ٱلْمُؤْمِنَـٰتِ وَٱلْمُحْصَنَـٰتُ مِنَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَـٰبَ مِن قَبْلِكُمْ إِذَآ ءَاتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَـٰفِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِىٓ أَخْدَانٍ ۗ وَمَن يَكْفُرْ بِٱلْإِيمَـٰنِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُۥ وَهُوَ فِى ٱلْـَٔاخِرَةِ مِنَ ٱلْخَـٰسِرِينَ ۝٥﴾

قوله: (﴿اليوم أحل لكم الطيبات﴾) [المائدة: ٥] الظاهر أن المراد باليوم الحاضر وما يتصل به من الأزمنة الآتية ويحتمل يوم نزول الآية كما مر كرر ذكر إحلال الطيبات للمبالغة في إحلالها وفي تحريم الخبائث.

قوله: (﴿وطعام الذين﴾) [المائدة: ٥] الآية مبتدأ خبره حل لكم أي حلال لكم وإنما ذكر مع أنه من الطيبات لبيان أن كونه مملوكاً لليهود والنصارى لا يضر بحله وإنما لم يعطف على الطيبات ليكون عطف وطعامكم حل لهم عليه حسناً.

قوله: (يتناول الذبائح وغيرها) فإن ذبيحتهم حلال[1] لنا وإن ذبحوا على غير اسم الله تعالى وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال لو ذبح نصراني على اسم المسيح لا يحل لنا ذبيحته انتهى ويؤيده قوله: ﴿وما أهل به لغير الله﴾ [البقرة: ١٧٣] الآية فإنه يفيد أن المذبوح باسم غير الله تعالى حرام مطلقاً سواء كان الذابح كتابياً أو لا مسلماً إن وجد أولاً قيل وذهب أكثر العلماء إلى أنه يحل سئل الشعبي وعطاء عن النصراني يذبح باسم المسيح فأجابا بأن ذبيحته حلال لنا بناء على أنه تعالى قد أحل لنا ذبائحهم وهو يعلم ما يقولون انتهى ولا يظهر وجهه لأنه تعالى كما أحل لنا ذبيحتهم حرم لنا ما أهل به لغير الله.

قوله: (ويعم الذين أوتوا الكتاب اليهود والنصارى واستثنى علي رضي الله تعالى عنه نصارى بني تغلب وقال ليسوا على النصرانية) نصارى بني تغلب أي على زعمهم فلا ينافي قوله وقال ليسوا على النصرانية وظاهره أنهم ليسوا أيضاً على اليهودية فلا يحل ذبائحهم وبه أخذ الشافعي كما في الكشاف وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه سئل عن ذبائح نصارى العرب فقال لا بأس وبه أخذ إمامنا أبو حنيفة رحمه الله.

---

(١) قال الزيلعي ويشترط أن لا يذكر فيه غير الله تعالى حتى لو ذكر أهل الكتاب المسيح أو العزير لا يحل لقوله تعالى: ﴿وما أهل به لغير الله﴾ الآية.

قوله: (**ولم يأخذوا**) أي نصارى بني تغلب.

قوله: (**منها**) أي النصرانية.

قوله: (**إلا شرب الخمر**) وبهذا القدر لا يكونون نصارى.

قوله: (**ولا يلحق بهم المجوس**) ولا يلحق بهم أي بأهل الكتاب المجوس أي عابدو النار.

قوله: (**في ذلك**) في حل ذبائهم فإن ذبائحهم حرام.

قوله: (**وإن ألحقوا بهم في التقرير على الجزية لقوله عليه السلام سنوا بهم سنة أهل الكتاب**) سنوا بهم أي بالمجوس.

قوله: (**غير ناكحي نسائهم ولا آكلي ذبائحهم**) فبقي التقرير على الجزية لعدم الاستثناء وكذا الوثنيون في تحريم ذبائحهم وفي التقرير على الجزية.

قوله: (**فلا عليكم أن تطعموهم وتبيعوه منهم**)[1] أي فلا بأس عليكم أشار به إلى أن فائدة وطعامكم حل لهم بيان ما شرع لنا في حقهم من أنه لا بأس أن نطعمهم طعامنا فيكون من قبيل ذكر الملزوم وإرادة اللازم فإن حل طعامنا لهم يستلزم حل تمليك طعامنا إياهم.

قوله: (**ولو حرم عليهم لم يجز ذلك**) ولو حرم أي طعامنا لم يجز لنا ذلك التمليك والإطعام والبيع منهم فبين حل طعامنا لهم وأريد حل تمليك طعامنا وإطعامنا لهم فلا إشكال بأنهم لا يتمسكون بشريعتنا فما الفائدة في بيان أن طعام المسلمين حل للمجرمين.

قوله: (**أي الحرائر العفائف وتخصيصهن**) أي الحرائر العفائف مع جواز نكاح الإماء مطلقاً ونكاح الزانية.

قوله: (**بعث**) أي تحريض.

قوله: (**على ما هو الأولى**) لا لنفي ما عداهن فإن نكاح الإماء المسلمات ولو لم يكن عفائف صحيح بالاتفاق ونكاح غير العفائف حرائراً وإماء صحيح اتفاقاً وأما الإماء الكتابيات فهن كالمؤمنات عندنا خلافاً للشافعي رحمه الله تعالى.

قوله: ولم يأخذوا منها إلا شرب الخمر أي لم يأخذ نصارى بني تغلب من النصرانية إلا شرب الخمر قوله ولا يلحق بهم المجوس في ذلك أي في حل طعامهم للمسلمين قالوا في المراد بالطعام هنا وجوه ثلاثة الأول أنه الذبائح يعني أنه يحل لنا أكل ذبائح أهل الكتاب وأما المجوس فقد سن بهم سنة أهل الكتاب في أخذ الجزية منهم دون أكل ذبائحهم ونكاح نسائهم والثاني المراد وهو الخبز والفاكهة مما لا يحتاج فيه إلى الذكاة والثالث المراد جميع المطعومات والأكثرون على القول الأول بقرينة ما قبل الآية فإنه في بيان الصيد والذبائح.

قوله: فلو حرم عليهم لم يجز ذلك أي فلو حرم طعامكم عليهم لم يجز ذلك أي فلو حرم طعامكم عليهم لم يجز إطعامكم إياهم وبيع طعامكم منهم.

---

(١) فحذف اسم لا وهو مسموع من العرب.

قوله: (والمحصنات) أي الحرائر والعفائف حل لكم نكاحها عطف على الطيبات أو على المحصنات من المؤمنات وفي تأخيرها حث على الأولى من الحرائر المسلمات.

قوله: (وإن كن حربيات) لصحة أنها من الكتابيات.

قوله: (وقال ابن عباس رضي الله عنهما لا تحل الحربيات) لقوله تعالى: ﴿إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم﴾ [الممتحنة: ٩] الآية لعل وجه هذا أن النكاح من البر وهو منهي بالنص وقال ابن عمر رضي الله عنه لا يحل نكاح الكتابيات لكونها من المشركات لقولها إن ربها عيسى عليه السلام وحمل الآية على من آمن منها.

قوله: (مهورهن) فإن المهر في مقابلة الاستمتاع ولو بالتمكن به.

قوله: (وتقييد الحل بإتيانها لتأكيد وجوبها والحث على الأول) لا لنفي الحل إذا لم يعطين أجورهن.

قوله: (وقيل المراد بإيتائها التزامها) بطريق ذكر المسبب وإرادة السبب.

قوله: (محصنين إعفاء بالنكاح) محصنين حال من فاعل آتيتموهن.

قوله: (﴿غير مسافحين﴾ [المائدة: ٥] غير مجاهرين بالزنا) غير مسافحين حال متداخلة أو مترادفة أو صفة لمحصنين.

قوله: (مسرين به والخدن الصديق يقع على الذكر والأنثى) لما حمل السفاح على الزنا على سبيل الإظهار لمقابلة هذا حمل هذا على الزنا على سبيل الإخفاء.

قوله: (يريد بالإيمان شرائع الإسلام وبالكفر به إنكاره والامتناع عنه) أي المراد بالإيمان هنا المؤمن به فإن نفس الإيمان لا يكفر به.

قوله: وتقييد الحل بايتائها لتأكيد وجوبها فلا يدل التقييد به على نفي الحل بدون الايتاء والحاصل أن فائدة تقييد الحل بايتاء المهور هي تأكيد وجوب ايتائها لا نفي حكم الحل عما عدا المقيد وإذا كان شيء غرضاً من الكلام يكون ما سوى ذلك الشيء مطروداً مطرحاً.

قوله: مسرين به أي بالزنا معنى الإسرار مستفاء من لفظ الخدن فإن الخدن في اللغة هو الصديق بالسر لما كان المراد بالخدن في قوله تعالى: ﴿ولا متخذات أخادن﴾ [النساء: ٢٥] الذكر وههنا الأنثى علم أنه مشترك بين الذكر والأنثى فقال والخدن الصديق يقع على الذكر والأنثى قال الشعبي الزنا ضربان السفاح وهو الزنا على سبيل الإعلان واتخاذ الخدن وهو الزنا في السر والله تعالى حرمهما في هذه الآية وأباح التمتع بالمرأة على جهة الإحصان.

قوله: يريد بالإيمان شرائع الإسلام وبالكفر به إنكاره فعلى هذا المراد بالإيمان المؤمن به لا المعنى المصدري الذي هو التصديق بالقلب فالمراد به الفروع أقول يجوز أن يحمل الباء في بالإيمان على المقابلة فالمعنى ومن يكفر بدل الإيمان أي ومن اختار الكفر بدل الإيمان فقد حبط عمله فقوله تعالى: ﴿ومن يكفر بالإيمان﴾ [المائدة: ٥] الآية تذييل لما أحل الله وحرم تأكيداً لشأنه وتغليظاً على من خالفه.

قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا قُمۡتُمۡ إِلَى ٱلصَّلَوٰةِ فَٱغۡسِلُواْ وُجُوهَكُمۡ وَأَيۡدِيَكُمۡ إِلَى ٱلۡمَرَافِقِ وَٱمۡسَحُواْ بِرُءُوسِكُمۡ وَأَرۡجُلَكُمۡ إِلَى ٱلۡكَعۡبَيۡنِۚ وَإِن كُنتُمۡ جُنُبٗا فَٱطَّهَّرُواْۚ وَإِن كُنتُم مَّرۡضَىٰٓ أَوۡ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوۡ جَآءَ أَحَدٞ مِّنكُم مِّنَ ٱلۡغَآئِطِ أَوۡ لَٰمَسۡتُمُ ٱلنِّسَآءَ فَلَمۡ تَجِدُواْ مَآءٗ فَتَيَمَّمُواْ صَعِيدٗا طَيِّبٗا فَٱمۡسَحُواْ بِوُجُوهِكُمۡ وَأَيۡدِيكُم مِّنۡهُۚ مَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيَجۡعَلَ عَلَيۡكُم مِّنۡ حَرَجٖ وَلَٰكِن يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمۡ وَلِيُتِمَّ نِعۡمَتَهُۥ عَلَيۡكُمۡ لَعَلَّكُمۡ تَشۡكُرُونَ ٦﴾

قوله: (**أي إذا أردتم القيام كقوله تعالى: ﴿فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله﴾ [النحل: ٩٨] عبر عن إرادة الفعل بالفعل المسبب عنها للإيجاز**) أردتم القيام فعبر عن السبب بالمسبب إذ ظاهره يقتضي تأخير الوضوء.

قوله: (**والتنبيه على أن من أراد العبادة ينبغي أن يبادر إليها بحيث لا ينفك الفعل عن الإرادة**) أي إذا لم يمنع مانع كقصده قبل وقته أو قبل وجود شرطه.

قوله: (**الفعل**) وكذا القول إن اختص الفعل بالجوارح.

قوله: (**أو إذا قصدتم[1] الصلاة**) أي القيام مجاز عن القصد بطريق ذكر الملزوم وإرادة اللازم.

قوله: (**لأن التوجيه إلى الشيء والقيام إليه**) إشارة إلى ما ذكرنا وتعرض كون التوجه مستلزماً له لأن معنى القيام هنا التوجه المعنوي.

قوله: أي إذا أردتم القيام صرفه عن ظاهره لما أنه لا يجوز أن يراد نفس القيام إلى الصلاة وإلا لزم تأخير الوضوء عن الصلاة وهو باطل بل المراد إما إرادة القيام إلى الصلاة أو قصد الصلاة والأول من باب ذكر المسبب وإرادة السبب والثاني من قبيل ذكر اللازم وإرادة الملزوم وقصد الشيء كما أنه لازم للقيام إليه هو سبب له أيضاً فلا فرق في ذلك في نفس الأمر وإن اختلفت العبارتان قال الإمام في اتصال هذه الآية بما قبلها اعلم أنه تعالى افتتح السورة بقوله: ﴿يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود﴾ [المائدة: ١] وذلك لأنه حصل بين الرب وبين العبد عهد الربوبية وعهد العبودية فقوله: ﴿أوفوا بالعقود﴾ [المائدة: ١] طلب منه تعالى من عباده أن يوفوا بعهد العبودية فكأنه قيل الهنا العهد نوعان عهد الربوبية منك وعهد العبودية منا فأنت أولى بأن تقدم الوفاء بعهد الربوبية بالكرم والإحسان فقال نعم أنا أوفي أولاً بعهد الربوبية والكرم ومعلوم أن منافع الدنيا محصورة في نوعين لذات المطاعم ولذات المنكح فاستقصى سبحانه في بيان ما يحل ويحرم من المطاعم والمناكح ولما كانت الحاجة إلى المطعوم فوق الحاجة إلى المنكوح لا جرم قدم بيان المطعوم على المنكوح وعند تمام هذا البيان كأنه يقول وقد وفيت بعهد الربوبية فيما تطلب في الدنيا من المنافع واللذات فاشتغل أنت في الدنيا بالوفاء بعهد العبودية ولما كان أعظم الطاعات بعد الإيمان الصلاة وكانت الصلاة لا يمكن إقامتها إلا بالطهارة لا جرم بدأ تعالى بذكر شرائط الوضوء فقال: ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم﴾ [المائدة: ٦].

---

(١) قوله إذا قصدتم الصلاة وفي هذا التأويل العلاقة اللزوم ذكر الملزوم وأريد به اللازم وفي الأول السببية وهذا القدر كافٍ في التقابل.

قوله: (**قصد له**) أي يستلزم القصد له لكن قصد المبالغة وحمل عليه مواطأة مع أن القصد لازم متقدم للقيام والتوجه.

قوله: (**وظاهر الآية**) وأما باطنها فلا يوجبه كما ستعرفه.

قوله: (**يوجب الوضوء على كل قائم إلى الصلاة وإن لم يكن محدثاً**) إلى الصلاة إلى كل صلاة.

قوله: (**والإجماع على خلافه لما روي أنه عليه الصلاة والسلام صلى الصلوات الخمس بوضوء واحد يوم الفتح**) لما روي بيان سند الإجماع.

قوله: (**فقال عمر رضي الله تعالى عنه صنعت شيئاً**) لما أشعر كلامه رضي الله عنه هل فعلت سهواً أو عمداً فقال عليه السلام «لا سهواً ولا نسياناً بل عمداً فعلته» بياناً للجواز لا سيما في وقت الحرج والضيق والاشتغال بالأهم إلا لزم وفي الكرب والسقم.

قوله: (**لم تكن تصنعه**) فيه إشارة إلى أن تجديد الوضوء لكل صلاة سنة مؤكدة لكنه عد في الفقه من المستحبات.

قوله: (**فقال عمداً فعلته يا عمر**) في هذا النداء نوع إيماء إلى أن ما شعر كلامه من أنه صدر نسياناً لا ينبغي أن يخطر بالبال لمن أيده الملك المتعال.

قوله: وظاهر الآية يوجب الوضوء على كل قائم إلى الصلاة وإن لم يكن محدثاً هذا مذهب داود رحمه الله وأجاب عن تمسك الإجماع بأن خبر الواحد لا ينسخ القرآن أما دلالة ظاهر الآية على ما ذهب إليه داود فعلى وجهين الأول أن قوله تعالى: ﴿إذا قمتم إلى الصلاة﴾ [المائدة: ٦] إما أن يكون المراد منه قياماً واحداً في صلاة واحدة وإما أن يكون المراد منه العموم والأول باطل لوجوه أحدها أن على ذلك التقدير يصير الآية مجملة لأن تعيين تلك المرة غير مذكور في الآية وحمل الآية على الإجمال إخراج لها عن الفائدة وذلك خلاف الأصل وثانيها أنه يصح إدخال الاستثناء عليه ومن شأنه إخراج ما لولاه لدخل وذلك لوجب العموم وثالثها أن الأمة مجتمعة على أن الأمر بالوضوء غير مقصور في الآية على مرة واحدة ولا على شخص واحد وإذا بطل هذا وجب حمله على العموم عند كل قيام إلى الصلاة إذ لو لم يحمل على هذا المجمل لزم احتياج هذه الآية في دلالتها على ما هو مراد الله تعالى إلى سائر الدلائل فتصير هذه الآية وحدها مجملة وقد بينا أنه خلاف الأصل فثبت بما ذكرنا أن ظاهر الآية يدل على وجوب الوضوء عند كل قيام إلى الصلاة والوجه الثاني أنا نستفيد هذا العموم من إيماء اللفظ وذلك لأن الصلاة اشتغال بخدمة المعبود والاشتغال بالخدمة يجب أن يكون مقروناً بأقصى ما يقدر العبد عليه من التعظيم ومن وجوه التعظيم كونه آتياً بالخدمة حال كونه في غاية النظافة ولا شك أن تجديد الوضوء عند كل قيام إلى الصلاة مبالغة في النظافة ومعلوم أن ذكر الحكم عقيب الوصف المناسب يدل على كون ذلك الحكم معللاً بذلك الوصف المناسب وذلك يقتضي عموم الحكم بعموم الوضوء فيلزم وجوب الوضوء عند كل قيام إلى الصلاة قوله المائدة من آخر القرآن نزولاً وكذلك آياتها كلها مدنية غير قوله تعالى: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ [المائدة: ٣].

قوله: (فقيل مطلق) أي إذا لم يكن ظاهره مراداً فقيل في تأويله إنه مطلق أي إن قوله تعالى: ﴿الذين آمنوا﴾ [المائدة: ٦] مطلق يتناول المحدثين وغير المحدثين.

قوله: (أريد به التقييد والمعنى إذا قمتم إلى الصلاة محدثين) أريد به التقييد أي المراد منهم المحدثون خاصة وإليه أشار بقوله والمعنى الخ.

قوله: (وقيل الأمر فيه للندب) لا للوجوب فلا مخالفة للإجماع المذكور مرضه لإطباق العلماء على أن وجوب الوضوء بهذه الآية مع أن الأمر حقيقة في الوجوب عند المحققين يجب حمله للوجوب ما لم يصرف عنه وهنا كذلك ولو قيل إن الأمر محمول على المعنى المشترك بين الوجوب والندب وهو الإذن أو أنه مستعمل في الوجوب والندب أتم الكلام لكن الأول مذهب مرجوح والثاني أي استعمال الأمر في المعنيين أعني الوجوب والندب قول الشافعي لا يتم على كل مذهب فالوجه الأول هو المعول.

قوله: (وقيل كان ذلك أول الأمر ثم نسخ وهو ضعيف لقوله عليه السلام) أراد المصنف بنقل هذا الحديث إن هذه السورة محكمة لا ناسخ لها من الآيات ومعلوم عدم وجود الحديث الناسخ.

قوله: (المائدة من آخر القرآن نزولاً فأحلوا حلالها وحرموا حرامها) فأحلوا أي اعتقدوا حلالها أي الحلال المنفهم منها وكذا الكلام في وحرموا فلا تكونوا في ريب من أن لها ناسخ أولا[1].

قوله: (أمروا الماء عليها) إشارة إلى معنى الغسل أي إسالة الماء على الوجه والإمرار لا يكون إلا بالسيلان.

قوله: (ولا حاجة إلى الدلك) أي في أداء الفرض بل الحاجة إليه في إكمال الفرض.

قوله: وقيل للندب فإن قيل لا يجوز أن يكون الأمر للندب لانعقاد الإجماع على أن الوضوء للصلاة فرض أجيب بأن هذا إنما يرد لو كان المراد أنه إذا كان للندب كان الخطاب شاملاً للمحدث وغيره وليس كذلك بل المراد أنه إذا كان للندب يكون الخطاب لغير المحدثين خاصة والحق أن الخطاب مختص بالمحدثين لأن الأمر بالوضوء يقتضي الوجوب ولا شك أن وجوب الوضوء إنما يكون إذا لم يكن الوضوء حاصلاً وفي الكشاف فإن قلت هل يجوز أن يكون الأمر شاملاً للمحدثين وغيرهم لهؤلاء على وجه الإيجاب ولهؤلاء على وجه الندب قلت لا لأن تناول الكلمة الواحدة لمعنيين مختلفين من باب الالغاز والتعمية توجيه الجواب أن الأمر حقيقة في الوجوب مجاز في الندب فلو كان المراد كليهما لاجتمع الحقيقة والمجاز وهو الغاز وتعمية لأن الحقيقة لا تحتاج إلى القرينة والمجاز يحتاج إليها فإن قام قرينة المجاز لم يفهم الحقيقة وإلا لم يفهم المجاز فلا يفهم المراد أصلاً.

---

(١) وحديث المائدة قال العراقي لم أجده مرفوعاً وإن آخر ما نزل سورة براءة كما قيل ففي هذا القول نوع صحة.

قوله: (خلافاً لمالك) فإنه فرض[١] عنده.

قوله: (الجمهور على دخول المرفقين في المغسول ولذلك قيل إلى بمعنى مع كقوله تعالى: ﴿ويزدكم قوة إلى قوتكم﴾ [هود: ٥٢]) وأما زفر وداود فذهبا إلى عدم دخولهما فيه.

قوله: (أو متعلقة بمحذوف تقديره وأيديكم مضافة إلى المرافق ولو كان كذلك) أي ولو كان الأمر على ما قيل.

قوله: (لم يبق لمعنى التحديد ولا لذكره مزيد فائدة) لم يبق أي فاعله مزيد فائدة وإنما قال مزيد فائدة إذ نفس الفائدة في التحديد بالمرافق متحققة لإفادة إخراج ما ورائها عن الحكم وإن لم يكن مفيداً لتبليغ الحكم إليها.

قوله: (لأن مطلق اليد) أي غير مقيد بالبعض.

قوله: (يشتمل عليها) إذ اليد اسم إلى المنكبين وهذا الدليل مفيد أنه لو لم تذكر لعلم وجوب غسل المرافق بمجرد تعليق الغسل بالأيدي ولا يفيد أنه لو لم تذكر لفهم إخراج ما ورائها عن الحكم فلمعنى التحديد فائدة بالنسبة إليه كما ذكرنا.

قوله: (وقيل إلى تفيد الغاية) أي تدل على كون مدخولها نهاية الحكم.

قوله: (مطلقاً) أي غير مقيد بكون مدخولها داخلاً في الحكم ولا بعدم الدخول فيه.

قوله: (وأما دخولها في الحكم أو خروجها منه) أي الغاية وهي مدخول إلى.

قوله: (فلا دلالة لها عليه) أي للغاية وما ذكر في النحو من أن الغاية داخلة في حكم المغيا إن كانت من جنس ما قبلها وإلا فغير داخلة غير مطرد وكذا غير مطرد ما ذكره صاحب التوضيح كما يتضح لمن رجع إليه فالأوجه ما ذكره صاحب الكشاف وهو ما نقله المصنف بقوله وقيل إلى تفيد الغاية.

قوله: (وإنما يعلم من خارج) أي وإنما يعلم دخولها في الحكم بدليل خارج يدل على الدخول كقولك حفظت القرآن من أوله إلى آخره وأيضاً يعلم خروجها من الحكم بدليل يدل على الخروج كقوله تعالى: ﴿فنظرة إلى ميسرة﴾ [البقرة: ٢٨٠] لأن الإعسار علة الانتظار وبوجود الميسرة تزول العلة فلا تدخل الغاية في الحكم.

قوله: (ولم يكن في الآية) أي ولم يوجد الدليل على الدخول أو الخروج.

قوله: (وكأن الأيدي متناولة لها) أي الغاية لغة.

قوله: وأما دخولها في الحكم أو خروجها منه فلا دلالة لها عليها قال بعض الأفاضل وربما بضبط بأن ما بعدها إن دخل فيما قبلها دخل في حكمه كالمرفقين والكعبين فإنهما داخلان في اليدين والرجلين وإلا فلا فقوله فلا دلالة لها عليها منظور فيه أقول الذي قالوه من الضبط المذكور لا مستند له من طريق اللغة ولا كتب النحو والأصول.

---

(١) لتحقق وصول الماء فلو تحقق لم يجب كما قال ابن الحاج فحينئذٍ يكون لفظياً وهو خلاف الظاهر.

قوله: (فحكم بدخولها احتياطاً) ما عدا زفر وداود فإنهما يحكمان بعدم دخولها أخذاً بالمتيقن كما في الكشاف.

قوله: (وقيل إلى من حيث إنها تفيد الغاية تقتضي خروجها وإلا لم تكن غاية) أي وإن لم يقتض خروجها لم يكن الغاية غاية أي نهاية لأن حكم المغيا إذا تحقق في الغاية فما معنى كونه غاية هذا فيه بحث لأن الغاية ربما تعتبر آخر الحد كما يعتبر أول الحد كذا قيل فمن أين يقتضي الغاية الخروج ولعل لهذا مرضه المصنف وزيفه.

قوله: (كقوله: ﴿فنظره إلى ميسرة﴾ [البقرة: ٢٨٠] وقوله: ﴿ثم أتموا الصيام إلى الليل﴾ [البقرة: ١٨٧]) ﴿فنظرة إلى ميسرة﴾ [البقرة: ٢٨٠] خروج الغاية هنا ليس من أنها غاية بل بدليل يدل على الخروج كما أشرنا إليه آنفاً ولقوله تعالى: ﴿وأتموا الصيام إلى الليل﴾ [البقرة: ١٨٧] هذا الخروج أيضاً بدليل وهو لو دخل الليل لوجب الوصال كذا في الكشاف وصوم الوصال ليس من صالح الأعمال.

قوله: (لكن لما لم يتميز الغاية هنا عن ذي الغاية وجب إدخالها) أشار به إلى الجواب بأن كلامك وإن كان حقاً إنما يفيد القطع بخروج الغاية بمقطع معين محسوس كتميز الليل عن النهار واليسار عن الإعسار وأما هنا فلا تميز لأن ملتقى جانبي الساعد والعضد ليس له مقطع معين محسوس حتى يحكم بانتهاء الغسل عنده فوجب القول بالدخول.

قوله: (الباء مزيدة) إذ المسح يتعدى بنفسه فزيدت في المفعول لتأكيد اللصوق.

قوله: (وقيل للتبعيض) أي تفيد كون المراد بمدخولها البعض دون الكل فإذا دخلت على الآلة نحو مسحت الحائط بيدي يتعدى المحل فيتناول كله وإن دخلت في المحل نحو ﴿وامسحوا برؤوسكم﴾ [المائدة: ٦] لا يتناول كل المحل لجعله مشابهاً بالآلة الغير المقصودة فكما لا يجب استيعاب الآلة لا يجب استيعاب المحل أيضاً كما صرح به أئمة الأصول واختاره صاحب الكشاف وإلى هذا التفصيل أشار المصنف بقوله فإنه الفارق.

قوله: (فإنه الفارق بين قولك مسحت المنديل) فهذا يقتضي الاستيعاب.

قوله: (وبالمنديل) فلا يوجب الاستيعاب كأن المصنف لم يرض هذا الفرق حيث رجح كونها زائدة ومرض هذا القول وأحال كون المراد بمدخولها الكل أو البعض إلى القرائن.

قوله: (ووجهه أن يقال إنها تدل على تضمين الفعل) وهو ﴿وامسحوا﴾ [المائدة: ٦].

قوله: (معنى الإلصاق) أي بمعونة تعديته بباء الإلصاق.

قوله: (فكأنه قيل وألصقوا المسح برؤوسكم) فيه إشارة إلى أن مصدر الفعل المتضمن فيه المفعول للفعل المتضمن وأيضاً فيه تنبيه على أن الباء هنا للإلصاق أريد بمدخولها البعض وعن هذا قيل الباء للتبعيض لا لأن التبعيض معنى للباء أصالة هنا وفي مغني اللبيب قيل ومنه أي ومن كون الباء للتبعيض ﴿وامسحوا برؤوسكم﴾ [المائدة: ٦] والظاهر أن الباء فيهن للإلصاق انتهى ولا يخفى دلالته على ما قلنا.

قوله: (وذلك لا يقتضي الاستيعاب) كما لا يقتضي عدم الاستيعاب فلينتظم الاستيعاب والتبعيض الغير المعين.

قوله: (بخلاف ما لو قيل وامسحوا رؤوسكم) فإنه يقتضي الاستيعاب كما نقلنا عن أئمة الأصول.

قوله: (فإنه كقوله تعالى: ﴿فاغسلوا وجوهكم﴾) [المائدة: ٦] فإنه أوجب غسل تمام الوجه لعدم دخول الباء ويرد على المصنف أنه رجح كون الباء في برؤوسكم زائدة وكان في المآل وامسحوا رؤوسكم فيقتضي وجوب مسح تمام الرأس فالواجب حمل الباء على الإلصاق أو على الاستعانة إلا أن يقال إن الباء وإن كانت زائدة لكن لما كان في الأصل للإلصاق روعي أصل معناه في حال زيادته فللمص أن يمنع كون المآل وامسحوا رؤوسكم.

قوله: (واختلف العلماء) أي المجتهدون.

قوله: (في القدر الواجب) لكون الكلام محتملاً للكل والبعض أي بعض كان كما أوضح آنفاً فإنزال النظم على هذا الأسلوب البديع المنشأ لاختلاف الفقهاء منحة عظيمة ومنة جسيمة.

قوله: (فأوجب الشافعي رضي الله عنه أقل ما يقع عليه الاسم) أي اسم المسح.

قوله: (أخذاً باليقين) فإنه مراد أو داخل فيه.

قوله: (وأبو حنيفة رضي الله عنه) أي وأوجب أبو حنيفة.

قوله: (مسح ربع الرأس لأنه عليه الصلاة والسلام مسح عليه ناصيته وهو قريب من الربع) مسح ربع الرأس لأنه مجمل وبين بفعله عليه السلام لأنه عليه السلام مسح ناصيته وهو قريب من الربع وفي الكشاف وقدر الناصية بربع الرأس وهو الموافق لما ثبت في كتبنا الفقهية.

قوله: (ومالك رضي الله تعالى عنه مسح كله أخذاً بالاحتياط) ومالك أي أوجب مالك مسح كل الرأس لا لأن النظم يقتضي ذلك بل للأخذ بالاحتياط إذ الواجب إن كان الكل فذاك وإلا فالواجب داخل في الكل ولا ضير في الزيادة على الواجب في مثل هذا وروي عن مالك وجوب الأكثر لا الكل كما في الكشاف.

قوله: (نصبه نافع وابن عامر وحفص والكسائي ويعقوب عطفاً على وجوهكم ويؤيده السنة الشائعة) عطفاً على وجوهكم لا عطفاً على محل برؤوسكم فإنه يقتضي كون حكم الأرجل مسحاً مع أن السنة الشائعة مانعة عنه وكذا المؤيدات الثلاثة الأخيرة وهي عمل الصحابة وقول الأكثر والتحديد مانعة عنه.

قوله: (وعمل الصحابة وقول أكثر الأئمة والتحديد) وقول أكثر عطف على عمل الصحابة وكذا قوله والتحديد عطف عليه ومن جملة المؤيدات.

قوله: (إذ المسح لم يحدد) أي لم يضرب له غاية في الشرع.

قوله: (وجره الباقون على الجوار) لبيان كونه من الممسوحات كالرأس إذ السنة

الشائعة هي قوله عليه السلام «ويل للأعقاب من النار لقوم توضؤوا وأعقابهم بيض تلوح» ونحوه مانعة عن هذا الحمل وكذا عمل الصحابة وقول الأكثر والتحديد بالغاية مانعة عنه كما فصل المصنف آنفاً واكتفى به هنا وعن هذا جزم الجر بالجوار.

قوله: (ونظيره كثير في القرآن والشعر) تأييد لما ذكره.

قوله: (كقوله تعالى: ﴿عذاب يوم أليم﴾ [هود: ٢٦]) صفة عذاب وحقه الرفع لكن جر لجوار يوم مجرور.

قوله: (﴿وحور عين﴾ [الواقعة: ٢٢] بالجر في قراءة حمزة والكسائي) بالجر الجواري إذ المعنى على الفاعلية فإن التقدير ويطوف عليهم حور عين إلا أنه جيء به على صورة العطف على ﴿بأكواب وأباريق﴾ [الواقعة: ١٨] لرعاية الجوار مع أنه معطوف على ﴿ولدان﴾ [الواقعة: ١٧] حقيقة.

قوله: (وقولهم هذا حجر ضب خرب وللنحاة باب في ذلك) خرب صفة لحجر إذ الخرابة صفة حجر لا لضب فحقه الرفع لكن جر للجوار.

قوله: (وفائدته) أي فائدة جر الجوار مع كونه عطفاً على وجوهكم وليس المعنى أي فائدة الجر بعطفها على الرؤوس إذ المصنف لم يرض العطف على رؤوسكم كيف لا ولو رضي لما قال وجره الباقون للجوار ولما صح ذلك القول إذ الجر حينئذٍ على بابه نعم كلام صاحب الكشاف يوهم حيث قال فإن قلت فما تصنع بقراءة الجر ودخولها في حكم المسح فإنه يوهم إن جر أرجلكم للعطف على رؤوسكم لكن المصنف أشار إلى أن كلامه مؤول بأنه عطف على رؤوسكم صورة وعطف على وجوهكم حقيقة والعطف صورة هو معنى الجر الجواري وفي كلام الكشاف دليل على ما ذكرنا حيث قال وقيل ﴿إلى الكعبين﴾ [المائدة: ٦] فجيء بالغاية إماطة لظن ظان يحسبها ممسوحة لأن المسح لم تضرب له غاية في الشريعة.

قوله: (التنبيه على أنه ينبغي أن يقتصد في صب الماء عليها) من القصد بمعنى

قوله: ﴿وحور عين﴾ [الواقعة: ٢٢] بالجر وإنما حمل جره على حر الجوار لأنه لا يجوز أن يعطف على قوله تعالى: ﴿بأكواب موضوعة﴾ [الغاشية: ١٤] إذ ليس المعنى ﴿يطوف عليهم ولدان مخلدون﴾ [الواقعة: ١٧] ﴿بحور عين﴾ [الدخان: ٥٤] والإعراب بالجوار مشهور عندهم في قانون النحو.

قوله: وفائدته التنبيه على أنه ينبغي أن يقتصد في صب الماء عليها أي وفائدة جره بالجوار هنا التنبيه على معنى الاقتصاد في غسل الرجل وبيانه أن الرجل من بين الأعضاء الثلاثة المغسولة تغسل بصب الماء عليها فكانت مظنة للإسراف المذموم المنهي عنه فعطفت على الرابع الممسوح لا لتمسح ولكن لينبه على وجود الاقتصاد في صب الماء عليها كذا في الكشاف أقول المفهوم من كلام الكشاف أن هذا الجر بسبب العطف على المجرور فيما قبله والقائل بجر الجوار لا يجعل الجر بسبب العطف بل بسبب المجاورة للمجرور اللهم إلا أن يكون هذا نكتة تخييلية لا تحقيقية قال بعضهم العطف بالجوار لا يوجب الاشتراك في الحكم بل للتنبيه على الاقتصاد في استعمال الماء.

التوسط أي ينبغي أن لا يسرف والإسراف وإن كان منهياً في كل موضع لكن الأرجل لغسلها بأن صب الماء عليها في أغلب الأوقات مظنة الإسراف المذموم المنهي عنه فخص التنبيه بها.

قوله: (ويغسل غسلاً يقرب من المسح) الأولى تركه كما ترك في الكشاف.

قوله: (وفي الفصل بينه وبين أخواته إيماء إلى وجوب الترتيب) وهذا مذهب مالك والشافعي وأحمد رحمهم الله تعالى واحتجوا عليه بأن الفاء التعقيبية في قوله تعالى: ﴿إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم﴾ [المائدة: ٦] أوجبت غسل الوجه عقيب القيام إلى الصلاة من غير فصل ومن أجاز البداية بغيره فقد فصل وإذا وجب الترتيب في هذه وجب في غيره إذ لا قائل بالفرق ولنا أن الواو لمطلق الجمع بالإجماع والفاء وإن اقتضت التعقيب والترتيب لكن المعطوف على ما دخلت عليه الفاء بالواو مع ما دخلت عليه كالشيء الواحد أفادت ترتيب غسل هذه الأعضاء على القيام إلى الصلاة لا ترتيب بعضها على بعض غايته يفيد الأفضلية ونحن نقول بها.

قوله: (وقرىء بالرفع على وأرجلكم مغسولة) لا ممسوحة فالجملة حينئذٍ إنشائية.

قوله: (﴿فاغتسلوا﴾) لقوله تعالى في موضع آخر ﴿ولا جنباً إلا عابري سبيل﴾ [النساء: ٤٣] حتى تغتسلوا ولأن الصيغة للمبالغة في الطهارة والطهارة المبالغة الكاملة هو الغسل.

قوله: (سبق تفسيره) في سورة النبأ.

قوله: (ولعل تكريره) أي تكرير الغسل والتيمم وبيانهما ويحتمل أن يكون التكرير لبيان حكم مشروعية الطهارة الطهارة بأنواعها أي الطهارة الصغرى أو الطهارة الكبرى وخلف لهما.

قوله: (ليتصل الكلام في بيان أنواع الطهارة) وهي الوضوء والغسل[1] والتيمم.

قوله: (أي ما يريد الأمر بالطهارة للصلاة) النفي راجع إلى العلة فقط بالطهارة أي بالوضوء عند الحدث الأصغر أو بالغسل عند الحدث الأكبر.

قوله: (أو الأمر بالتيمم تضييقاً عليكم) الأمر بالتيمم عند عدم استطاعتكم استعمال الماء يريد أن المحذوف إما الأمر بالطهارة أو الأمر بالتيمم فحينئذٍ لو أريد أيهما لا يتناول الآخر فالأولى اعتبار تقدير الأمر بالطهارة وجعل الطهارة شاملة للتيمم والقول بأن المصنف

قوله: إيماء إلى وجوب الترتيب هذا مذهب الشافعي في هذه المسألة والمصنف شفعوي المذهب وعند الأئمة الحنفية الترتيب ليس بواجب.

---

(١) فلم تجدوا عطف على الشرط السابق والجواب ﴿فتيمموا﴾.

أراد بالطهارة معنى شاملاً للتيمم ثم خص بالتيمم مع أنه خلاف الظاهر لأن قوله الآتي أو ليطهركم بالتراب بعد قوله فإن الوضوء للتكفير الخ.

قوله: (ولكن يريد) الأمر بالطهارة.

قوله: (لينظفكم) أي عن النجاسة الحكمية الحالة في الأعضاء الأربعة خاصة في الوضوء أو الحالة في جميع البدن فيه كما هو المختار.

قوله: (أو ليطهركم من الذنوب فإن الوضوء تكفير للذنوب أو ليطهركم بالتراب إذا أعوزكم التطهير بالماء) فإن الوضوء وكذا الغسل إذا أعوزكم أي أعجزكم حتى لم تقدروا عليه.

قوله: (فمفعول يريد في الموضعين محذوف واللام للعلة وقيل مزيدة والمعنى ما يريد الله أن يجعل عليكم من حرج حتى لا يرخص لكم في التيمم ولكن يريد أن يطهركم وهو ضعيف لأن أن لا تقدر بعد المزيدة) قيل صرح في الرضي وفي الكشاف التقدير في أمثاله مع كونها زائدة انتهى وعن هذا قال وهو ضعيف ولم يقل غير صحيح اختياراً منه عدم التقدير في مثله.

قوله: (﴿ليتم﴾ [المائدة: ٦] بشرعية ما هو مطهرة لأبدانكم) بفتح الميم ويجوز الكسر وهو الإداوة كذا قيل فحينئذٍ يكون في الكلام إما مسامحة أو مبالغة فما المانع من كونها اسم فاعل من التطهير كما هو الأوفق ﴿ليطهركم﴾ [المائدة: ٦].

قوله: (ومكفرة لذنوبكم) اسم فاعل أيضاً والتاء في الموضعين باعتبار الطهارة وإن جاز التذكير باعتبار الوضوء والغسل.

قوله: (﴿نعمته عليكم﴾ [المائدة: ٦] في الدين أو ليتم) ناظر إلى قوله أو الآمر بالتيمم كما أن الأول ناظر إلى قوله ما يريد الأمر بالطهارة.

قوله: (برخصة) وهو شرعية التيمم.

قوله: (إنعامه عليكم) يعني أن النعمة بمعنى الإنعام.

قوله: (بعزائمه) متعلق بإنعامه والعزيمة ما شرع الله على عباده أولاً والرخصة ما شرع ثانياً مبنياً على الأعذار والعزيمة هنا التوضئ والغسل.

قوله: (﴿لعلكم تشكرون﴾) [المائدة: ٦] لكي تشكرون.

قوله: (﴿نعمته﴾) [المائدة: ٦] أي إنعامه فإن الحمد والشكر على الإنعام أولاً وعلى النعمة ثانياً.

قوله: وهو ضعيف لأن أن لا تقدر بعد المزيدة ومن قال بذلك يقول إن اللام فيه لتأكيد تعلق الفعل بمفعوله.

قوله: ليتم بشرعية ما هو مطهرة لا بد أنكم ومكفرة لذنوبكم نعمته عليكم في الدين أي ليتم نعمته عليكم في الدين يجعل ما هو مطهرة لأبدانكم ومكفرة لذنوبكم مشروعاً فلفظ ما في قوله ما هو مطهرة مفعول به للشرع في قوله بشرعية وقوله نعمته عليكم مفعول ليتم.

قوله: (**والآية مشتملة على سبعة أمور كلها مثنى طهارتان أصل**) أي عزيمة وهو ما يكون بالماء.

قوله: (**وبدل**) أي رخصة وهو ما يكون بالتراب.

قوله: (**والأصل اثنان مستوعب**) وهو الغسل.

قوله: (**وغير مستوعب وغير المستوعب باعتبار الفعل غسل ومسح**) مستوعب وهو الوضوء وغير المستوعب أما المستوعب فلا قسم له كما لا قسم للبدل.

قوله: (**وباعتبار المحل**) مع قطع النظر عن الفعل.

قوله: (**محدود**) وهو غسل اليدين والرجلين.

قوله: (**وغير محدود**) وهو غسل الوجه ومسح الرأس فإن شيئاً منهما لم يحد بكلمة الحد وإن كان محدوداً في نفسه كما يعلم من تعريفها فمراد المصنف بالمحدود وغير المحدود ما ذكر بكلمة إلى وعدم ذكرها.

قوله: (**وإن آلهتها مائع**) أي له سيلان بالطبع وهو الماء مطلق ومقيد عندنا.

قوله: (**وجامد**) ليس له جريان بالطبع وهو الصعيد.

قوله: (**وموجبها**) أي الطهارة وضوءاً كانت أو غسلاً أو تيمماً.

قوله: (**حدث أصغر أو أكبر**) أصغر وهذا وإن لم يكن مذكوراً في وجوب الوضوء لكنه مراد كما صرح بقوله والمعنى إذا قمتم إلى الصلاة وأنتم محدثون بالحدث الأصغر.

قوله: (**وإن المبيح للعدول إلى البدل مرض أو سفر**) لو قال وإن العدول إلى البدل مرخصة عدم وجدان الماء حقيقة أو حكماً وذلك إما بالمرض أو بالسفر غالباً لكان أسلم وأتم إذ لا شيء منهما مبيح للعدول مع الاستطاعة إلى استعمال الماء.

قوله: (**وإن الموعود عليها تطهير الذنوب وإتمام النعمة**) تطهير الذنوب بناء على أن المراد بقوله: ﴿ليطهركم﴾ [المائدة: ٦] تطهير الذنوب مع أنه أخر هناك فلو قال فالمرتب عليها إما التنظيف أو تطهير الذنوب لكان أحسن نظاماً وأوفى مراماً وقد ظهر من التحقيق المذكور أن الأمور السبعة متداخلة وأن بعض التقسيم تقسيم الكلي إلى جزئياته وبعضه تقسيم الكل إلى أجزائه.

قوله تعالى: ﴿وَٱذْكُرُوا۟ نِعْمَةَ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَٰقَهُ ٱلَّذِى وَاثَقَكُم بِهِۦٓ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ۖ وَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ عَلِيمٌۢ بِذَاتِ ٱلصُّدُورِ ۝٧﴾

قوله: (**بالإسلام**) حمل الإضافة على العهد وجعل المخاطبين أهل الإسلام إذ

قوله: وإن الموعود عليهما تطهير هذا إنما هو إذا فسر ليطهركم بيطهركم عن الذنوب لا بالتفسير الأول وهو تطهير البدن.

الارتباط التام يقتضيه ولو حمل النعمة على مطلق النعمة لم يبعد إذ الإسلام يدخل فيها دخولاً أولياً.

قوله: (لتذكركم المنعم) بيان حكمة الأمر بذكر نعمة الله تعالى.

قوله: (وترغبكم في شكره) حتى يثيبكم في الدنيا بازدياد النعمة وفي العقبى بالدرجات الرفيعة.

قوله: (وميثاقه الذي واثقكم به) أي عهده المؤكدة الذي أخذه عليكم.

قوله: (يعني الميثاق) أي العهد.

قوله: (الذي أخذه على المسلمين) أي أخذه الله تعالى إشارة إلى وجه إضافة العهد والميثاق إليه تعالى وإن إضافة الميثاق إلى المفعول.

قوله: (حين بايعهم رسول الله ﷺ) نبه به على أن أخذ العهد صدر منه عليه السلام وإضافته إليه تعالى حقيقة كقوله تعالى: ﴿إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله﴾ [الفتح: ١٠] الآية.

قوله: (على السمع والطاعة في العسر واليسر) على السمع أي المقبول والطاعة أي الانقياد بجوارحه.

قوله: (والمنشط والمكره) والمنشط أي حال النشاط والانبساط مصدر ميمي أو في مكان النشاط اسم مكان أو في زمان النشاط اسم زمان وكذا الكلام في المكره والمراد عموم الأوقات وإلا فذكر اليسر والنشاط مما لا حاجة إليه.

قوله: (أو ميثاق ليلة العقبة أو بيعة الرضوان) فحينئذٍ يكون الخطاب للصحابة خاصة بل لبعض الصحابة ولعل لهذا أخره[1].

قوله: (في إنساء نعمه ونقض ميثاقه) أي اتقوا الله في ارتكاب معاصيه لا سيما في شأن إنساء نعمه الخ فالتخصيص من مقتضيات المقام.

قوله: (أي بخفياتها) أي بخفيات الأعمال التي مكنونة في قلوبكم ولملابستها بالصدور ملابسة تامة صح إطلاق الصاحب.

قوله: (فيجازيكم عليها) بالخير أو الشر يعني أن إخبار العلم بها كناية عن المجازاة.

قوله: (فضلاً عن جليات أعمالكم) لا يغيب عنه تعالى خفيات أعمالكم فضلاً عن

قوله: والمنشط والمكره بفتح الميم والعين مصدران أو اسما زمان أي في زمان النشاط والكراهة.

---

(١) نقل عن ابن الجوزي كانت هذه المبايعة في العقبة الثانية من سنة ثلاثة عشر من النبوة وأما العقبة الأولى ففي سنة إحدى عشرة قال عبادة بن الصامت فبايعناه فيها على النساء يعني ما ورد في الممتحنة وبيعة الرضوان ما أشير بقوله تعالى: **﴿لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة في الحديبية﴾** كما فصل في سورة الفتح والإنساء بمعنى النسيان مصدر من المزيد مبني للمفعول.

جلياتها أو لا يهمل مجازاة خفيات أعمالكم فضلاً الخ فتحقق شرط استعمال فضلاً وهو وقوعه بعد النفي لفظاً أو معنى والجملة تعليل للأمر بالاتقاء فلذا صدرت بلفظة أن والإظهار في موضع الإضمار خصوصاً باسم الجليل لكمال التقرر في ذهن السامع ولإدخال الروع في قلوب المخاطبين.

قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ كُونُوا۟ قَوَّٰمِينَ لِلَّهِ شُهَدَآءَ بِٱلْقِسْطِ ۖ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَـَٔانُ قَوْمٍ عَلَىٰٓ أَلَّا تَعْدِلُوا۟ ۚ ٱعْدِلُوا۟ هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ ۖ وَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ خَبِيرٌۢ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾﴾

قوله: (**﴿يا أيها الذين آمنوا﴾**) [المائدة: ٦] الآية شروع في إيجاب الشفقة على خلق الله إثر إيجاب التعظيم لأمر الله.

قوله: (**﴿قوامين لله﴾**) مقيمين لأوامره على حذف المضاف بالقسط بالعدل.

قوله: (**عداه بعلى لتضمنه معنى الحمل والمعنى لا يحملنكم شدة بغضكم للمشركين**) أي المراد بالقوم.

قوله: (**على ترك العدل فيهم**) أشار إلى أن فيهم مقدر في النظم الجليل.

قوله: (**فتعتدوا عليهم بارتكاب ما لا يحل**) جواب النهي ومراد في الآية الكريمة لكن ترك العدل عين الاعتداء ذاتاً وإن غيره مفهوماً وبهذا القدر لا يحسن كونه جواباً.

قوله: (**كمثلة**) كعقوبة بمثل قطع عفو.

قوله: (**وقذف**) أي وسب بالزناء.

قوله: (**وقتل نساء وصبية ونقض عهد تشفياً**) أي تخلصاً.

قوله: (**مما في قلوبكم**) من البغض والعداوة.

قوله: (**أي العدل أقرب للتقوى صرح لهم الأمر بالعدل**) أي بعد فهمه عن النهي إذ النهي عن الشيء يقتضي الأمر بضده.

قوله: (**وبين أنه بمكان من التقوى**) أي بقرب ولعله أشار به أن افعل التفضيل بمعنى أصل الفعل إذ لا تقوى في ضد العدل قط والمراد بقربه للتقوى هو عين التقوى أو من التقوى لا أنه مغاير لها قريب لها ولعل التعبير به للإشعار بأن التقوى الحقيقي عنده تعالى صعب الوصول إليها وما هو سهل هو القرب إليها والظاهر أن المراد بالتقوى هو المرتبة الوسطى.

قوله: (**بعدما نهاهم عن الجور وبين أنه مقتضى الهوى**) بقوله: ﴿ولا يجرمنكم شنآن قوم﴾ [المائدة: ٨] الآية فإنه فهم أن الباعث على الجور الهوى المتبع.

قوله: (**وإذا كان هذا**) أي الاهتمام والتأكيد حيث صرح بالعدل بعد كونه مفهوماً من النهي عن الجور وعلل الأمر بأنه قريب من التقوى.

قوله: (**العدل مع الكفار**) أشار إلى أن مرجع الضمير العدل مع الكفار لأن السوق يقتضيه لكن المناسب لما سبق مع المشركين.

قوله: (فما ظنك بالعدل مع المؤمنين) بوجوب العدل وتأكيده مع المؤمنين إذ الأخوة في الإيمان يقتضي تضاعف العدل وتزايده على العدل مع أهل الطغيان يعني أن وجوب العدل مع الكفار ثابت بالمنطوق ووجوبه مع الأبرار ثابت بدلالة النص ولو أريد بالعدل مطلق العدل فيدخل العدل مع المشركين دخولاً أولياً لم يبعد.

قوله: (فيجازيكم به وتكرير هذا الحكم) أي النهي عن الجور والأمر بالعدل وأفرد الحكم لأنه للجنس وقيل لكمال الامتزاج بين النهي المذكور وبين الأمر المذكور حتى كأنهما حكم واحد انتهى وتكرار الحكم باعتبار كون هذا الحكم مذكوراً في سورة النساء.

قوله: (إما لاختلاف السبب كما قيل إن الأولى نزلت في المشركين وهذه في اليهود) أي هذه الآية المذكورة هنا نزلت في شأن اليهود لا يلائم ما ذكره آنفاً من قوله شدة بغضكم للمشركين.

قوله: (أو لمزيد الاهتمام بالعدل) فإنه منبع الخصال الحميدة.

قوله: (والمبالغة في إطفاء نائرة الغيظ) في إمحاء نائرة الغيظ أي نارية الغيظ إذ هو منشأ الجور والعدوان فالمبالغة في إطفائها مبالغة في زجر الجور وإضافة نائرة إلى الغيظ من قبيل إضافة المشبه به إلى المشبه كما هو الظاهر والإطفاء ترشيح التشبيه.

قوله تعالى: وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ لَهُم مَّغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٩﴾

قوله: (﴿وعد الله﴾) [المائدة: ٩] لما تضمن قوله: ﴿إن الله خبير بما تعملون﴾ [المائدة: ٨] الوعد والوعيد عقبه بالوعد لمن آمن وعمل صالحاً وبالوعيد لمن كفر واكتسب سيئاً.

قوله: (إنما حذف ثاني مفعولي وعد استغناء بقوله: ﴿لهم مغفرة﴾ [المائدة: ٩]) أي لدلالته عليه بعينه.

قوله: (فإنه استئناف ببينة) أي جواب سؤال ماذا وعد لهم وإنما اختير هذا لأن

قوله: وتكرير هذا الحكم وهو الأمر بالتقوى وتعقيبه بالجملة الاستئنافية المبنية عن التعليل في الموضعين إما لاختلاف السبب فإن سبب الأمر بالتقوى في الأول الأمر بذكر نعمة الله وميثاقه عليهم والأمر بذكر النعمة وعهد الميثاق متضمن للنهي عن ضده الذي هو نسيان النعمة والعهد ونسيانهما سبب الأمر بالتقوى ولذا قال هناك ﴿واتقوا الله﴾ [المائدة: ٤] في إنساء نعمه ونقض ميثاقه والسبب ههنا الأمر بالعدل المتضمن للنهي عن ضده الذي هو الظلم والجور والظلم سبب حامل على الأمر بالتقوى فكرر الأمر بالتقوى لاختلاف السبب وأيضاً بين الاستئنافين اتحاد في المعنى فإن معنى ﴿عليم بذات الصدور﴾ [المائدة: ٧] ومعنى ﴿خبير بما تعملون﴾ [المائدة: ٨] واحد فإن خبير من الخبرة وهي العلم بباطن الشيء والعلم بذات الصدور والعلم بباطن الشيء واحد مآلاً وإن اختلفت العبارتان حالاً فتكرير الاستئنافين أيضاً لاختلاف سببي ما هما وقعاً في معرض التعليل له وأما لمزيد الاهتمام بالعدل فإنه معظم ما به قوام العالم.

قوله: فإنه استئناف يبينه أي يبين ذكر المفعول المحذوف فكأنه لما قيل: ﴿وعد الله الذين

المنساق بعد الطلب أعز من الحصول بلا طلب وتعب فإن الوعد ضرب نوع من القول فالوعد تضمن القول فالجملة مقول له.

قوله: (وقيل الجملة في موضع المفعول فإن الوعد ضرب من القول وكأنه قال وعدهم هذا القول) فإذا وعدهم هذا القول أعني المغفرة والأجر العظيم وكان المصنف أشار به إلى توجيه آخر وهو أن وعد واقع على الجملة التي لهم مغفرة بدون إجراء وعد مجرى قال إذ لو أراد توضيح هذا القال فكأنه قيل قال الله تعالى: ﴿لهم مغفرة﴾ [المائدة: ٩] ولهذا السر قال وكأنه قال وعد الخ بالواو دون الفاء ففي كلامه صنعة الاحتباك وما ذكرنا صريح في الكشاف والظاهر أن المص قصد الإشارة إلى ما في الكشاف.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ (١٠)

قوله: (هذا من عادته تعالى أن يتبع حال أحد الفريقين) الظاهر أنه بدل من هذا ولو قال من عادته تعالى أن يتبع لكان أحسن وأسلم.

قوله: (حال الآخر) مرة ذكر أولاً ثواب المؤمنين ثم قرن به عقاب المجرمين ومرة أخرى بالعكس بحسب مقتضى المقام وبمناسبة المرام.

قوله: (وفاء لحق الدعوة) لأن تمام الدعوة إنما هو بالترغيب تنشيطاً لإكساب ما ينجي وبالترهيب تنشيطاً لاقتراف ما يردي والمص غير الأسلوب حيث جعل والذين مبتدأ كما هو الظاهر وخبره ﴿أولئك أصحاب الجحيم﴾ [المائدة: ١٠] تأكيداً للوعيد وتشديداً للتهديد بإيراد الجملة الاسمية الدالة على الدوام والثبات وفي سورة التوبة جيء وعد الله المنافقين بعد قوله: ﴿وعد الله المؤمنين﴾ [التوبة: ٧٢] وله وجه حسن أيضاً.

قوله: (وفيه) أي في وعيد الكافرين.

قوله: (مزيد وعد للمؤمنين وتطييب لقلوبهم) لأن انتقام الأعداء تفريح للأولياء بسبب التشفي مما في صدورهم كما أن في وعد المؤمنين مزيد وعيد للمشركين وأحزان لهم ولم يتعرض المصنف له لعدم النفع بالنسبة إليهم بسبب عدم إيمانهم بالقرآن ولا بالحشر والميزان قال تعالى: ﴿فذكر إن نفعت الذكرى﴾ [الأعلى: ٩].

آمنوا وعملوا الصالحات﴾ [المائدة: ٩] قيل ما قال الله لهم في وعده فقيل ﴿لهم مغفرة وأجر عظيم﴾ [المائدة: ٩] قوله فكأنه قال وعدهم هذا القول فالأولى أن يقول فكأنه قيل قال لهم هذا القول لأنه بيان للقول الذي ضمن في وعد.

قوله: وفيه مزيد وعد للمؤمنين هذا المعنى مستفاد من لفظ أولئك الدال على أن كونهم أصحاب الجحيم معلل بكفرهم ومن ترتب الحكم على الوصف المناسب أيضاً مفيد أن من هو على خلاف صفة الكفر واتصف بصفة الإيمان فهو من أصحاب الجنة.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هَمَّ قَوْمٌ أَن يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝﴾

قوله: (**﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ [المائدة: ١١] الآية**) تذكير لنعمة الإنجاء من مكائد الأعداء إثر تذكير نعمة الإسلام وإنما خوطبوا هنا دون هناك تنشيطاً لهم واكتفى هناك بالنداء المذكور في أمر الوضوء.

قوله: (**﴿اذكروا﴾**) بالمواظبة على الطاعات والاجتناب عن المنكرات.

قوله: (**﴿نعمة الله﴾**) أي إنعام الله.

قوله: (**﴿عليكم﴾**) متعلق بالنعمة لكونه بمعنى الإنعام أو ظرف مستقر صفة للنعمة إن أريد به الحالة المستلذة أو ما به الاستلذاذ.

قوله: (**روي أن المشركين رأوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه**[١] **بعسفان**) بوزن عثمان على مرحلتين من مكة.

قوله: (**قاموا إلى الظهر معاً**) قاموا أي وقد قاموا حال أي قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع أصحابه إلى الظهر وأمهم به كان ذلك في السنة الخامسة من الهجرة وفي غزوة ذي أنمار[٢].

قوله: (**فلما صلوا ندموا إلا كانوا أكبوا عليهم**) أي إن لا كانوا ودخول لا على الماضي من غير تكرار لفظة لا غير مستحسن في غير الدعاء إلا كلمة تحضيض وتنديم والمعنى ندموا قائلين إلا أي هلا كانوا أكبوا عليهم كذا قيل وهو الأحسن.

قوله: (**وهموا أن يوقعوا عليهم إذا قاموا إلى العصر**) وقالوا إن لهم بعدها صلاة هي أحب إليهم من آبائهم وأبنائهم يعنون صلاة العصر.

قوله: (**فرد الله كيدهم**) أي حيلهم.

قوله: (**بأن أنزل صلاة الخوف**) أي بأن أنزل آية ناطقة لجواز صلاة الخوف وكيفيتها.

قوله: (**والآية إشارة إلى ذلك**) من نعمة الإنجاء من كيد الأعداء وعموم الخطاب يرجح هذه الرواية بخلاف الأخيرين فإن عموم الخطاب حينئذٍ يحتاج إلى التمحل.

قوله: (**وقيل إشارة إلى ما روي**[٣] **أنه عليه الصلاة والسلام أتى قريظة ومعه الخلفاء الأربعة**) باعتبار ما يؤول إليه أطلق عليه الخلفاء الأربعة أو بالنسبة إلى وقت الحكاية.

قوله: (**يستقرضهم لدية مسلمين قتلهما عمرو بن أمية الضمري خطأ يحسبهما مشركين**) يستقرضهم استئناف أو حال مقدرة لدية مسلمين لعلها لزمت من بيت مال

---

(١) قوله روي أن المشركين أخرجه مسلم عن جابر رضي الله تعالى عنه كما قيل.

(٢) قوله إنه عليه السلام أنه روي أخرجه أبو نعيم في الدلائل عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما.

(٣) وهي غزوة ذات الرقاع وهي السابعة من مغازيه عليه السلام.

المسلمين فلذا أراد الاستقراض ليقضيه من بيت المال بعده يحسبهما مشركين تثنية استئناف أو حال فكان القتل قتلاً خطأ فلزم الدية والضمري بفتح وسكون نسبته إلى بني ضمر حي من العرب وجحاش بكسر الجيم علم يهودي.

قوله: **(فقالوا نعم يا أبا القاسم اجلس حتى نطعمك ونقرضك فأجلسوه وهموا بقتله فعمد عمر بن جحاش إلى رحى عظيمة يطرحها عليه فأمسك الله يده فنزل جبريل فأخبره)** حتى نطعمك كي نطعمك خاطبوه عليه السلام وحده لكن المراد عموم الخطاب له وللخلفاء الأربعة لأن المتداول في الخطاب لجماعة خطاب المتبوع وحده.

قوله: **(فخرج ﷺ)** من منازلهم فح نجاته عليه السلام نعمة لكافة أهل الإسلام فلذا قال تعالى: ﴿اذكروا نعمة الله عليكم﴾ [المائدة: ١١].

قوله: **(وقيل نزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منزلاً وعلق سلاحه بشجرة وتفرق الناس عنه)** وهذا الحديث أخرجه الشيخان من حديث جابر رضي الله تعالى عنه.

قوله: **(فجاءه أعرابي)** أي مجموع هذا كان سبباً لمجيء أعرابي.

قوله: **(فسل سيفه فقال من يمنعك مني)** أي من يخلصك من أخذي كان الظاهر من يمنعني عنك لكن المراد ما ذكرنا.

قوله: **(فقال الله فأسقطه جبريل من يده)** فقال الله أي يمنع الله أو الله يمنع والثاني آكد والأول أنسب للسؤال.

قوله: **(فأخذه الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وقال من يمنعك مني فقال لا أحد أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله)** من يمنعك مني من يعصمك من بطشي والظاهر أن الاستفهام في الموضعين للإنكار فقال لا أحد يمنعني.

قوله: **(فنزلت)** فحينئذٍ قوله تعالى: ﴿إذ هم قوم أن يبسطوا﴾ [المائدة: ١١] من باب قتل بنو فلان والقاتل واحد منهم والخطاب للمؤمنين موجه بمثل ما مر آنفاً وهذا هو التمحل الذي أشرنا إليه سابقاً وينكشف منه وجه تمريض القولين الأخيرين.

قوله: **(﴿إذ هم قوم﴾)**[1] [المائدة: ١١] إذ متعلق بالنعمة فهو إن جعلت بمعنى الإنعام وإلا فهو متعلق بمحذوف وقع حالاً منها ولا مساغ للتعلق باذكروا.

قوله: **(بالقتل والإهلاك يقال بسط إليه يده إذا بطش به وبسط إليه لسانه إذا شتمه)** بالقتل أشار إلى أن بسط اليد إليه كناية عن القتل وأما بسط اليد بلا لفظة إليه فمجاز عن الجود سيجيء التصريح به في قوله تعالى: ﴿بل يداه مبسوطتان﴾ [المائدة: ٦٤] وبسط إليه لسانه إذا شتمه لأنه يناسبه كما أن البطش يناسب الأول فكف أيديهم عطف على هم وهذه النعمة التي أمرنا بذكرها لكن كونها نعمة مسبوقة بالهم المذكور وذلك الهم سبب للكف

---

(١) اطلق قوم على الواحد على الرواية الأخيرة لأن الباقين رضوا به فالإسناد مجازاً وقوم مجاز في الواحد ذكر الكلي وأريد الجزئي.

المذكور كونها نعمة فلذا عطف بالفاء والتعقيب لازم له وحاصل المعنى ﴿اذكروا نعمة الله عليكم﴾ أي إنعامه عليكم وهو كف مضرة الكفرة عقيب سوء قصدهم الضرر بلا تراخ.

قوله: (منعها) الأولى فمنعها.

قوله: (إن تمد إليكم ورد مضرتها عنكم) أي مد اليد مجاز عن المضرة وإن ذكر اليد لأنه منشأ لأكثر المضار والمنافع وإلا فقد يكون الضرر بغير اليد.

قوله: (﴿واتقوا الله﴾) [المائدة: ١١] عطف على اذكروا وتأكيد له إذ الأمر بالاتقاء في مراعاة حقوق النعمة وغيرها مما يؤكد الأمر بذكر إنعامه تعالى: ﴿وعلى الله فليتوكل المؤمنون﴾ [المائدة: ١١] حل هذا الجمع بين حرفين مفصل في سورة يوسف في قوله تعالى: ﴿عليه توكلت وعليه فليتوكل المؤمنون﴾ [المائدة: ١١].

قوله: (فإنه الكافي) علة لما تضمنه الأمر أي أنه تعالى يجب على المؤمنين التوكل عليه لا يتجاوز إلى غيره.

قوله: (لإيصال الخير ودفع الشر) ذكره هنا تطفلاً وقدم لأهميته.

قوله تعالى: ۞ وَلَقَدْ أَخَذَ ٱللَّهُ مِيثَٰقَ بَنِيٓ إِسْرَٰٓءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ ٱثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا ۖ وَقَالَ ٱللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ ۖ لَئِنْ أَقَمْتُمُ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتَيْتُمُ ٱلزَّكَوٰةَ وَءَامَنتُم بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَّأُكَفِّرَنَّ عَنكُمْ سَيِّـَٔاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّٰتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ ۚ فَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَٰلِكَ مِنكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ ٱلسَّبِيلِ ﴿١٢﴾

قوله: (﴿ولقد أخذ الله﴾) [المائدة: ١)٢] الآية كلام مبتدأ مسوق لبيان أخذه تعالى من بني إسرائيل العهد والميثاق ثم نقضهم وعدم إيفائهم وكانوا بسبب ذلك ملعونين وقلوبهم مختومين فلا تكونوا مثلهم في نقض العهد حتى لا تكونوا مثلهم في البعد والطرد وبهذا البيان ظهر أنه كالتأكيد للأمر بذكر ميثاقه الذي واثقنا والالتفات في قوله تعالى ﴿وبعثنا﴾ مع ما فيه من تنشيط السامع لأن النقيب كان بواسطة موسى عليه السلام كما سيأتي.

قوله: (شاهداً من كل سبط ينقب عن أحوال قومه ويفتش عنها) شاهداً أي أن النقيب فعيل بمعنى الفاعل من النقب بمعنى التفتيش والتفحص وكون التفتيش لأجل الشهادة هو الظاهر المتبادر فلذا قدمه قوله من أحواله قومه الضمير لشاهداً فحينئذٍ يكون شاهداً بمعنى مشاهداً من الشهود بمعنى الحضور والملائم لقوله الآتي يتجسسون الأخبار ينقب عن أحوال العسكر وإرجاع الضمير إلى العسكر بعيد.

قوله: (أو كفيلاً يتكفل عليهم بالوفاء بما أمروا به) إشارة إلى معنى آخر للنقيب وهو الذي يأمر القوم وينهاهم وهم حينئذٍ ملوك في بني إسرائيل يحفظونهم عن الفسق ويأمرونهم بإقامة ما أمر الله تعالى وقوله روي تأييد للاحتمال الأول كما قيل وظني أنه تأييد للاحتمال الثاني لقوله نقبنا يكون عليهم بالوفاء.

قوله: (**روي أن بني إسرائيل لما فرغوا من فرعون واستقروا بمصر أمرهم الله بالمسير إلى أريحاء أرض بالشام وكان يسكنها الجبابرة الكنعانيون وقال إني كتبتها لكم داراً وقراراً**) أي كتبت في اللوح المحفوظ أنها تكون مسكناً لكم لكن إن آمنتم وأطعتم سيجيء من المصنف تفصيله.

قوله: (**فأخرجوا إليها وجاهدوا من فيها فإني ناصركم**) علة لمحذوف وجاهدوا من فيها ولا تخافوهم فإني ناصركم.

قوله: (**وأمر موسى أن يأخذ من كل سبط كفيلاً عليهم بالوفاء بما أمروا به فأخذ عليهم الميثاق واختار منهم النقباء أو سار بهم**) فأخذ أي موسى عليه السلام وهذا هو المراد بقوله تعالى: ﴿ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل﴾ [المائدة: ١٢].

قوله: (**فلما دنا من أرض كنعان بعث النقباء**) وهذا هو المراد بقوله تعالى: ﴿وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً﴾ [المائدة: ١٢] أسند إلى ذاته لأمره تعالى.

قوله: (**يتجسسون الأخبار**) حال مقدر أو استئناف.

قوله: (**ونهاهم أن يحدثوا قومهم**) بما رأوا من الشوكة والشدة.

قوله: (**فرأوا أجراماً عظيمة**) حتى روي أنهم لقيهم عوج بن عنق وكان طوله ثلاثة آلاف وثلاثمائة وثلاثة وثلاثون ذراعاً وعاش ثلاث آلاف سنة حتى أهلكه الله تعالى على يد موسى عليه السلام.

قوله: (**وبأساً شديداً فهابوا**) أي فخافوا.

قوله: (**فرجعوا وحدثوا قدمهم**) أي النقباء قومهم بما رأوا.

قوله: (**الا كالب[1] بن يوفنا من سبط يهوذا ويوشع بن نون من سبط أفرائيم بن يوسف**) وهما اللذان قال تعالى حكاية عنهما قال: ﴿رجلان من الذين يخافون﴾ [المائدة: ٢٣] الآية.

قوله: (**وقال الله**) تعالى لبني إسرائيل فقط لا لموسى وهارون عليهما السلام لأنهما لا يحتاجان إلى الترغيب والترهيب بل لا يبعد أن يقال إن الخطاب لا يتناول كالب ويوشع أيضاً لثباتهما.

قوله: (**بالنصرة**) أي المعية مجاز عن النصرة لأنها سبب للنصرة ولما كانت المعية بالنصرة مستلزمة للمعية بالعلم والقدرة إذ النصرة لا توجد بدونها اكتفى بالنصرة.

قوله: (**﴿لئن أقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة﴾**) [المائدة: ١٢] واللام موطئة للمقسم المحذوف والظاهر أن المعنى لئن أديتم ما وجب عليكم من العبادات البدنية والمالية والمركبة منهما وآمنتم برسلي أي بأنبيائي كلها وتأخير الإيمان مع إطالته للتنبيه أولاً على

---

(١) بفتح اللام يوفنا بفتح الفاء وتشديد النون ويهوذا بالذال المعجمة بعدها ألف وكلها أعلام غير غريبة والأخير أكبر أولاد يعقوب عليه السلام السبط في بني إسرائيل كالقبيلة في العرب.

أنهم مع إقامتهم الصلاة وإيتاء الزكاة معترفون بوجوبهما لا ينتفعون بهما فكيف بإيمانهم مع ارتكاب تكذيب بعض الرسل وينكشف وجه تخصيص الإيمان بالرسل الكرام مع إيرادها جمعاً وأما القول لمراعاة المقارنة بينه وبين قوله ﴿وعزرتموهم﴾ [المائدة: ١٢] فضعيف لإمكان المقارنة مع التقديم.

قوله: (أي نصرتموهم وقويتموهم) نصرتموهم لازم معناه.

قوله: (وأصله) أي في اللغة.

قوله: (الذب) أي الدفع وهنا دفع العدو وشرورهم وهو مستلزم للنصرة.

قوله: (ومنه التعزير) أي من معنى الذب التعزير أي التنكيل والمنع من معاودة الفساد.

قوله: (بالإنفاق في سبيل الله) وإقراض الله مثل لتقديم العمل الذي يطلب به ثوابه والمص حمل الإقراض على الإنفاق هنا لكماله في الخير ولمقابلته إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة.

قوله: (وقرضاً يحتمل المصدر) أي إقراضاً استعمل مصدراً.

قوله: (والمفعول) أي المفعول به فيكون قرضاً اسماً للمال المقرض آخره لعدم ملائمته لحسناً إذ الموصوف بالحسن الأفعال في مثل هذا وإن المراد به الإخلاص وطيب النفس كما صرح في سورة البقرة.

قوله: (جواب للقسم المدلول عليه باللام في لئن) باللام أي المواطأة للقسم في لئن أقمتم.

قوله: (ساد مسد جواب الشرط) ولم يعكس لسبق القسم وجواب الشرط محذوف لدلالة جواب القسم عليه وهذه الدلالة هو المراد بقوله ساد مسد الجواب الخ.

قوله: (ولأدخلنكم جنات) أي إدخالاً قبل العذاب بل قبل الحساب كما هو الظاهر من قوله: ﴿لأكفرن عنكم سيئاتكم﴾ [المائدة: ١٢] وإنما أخر ذكراً لأنه مؤخر وقوعاً إذ الدخول في جوار القدس بعد التهذيب والتنقيح عن آثام الدنس.

قوله: (بعد ذلك الشرط) أي بعد ما شرطت هذا الشرط المحرض على الإيمان بالله.

قوله: (المؤكد) أي بالقسم.

قوله: (المعلق به الوعد العظيم) وهو لأكفرن ولأدخلنكم ولما كان الوعد بتكفير السيئات المردية وبإدخال الجنات العالية وصفه بالتعظيم.

قوله: (ضلالاً لا شبهة فيه ولا عذر معه) هذا مستفاد من كلمة قد داخلة على الماضي أو لأن الضلال بعد وجود المرغب أقبح ولا يعتري شبهة على كونه ضلالة.

قوله: بعد ذلك الشرط المؤكد المعلق به الوعد العظيم الشرط لئن أقمتم وما عطف عليه والوعد المعلق به لأكفرن وما عطف عليه.

قوله: ضلالاً لا شبهة فيه ولا عذر معه يعني الشبهة والعذر مستفاد من لفظة قد الموضوعة في الماضي للتحقيق.

قوله: (بخلاف من كفر قبل ذلك) بيان فائدة قوله: ﴿ومن كفر بعد ذلك﴾ [المائدة: ١٢] مع أن من كفر مطلقاً ﴿فقد ضل سواء السبيل﴾ [المائدة: ١٢].

قوله: (إذ قد يمكن أن يكون له شبهة) لأن ضلاله لم يبلغ في الظهور مبلغاً لا يمكن معه شبهة وعن هذا قال إذ قد يمكن أن يكون له شبهة لعدم ظهوره.

قوله: (ويتوهم له معذرة) بعد توضيح السبيل وباختيار الأنبياء والرسل فلا مفهوم عند القائل بالمفهوم فضلاً عند منكريه ثم عطف قوله يتوهم على يمكن عطف المعلول على العلة.

قوله تعالى: فَبِمَا نَقْضِهِم مِّيثَٰقَهُمْ لَعَنَّٰهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَٰسِيَةً يُحَرِّفُونَ ٱلْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِۦ وَنَسُوا۟ حَظًّا مِّمَّا ذُكِّرُوا۟ بِهِۦ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَىٰ خَآئِنَةٍ مِّنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ فَٱعْفُ عَنْهُمْ وَٱصْفَحْ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴿١٣﴾

قوله: (﴿فبما نقضهم﴾ [المائدة: ١٣]) أي فبسبب نقضهم على أن ما زائدة لتوكيد الكلام والباء سببية.

قوله: (﴿ميثاقهم﴾) أي العهد المؤكد المشار إليه بقوله: ﴿ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل﴾ [آل عمران: ١٢].

قوله: (طردناهم من رحمتنا أو مسخناهم أو ضربنا عليهم الجزية) طردناهم الخ الظاهر أن هذا مستلزم لأصل اللعن فيكون مجازاً وكذا أو ضربنا الخ والمعنى ح أذللناهم والإذلال لازم للعن والطرد ثم في قوله تعالى إيجاز لطيف حيث لم يذكر نفس النقض واللعن بل أشير إلى تحققهما في ضمن بيان السببية والمسببية وهذا كثير في كلام الله تعالى ومن هذا قوله تعالى: ﴿فبما رحمة من الله لنت لهم﴾ [آل عمران: ١٥٩] وكذا قوله: ﴿فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات﴾ [النساء: ١٦٠].

قوله: (لا تنفعل من الآيات والنذر) لا تنفعل لا تستأثر إشارة إلى أن قسوة القلب مثل في بعده عن الاعتبار.

قوله: (وقرأ حمزة والكسائي قسية) بوزن فعيلة فأدغمت.

قوله: (وهي إما مبالغة قاسية أو بمعنى رديئة من قولهم درهم قسي إذا كان مغشوشاً) مبالغة قاسية إذ العليم مبالغة عالم أو بمعنى ردية فحينئذٍ يكون الكلام تشبيهاً بليغاً إذ قلوبهم جعلت كالدراهم المغشوشة في عدم الصفوة.

قوله: (وهو أيضاً من القسوة) أي القسي بمعنى الردي مأخوذ من القسوة بمعنى الضلالة أيضاً مثل ما مر وفي الكلام إشارة إلى أن قسية لفظة عربية مشتق من القسوة بأي معنى كان لا لفظ أعجمي معرب على ما نقل عن الأصمعي.

قوله: (فإن المغشوش فيه يبس وصلابة وقرىء قسية باتباع القاف للسين) فإنه المغشوش بيان تحقق مأخذ الاشتقاق في المغشوش.

قوله: (استئناف لبيان قسوة قلوبهم فإنه لا قسوة أشد من تغيير كلام الله تعالى والافتراء عليه) فحينئذٍ صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية وقيل للاستمرار والتجددي.

قوله: (ويجوز أن يكون حالاً من مفعول لعناهم لا من القلوب إذ لا ضمير له فيه) فحينئذٍ صيغة المضارع في بابها.

قوله: (وتركوا) يعني أن النسيان مجاز عن الترك بطريق ذكر السبب وإرادة المسبب.

قوله: (نصيباً وافياً) مستفاد من التنوين.

قوله: (من التوراة) أي من مجموع التوراة إذ الترك بالبعض ترك المجموع.

قوله: (أو من اتباع محمد صلى الله تعالى عليه وسلم) أي خاصة لأنه داخل في الأول والتقابل باعتبار الخصوص والعموم لأنهم كما ذكروا بالتوراة ذكروا باتباع محمد عليه السلام وتذكيرهم باتباع رسولنا إنما هو بتذكير التوراة.

قوله: (والمعنى أنهم حرفوا التوراة وتركوا حظهم مما أنزل عليهم فلم ينالوه) حرفوا التوراة إشارة أن يحرفون في موضع حرفوا كما بينا آنفاً وإلى أن الكلم عبارة عن التوراة لكن التحريف واقع في بعضه لا في كله.

قوله: (وقيل معناه إنهم حرفوها فنزلت) أي غابت منها أي من التوراة.

قوله: (بشؤمه أشياء منها عن حفظهم لما روى ابن مسعود قال قد ينسى المرء بعض العلم بالمعصية وتلا هذه الآية) عن حفظهم فلا مجاز في النسيان مرضه مع كونه حقيقة إذ الشناعة في الترك مع العلم أعظم من النسيان حقيقة وإن استلزم الترك.

قوله: (خيانة منهم) أي إن خائنة مصدر كالعافية والباقية.

قوله: (أو فرقة خائنة أو خائن والتاء للمبالغة) لا للتأنيث كالتاء في علامة فالموصوف شخص.

قوله: استئناف ببيان قسوة قلوبهم وجه كون تحريفهم الكلم عن مواضعه بياناً لقسوة قلوبهم أنه سبب وعلة لها فكانت هذه الجملة الاستئنافية كإثبات الشيء ببينة وتنوير الدعوى ببرهان.

قوله: ويجوز أن يكون حالاً من مفعول لعناً فتكون حالاً واقعة في معرض التعليل كقولك ضربته شارباً للخمر أي لشربه الخمر.

قوله: إذ لا ضمير له فيه أي لا ضمير للقلوب في ﴿يحرفون الكلم عن مواضعه﴾ [المائدة: ١٣] وتذكير الضمير في له مع أن الظاهر أن يقال لها لإرادة اللفظ.

قوله: فزلت بشؤمه أشياء منها عن حفظهم أي فزلت بشؤم تحريفهم عن حفظهم أشياء من التوراة من الأحكام والمواعظ والقصص فسر النسيان المدلول عليه بنسوا على وجهين الأول على أنه بمعنى الترك والثاني على أنه بمعنى زوال الشيء عن الخاطر.

قوله: أو فرقة خائنة الوجه الأول على أن خائنة مصدر كعافية وطاغية والثاني على أنه صفة واسم الفاعل موصوفه محذوف مقدر أي فرقة خائنة أو فعلة خائنة أي ذات خيانة أو نفس خائنة وفي الكشاف يقال رجل خائنة كقولهم رجل راوية للشعر للمبالغة أي التاء للمبالغة كما في علامة ونسابة.

قوله: (والمعنى أن الخيانة والغدر من عادتهم وعادة أسلافهم لا تزال ترى ذلك منهم) إن كان الرؤية رؤية قلبية فالأمر جلي وإلا فيحتاج إلى التمحل بأنه[١] عليه السلام لم ير خيانة أسلافهم ولم ير شخصاً خائناً منهم فإما مؤول بأن المراد اطلاع كالرؤية أو هذا مثل يضرب للظهور والوضوح فيخاطب به وإن لم ير بل وإن لم يسمع **(لم يخونوا وهم الذين آمنوا منهم وقيل الاستثناء من قوله: ﴿وجعلنا قلوبهم قاسية﴾ [المائدة: ١٣] إن تابوا وآمنوا أو إن عاهدوا والتزموا الجزية وقيل مطلق نسخ بآية السيف)**.

قوله: (تعليل للأمر بالصفح وحث عليه) لا حكم في الأمر فكيف يعلل ويمكن توجيهه.

قوله: (وتنبيه على أن العفو عن الكافر الخائن إحسان فضلاً عن العفو عن غيره) إحسان أي لا يلام عليه فضلاً عن العفو عن غيره فهو واقع بعد النفي معنى.

قوله تعالى: وَمِنَ ٱلَّذِينَ قَالُوٓاْ إِنَّا نَصَـٰرَىٰٓ أَخَذۡنَا مِيثَـٰقَهُمۡ فَنَسُواْ حَظّٗا مِّمَّا ذُكِّرُواْ بِهِۦ فَأَغۡرَيۡنَا بَيۡنَهُمُ ٱلۡعَدَاوَةَ وَٱلۡبَغۡضَآءَ إِلَىٰ يَوۡمِ ٱلۡقِيَٰمَةِۚ وَسَوۡفَ يُنَبِّئُهُمُ ٱللَّهُ بِمَا كَانُواْ يَصۡنَعُونَ ﴿١٤﴾

قوله: (﴿ومن الذين قالوا إنا نصارى﴾) شروع في بيان خبث النصارى إثر بيان خيانة اليهود والواو للعطف على ما قبله سيجيء الإشارة من المص.

قوله: (أي وأخذنا) أشار إلى أن من متعلقة بأخذنا قدم عليه للاهتمام أما الحصر فلا يلائم المقام.

قوله: (من النصارى ميثاقهم) وهو الإيمان بالله إيماناً معتداً به والرسل من غير تفرقة بينهم وما يترتب عليه من العبادات والمبرات.

قوله: (كما أخذناه ممن قبلهم) أي الجملة معطوفة على قوله: ﴿ولقد أخذ الله﴾ [المائدة: ١٢] الآية والجامع بينهما خيالي باعتبار المتعلق يرشدك قول بعض العظماء لأن

قوله: وقيل مطلق أي مطلق عن قيد التوبة والإيمان والعهد والتزام الجزية وغيرها فالمعنى حينئذٍ ﴿فاعف عنهم واصفح﴾ [المائدة: ١٣] تابوا أو لم يتوبوا آمنوا أو لم يؤمنوا وعاهدوا أو لم يعاهدوا والتزموا الجزية أو لم يلتزموا فنسخ بآية السيف وهي قوله تعالى: ﴿فاقتلوهم حيث وجدتموهم﴾ [النساء: ٨٩].

قوله: فإنه الكاشف ناظر إلى قوله: ﴿نور﴾ [المائدة: ١٥] فإن النور كاشف الأشياء فإنه ظاهر بذاته ومظهر لغيره وقوله والكتاب الواضح الإعجاز إلى قوله: ﴿وكتاب مبين﴾ [المائدة: ١٥] فهو نشر على ترتيب اللف قوله لأن المراد بهما أي بالنور والكتاب واحد وهو القرآن وقوله أو لأنهما كواحد في الحكم هذا على أن يراد بالنور محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فحينئذٍ لا يكون معناهما واحداً فلا بد حينئذٍ أن يصار إلى وحدة الحكم فإن الحكم الصادر عنهما واحد حكم أحدهما لا يخالف حكم الآخر.

---

(١) قوله بأنه سلف هذا بناء على أن في هذه السورة منسوخاً ولذا مرضه.

ذكر حال إحدى الطائفتين مما يوقع في ذهن السامع أن حال الأخرى ماذا انتهى[1].

قوله: (**وقيل تقديره ومن الذين قالوا إنا نصارى قوم أخذنا**) فحينئذٍ يكون خبر المبتدأ محذوف قامت صفته مقامه مرضه لاحتياجه إلى تقدير محذوف.

قوله: (**وإنما قال قالوا إنا نصارى**) أي ولم يقل ومن النصارى أخذنا مع إنه أخصر واختير الإطناب.

قوله: (**ليدل على أنهم سموا أنفسهم بذلك ادعاء لنصرة الله**) أي ليسوا نصارى بمعنى أنصار الله بل هم نصارى بزعمهم وادعائهم فهم معزولون عن ذلك واختير ما في النظم ليدل على ذلك وفيه نوع مخالفة لقوله في سورة البقرة في قوله تعالى: ﴿والذين هادوا والنصارى﴾ [البقرة: ٦٢] من أنه سموا بذلك لأنهم نصروا المسيح وظاهره أن نصرتهم واقعي لا ادعائي على أنه تعالى ذكر كثيراً النصارى بدون القول ﴿قالوا إنا نصارى﴾ [المائدة: ١٤] غاية الأمر إنهم بعد ما سموا بالنصارى لنصرهم روح الله كالحواريين بدلوا دين الله تعالى ولا يبعد أن يكون قوله تعالى: ﴿إنا نصارى إشارة إلى ذلك وفيه تقبيح جسيم جداً حيث يتوقع منهم النصرة كما هو حالهم أولاً ثم غيروا حالهم وخسر مآلهم.

قوله: (**فنسوا**) الفاء للسببية إذ إعطاء العهد والميثاق سبب في الجملة إذ لم يكن فكيف العهد بتحقق النسيان.

قوله: (**فألزمنا من غرى بالشيء إذا لصق به**) أي الإغراء مجاز عن الإلزام للزومه له.

قوله: (**إلى يوم القيامة**) متعلق بأغرينا إذ الإغراء والإلزام مما يمتد ويقبل وأما تعلقه بالعداوة والبغضاء إذ الإغراء لم يتعلق بالعداوة والبغضاء المقيدتين لكونهما إلى يوم القيامة.

قوله: (**بين فرق النصارى ومنهم نسطورية**) وهم القائلون بأن عيسى عليه السلام ابن الله.

قوله: (**ويعقوبية**) وهم يقولون الله هو المسيح ابن مريم.

قوله: (**وملكانية أو بينهم وبين اليهود**) وملكانية مدعاهم أن الله تعالى ثالث ثلاثة.

قوله: (**بالجزآء والعقاب**) يعني أن العقاب بمنزلة الاعتبار في إفادة العلم بأحوالهم بل هو أقوى في تلك الإفادة فذكر المشبه به وأريد المشبه.

قوله تعالى: يَـٰٓأَهۡلَ ٱلۡكِتَـٰبِ قَدۡ جَآءَكُمۡ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمۡ كَثِيرٗا مِّمَّا كُنتُمۡ تُخۡفُونَ مِنَ ٱلۡكِتَـٰبِ وَيَعۡفُواْ عَن كَثِيرٖۚ قَدۡ جَآءَكُم مِّنَ ٱللَّهِ نُورٞ وَكِتَـٰبٞ مُّبِينٞ ﴿١٥﴾

قوله: (**يعني اليهود والنصارى**) لسبقهما ولعدم المقتضي تخصيص إحديهما.

قوله: (**ووحد الكتاب**) مع أن الظاهر التثنية.

---

(١) قوله ممن قبلهم وهم اليهود ولو صرح به لكان أبعد عن الاشتباه.

قوله: **(لأنه للجنس)** وهو يحتمل القليل والكثير فيه أن التثنية عدد محض لا يتناولها الجنس ولا يصح إرادتها منه كما صرح به أئمة الأصول نعم إذا كان التثنية تمام الجنس يصح إرادتها منه وادعاء ذلك هنا مشكل.

قوله: **(﴿قد جاءكم رسولنا﴾)** فيه رد صريح لأهل الكتاب في قولهم إن محمداً عليه السلام مبعوث إلى العرب خاصة.

قوله: **(﴿يبين لكم﴾ كنعت محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وآية الرجم في التوراة وبشارة عيسى بأحمد صلى الله تعالى عليه وسلم في الإنجيل)** ﴿يبين لكم﴾ حال مؤكدة من رسلنا واختير الجملة المصدرة بالمضارع للاستمرار التجددي أي يبين لكم على سبيل التجدد حسبما تقتضيه المصالح والوقائع من الكتاب لفظة من ابتدائية والمراد التوراة والإنجيل كنعت محمد عليه السلام أي في الكتابين.

قوله: **(ويعفو عن كثير)** والمراد الكثرة بالنظر إلى نفسه في الموضعين لا بالنظر إلى ما يليه.

قوله: **(مما تخفونه لا يخبر به)** وهذا معنى العفو هنا فالضمير في به راجع إلى ما يخفونه لا للكثير كذا قيل ولا مانع لرجوعه إلى كثير مما تخفونه.

قوله: **(إذا لم يضطر إليه في أمر ديني)** وفي مثل هذا كتمان محمود.

قوله: **(أو عن كثير منكم فلا يؤاخذه بجرم)** منكم أي أهل الكتاب فلا يؤاخذه بجرمه يعني العفو حينئذٍ في محله لكن لا يلائم الكثير السابق إذ المراد به ما تخفون فالمناسب أن يراد به أيضاً وعن هذا قال العلامة التفتازاني هذا مخالف للظاهر لفظاً ومعنى وإن روي عن الحسن يعني أي بالنور وكتاب مبين.

قوله: **(يعني القرآن)** والتغاير الاعتباري كاف في العطف.

قوله: **(فإنه الكاشف لظلمات الشك والضلال والكتاب الواضح الإعجاز)** فإنه الكاشف بيان وجه الشبه بين النور وبين القرآن والظاهر أن الكلام على التشبيه لا الاستعارة لذكر المشبه به وهو كتاب مبين كقوله تعالى: ﴿حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر﴾ [البقرة: ١٨٧].

قوله: **(وقيل يريد بالنور محمداً عليه السلام)** فالعطف غير محتاج إلى التمحل.

قوله تعالى: **يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿١٦﴾**

قوله: **(وحد الضمير لأن المراد بهما)** أي بالنور وكتاب مبين.

قوله: **(واحد)** أي بالذات وإن كانا متغايرين بالاعتبار وهو القرآن.

قوله: **(أو لأنهما كواحد في الحكم)** أي النور وإن كان المراد بهما محمد عليه السلام وبالكتاب القرآن كالواحد في الحكم وهو الهداية فبالنظر إلى جهة الوحدة ساغ توحيد الضمير وإن كان المرجع متعدداً.

قوله: (**من اتبع رضاه بالإيمان منهم**) أي من أهل الكتاب قيد به إذ الكلام فيهم وإلا فهو يهدي من آمن سواء منهم أو من غيرهم.

قوله: (**طرق السلامة من العذاب**) فالمراد بالطرق الطاعات والاجتناب عن السيئات.

قوله: (**أو سبل الله**) على أن السلام من أسمائه تعالى كما أن الأول على كونه مصدراً أو اسم مصدر بمعنى السلامة كما صرح به وسبله تعالى هو دين الإسلام فمآل التوجيهين واحد.

قوله: (**من أنواع الكفر إلى الإسلام**) أشار إلى وجه جمعية الظلمات وأفراد النور وهذا وجه آخر غير ما ذكره في سورة البقرة من أن المراد الأسباب المؤدية إلى الكفر كالجهل واتباع الهوى وقبول الوساوس والشبه وبالنور الهدى الموصل إلى الإيمان وما ذكره هنا أنسب وأحسن والضمير في ويخرجهم راجع إلى من اتبع رضوانه فما معنى إخراج المؤمنين من الظلمات أي أنواع الكفر إلى الإيمان فإما أن يراد بالإيمان المشارفة بالإيمان وأن يراد بالإخراج منها الدوام والثبات.

قوله: (**بإرادته**) أي من قبيل ذكر اللازم وإرادة الملزوم إذ الإذن وهو الإطلاق ورفع الحجر لازم للإرادة.

قوله: (**أو بتوفيقه**) مجاز أيضاً بمثل ما مرّ.

قوله: (**هو أقرب الطرق إلى الله تعالى ومؤد إليه لا محالة**) أراد أن هذه الهداية أريد بها غير ما أريد بها أولاً فلا تكرار.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ ٱلَّذِينَ قَالُوٓاْ إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْمَسِيحُ ٱبْنُ مَرْيَمَ ۚ قُلْ فَمَن يَمْلِكُ مِنَ ٱللَّهِ شَيْـًٔا إِنْ أَرَادَ أَن يُهْلِكَ ٱلْمَسِيحَ ٱبْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُۥ وَمَن فِى ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا ۗ وَلِلَّهِ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۚ يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ ۚ وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٧﴾﴾

قوله: (**هم الذين قالوا بالاتحاد منهم**) وهم اليعقوبية.

قوله: (**وقيل لم يصرح به أحد منهم ولكن لما زعموا أن فيه لاهوتاً**) أي الوهية من أنه يحيي ويميت ويخلق ويدبر العالم.

قوله: هم الذين قالوا بالاتحاد منهم وفي الكشاف بت القول على أن حقيقة الله هو المسيح لا غير معنى البت مستفاد من ثلاثة تأكيدات باللام وضمير الفصل وإن فإن الخبر إذا عرف باللام أفاد القصر وضمير الفصل أكد معنى القصر وازداد التأكيد بأن حتى بلغ إلى التحقيق.

قوله: وقيل لم يصرح به أحد منهم قال الإمام وفي الآية سؤال وهو أن أحداً من النصارى لا يقول إن الله هو المسيح ابن مريم فكيف حكى الله عنهم ذلك مع أنهم لا يقولون به وجوابه أن كثيراً من الحلولية يقولون إن الله تعالى قد يحل في بدن إنسان معين أو في روحه وإذا كان كذلك فلا يبعد أن يقال إن قوماً من النصارى ذهبوا إلى هذا القول بل هذا أقرب مما يذهب إليه النصارى وذلك أنهم يقولون إن أقنوم الكلمة اتحدت بعيسى وأقنوم الكلمة إما أن يكون ذاتاً أو صفة فإن كان

قوله: (وقالوا لا إله إلا واحد لزمهم) أي وإن لم يلتزموا.

قوله: (أن يكون هو المسيح) لا غير كما يقال الكرم هو التقوى أشار إلى أن ضمير الفعل في الآية للحصر وقد صرح به مولانا أبو السعود وأشار إليه صاحب الكشاف حيث قال معناه بت القول بأن حقيقة الله تعالى هو المسيح لا غير انتهى فلا ينافيه كون هذا مذهب فرقة حكموا بالاتحاد إذ الحصر على زعم هؤلاء الحاكمين به بل نقول إن قول الزمخشري بأن حقيقة الله تعالى هو المسيح إشارة إلى معنى آخر للخبر المعرف باللام أورده الشيخ في دلائل الإعجاز حيث قال اعلم أن للخبر المعرف باللام معنى غير ما ذكر دقيقاً مثل قولك هو البطل الحامي والتفصيل في المطول حاصله أنه لا يراد القصر هنا بل الاتحاد فوق قصر القصر ألا يرى أنه قال إن حقيقة الله هو المسيح ومعلوم أن هذا ليس معنى القصر فيما أفاده إنما يفيد قصر المسند على المسند إليه لا العكس وهنا إن إفادة يفيد قصر المسند إليه وهذا مزيف كما هو مفصل في شرح التلخيص ووجه الدفع ظاهر مما قررنا من أن المراد هو الاتحاد لا القصر كما قرره في قوله تعالى: ﴿وأولئك هم المفلحون﴾ [البقرة: ٥].

قوله: (فنسب إليهم لازم قولهم) فإن قيل إن الكفر في الالتزام دون اللزوم قلت إن اللازم إذا كان معلوماً كفره في الدين يكون كفراً صرح به مولانا الفاضل الخيالي.

قوله: (توضيحاً لجهلهم) علة مرجحة لاختيار اللازم على صريح قولهم.

قوله: (وتفضيحاً لمعتقدهم) وهو أن فيه لاهوتاً الخ ولقد أصاب ذكر معتقدهم لما مرّ من أن اختيار لازم اعتقادهم تقبيحاً لأصل معتقدهم فالقول بأن الأولى تفضيحاً لعقلهم ضعيف.

قوله: (﴿قل فمن يملك﴾) [المائدة: ١٧] أي إذا كان الأمر كما تزعمون ﴿فمن يملك﴾ [المائدة: ١٧] الآية.

قوله: (فمن يمنع من قدرته) هذا لازم معنى يملك إذ الملك يستلزم المنع وأشار إلى أن المضاف محذوف.

ذاتاً فذات الله قد حلت في عيسى أو اتحدت بعيسى فيكون عيسى هو الإله على هذا القول وإن قلنا إنه الأقنوم عبارة عن الصفة فانتقال الصفة من ذات إلى ذات أخرى غير معقول ثم بتقدير انتقال أقنوم العلم عن ذات الله إلى عيسى يلزم خلو ذات الله عن العلم ومن لم يكن عالماً لم يكن إلهاً فيكون الإله هو عيسى على قولهم فيثبت أن النصارى وإن كانوا لا يصرحون بهذا القول إلا أن حاصل مذهبهم ليس إلا ذاك ثم إنه تعالى احتج على فساد هذا المذهب بقوله: ﴿قل فمن يملك لكم من الله شيئاً﴾ [الفتح: ١١] وقد أشار المصنف إلى كون هذه الآية احتجاجاً على فساد مذهبهم بقوله إزاحة لما عرض من الشبهة في أمره وجه كون الآية احتجاجاً على ذلك إزاحة لشبهتهم أنها دلت على أن ما بين السموات والأرض ملك لله تعالى ومما بينهما عزير والمسيح فكان كل منهما مملوكاً لله تعالى والمملوك لا يكون إلهاً.

قوله: (وإرادته شيئاً) زيادة توضيح وإلا فأحدهما كاف بل الملائم لما بعده تقدير الإرادة فقط.

قوله: (وأمه) عطفه عليه احتجاجاً على انحطاطها عن الألوهية أيضاً كما صرح به المصنف في قوله تعالى: ﴿ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام﴾ [المائدة: ٧٥] الآية.

قوله: (﴿ومن في الأرض جميعاً﴾) [المائدة: ١٧] عطف العام على الخاص والنكتة ما ذكره المصنف.

قوله: (احتج بذلك على فساد قولهم) أي بقوله ﴿ومن في الأرض جميعاً﴾ كما هو الظاهر من تقريره أو بقوله: ﴿إن أراد أن يهلك المسيح ابن مريم﴾ [المائدة: ١٧].

قوله: (وتقريره أن المسيح مقدور مقهور) الأولى أن المسيح وأمه.

قوله: (قابل للفناء كسائر الممكنات ومن كان كذلك فهو بمعزل عن الألوهية) كسائر الممكنات أشار إلى أن ﴿ومن في الأرض جميعاً﴾ [المائدة: ١٧] شامل لسائر الممكنات بطريق إطلاق الجزء على الكل فيعم جميع المخلوقات.

قوله: (إزاحة لما عرض لهم من الشبهة في أمره) حيث خلق من غير أب فتوهموا أنه ابن الله كذا قيل والظاهر فتوهموا أن الله هو المسيح.

قوله: (والمعنى أنه تعالى قادر على الإطلاق يخلق من غير أصل كما خلق السموات والأرض ومن أصل كخلق ما بينهما فينشيء من أصل ليس من جنسه كآدم خلقه من تراب) فإنه خلق من الطين وهو ليس من جنس المبشر وإن كان أصله.

قوله: (وكثير من الحيوانات) أشار إلى أن بعض الحيوانات خلق من أصل يجانسه كما أشار إليه بقوله ومن أصل يجانسه الخ.

قوله: (ومن أصل يجانسه أما من ذكر وحده كحوا) الكاف للعينية.

قوله: (أو من أنثى وحدها كعيسى عليه السلام أو منهما كسائر الناس) كعيسى عليه السلام الكاف مثل ما مرّ.

قوله تعالى: وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ وَٱلنَّصَٰرَىٰ نَحْنُ أَبْنَٰٓؤُا۟ ٱللَّهِ وَأَحِبَّٰٓؤُهُۥ ۚ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُم بِذُنُوبِكُم ۖ بَلْ أَنتُم بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ ۚ يَغْفِرُ لِمَن يَشَآءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَآءُ ۚ وَلِلَّهِ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۖ وَإِلَيْهِ ٱلْمَصِيرُ ﴿١٨﴾

قوله: (أشياع ابنيه عزير والمسيح) أشار إلى أن الجمع لمعنى الأشياع وأن المضاف

قوله: ومن أصل كخلق ما بينهما فإن ما بينهما وهو المواليد الثلاثة المعدن والنبات والحيوان مخلوق من أصل وهو العناصر الأربعة قوله من أصل ليس من جنسه فإن آدم أبا البشر قد خلق من تراب وماء وهما ليسا من جنس آدم قوله وحذف لظهوره لأن كل أحد يعلم أن الرسول إنما أرسل لبيان الشرائع.

محذوف وهو ابنيه فلا إشكال بأنهم لا يقولون لأنفسهم نحن أبناء الله وإنما قالوا ذلك في عيسى وعزير عليهما السلام.

قوله: **(كما قيل)** استشهاد على صحة ما ذكره من أن المختص بشخص يطلق عليه ما يطلق على ذلك الشخص مجازاً ومبالغة إما مجاز في الحذف أو مجاز في اللفظ.

قوله: **(لأشياع ابن الزبير)** لأشياع لأتباع ولأصحاب ابن الزبير وهو خبيت بوزن تصغير اسم رجل ابن عبد الله بن الزبير[١].

قوله: **(الخبيبيون)** مقول قيل قال ابن السكيت يريد أبا خبيب ومن كان على رأيه واختاره المص كذا قيل فحينئذٍ يلزم أن يراد بأبناء الله عزير والمسيح واتباعهما وهو خلاف ما نطق به النظم الجليل وما فسر به المصنف فالأحسن ما أشرناه من أن المراد أن أصل الكلام نحن أشياع ابني الله فحذف المضاف إليه وأقيم المضاف مقامه.

قوله: **(أو مقربون عنده قرب الأولاد من والدهم وقد سبق لنحو ذلك مزيد بيان في سورة آل عمران)** أو مقربون فحينئذٍ لا حذف في الكلام بل هو من قبيل الملزوم وإرادة اللازم.

قوله: **(قل)** إلزاماً وتبكيتاً.

قوله: **(أي فإن صح ما زعمتم فلم يعذبكم بذنوبكم)** أي الفاء في فلم يعذبكم جزائية حذف شرطه.

قوله: **(فإن من كان بهذا المنصب لا يفعل ما يوجبه تعذيبه وقد عذبكم في الدنيا بالقتل والأسر)** لا يفعل ما يوجبه تعذيبه الأولى فإن من كان بهذا المنصب لا يعذب لما يفعله ﴿وقد عذبكم﴾ الخ إلا أن يقال مراده فإن من كان في هذا المنصب والقرب لا يذنب وإن أذنب لا يعذب بذنوبه كما أشار إليه بقوله: ﴿وقد عذبكم﴾ الخ فيكون من واد الاحتباك.

قوله: **(والمسخ)** وقع في كلا الفريقين تعرض به صراحة لأن الأولين مشتركان بين الأولياء والعصاة وأما الأخير فمختص بالأعداء وبه يتحقق كونهم مطرودين وعن القرب محرومين ويحصل به الإلزام والتبكيت فلذا اكتفى صاحب الكشاف به.

قوله: **(واعترفتم أنه سيعذبكم بالنار أياماً معدودة)** محصورة قليلة وهي أربعون يوماً بعداد أيام عبادة العجل.

قوله: **(أو سبعة أيام)** لكن الظاهر أن هذا زعم اليهود فإن كان هذا زعم النصارى أيضاً فلا كلام فإن اختص باليهود فخطاب واعترفتم مختص بهم.

قوله: **(بل أنتم ممن خلقه الله تعالى)** أي أنى لكم هذا القرب والمكانة بل أنتم بشر كسائر البشر فإن آمنتم وأطعتم الله ورسوله حصل لكم الكرامة والزلفى كسائر أهل الصلاح

---

(١) قوله كما قيل للأشياع أبي خبيب وهو عبد الله بن زبير الخبيبيون مصغراً.

والتقى وإلى هذه اللطائف أشار بقوله ﴿يغفر لمن يشاء﴾ [المائدة: ١٨] الآية **(وهم من آمن به وبرسله وهم من كفر والمعنى أنه يعاملكم معاملة سائر الناس لا مزية لكم عليه كلها سواء في كونه خلقاً وملكاً له)**.

قوله: **(فيجازي المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته)** أي المراد بقوله ﴿وإليه المصير﴾ لازمه إما كناية أو مجازاً.

قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَهۡلَ ٱلۡكِتَٰبِ قَدۡ جَآءَكُمۡ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمۡ عَلَىٰ فَتۡرَةٖ مِّنَ ٱلرُّسُلِ أَن تَقُولُواْ مَا جَآءَنَا مِنۢ بَشِيرٖ وَلَا نَذِيرٖۖ فَقَدۡ جَآءَكُم بَشِيرٞ وَنَذِيرٞۗ وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيۡءٖ قَدِيرٞ ١٩﴾

قوله: **(﴿يا أهل الكتاب﴾)** تكرير للخطاب بلا عاطف تنشيطاً لهم بلذة المخاطبة ولطفاً في الدعوة واهتماماً بأمر مجيء الرسول عليه السلام.

قوله: **(أي الدين)** وهو دين الإسلام.

قوله: **(وحذف لظهوره)** إذ ما يبينه الرسول عليه السلام لا يكون إلا أمور الدين.

قوله: **(أو ما كتمتم)** عطف على الدين.

قوله: **(وحذف لتقدم ذكره)** فحينئذٍ يكون المراد أكثر ما كتمتم أخره إذ الإفادة خير من الإعادة وأنه يحتاج إلى تقدير الأكثر ولعدم ملائمته لقوله: ﴿على فترة من الرسل﴾ [المائدة: ١٩].

قوله: **(ويجوز أن لا يقدر مفعول على معنى ويبذل لكم البيان)** أن لا يقدر أي ينزل منزلة اللازم.

قوله: **(والجملة في موضع الحال)** أي الحال المقدرة أو الحال المحققة بالنسبة إلى ابتداء التبيين والاستئناف أحسن.

قوله: **(أي جاءكم رسولنا مبيناً لكم)** هذا لكون الأصل في الحال كونها مفردة وإلا فإيثار المضارع للإشعار بأن التبيين يتجدد بحسب المصالح والوقائع والحال المفردة غير مفيدة لتلك المنافع.

قوله: **(متعلق بجاءكم أي جاءكم على حين فتور من الإرسال)** متعلق بجاءكم على الظرفية وإليه أشار بقوله أي جاءكم على فترة الخ ولو قال أي جاءكم على حين فترة الخ كما قال في قوله تعالى: ﴿واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان﴾ [البقرة: ١٠٢] أي عهده لكان أحسن وأولى.

قوله: **(وانقطاع زمن الوحي)** إشارة إلى معنى الفترة هنا الظاهر أنه لازم معناها إذ انقطاع العمل لازم للفترة والفتور.

قوله: أو لا يقدر مفعول فيكون منزلاً منزلة اللازم مثل فلان يعطي أي يفعل الإعطاء.

قوله: **(أو يبين)** عطف على جاء.

قوله: **(حال من الضمير فيه)** بيان التعلق المراد هنا وأما في الأول المراد تعلق الجارية على أنه ظرف لغو ولسلامته عن الحذف قدمه ورجحه وقد جوز كونه حالاً من ضمير لكم وعلى الاحتمالين الأخيرين كلمة على ليست بمعنى الظرفية بل على بابها.

قوله: **(كراهة أن تقولوا ذلك وتعتذروا به)** أي أن تقولوا مفعول له بتقدير المضاف وإنما لم يدخل اللام ولم يقل لكراهته مع أنه فاعل جاء والكراهة ليسا واحداً لأنهما في حكم واحد.

قوله: **(﴿فقد جاءكم بشير ونذير﴾)** [المائدة: ١٩] اختير هنا وفي ما قبله على فقد جاءكم رسولنا إذ المراد وصفه لا ذاته وهو التبشر والإنذار ولأن في التبشر التنشيط قدمه.

قوله: **(متعلق بمحذوف أي لا تعتذروا فقد جاءكم)** أي لا تعتذروا على كفركم وتفريطكم في أحكام الدين ومتابعة الكتاب المبين ثم الظاهر أن المعنى لا تقدروا الاعتذار ولا يمكنكم ذلك.

قوله: **(فيقدر على الإرسال تترى كما فعل بين موسى وعيسى عليهما الصلاة السلام إذ كان بينهما ألف وسبعمائة سنة وألف نبي)** تترى أي متواترين واحداً بعد واحد من الوتر وهو الفرد والتاء بدل من الواو والألف للتأنيث لأن الرسل جماعة.

قوله: **(وعلى الإرسال على فترة كما فعل بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام إذ كان بينها ستمائة سنة أو خسمائة وتسع وستون سنة وأربعة أنبياء ثلاثة من بني إسرائيل وواحد من العرب خالد بن سنان العبسي)** أي على فترة عطف على الإرسال تترى قوله خالد بن سنان بسين مكسورة واختلف في نبوته قال في شفاء القاضي عياض خالد بن سنان العبسي المذكور أنه نبي أهل الرس انتهى. بتشديد السين المهملة أي البئر الغير المطوى.

قوله: **(وفي الآية امتنان عليهم بأن بعث إليهم حين انطمست آثار الوحي)** نبه به على كون لفظة على بمعنى الظرفية ولقد أصاب هنا حيث أسقط كلمة على وأشار أيضاً إلى أن المراد بانقطاع الوحي انطماس آثار الوحي إذ لا ضير في مجرد انقطاع الوحي مع بقاء آثاره وطلعة ضيائه.

قوله: **(وكانوا أحوج ما يكونون إليه)** التركيب من قبيل أخطب ما يكون الأمير قائماً والمعنى كانوا في أحوج أوقات وجودهم إلى الرسول فأحوج لا يكون مسنداً بل ظرفاً لإضافته إلى الظرف قيل وكانوا أحوج ما يكونون إليه بمعنى أحوج أوقات كينونتهم إلى

قوله: أو يبين عطف على بجاءكم أي أو يكون على فترة متعلقاً بيبين وهو عامل فيه وقوله حال من الضمير خبر بعد خبر.

قوله: أحوج ما يكونون إليه ما مصدرية وكان تامة أي أحوج أوقات كونهم إلى الوحي كما في أخطب ما يكون الأمير قائماً.

الرسول على طبق أخطب ما يكون الأمير قائماً فلا يصح جعله مسنداً إليهم بل هو ظرف أي كانوا في هذا الوقت فافهم انتهى.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِۦ يَٰقَوْمِ ٱذْكُرُواْ نِعْمَةَ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنۢبِيَآءَ وَجَعَلَكُم مُّلُوكًا وَءَاتَىٰكُم مَّا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٢٠﴾﴾

قوله: (﴿**وإذ قال موسى لقومه**﴾) [المائدة: ٢٠] الآية جملة مستأنفة سيقت لبيان ما فعلت بنو إسرائيل بعد أخذ الميثاق منهم والتنعم بأنواع النعم وكيفية نقضهم وكفران نعمهم وإذ منصوب بفعل مقدر أي اذكر وقت قول موسى لقومه أو اذكر الحادث وقت قول موسى لقومه ناصحاً مذكراً وهذا المعنى الأخير هو مختار المص لأن إذ لازم الظرفية عنده والأول ما ارتضاه بعض العظماء للمبالغة إذ إيجاب ذكر الوقت إيجاب لذكر ما وقع فيه بالطريق البرهاني لكن لا بدّ من النقل من الثقات أنه قد يخرج من الظرفية.

قوله: (﴿**يا قوم**﴾) فيه مزيد اللطف لهم ليتفطنوا.

قوله: (﴿**اذكروا**﴾) ذكراً معتداً به بالقلب والجوارح وبأنواع العبادات والمبرات.

قوله: (﴿**نعمة الله عليكم**﴾) متعلق بالنعمة إن أريد بها الإنعام وإلا فبمحذوف وقع حالاً منها.

قوله: (﴿**إذ جعل فيكم أنبياء**﴾) كلمة إذا ما متعلق بالنعمة أي الانعام أو بمحذوف كما مرّ في عليكم.

قوله: (**فأرشدكم وشرفكم بهم**) بيان وجه كون بعثة الأنبياء نعمة عليهم.

قوله: (**ولم يبعث في أمة ما بعث في بني إسرائيل من الأنبياء**) بيان وجه تعلقه بما قبله من إرسال الرسل متتابعاً وانتفاء فترة الرسل وعدم انطماس آثار الوحي فيما بينهم.

قوله: (**أي وجعل منكم**) أي في الكلام حذف وإيصال وهذا يقتضي أن يكون الملوك من جملتهم.

قوله: (**أو فيكم**) يجوز فيه كون الملوك من غير بني إسرائيل كما يجوز كونهم من زمرتهم حذف الظرف لظهوره إذ من المعلوم أن الكل لم يجعل ملوكاً بالمعنى المشهور كما لم يجعل الكل أنبياء غايته ذكر في هنا وحذف هناك.

قوله: أي وجعل منكم وإنما فسره على معنى التبعيض لأنه تعالى ما جعل كلهم ملوكاً قوله وقيل لما كانوا مملوكين فعلى هذا لا حاجة إلى التفسير بمعنى التبعيض كما في الوجه الأول فإنهم على هذا المعنى ملوك كلهم قوله عالمي زمانهم على الحكاية وإلا فالظاهر أن يقال عالمو زمانهم لأنه خبر الوجه الأول على أن يراد بما لم يؤت المعجزات المذكورة فعلى هذا يجوز حمل العالمين على الاستغراق الحقيقي لأن تلك المعجزات لم يؤت أحداً من العالمين والوجه الثاني على أن يراد به الفضائل والنعم مطلقاً لأن تلك الفضائل والنعم التي أوتيت بنو إسرائيل لم يؤت أحداً من عالمي زمانهم لا من جميع العالمين وإلا لزم تفضيلهم على هذه الأمة.

قوله: (وقد تكاثر فيهم الملوك) حال كونهم منهم.

قوله: (تكاثر الأنبياء بعد فرعون) أي بعد هلاكه.

قوله: (حتى قتلوا يحيى وهموا بقتل عيسى عليهما السلام) حتى قتلوا الخ لو أطلق الكلام عن هذا لكان أولى لأنه يخل ظاهراً بالأمر بذكر إنعام الله تعالى عليهم.

قوله: (وقيل لما كانوا مملوكين في أيدي القبط فأنقذهم الله وجعلهم مالكين لأنفسهم وأمورهم سماهم ملوكاً) فحينئذٍ لا تقدير في وجعلكم ملوكاً بل الكل ملوك بهذا المعنى وهذا إما للتشبيه أي وجعل جميعكم مالكين لأنفسهم أحراراً قادرين للتصرف كالملوك أو معنى آخر للملوك قول المصنف في تفسير سورة الفاتحة والملك هو المتصرف بالأمر والنهي في المأمورين يرجح التشبيه أخر مع أنه غير محتاج إلى تقدير من أوفى كما في الأول لعدم ملائمته مقام الامتنان ملائمة الأول ولما قبله أيضاً.

قوله: (من فلق البحر) جواب إشكال بأنه كيف يصح هذا وقد آتاه الله غيرهم ما هو خير مما آتيهم فلا تفضيل لهم على غيرهم فأجاب بتخصيصه بالمعجزات التي يمتنون بها.

قوله: (وتظليل الغمام وإنزال المن والسلوى) وهذا النعم في التيه.

قوله: (ونحوهما مما آتاهم الله) كإخراج المياه العذبة من الحجر الصغير وإهلاك فرعون بلا قتال وإيراث ديارهم وأرضهم والظاهر أن خطابه عليه السلام لقومه بهذا الخطاب في التيه.

قوله: (وقيل المراد بالعالمين عالمي زمانهم) فاندفع الإشكال المذكور أيضاً لكن لم يرض به المصنف إذ الأول في مقام الامتنان أبلغ.

قوله تعالى: ﴿يَٰقَوۡمِ ٱدۡخُلُواْ ٱلۡأَرۡضَ ٱلۡمُقَدَّسَةَ ٱلَّتِي كَتَبَ ٱللَّهُ لَكُمۡ وَلَا تَرۡتَدُّواْ عَلَىٰٓ أَدۡبَارِكُمۡ فَتَنقَلِبُواْ خَٰسِرِينَ ۝٢١﴾

قوله: (﴿يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة﴾) كرر عليه السلام النداء بإضافتهم إلى نفسه النفيسة تشريفاً وإظهار لا محاض النصح لهم ومبالغة في تحريضهم على الانقياد به.

قوله: (أرض بيت المقدس) أي اللام في الأرض للعهد لكونها حاضرة في أذهانهم إما لكونها مطلوبة لهم لمقر الأنبياء الذين بعثوا من بني إسرائيل أو لسعة نعمها وطيب هواءها أو لكونهم مأمورين بالدخول فيها أولاً.

قوله: (سميت بذلك لأنها كانت قرار الأنبياء ومسكن المؤمنين) فسميت بحال سكانها فإنهم مقدسون مطهرون عن دنس الشرك ووسخ المعاصي لكن المراد أكثري لا كلي.

قوله: (وقيل الطور) أي الجبل الذي ناجى عليه موسى ربه قال أبو حيان لم يختلف في طور سيناء أنه جبل في الشام وهو الذي كلمه موسى عليه السلام نقله مولانا سعدي في سورة التين.

قوله: (وما حوله) أي من الجوانب الأربعة لم يبين القائل مقداره والظاهر أنه موكول على العرف.

قوله: (وقيل دمشق وفلسطين وبعض الأردن) دمشق بكسر الدال وفتح الميم وقد يكسر اسم للبلدة الشهيرة الآن بالشام.

قوله: (وقيل الشام) شامل للبلدة المشهورة بالشام وحواليه فحسن التقابل بينه وبين قوله وقيل دمشق مرض هذه الأقاويل لمخالفتها الرواية المشهورة كما سيجيء الإشارة إليه وقد صرح في قوله تعالى: ﴿وإذ قلنا ادخلوا هذه القرية﴾ [البقرة: ٥٨] إنها بيت المقدس وقيل أريحاء انتهى وأريحاء قرية بقرب بيت المقدس ولم يلتفت إلى هذه الأقاويل رأساً.

قوله: (قسمها لكم) والتقسيم لازم للكتابة بمعنى التقدير كما قيل وبمعنى الخط كما هو الظاهر.

قوله: (أو كتب في اللوح أنها تكون مسكناً لكم ولكن إن آمنتم وأطعتم) وعدم كونها مسكناً لهم لانتفاء الشرط فلا يتوهم أنه مات أكثرهم في التيه فكيف تكون مكتوباً لهم إذ كتابة الله تعالى مقيدة فحكم السكنى منتف لا لانتفاء شرطه فلا محذور.

قوله: (لقوله لهم بعد ما عصوا فإنها محرمة عليهم) إثبات للقيد المذكور مع أن ظاهر الكلام مطلق.

قوله: (ولا ترجعوا مدبرين خوفاً من الجبابرة) أشار إلى أنهم نهوا عن المخالفة عن عدم الدخول سواء كان بالرجوع إلى مصر أو إلى جانب آخر وعن هذا قال وقيل لما سمعوا الخ مقابلاً لما قدره أولاً من أن النهي عن الرجوع مطلقاً لا عن الرجوع إلى مصر فقط.

قوله: (قيل لما سمعوا حالهم من النقباء بكوا وقالوا ليتنا متنا بمصر) ظاهره أنهم نهوا عن الرجوع إلى مصر فيلزم تجويز الفرار إلى موضع آخر ولعل لهذا مرضه وزيفه.

قوله: (تعالوا) أمر من التعالي وأصله أن يقوله من كان في علو لمن كان في سفل فاتسع فيه للتعميم.

قوله: (نجعل علينا رأساً) أي مقتدى.

قوله: (ينصرف بنا) الباء للتعدية.

قوله: (إلى مصر) أي القاهرة.

قوله: (أو لا ترتدوا عن دينكم) أي الكلام محمول على المجاز والظاهر استعارة تمثيلية.

قوله: (بالعصيان وعدم الوثوق على الله) منشأ كفرهم وارتدادهم.

قوله: (ثواب الدارين) أما ثواب الآخرة فظاهر وأما ثواب الدنيا فلأن الأرض

قوله: الأردن بضم الهمزة والدال والنون المشددة اسم نهر.

المقدسة أرض طيبة قليلة الآفات كثيرة النعمات والظاهر أن كلام المصنف منتظم لكلا الاحتمالين المذكورين في قوله تعالى: ﴿ولا ترتدوا على أدباركم﴾ [المائدة: ٢١].

قوله: (ويجوز في فتنقلبوا الجزم على العطف) لا على الجواب لأنه يصير من قبيل لا تكفر تدخل النار وهو ممتنع خلافاً للكسائي كذا قيل.

قوله: (والنصب على الجواب) بناء على قول الكسائي والمعنى حينئذٍ أن ترتدوا فتنقلبوا خاسرين.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا يَٰمُوسَىٰٓ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَن نَّدْخُلَهَا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ﴿٢٢﴾﴾

قوله: (﴿قالوا﴾) [المائدة: ١٤] استئناف كأنه قيل فماذا قالوا في مقابلة الأمر فقيل قالوا مخالفين لأمره.

قوله: (﴿يا موسى﴾) [المائدة: ٢٢] نادوه باسمه العلمي لفظاً ظنهم وإن كان مشروعاً في دينهم.

قوله: (متغلبين لا تتأتى مقاومتهم) متغلبين لازم معنى الجبارين.

قوله: (والجبار فعال من جبره على الأمر بمعنى أجبره) من جبره لأنه نادر كالحساس من الإحساس لكنه بمعنى أجبره أي أكرهه[1].

قوله: (وهو الذي يجبر الناس على ما يريده) أي يكرههم فيلزمه الغلبة وإنما علموا ذلك بإخبار النقباء بأنهم أجسام عظام هائلة حتى كان طولهم ثمانين ذراعاً وقيل أربعمائة ذراعاً حتى روي أن فيهم رجلاً يقال له عوج بن عنق طوله ثلاثة آلاف وثلاثمائة وثلاثة وثلاثون ذراعاً وعاش ثلاث آلاف سنة حتى أهلكه الله تعالى على يد موسى عليه السلام.

قوله: (﴿وإنا لن ندخلها﴾) عطف على أن فيها قوماً جبارين عطف المعلول على العلة ﴿فإن يخرجوا منها﴾ [المائدة: ٢٢] الآية صريح بما علم من الغاية إما بطريق المفهوم عند من يقول به أو بطريق الإشارة عندنا.

قوله: (إذ لا طاقة لنا بهم) لعله إشارة إلى أن المراد بقوله وإنا لن ندخلها وإنا لن نقاتلها إذ لا طاقة لنا بهم إذ الدخول في دار الأعداء قهراً يستلزم القتال ونفي الملزوم يستلزم نفي اللازم.

قوله: والنصب على الجواب أي على جواب النهي فإن المعنى أن ترتدوا فتنقلبوا.

---

(١) قوله من جبره قال الفراء لم اسمع فعال من أفعل إلا في حرفين وهما جبار من أجبر ودراك من ادرك ولم يرض المص ذلك فقال من جبره بمعنى أجبره.

قوله تعالى: ﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ ٱلَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ ٱللَّهُ عَلَيْهِمَا ٱدْخُلُوا۟ عَلَيْهِمُ ٱلْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَٰلِبُونَ وَعَلَى ٱللَّهِ فَتَوَكَّلُوٓا۟ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿٢٣﴾﴾

قوله: (قال رجلان) استئناف أيضاً كأنه قيل هل كان فيهم رجل رشيد حتى أتى بقول سديد أم لا فأجيب ولذا اختير الفصل وبذلك يعلم أن قالوا في قوله يا موسى ﴿إن فيها﴾ [المائدة: ٢٢] الآية عام خص منه البعض بقوله قال رجلان ولا يجوز أن يكون من قبيل قتل بنو فلان.

قوله: (كالب ويوشع) كالب بن يوفنا من سبط يهوذا نقيبهم ويوشع بن النون من سبط أفرائيم بن يوسف عليه السلام نقيبهم.

قوله: (أي يخافون الله ويتقونه) اختار كون المفعول المقيد اسم الله لاختيار كون المراد بالرجلان كالب ويوشع كما هو المناسب للرواية والدراية.

قوله: (وقيل كانا رجلين من الجبابرة أسلما وسارا إلى موسى) فيلزم حينئذٍ عموم قالوا لكالب ويوشع مع عدم المخصص ولا يساعده الرواية والدراية فلذا مرضه فعلى هذا الواو لبني إسرائيل ولا يبعد أن يكون المعنى كما في احتمال كون المراد كالب ويوشع بل منشأ هذا القول خوف الله تعالى غايته ما ذهب إليه المصنف محتمل على هذا التقدير دون الأول محذوف لا ضمير الجمع كما في الاحتمال الأول إذ الموصوف على هذا التقدير عبارة عن المخوف عنهم لا الخائفين كما في الأول.

قوله: (فعلى هذا الواو لبني إسرائيل والراجع إلى الموصول محذوف أي من الذين يخافهم بنو إسرائيل ويشهد له أنه قرىء الذين يخافون بالضم) يخافون مجهول من الثلاثي.

قوله: (أي المخوفين) بوزن مقولين.

قوله: (وعلى المعنى الأول يكون هذا من الإخافة) أي من الأفعال مجهولاً.

قوله: (أي من الذين يخوفون من الله بالتذكير) من التفعيل عبر به للتوضيح والمآل أنهم خائفون لأنهم يخوفون من الله هذه القراءة تشهد أيضاً على كون المراد كالب ويوشع فالمعنى الأول هو الراجح المعول.

قوله: (أو يخوفهم الوعيد) الوارد في حق من خالف أمر الله تعالى.

قوله: (بالإيمان والتثبيت) أي بالتوفيق للإيمان الشرعي المعتبر ظاهر كلامه أن الإيمان ناظر إلى الاحتمال الثاني في رجلان مع أنه مرجوح والتثبيت ناظر إلى الاحتمال

قوله: وعلى المعنى الأول وهو أن يكون معنى يخافون يخافون الله والواو عبارة عن بني إسرائيل والذين عن الجبابرة يكون المعنى على هذه القراءة أي القراءة بالمجهول من الذين يخافون أي يخوفون من الله بالتذكير أو يخوفون بالوعيد فتتطابق القراءتان من جهة المعنى وأما على المعنى الثاني يكون هذا من الإخافة أيضاً لكن المراد بالذين وبالواو في يخافون المؤمنون من بني إسرائيل قوله باغتوهم من البغتة هذا المعنى مأخوذ من لفظ على في عليهم.

الأول في رجلان ولو قيل كلاهما ناظر إلى كون المراد كالب ويوشع ولم يلتفت إلى الاحتمال الثاني لم يبعد.

قوله: (وهو صفة ثانية لرجل أو اعتراض) بين قال ومقوله ثناء عليهما وبيان الباعث على القول المذكور وإشارة إلى أن من عداهما ليس في شيء من خوف الله تعالى.

قوله: (باب قريتهم أي باغتوهم) أي ادخلوا عليهم بغتة.

قوله: (وضاغطوهم في المضيق وامنعوهم) ضاغطوهم أي زاحموهم ومنه ضغطه القبر والمعنى الثاني ظاهر لأنه لازم معنى ادخلوا عليهم إذ الدخول يستلزم التضييق وأما الدخول بغتة فلأن الدخول عليهم الباب لا يكون إلا فجأة لأن الأعداء إذا علموا هجومهم وتوجههم تهيؤوا للقتال خارج البلدة وامنعوهم عن الدخول في باب القرية.

قوله: (من الاصحار) أي الدخول في الصحراء فإذا دخلتموه الظاهر أن إذا بمعنى إن اختير إظهار الكمال الرغبة في حصوله أو بالنظر إلى آخر الأمر لأنهم دخلوا ولو أبناءهم وصار الشام كله لبني إسرائيل كما سيصرح به فحينئذٍ إن إذا في بابها.

قوله: (لتعسر الكر عليهم في المضايق من عظم أجسامهم) الكر أي الحملة الواقعة من المحارب حال المحاربة.

قوله: (ولأنهم أجسام) عطف على قوله لتعسر الكر.

قوله: (لا قلوب فيها) لا جرأة لهم وأنهم كأنهم خشب مسندة أولاً قلوب ولا اتحاد إذ قلوبهم شتى فالنفي راجع على الأول إلى الكمال وهو الشجاعة وعلى الثاني إلى الاتحاد والاتفاق لكن الأول المعول قيل بالنظر إلى التعليل يراد من قوله: ﴿ادخلوا عليهم الباب﴾ [المائدة: ٢٣] مجرد المباغتة وأما المضاغطة فلا يقتضي انتهى ولعل لهذا اخره.

قوله: (ويجوز أن يكون علمها بذلك من أخبار موسى) أي بكونهم غالبين عطف على قوله لتعسر الكر من حيث المعنى والمعنى يجوز أن يكون علمها للأمارة والفراسة ويجوز من إخبار موسى عليه السلام.

قوله: (وقوله: ﴿كتب الله لكم﴾ [المائدة: ٢١] أو مما علما من عادته تعالى في نصرة رسله وما عهدا) وما شاهدا.

قوله: (من صنيعه لموسى) أي من عادته تعالى لموسى عليه السلام لوليه.

قوله: (في قهر أعدائه) كقهر فرعون وهامان بلا قتال ولا جدال **(أي مؤمنين به ومصدقين لوعده)**.

قوله: وضاغطوهم من ضغطه إلى الحائط أي الجاه وضايقه.

قوله: من الأصحار مصدر من أصحر بمعنى مشى في الصحراء قوله لتعسر الكر أي لتعسر الرجوع عليهم قوله أو لأنهم أجسام لا قلوب فيها يعني لا شجاعة لهم فإن الرجل إذا لم يكن له قوة القلب لا يكون له شجاعة فكانوا كأنهم لا قلب لهم.

قوله تعالى: ﴿قَالُواْ يَٰمُوسَىٰٓ إِنَّا لَن نَّدۡخُلَهَآ أَبَدٗا مَّا دَامُواْ فِيهَا فَٱذۡهَبۡ أَنتَ وَرَبُّكَ فَقَٰتِلَآ إِنَّا هَٰهُنَا قَٰعِدُونَ ٢٤﴾

قوله: (نفوا دخولهم على التأكيد والتأبيد) التأكيد مقتضى لن والتأييد بمقتضى أبداً.

قوله: (بدل من أبداً بدل البعض) إذ دوام مدة الأعداء فيها بعض من الأبد أي الزمان الممتد الذي لا انقطاع له.

قوله: (قالوا ذلك استهانة بالله ورسوله وعدم مبالاة بهما) قالوا ذلك أي ﴿فاذهب أنت وربك﴾ [المائدة: ٢٤] إذ الذهاب حقيقة لا يتصور إلا من الأجسام فإسناده إلى من استحال كونه جسماً لا يكون إلا بطريق الاستهانة وكذا لا يسند إلى رئيس القوم الذهاب إلى العدو وحده إلا بطريق التحقير وعدم المبالاة به.

قوله: (وقيل تقديره ﴿اذهب أنت وربك﴾ [المائدة: ٢٤] يعينك) يرده ظاهر قوله تعالى: ﴿فقاتلا﴾ [المائدة: ٢٤] والقول بأن إعانة المقاتل مقاتلة ضعيف على أنه يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز وهو مختلف فيه قيل والظاهر على هذا أنه من قبيل كل رجل وضيعته أي اذهب أنت مقرون بربك انتهى ولا يخفى أن الكل خلاف الظاهر لا يناسب جزالة التنزيل.

قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي لَآ أَمۡلِكُ إِلَّا نَفۡسِي وَأَخِيۖ فَٱفۡرُقۡ بَيۡنَنَا وَبَيۡنَ ٱلۡقَوۡمِ ٱلۡفَٰسِقِينَ ٢٥﴾

قوله: (﴿قال رب إني لا أملك﴾) [المائدة: ٢٥] استئناف كأنه قيل فماذا قال عليه السلام حين صدر ما صدر منهم من سوء الأدب فأجيب بذلك.

قوله: (قاله شكوى) مصدر شكوت إذا أخبرت سوء فعله.

قوله: (بثه) أي حاله فالإضافة بمعنى من.

قوله: (وحزنه إلى الله تعالى لما خالفه قومه وأيس منهم ولم يبق معه موافق يثق به غير هارون عليه السلام) وحزنه لا بعد في كونه عطف تفسير للبث وإن كان بمعنى النشر إلا أنه هنا بمعنى الحال والظاهر أن المراد من الحال هو الحزن.

قوله: (والرجلان المذكوران وإن كانا يوافقانه) جواب سؤال بأنه عليه السلام كيف حصر الموافق على هارون مع أن كالب ويوشع معه ولم يخالفاه فأجاب بذلك.

قوله: (لم يثق بهما لما كابد من تلون قومه) أي لم يعتمد فلذا قال ولم يثق معه موافق يثق به.

قوله: (ويجوز أن يراد بأخي من يواخيني في الدين فيدخلان فيه) فيكون أخي استعارة فحينئذٍ يكون إشارة إلى أن قومه خارجون عن المواخاة في الدين ففيه تردد ولعل لهذا اخره وزيفه.

قوله: (**ويحتمل نصبه عطفاً**[1] **على نفس**) وهو الأرجح من الرفع والجر.

قوله: (**أو على اسم إن**) فيكون الخبر محذوفاً فلدلالة خبر المعطوف عليه على خبره على التعيين أي وإن أخي لا يملك إلا نفسه يملك أخاه وكذا الكلام في الأخ وهو الوجه لكون الأول راجحاً.

قوله: (**ورفعه عطفاً على الضمير في لا أملك**) والتقدير ولا يملك أخي إلا نفسه إذ لا يصح تقدير العامل بعينه في المعطوف عليه وهو صيغة المتكلم والكلام في الحصر مثل الكلام في الاحتمال الثاني في صورة النصب.

قوله: (**أو على محل إن واسمها**) والمعنى وإن أخي لا يملك إلا نفسه بناء على أن العطف حينئذٍ على محل اسم إن وهو مرفوع كقول الشاعر:

فـإنـــي وقـيـــار بـــهـــا لـــغـــريـــب

لكن في الآية الكريمة الخبر مقدم على العطف وهو جائز بلا خلاف وفي الشعر وإن كان الخبر مؤخراً لفظاً لكنه مقدم تقديراً.

قوله: (**وجره**) أي ويحتمل جر أخي هذا ثالث لإعراب أخي.

قوله: (**عند الكوفيين عطفاً على الضمير في نفسي**) إذ العطف على الضمير المجرور بدون إعادة الخافض لا يسوغ عند البصريين وإنما جاز عند الكوفيين وعن هذا قال عند الكوفيين.

قوله: (**﴿فافرق بيننا﴾**) [المائدة: ٢٥] الفاء جزائية يفيد ترتيب ما بعده على ما قبله بيننا ظرف لقوله: ﴿فافرق﴾ [المائدة: ٢٥] يريد به نفسه وأخاه نسباً على تقدير أو ديناً على تقدير آخر.

قوله: (**بأن تحكم لنا بما نستحقه وتحكم عليهم بما يستحقون**) يعني المراد الفرق بالحكم.

قوله: (**أو بالتبعيد بيننا وبينهم وتخليصاً من صحبتهم**) أي المراد الفرق الحسي

قوله: أو على اسم أن المعنى رب إني لا أملك إلا نفسي وإن أخي لا يملك إلا نفسه قوله ورفعه عطفاً على الضمير في لا أملك أي لا أملك أنا إلا نفسي ولا يملك أخي إلا نفسه قوله أو على أن واسمها فالمعنى إني لا أملك إلا نفسي وإن أخي لا يملك إلا نفسه.

قوله: وجره عطفاً على الضمير في نفسي هذا لا يجوز عند البصريين لأن العطف على الضمير المجرور المتصل من غير إعادة الجار ومن غير تأكيده بمنفصل مثل مررت بك زيد غير جائز عندهم فلا بد أن يقال في المثال المذكور مررت بك وبزيد أو مررت بك أنت وزيد لا يجوز أن يقال مررت بك وزيد.

---

(١) أي عطفاً على نفس وهو الراجح لا الأرجح لسلامته عن التقدير.

البدني والفصل الجسماني قال في الكشاف وهذا في معنى الدعاء عليهم ولذلك وصل به قوله فإنها محرمة فأشار إلى رجحان الوجه الأول كما أشار إليه المصنف بتقديمه.

قوله تعالى: ﴿قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ (٢٦)﴾

قوله: (قال فإنها محرمة فإن الأرض من المقدسة) فإنها محرمة استئناف كأنه قيل فماذا قال تعالى حين دعا كليمه على قومه فأجيب بذلك الفاء للتسبيب.

قوله: (لا يدخلونها) أشار إلى أن المراد تحريم المنع لا تحريم التعبد والتكليف.

قوله: (ولا يملكونها) أي المنع للدخول بل هم محرومون عن الملك أيضاً فإن الملك قد يتحقق بلا دخول.

قوله: (بسبب عصيانهم) أشار إلى جواب إشكال بأنها كتبت لهم والدخول حينئذٍ لازم فأجاب بأن كتابتها كانت مشروطة بالإيمان والجهاد فلما انتفى الشرط انتفى المشروط كما صرح في الدرس السابق وسيجيء زيادة توضيح منه رحمه الله.

قوله: (عامل الظرف) أي أربعين سنة.

قوله: (إما محرمة فيكون التحريم مؤقتاً غير مؤبد فلا يخالف ظاهر قوله: ﴿التي كتب الله لكم﴾ [المائدة: ٢١] ويؤيد ذلك ما روي أن موسى عليه الصلاة والسلام سار بعده بمن بقي من بني إسرائيل ففتح أريحاء وأقام بها ما شاء ثم قبض) فلا يخالف ظاهره فإنه إذا مضت الأربعون كان ما كتب لهم وإنما قال ظاهر قوله الخ لأن الظرف إذا تعلق بيتيهون يكون التحريم مطلقاً فيخالف ظاهر قوله: ﴿التي كتب الله لكم﴾ [المائدة: ٢١] لكن لا يخالف باطنه كما نبهنا عليه آنفاً إشارة المصنف إليه وكما صرح فيما سبق لكن إن آمنتم وأطعتم الخ سار بعده أي بعد الأربعين أشار إلى أن موسى عليه السلام لم يفارقهم في التيه لكن فارقهم بالحكم حيث جعل الله التيه له روحاً وريحاناً ولهم عقوبة فلذا قدم هذا المعنى في قوله فافرق وإن كان مجازاً فاستجاب الله تعالى دعاءه فحكم بما يستحقه وبما يستحقونه.

قوله: (وقيل إنه قبض في التيه ولما احتضر أخبرهم بأن يوشع بعده نبي وإن الله تعالى أمره بقتال الجبابرة فسار بهم يوشع وقتل الجبابرة وصار الشام كله لبني إسرائيل) وقيل إنه قبض وهذا هو المختار عنده كما صرح به في آخر الدرس بقوله والأكثر إلى قوله وأنهما ماتا فيه فلا وجه للتمريض إلا أن يقال قول الأكثر غير مختار عنده فالوجه في التزييف عدم ملائمة قوله تعالى: ﴿التي كتب الله لكم﴾ [المائدة: ٢١] ملائمة الوجه الأول وإن لم يخالف هذا أيضاً ظاهر قوله: ﴿التي كتب الله لكم﴾ [المائدة: ٢١] فلذا جعل هذا القول بناء على كون التحريم مؤقتاً.

قوله: (وأما يتيهون) عطف على قوله محرمة أي عامل الظرف إما محرمة وإما يتيهون قدم عليه إما للاهتمام إذ المهم بيان المدة الطويلة أو للحصر.

قوله: (أي يسيرون فيها متحيرين) أي التحير ليس بالمكث فيها بل بالسير فيها للرواية الآتية.

قوله: (لا يرون طريقاً فيكون التحريم مطلقاً) لا يرون طريقاً لا يعرفون أو لا يبصرون طريقاً موصلة إليهم مقاصدهم فيكون التحريم مطلقاً غير مقيد بأربعين سنة لعدم تعلقه بمحرمة.

قوله: (وقد قيل لم يدخل الأرض المقدسة أحد ممن قال لن ندخلها بل هلكوا في التيه) وقد قيل لم يدخل إلى قوله بل هلكوا فحينئذٍ يخالف ظاهر قوله: ﴿التي كتب الله لكم﴾ [المائدة: ٢١] وقد عرفت جوابه فيما مضى حيث قال هناك إن آمنتم وإن أطعتم.

قوله: (وإنما قاتل الجبابرة أولادهم) لعله إشارة إلى جواب آخر بأن الخطاب في ﴿كتب الله لكم﴾ [المائدة: ٢١] وإن كان للآباء لكن المراد الأبناء كما أن الخطاب في قوله تعالى: ﴿حملناكم في الجارية﴾ [الحاقة: ١١] للأبناء والمراد الآباء.

قوله: (روي أنهم لبثوا أربعين سنة) ظاهره تأييد لكون الظرف متعلقاً بمحرمة وتأييد أيضاً للوجه الثاني من وجهي كون عامل الظرف محرمة.

قوله: (في ستة فراسخ يسيرون من الصباح إلى المساء) وكان القوم ستمائة ألف

قوله: وأما يتيهون عطف على محرمة أي عامل الظرف الذي هو أربعين سنة إما محرمة فيكون التحريم مقيداً بالظرف وأما يتيهون فيكون التحريم مطلقاً والمقيد بالظرف حينئذٍ هو يتيهون فقوله وقد قيل إلى آخره دليل إطلاق التحريم عن كونه مبتدأ بالظرف المذكور.

قوله: وروي أنهم لبثوا في التيه أربعين سنة كان عسكر موسى عليه السلام ستمائة ألف فارس قال الإمام فإن قيل كيف يعقل بقاء هذا الجمع العظيم في هذا القدر الصغير من المفاوز أربعين سنة بحيث لا يتفق لأحد منهم أن يجد طريقاً إلى الخروج عنها ولو أنهم وضعوا أعينهم على حركة الشمس لخرجوا منها ولو كانوا في البحر العظيم فكيف في المفاوز الصغيرة قلنا فيه وجهان الأول أن انخراق العادات في زمن الأنبياء غير مستبعد إذ لو فتحنا باب الاستبعاد لزم الطعن في جميع المعجزات وأنه باطل الثاني إنا إذا فسرنا ذلك التحريم بتحريم التعبد فقد زال السؤال لاحتمال أن الله حرم عليهم الرجوع إلى أوطانهم بل أمرهم بالمكث في تلك المفاوز أربعين سنة في المشقة والمحنة جزاء لهم على سوء صنيعهم أقول هذا الجواب الأخير مبني على أن لا يكون عامل الظرف يتيهون إذ الظاهر من بقائهم متحيرين فيها أربعين سنة ضلالهم وقصدهم طريق الخروج منها قوله يسيرون من الصباح إلى المساء فإذا هم بحيث ارتحلوا عنه هذا إنما يتصور في الحركة على سبيل الاستدارة قال الإمام وهذا مشكل فإنهم إذا وضعوا أعينهم في مسير الشمس ولم ينعطفوا ولم يرجعوا فإنهم لا بد وأن يخرجوا عن المفازة بل الأولى حمل الكلام على تحريم التعبد فيكون التحريم مؤقتاً بالظرف ويتيهون حال من الضمير المجرور في عليهم.

فارس فكان لكل مائة ألف فرسخ مسيرة نصف يوم على أن الفرسخ أربعة أميال والميل أربعة آلاف خطوة وقيل كان التيه ستة فراسخ عرضاً في اثني عشر فرسخاً.

قوله: (فإذا هم بحيث ارتحلوا عنه) إذا مفاجأة.

قوله: (وكان الغمام يظلهم من الشمس وعمود من نور يطلع بالليل فيضيء لهم) ويجوز كون نزول هذه النعمة الجسيمة السهلة مع طغيانهم لوجود موسى وهارون عليهما السلام فيما بينهم إذ صحبة الأخيار مما يستجلب المنافع للأشرار فضلاً عن الأبرار الأحرار قال الشيخ الزمخشري فإن قلت فلم كانوا ينعم عليه بتظليل الغمام وهم معاقبون قلت كما تنزل بعض النوازل على العصاة عركاً لهم وعليهم ومع ذلك النعم متظاهرة ومثل ذلك مثل الوالد المشفق يضرب ولده ويؤذيه ليتأدب ويتشفف ولا يقطع عنه معروفه وإحسانه.

قوله: (وكان طعامهم المن والسلوى) المن وهو الترنجين والسلوى وهو السماني قيل كان ينزل عليهم المن مثل الثلج من الفجر إلى الطلوع ويبعث عليه الجنوب السماني ولا تتسخ ثيابهم ولا تبلى.

قوله: (وكان ماؤهم من الحجر الذي يحملونه) وهو الحجر الطوري أو الحجر الذي أهبطه آدم من الجنة قد مر من المصنف في سورة البقرة ولا تطول شعورهم وإذا ولد لهم مولود كان عليهم ثوب كالظفر يطول بطوله كما في الكشاف.

قوله: (والأكثر على أن موسى عليه السلام وهارون كانا معهم في التيه) فيه إشارة إلى أن بعضهم ذهب إلى أن موسى وهارون عليهما السلام ليسا معهم في التيه فحينئذٍ يكون معنى قوله: ﴿فافرق﴾ [المائدة: ٢٥] كما صرح به المصنف التبعيد وهو معنى حقيقي للفرق وقد استجاب الله تعالى بالتفريق.

قوله: (إلا أنه كان ذلك روحاً لهما) فقد حكم الله تعالى بما يستحقه عليه السلام.

قوله: (وزيادة في درجتهما وعقوبة لهم) فقد حكم سبحانه وتعالى بما يستحقونه كما دعا عليه السلام بقوله: ﴿فافرق﴾ [المائدة: ٢٥] كما نبه عليه المصنف وقدمه وإن كان معنى مجازاً بلا فرق.

قوله: (وأنهما ماتا فيه مات هارون وموسى بعده بسنة ثم دخل يوشع أريحاء بعد ثلاثة أشهر ومات النقباء فيه بغتة غير كالب ويوشع) أريحاء بفتح الهمزة وكسر الراء وبالحاء المهملة قرية قريبة من بيت المقدس وفيه إشارة إلى ترجيح كون المراد بالأرض المقدسة القدس.

قوله: (خاطب به موسى لما ندم على الدعاء عليهم) بقوله: ﴿فافرق بيننا﴾ [المائدة: ٢٥] الآية.

قوله: إلا كان ذلك روحاً لهما كما كان نار إبراهيم روحاً وراحة له.

قوله: (وبين أنهم أحقاء بذلك لفسقهم) إذ الحكم على المشتق يفيد علية مأخذ الاشتقاق وعن هذا أظهر في موضع المضمر وأشار إلى عهدية اللام ويحتمل الاستغراق فيدخلون دخولاً أولياً.

قوله تعالى: ﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٢٧﴾﴾

قوله: (﴿واتل عليهم﴾) [المائدة: ٢٧] عطف على مقدر تعلق به قوله: ﴿وإذ قال موسى﴾ [المائدة: ٢٠] الآية وجه الارتباط هو أنه تمهيد لقوله من أجل ذلك كتبنا وبسط لبيان جنايات بني إسرائيل.

قوله: (قابيل وهابيل) ترجيح كون المراد بهما ابني آدم لصلبه.

قوله: (أوحى الله تعالى إلى آدم أن يزوج كل واحد منهما توأمة الآخر فسخط منه قابيل لأن توأمته كانت أجمل فقال لهما آدم قربا قرباناً فمن أيكما قبل تزوجها فقبل قربان هابيل بأن نزلت نار من جانب السماء فأكلته) أي فأحلته إلى طبعها بالإحراق وهذا علامة قبول قربانهم في وقتهم.

قوله: (فازداد قابيل سخطاً وفعل ما فعل) فيه تهويل لما فعل.

قوله: (وقيل لم يرد بهما ابني آدم لصلبه وأنهما رجلان من بني إسرائيل ولذلك قال: ﴿كتبنا على بني إسرائيل﴾ [المائدة: ٣٢]) وقيل الخ فيكون مجازاً إذ كونهما من أبناء آدم ولعل لهذا مرضه واستدلاله بقوله: ﴿ولذلك كتبنا على بني إسرائيل﴾ [المائدة: ٣٢] ضعيف إذ يحسن تطبيقه على الوجه الأول أيضاً بأن يقال إن المعنى ولذلك أي ولأجل أن الحسد صادر سبباً للقتل والحسد غالب على بني إسرائيل ﴿كتبنا على بني إسرائيل﴾ [المائدة: ٣٢] وسيجيء الإشارة إلى حسن ربطه بالمعنى الأول مع أن الرواية معاضدة للأول.

قوله: (صفة مصدر محذوف أي تلاوة ملتبسة) أي الباء للملابسة.

قوله: (بالحق) أي بالصحة.

قوله: (أو حال من الضمير في ﴿اتل﴾ [العنكبوت: ٤٥]). أي واتل عليهم وأنت صادق محق.

قوله: (أو من نبأ أي ملتبساً بالصدق موافقاً لما في كتب الأولين) موافقاً بيان للأخير وكون النبأ موافقاً له عبارة عن مطابقته للواقع كأنه دليل عليه.

قوله: (ظرف النبأ) أي اتل نبأهما وقصتهما في ذلك الوقت ولكفاية رائحة الفعل في عامل الظرف عمل النبأ في الظرف وإن كان هنا اسماً للخبر المتلو لكنه في الأصل مصدر.

قوله: (أو حال منه) أي اتل نبأهما حال وجوده في ذلك الوقت فيستغني عن الاعتذار.

قوله: (أو يدل على حذف المضاف أي واتل عليهم نبأهما بنبأ ذلك الوقت) هذا مما

يستغنى عنه بالوجه الجزيل بلا حذف مع أنه أورد عليه بأن إذ لا يضاف إليها غير الزمان كيومئذٍ وحينئذٍ.

قوله: (والقربان اسم ما يتقرب به إلى الله تعالى) فحينئذٍ تسمية ما للقابل قربان لكونه في صورته أو المعنى اسم ما يقصد به التقرب سواء وجد التقرب أو لا.

قوله: (من ذبيحة أو غيرها) لكن في العرف مختص بالذبيحة.

قوله: (كما أن الحلوان اسم ما يحلى أي يعطى) سواء كان من جنس الحلو أو لا.

قوله: (وهو في الأصل مصدر ولذلك لم يثن وقيل تقديره إذ قرب كل واحد منهما قرباناً) مصدر بمعنى التقرب وإن كان هنا اسم ما يتقرب إذ قرب كل واحد منهما لا يستفاد من اللفظ ولا فساد في المعنى حتى يكون قرينة على اعتباره ولعل هذا وجه التمريض.

قوله تعالى: لَئِنۢ بَسَطتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَآ أَنَا۠ بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ إِنِّيٓ أَخَافُ ٱللَّهَ رَبَّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٢٨﴾

قوله: (قيل كان قابيل صاحب زرع وقرب ارداً قمح عنده) أي حنطة ولذا بين عموم القربان إلى ذبيحة وغيرها فلم تتعرض النار السماوية.

قوله: (وهابيل صاحب ضرع وقرب جملاً سميناً) فأكلته نار سماوية وهذا قوله تعالى: ﴿فتقبل من أحدهما﴾ [المائدة: ٢٧] الآية.

قوله: (لأنه سخط حكم الله ولم يخلص النية في قربانه وقصد إلى أخس ما عنده) وكل واحد منهما يكفي في عدم القبول إذا اجتمعت.

قوله: (قال) أي الآخر الذي لم يتقبل قربانه خطاباً لمتقبل القربان لأقتلنك بالقسم والتأكيد.

قوله: (توعده بالقتل لفرط الحسد له على تقبل قربانه ولذلك قال ﴿إنما يتقبل الله﴾ [المائدة: ٢٧] الآية) ولاستحقاق سببه تزويج توأمته.

قوله: (في جوابه أي إنما أوتيت من قبل نفسك بترك التقوى لا من قبلي فلم تقتلني) أي فلم تريد قتلي وما لك لا تعاقب نفسك ولا تحملها على تقوى الله التي هي السبب في القبول فأجابه بكلام حكيم مختصر جامع لمعان كما في الكشاف والمصنف أشار إلى جواب إشكال بأن قوله: ﴿إنما يتقبل الله﴾ [المائدة: ٢٧] كيف كان جواباً لقوله: ﴿لأقتلنك﴾ [المائدة: ٢٧] كما فصل في الكشاف.

قوله: (وفيه إشارة إلى أن الحاسد ينبغي أن يرى حرمانه من تقصيره ويجتهد في تحصيل ما به صار المحسود محظوظاً لا في إزالة حظه فإن ذلك مما يضره ولا ينفعه) لا في عطف على في تحصيل أي لا ينبغي أن يجتهد في ما به صار المحسود محظوظاً لإزالة حظه.

قوله: (وإن الطاعة) عطف على أن الحاسد الخ وفيه تنبيه على أن مفعول يتقبل الطاعة حذف للتعميم مع الاختصار ويدخل طاعة هابيل دخولاً أولياً.

قوله: (**لا تقبل إلا من مؤمن**) إشارة إلى الحصر في إنما واختير إنما لأن الحكم مما مر شأنه أن يعرفه المخاطب ويقربه.

قوله: (**متق**) أي لا تقبل من مؤمن غير متق فضلاً عن كافر وفيه تعريض للقابل وإن المراد من التقوى هنا المرتبة الوسطى.

قوله: (**﴿لئن بسطت﴾**) صدر بالقسم لمزيد التبرؤ عن هذا الفعل القبيح واختير الماضي لإظهاره كالواقع.

قوله: (**﴿إلى يدك﴾**) وذكر اليد بناء على الأكثر الأغلب وتوحيدها إما لإرادة الجنس أو لكفايتها في القتل في بعض الأحيان ولا يبعد كون هذا الكلام كناية عن المباشرة إلى القتل أي والله لئن باشرت إلى قتلي الخ.

قوله: (**﴿إني أخاف الله رب العالمين﴾**) [المائدة: ٢٨] تعليل لعدم مباشرة قتله يعني عدم مباشرة قتلك خوف الله وعقابه لا عدم القدرة وعن هنا قال المصنف قيل كان هابيل الخ إشارة إلى ما ذكرنا.

قوله: (**قيل كان هابيل أقوى منه ولكن تحرج من قتله واستسلم له خوفاً من الله تعالى لأن الدفع لم يبح بعد**) دفع إشكال بأن دفع من قصد إلى القتل حتى بالقتل إذا لم يندفع بغيره جائز بل واجب فكيف تحرج أي عد حرجاً وإثماً فأجاب بما ترى لم يبح بعد في الكشاف قاله مجاهد وغيره.

قوله: (**أو تحرياً لما هو الأفضل قال عليه السلام كن عبد الله المقتول ولا تكن عبد الله القاتل وإنما قال ﴿ما أنا بباسط﴾ في جواب ﴿لئن بسطت﴾ للتبرؤ عن هذا الفعل الشنيع رأساً والتحرز من أن يوصف به ويطلق عليه ولذلك أكد النفي بالباء**) أو تحرياً لما هو الأفضل في شرع آدم لا يلائمه قوله قال عليه السلام وإن أراد مطلقاً فلا يناسب ما ثبت في كتب الفقه من أنه من شهر سيفاً على المسلمين وجب قتله لقوله عليه السلام «من شهر على المسلمين سيفاً فقد أحل دمه أي هدره وإنما وجب لأن دفع الضرر واجب» كذا في الزيلعي والدرر والظاهر أن الحديث المذكور إن ثبت صحته فمؤول بأن المراد كمال التحذير عن كونه قاتلاً وأنه لو أريد كونه من زمرة الفريقين فاللائق اختيار كونه من زمرة المقتولين.

قوله تعالى: إِنِّيٓ أُرِيدُ أَن تَبُوٓأَ بِإِثۡمِي وَإِثۡمِكَ فَتَكُونَ مِنۡ أَصۡحَٰبِ ٱلنَّارِۚ وَذَٰلِكَ جَزَٰٓؤُاْ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿٢٩﴾

قوله: (**تعليل ثان للامتناع من المعارضة والمقاومة والمعنى إنما استسلم لك إرادة أن**

قوله: تحرزاً عن هذا الفعل الشنيع رأساً أي قطعاً معنى القطع مستفاد من تحرزه عما يؤدي إلى الفعل الشنيع من بسط اليد المؤدي إلى القتل فضلاً عن القتل.

قوله: إرادة أن يحمل أي مثل إثمي لأنه ﴿لا تزر وازرة وزر أخرى﴾ [الأنعام: ١٦٤] يعني لو بسطت إليك يدي بعد بسطك إلي يدك لكنت آثماً في بسطي ذلك فيكون عليك مثل ذلك الإثم

تحمل إثمي لو بسطت إليك يدي وإثمك ببسطك يدك إلي ونحوه المستبان ما قالا فعلى البادي ما لم يعتد المظلوم وقيل بإثمي بإثم قتلي وبإثمك الذي لم يتقبل لأجله قربانك وكلاهما في موضع الحال أي ترجع ملتبساً بالإثمين حاملاً لهما ولعله لم يرد معصية أخيه وشقاوته بل قصد بهذا الكلام إلى أن ذلك إن كان لا محالة واقعاً فأريد أن يكون الإثم لك لا لي فالمراد بالذات أن لا يكون له لا أن يكون لأخيه ويجوز أن يكون المراد بالإثم عقوبته وإرادة عقاب العاصي جائزة)، ويجوز أن يكون المراد بالإثم عقوبته لكونه سبباً للعقوبة ولعل هذا إشارة إلى توجيه آخر غير التوجيهين الأولين من أن المراد أن تبوء بإثمي مفروضاً أو بتقدير بإثم قتلي وإرادة عقاب العاصي جائزة كقول موسى عليه السلام: ﴿ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا﴾ [يونس: ٨٨] الآية فعلى هذا معنى إرادة عقوبة العاصي إرادة بقائه على المعصية وعدم التوبة حتى يقضي نحبه ويلقى ربه وهذا التأويل يؤيده قوله تعالى: ﴿وذلك جزاء الظالمين﴾ [المائدة: ٢٩].

قوله تعالى: ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُۥ نَفْسُهُۥ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُۥ فَأَصْبَحَ مِنَ ٱلْخَٰسِرِينَ ﴿٣٠﴾﴾

قوله: (**﴿فطوعت له نفسه﴾**) الفاء للسببية إذ تبرأ هابيل عن المقاومة والمقاتلة كان سبباً لتسهيل الأمر.

قوله: (**فسهلته له ووسعته**) فسهلته الأولى فوسعته وسهلته كما في الكشاف.

قوله: (**من طاع له المرتع إذا اتسع**) فيعدى بالتضعيف كما في الآية والمراد بالنفس إما ذاته أو روحه وهو المناسب هنا كما جوز الاحتمالين في قوله تعالى: ﴿وما يخدعون إلا أنفسهم﴾ [البقرة: ٩].

قوله: (**وقرىء فطاوعت على أنه فاعل بمعنى فعلى أو على أن قتل أخيه كأنه دعاه إلى الإقدام عليه فطاوعته وله لزيادة الربط كقولك حفظت لزيد ماله**) أو على أن قتل أي أو على أنه بمعنى الانقياد وقبول الدعوة ولما كان في الداعي خفاء بينه بقوله كان قتل أخيه

لأنك كنت سبباً له ببسط يدك إلي فإن قيل إن كان واقعاً ومكافياً لا يحصل له إثم فكيف قال بإثمي قلنا الدفع لم يكن مباحاً بعد أو نقول هب أنه إثم لكن ذلك الإثم محطوط عنه.

قوله: المستبان ما قالا فعلى البادىء منهما ما لم يعتد المظلوم المستبان مبتدأ وما قالا فعلى البادىء جملة شرطية خبر مبتدأ وما في ما لم يعتد المظلوم مصدرية بمعنى الوقت أي إثم ما قالا فعلى البادىء ما دام لم يعتد المظلوم أما إذا اعتدى وتجاوز عن حد ما قاله صاحبه فعلى المعتدي المتجاوز إثم ما تجاوز عنه لا على البادىء فالمراد بالذات أن لا يكون الإثم له فيكون أصل المراد في الآية إني أريد أن لا أكون آثماً لا أن يحتمل أخوه الإثمين والمقصود من هذه التأويلات رفع ما ورد على ظاهر الآية من أنه أوهم جواز إرادة المعصية وهي غير جائزة قوله وله أي ولفظ له لزيادة الربط والإثم الكلام بدونه كقولك حفظت لزيد ماله فإنه إذا قيل حفظت مال زيد قد تم الكلام لا يحتاج إلى لفظ له قوله إذ بقي مدة عمره مطروداً.

دعاه إلى الإقدام عليه لفرط رغبته وله أي قوله تعالى له على القراءتين زيدت لتقوية العمل والارتباط إذ الكلام يتم بدونها.

قوله: (فقتله) أي صار عده سهلاً سبباً لقتله.

قوله: (فأصبح) أي صار من الخاسرين أي من زمرة الخاسرين فأصبح بمعنى صار بلا ملاحظة وقت الصبح.

قوله: (ديناً ودنيا إذ بقي مدة عمره مطروداً محزوناً) ديناً حيث كفر بعد القتل سهلاً أي حلالاً وإلا فبمجرد القتل لا يكون كافراً ولهذا قال الله تعالى: ﴿فطوعت له نفسه﴾ [المائدة: ٣٠] ولم يكتف بقوله ببيان قتله.

قوله: (قيل قتل هابيل وهو ابن عشرين سنة عند عقبة حراء وقيل بالبصرة في موضع المسجد الأعظم) وقيل في جبل بود.

قوله تعالى: ﴿فَبَعَثَ ٱللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي ٱلْأَرْضِ لِيُرِيَهُۥ كَيْفَ يُوَٰرِي سَوْءَةَ أَخِيهِۚ قَالَ يَٰوَيْلَتَىٰٓ أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَٰذَا ٱلْغُرَابِ فَأُوَٰرِيَ سَوْءَةَ أَخِيۖ فَأَصْبَحَ مِنَ ٱلنَّٰدِمِينَ ﴿٣١﴾﴾

قوله: (روي أنه لما قتله تحير في أمره ولم يدر ما يصنع به إذ كان أول ميت من بني آدم فبعث الله غرابين) فالمراد بالغراب في النظم الجليل الغراب القاتل ففي النظم إيجاز حذف.

قوله: (فاقتتلا فقتل أحدهما الآخر فحفر له) معنى يبحث في الأرض.

قوله: (بمنقاره ورجليه ثم ألقاه في الحفرة) لا يستفاد من يبحث لأن الظاهر أن معناه هو الحفر وإنما هو ثابت بإشارة النص.

قوله: (والضمير في ليرى لله تعالى أو للغراب) للغراب بعيد لأنه ليس من أصحاب القصد واحتمال المجاز راجع إلى الاحتمال الأول[1].

قوله: (وكيف حال من الضمير في يواري) قدم عليه لاقتضاء الصدارة في الأصل وإن انسلخ عنه معنى الاستفهام في مثل هذا المقام والمعنى بريه أي ليعلمه أن يواري سوأة أخيه مكيفاً بكيفية مخصوصة.

قوله: (والجملة ثاني مفعول يرى) ولذا جعل يرى بمعنى يعلمه إذ لو جعل بمعنى الإبصار لم يكن للجملة موقع حسن وأيضاً لم يبصر مواراة سوأة أخيه بل مثل مواراته كذا قيل فيه نظر لأن يبصر كيفية مواراة سوأة أخيه وإن لم يبصر مواراة سوأة أخيه فما المانع من كون المعنى أنه ليريه ليجعله رائياً أي مبصراً لكيفية مواراة أخيه فاندفع الإشكال الأول أيضاً كان هذا القائل ظن أن الرؤية البصرية بعد تعديتها بالهمزة تتعدى إلى مفعول واحد كقبل تعديتها بها وليس كذلك.

---

(١) والضمير في ليرى الخ وهو الأظهر لأنه علة البعث مع أن الغراب ليس من شأنه الإراءة.

قوله: (والمراد بسوأة أخيه جسده الميت فإنه مما يستقبح أن يرى) جسده الميت لا العورة الغليظة فإنه مما يستقبح الخ بيان العلاقة يعني أن العلاقة هي المشابهة لا بطريق إطلاق اسم الجزء على الكل فإنه لا يحسن بل لا يجوز هنا.

قوله: (كلمة جزع وتحسر) كلمة جزع أي كلمة سببها جزع وتحسر أو كلمة مفيدة الهلاك ناطقة للجزع والتحسر.

قوله: (والألف فيها بدل من ياء المتكلم والمعنى يا ويلتي احضري فهذا أوانك) تنزيلاً له منزلة ذوي عقل.

قوله: (والويل والويلة الهلاك) أي في الأصل فلا ينافي ما قاله آنفاً كلمة جزع وقد مر تفصيله في سورة البقرة.

قوله: (لا أهتدي إلى مثل ما يهتدى إليه فأواري عطف على أن أكون) وتفصيل له كقوله تعالى: ﴿ونادى نوح ربه فقال رب﴾ [هود: ٤٥] الآية.

قوله: (وليس جواب الاستفهام إذ ليس المعنى إن عجزت لواريت) إذ العجز لا يكون سبباً للمواراة ومن شرط ما جواب الاستفهام كون الأول سبباً للثاني ولا يكفي سببية النفي بل لا بد من سببية المنفي قبل دخول النفي كما حقق فيما تأتينا فتحدثنا فلا وجه لما قيل إن الاستفهام لكونه إنكارياً في قوة النفي والنفي أعني لو لم أعجز لواريت سبب للمواراة.

قوله: (وقرىء بالسكون على فإنا أواري أو على تسكين المنصوب تخفيفاً) وقرىء بالسكون أي على الرفع ثم جعله ساكناً قال العلامة التفتازاني وجهه أن الاستفهام للإنكار بمعنى النفي والفاء في موضع الجزاء إذا لم أعجز فأنا أواري. على قتله لما كابد فيه من التحير في أمره وحمله على رقبته سنة أو أكثر على ما قيل وتلمذه للغراب واسوداد لونه وتبرؤ أبويه منه إذ روي أنه لما قتله اسود جسده فسأله آدم عن أخيه فقال ما كنت عليه وكيلاً فقال بل قتلته ولذلك اسود جسدك وتبرأ منه ومكث بعد ذلك مائة سنة لا يضحك وعدم الظفر بما فعله من أجله.

قوله: على تسكين المنصوب كما في قوله اعط القوس باريها بتسكين الياء في باريها مع أن باريها منصوب على أنه مفعول اعط.

قوله: وعدم الظفر بما فعله بالجر عطف على التحير في قوله من التحير أو على تبري أبويه على الاختلاف بينهم في العطف على القريب أو البعيد قوله أجل شراً بفتح العين يؤجله آجلاً وأجناه أي كسبه ومنه قوله:

وأهل جناء صالح ذات بينهم　　قد احتربوا في عاجل أنا آجله

أي كاسبه كأنك إذا قلت من أجلك فعلت كذا أردت من أن جنيت فعله وأوجبته.

قوله تعالى: ﴿مِنْ أَجْلِ ذَٰلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُم بَعْدَ ذَٰلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ ﴿٣٢﴾﴾

(بسببه قضينا عليهم وأجل في الأصل مصدر أجل شراً إذا جناه استعمل في تعليل الجنايات كقولهم من جراك فعلته أي من أن جررته أي جنيته ثم اتسع فيه فاستعمل في كل تعليل ومن ابتدائية متعلقة بكتبنا أي ابتداء الكتب وإنشاؤه من أجل ذلك أي بغير قتل نفس يوجب الاقتصاص أو بغير فساد فيها كالشرك وقطع الطريق من حيث إنه هتك حرمة الدماء وسن القتل وجرء الناس عليه أو من حيث إن قتل الواحد وقتل الجميع سواء في استجلاب غضب الله والعذاب العظيم أي ومن تسبب لبقاء حياتها بعفو أو منع عن القتل أو استنقاذ من بعض أسباب الهلكة فكأنما فعل ذلك بالناس جميعاً).

قوله: (والمقصود منه تعظيم قتل النفس) لينزجروا عنه وإحياؤها بالمعنى المذكور.

قوله: (وإحيائها في القلوب ترهيباً عن التعرض لها) ناظر إلى الأول.

قوله: (وترغيباً في المحاماة عليها) ناظر إلى الثاني وبهذا ظهر وجه تعريض قوله: ﴿ومن أحياها﴾ [المائدة: ٣٢] الآية في سياق قوله من أجل ذلك كتبنا الآية مع أنه يقتضي الاكتفاء بقوله: ﴿أنه من قتل نفساً﴾ [المائدة: ٣٢] الآية لما جرت العادة الإلهية من اقتران الترهيب بالترغيب تثبيطاً وتنشيطاً لما ينجي وأما تعليل هذا بقتل قابيل كما يوجبه عطف من أحياها على من قتل نفساً فلأن الترغيب للشيء كالإحياء مستلزم للترهيب عن ضده كالقتل أو لأن عظم القتل وكونه علة لما ذكر مستلزم لتعظيم الإحياء وكون القتل المذكور علة لتعظيم الإحياء المذكور أيضاً.

قوله: (﴿ولقد جاءتهم﴾) [المائدة: ٣٢] الآية جملة مستقلة غير معطوفة على كتبنا.

قوله: (أي بعدما كتبنا عليهم هذا التشديد العظيم) وهو قتل واحد كقتل جميع الناس ولم يذكر الوعد الكريم وهو إحياء واحد كإحياء جميع الناس لما ذكرنا آنفاً من أن المقصود منه الترهيب عن ضده.

قوله: (من أجل أمثال تلك الجنايات) وهي قتل قابيل هابيل ثم تحزنه وتحسره واجتناب هابيل عنه مع كونه مباحاً له لدفع القتل عن نفسه وتعليله بخوف الله وبحمل إثم

قوله: كقولهم من جراك فعلته وفي الصحاح وفعلت كذا من جراك أي من أجلك وهو فعلى من جرى يجر كدعوى من دعا يدعو كأنه قيل فعلته من أن جررته أي من أجل أن جررته بأن فعلت أنت فعلاً قد جر فعلك ما فعلته بأن كان سبباً له.

قوله: من حيث في الموضعين بيان وجه الشبه في التشبيه المستفاد من فكأنما قيل الناس جميعاً أي وجه تشبيه قتل نفس واحدة بقتل الناس جميعاً إما هذا أو ذاك والأول باعتبار الحال والثاني باعتبار المآل.

المقتول لو قتل على القاتل وغير ذلك مما فهم من قوله قال: ﴿لأقتلنك﴾ [المائدة: ٢٧] الآية إلى من أجل ذلك.

قوله: (وأرسلنا إليهم الرسل بالآيات الواضحة) إشارة إلى معنى البينات.

قوله: (تأكيداً للأمر وتجديداً للعهد) بيان فائدة تتابع الرسل.

قوله: (كي يتحاموا عنها كثير منهم يسرفون) أي أن مسرفون بمعنى المضارع.

قوله: (في الأرض) قدم على عامله في النظم لمراعاة الفواصل.

قوله: (بالقتل ولا يبالون به) حمل على الإسراف في القتل لمساسة المقام قوله ولا يبالون به أي بالقتل ويعظمه بعد تعظيمه في القلوب.

قوله: (وبهذا اتصلت القصة) وبهذا أي بقوله: ﴿ولقد جاءتهم رسلنا﴾ [المائدة: ٣٢] الآية اتصلت القصة أي قصة ابن آدم.

قوله: (بما قبلها) من قبائح بني إسرائيل في التيه إذ المقصود كما نبهنا سابقاً من أن حكاية قصة بني آدم تمهيد لبيان جناية بني إسرائيل بعدما كتب عليهم ما كتب ومجيء الرسل الكرام بالبينات وهذا الكتب منشأ ما يفهم من قصة ابن آدم من عظم القتل وحسن التحامي عنه.

قوله: (والإسراف التباعد عن حد الاعتدال في الأمر) سواء كان في المال أو في غيره.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَٰٓؤُاْ ٱلَّذِينَ يُحَارِبُونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ وَيَسۡعَوۡنَ فِي ٱلۡأَرۡضِ فَسَادًا أَن يُقَتَّلُوٓاْ أَوۡ يُصَلَّبُوٓاْ أَوۡ تُقَطَّعَ أَيۡدِيهِمۡ وَأَرۡجُلُهُم مِّنۡ خِلَٰفٍ أَوۡ يُنفَوۡاْ مِنَ ٱلۡأَرۡضِۚ ذَٰلِكَ لَهُمۡ خِزۡيٞ فِي ٱلدُّنۡيَاۖ وَلَهُمۡ فِي ٱلۡأٓخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ٣٣﴾

قوله: (﴿إنما جزاء الذين يحاربون الله﴾) [المائدة: ٣٣] جملة استأنفت وابتدأت لبيان حكم نوع من أنواع القتل أي لما بين عظم القتل بغير حق شرع في بيان إباحة القتل بسبب من الأسباب كقطع الطريق مع قتل النفس.

قوله: وبهذا اتصلت القصة بما قبلها أي بما ذكرنا من أن معنى ومن أجل ذلك كتبنا من أجل أمثال تلك الجناية التي هي قتل قابيل هابيل وما تولد منه شرعنا على بني إسرائيل أنه من قتل الآية فلو خص ذلك في قوله تعالى: ومن أجل ذلك بقتل قابيل فحسب ففي اتصال هذه الآية بما قبلها إذ يكون المعنى حينئذٍ من أجل ما مر من قصة قابيل كتبنا على بني إسرائيل القصاص وذلك مشكل فإنه لا مناسبة بين واقعة قابيل وهابيل وبين وجوب القصاص على بني إسرائيل فوجب أن يكون المشار إليه بذلك ما ذكر في تلك القصة من أنواع المفاسد الحاصلة بسبب القتل الحرام منها قوله: ﴿فأصبح من الخاسرين﴾ [المائدة: ٣٠] ومنها قوله: ﴿فأصبح من النادمين﴾ [المائدة: ٣١] فقوله: ﴿فأصبح من الخاسرين﴾ [المائدة: ٣٠] إشارة إلى أنه حصل له خسارة الدين والدنيا وقوله: ﴿فأصبح من النادمين﴾ [المائدة: ٣١] إشارة إلى أنه حصل في قلبه أنواع الندم والحسرة والحزن مع أنه لا دافع لذلك البتة فقوله من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل معناه من أجل ذلك الذي ذكرنا في أثناء القصة من أنواع المفاسد المتولدة من القتل العمد شرعنا القصاص في حق القاتل.

قوله: (أي يحاربون أولياءهما وهم المسلمون) أي الكلام مجازي في التعلق وحاصله ما ذكره المصنف لا أن في الكلام حذف مضاف لانتفاء المبالغة وعن هذا قال جعل محاربتهم الخ.

قوله: (جعل محاربتهم محاربتهما تعظيماً) بيان داعي المجاز العقلي وأما العلاقة فما أشار إليه بقوله: ﴿أولياءهما﴾ وأما القرينة فلأن محاربة الله تعالى غير متصور ومحاربة رسوله وإن أمكن في نفسه لكن قطاع الطريق لا يحاربونه.

قوله: (وأصل الحرب السلب) أي الاختلاس يقال حربه إذا أخذ ماله وتركه بلا شيء.

قوله: (والمراد به ههنا قطع الطريق) لكونه سبباً لأخذ المال أطلق عليه إما مجازاً أو نقلاً.

قوله: (وقيل المكابرة باللصوصية) أي المجاهرة في اللصوصية أي في السرقة بالنصب والغارة.

قوله: (وإن كانت في مصر) هذا قول أبي يوسف إذ روي عنه أنهم لو كانوا في المصر ليلاً أو فيما بينهم وبين المصر أقل من مسيرة سفر يجري عليه أحكام قطاع الطريق وعندهما لا يجري عليه أحكام قطاع الطريق بل يجري أحكام السرقة أو أحكام القتل وعند الشافعي ما ذكره المصنف حيث لم يقيد قوله وإن كانت في حصر بالليل كما قيده به أبو يوسف.

قوله: (أي مفسدين) يعني إن فساداً حال بمعنى المشتق وأفرد لأنه مصدر.

قوله: (ويجوز نصبه على العلة أو المصدر لأن سعيهم كان فساداً) فيكون المفعول المطلق بغير لفظ فعله وعن هنا قال فكأنه قيل.

قوله: (فكأنه قيل ويفسدون في الأرض فساداً) أي إفساداً أي قصاصاً وفي كتبنا الفقهية أي حداً وثمرة الخلاف أنه على تقدير كونه حداً لا يعفوه ولي المقتول.

قوله: (أي قصاصاً من غير صلب إن أفردوا القتل) أي بدون أخذ المال.

قوله: (أن يصلبوا مع القتل إن قتلوا وأخذوا المال وللفقهاء خلاف في أنه يقتل ويصلب أو يصلب حياً ويترك أو يطعن حتى يموت) وقد استوفي في كتب الفقه.

قوله: (أي تقطع أيديهم)[1] أي أركان صحيح الأطراف كذا في التحفة نقله صاحب الدرر في درره.

قوله: أي مفسدين فنصب فساداً على الحال وقد يجيء المصدر منتصباً على الحال كما في قولك آتيه مشياً ولقيه فجأة أي ماشياً ومفاجئاً.

قوله: ويجوز نصبه للعلة أي على أنه مفعول له أو على أنه مفعول مطلق من يسعون من باب نصب المصدر من غير لفظ فعله المذكور مثل قعدت جلوساً ولما كان الشرط في ذلك الاتحاد في المعنى ومعنى الفساد بحسب الظاهر غير معنى السعي علله بقوله لأن سعيهم كان فساداً.

---

(١) أيديهم أما قطع اليد فلأخذ المال وأما قطع الرجل فلإخافة الطريق بتفويت أمنه وذلك بالمشي.

قوله: (اليمنى وأرجلهم اليسرى إن أخذوا المال ولم يقتلوا) اليمنى لأنها تقطع في السرقة الصغرى لقراءة ابن مسعود رضي الله تعالى عنه فاقطعوا أيمانهما وكذا تقطع اليمنى في السرقة الكبرى فحينئذٍ يتعين الرجل اليسرى للقطع ضرورة.

قوله: (أو ينفوا من بلد إلى بلد بحيث لا يمكنون من الفرار في موضع إن اقتصروا على الإخافة) وبهذا البيان اتضح وجه كون النفي من الأرض لأنهم إذا لم يتمكنوا من الفرار في موضع بل يطلب دائماً وهو هارب فزعاً فكأنهم نفوا من جميع الأرض قوله بالحبس فإنه نفي عن وجه الأرض بالمرة بدفع شرهم عن أهلها فاتضح أيضاً وجه ذكر الأرض وعدم ذكر بلده وموضع إقامته وقيل هو عند الشافعي النفي في بلده فقط انتهى فحينئذ يراد بالأرض الأرض المعهود وهو بلده وموضع إقامته ولكونه مرجوحاً عند المصنف لم يلتفت إليه المصنف.

قوله: (وفسر أبو حنيفة النفي بالحبس واو) أي كلمة أو.

قوله: (في الآية على هذا للتفصيل) أي على التوزيع على هذه الأحوال كأنه قال تعالى: ﴿أن يقتلوا﴾ [المائدة: ٣٣] إن قتلوا ﴿أو يصلبوا﴾ [المائدة: ٣٣] إن قتلوا وأخذوا المال الخ وهذا وإن لم يدل اللفظ عليه لكنه ثبت بقوله عليه السلام من أخذ المال قطع ومن قتل قتل ومن أخذ المال وقتل صلب وقد روي أن جبرائيل عليه السلام نزل بهذا التقسيم في أصحاب أبي بردة كذا في الدرر.

قوله: (وقيل إنه للتخيير) نسب إلى مالك رحمه الله تعالى متمسكاً بظاهر أو.

قوله: (والإمام مخير بين هذه العقوبات في كل قاطع طريق) فإن العقوبات للزجر والناس متفاوت في الانزجار فمنهم من خاف عن القتل دون غيره ومنهم من خاف بالقطع دون ما سواه الخ ففوض إلى رأي الإمام.

قوله: (ذلك) أي ما ذكر من الأحكام والأجزية حسبما تقتضيه الجناية لهم استعارة تهكمية.

قوله: (ذل وفضيحة) تفسير خزي والتنكير للتعظيم أو للتحقير قيل ذلك مبتدأ وخزي خبره ولهم حال من خزي لأنه في الأصل صفة له فلما قدم انتصب حالاً في الدنيا إما صفة لخزي أو متعلق به وهذا الوجه من الإعراب أحسن ما يقال هنا.

قوله: (لعظم ذنوبهم) حيث سعوا في الأرض فساداً وكانوا أشر الناس إضراراً ثم الظاهر أنه تعليل للعذاب العظيم والصرف إلى المجموع خلاف المتبادر على أن عذاب

قوله: واو في الآية على هذا التفصيل وهو أن عقوبة الساعي في الأرض بالفساد القصاص من غير صلب لشرط إفراد الساعي القتل وعدم أخذ المال مع القتل والقتل والصلب أن قتل وأخذ المال وقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أن أخذ المال فقط ولم يقتل فعلى هذا لا يكون أو للتخيير.

قوله: وقيل للتخيير قال الحسن والنخعي أن الإمام مخير بين هذه العقوبات في كل قاطع طريق من غير تفصيل.

والدنيا في جنب عذاب الآخرة كالعدم فلا يناسب جمعهما في سلك علة واحدة ولا يبعد أن يكون العلة الأولى تحقيرهم الناس فإن الجزاء من جنس العمل فلذا لم يتعرض لكون ذلك لهم عذاب في الدنيا صراحة.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُوا۟ مِن قَبْلِ أَن تَقْدِرُوا۟ عَلَيْهِمْ ۖ فَٱعْلَمُوٓا۟ أَنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٣٤﴾﴾

قوله: (استثناء مخصوص بما هو حق الله تعالى ويدل عليه قوله تعالى: ﴿فاعلموا أن الله غفور رحيم﴾ [المائدة: ٣٤] أما القتل قصاصاً فإلى الأولياء يسقط بالتوبة) استثناء والمستثنى منه المحاربين[1] القاتلين الآخذين المال كما بين في الفقه مخصوص بما هو حق الله وهو الحد أما القتل الخ أي فبقي حق العبد فيخير الأولياء إن شاؤوا عفوا وإن شاؤوا استوفوا حقوقهم كما فصل في علم الفقه.

قوله: (وجوبه لا جوازه) إذ لو لم يتوبوا يقتلوا أحداً فلا مجال لعفو ولي الميت ولا اعتبار به وأما بعد التوبة فعفوه وصلحه معتبر لأنه حينئذ خالص حقه يميل إلى ما يشاءه ويجب على الإمام قبوله.

قوله: (وتقييد التوبة بالتقدم على القدرة يدل على أنها بعد القدرة لا تسقط الحد وإن أسقطت العذاب) إذ الاستثناء يفيد أن الحكم على المستثنى منه بعد الثنيا فبقيت الصورة المذكورة في جانب المستثنى منه بعد الاستثناء وهذا وجه الدلالة سواء كان الدلالة بطريق العبارة كما هو مذهب الشافعي أو بطريق الضرورة أو الإشارة كما هو عندنا.

قوله: (وإن الآية في قطاع المسلمين) قيل فيه بحث لأن المراد بالتوبة التوبة عن قطع الطريق ولا تأثير لها في سقوط الحق بعد القدرة سواء كانت من الكافر أو من المسلم وإن التوبة عن الكفر مسقطة لجميع ما كان قبل التوبة فمعلوم من غير هذا الموضع انتهى قوله لجميع ما كان ميل إلى سقوط حق العبد أيضاً وهذا مختلف فيه.

قوله: (لأن توبة المشرك تدرأ عنه العقوبة قبل القدرة وبعدها) كالقود والأرش وغير

قوله: استثناء مخصوص أي استثناء من المعاقبين عقاب قطع الطريق خاصة لا من العام الشامل لهم وللقاتلين الذين عليهم القصاص وأما حكم القتل والجراح وأخذ المال فإلى الأولياء إن شاؤوا عفوا وإن شاؤوا استوفوا والضبط فيه أن ما يتعلق من تلك الأحكام بحقوق الآدميين لا يسقط بالتوبة وما يتعلق بحقوق الله تعالى وهو الصلب وقطع الأيدي والأرجل يسقط بالتوبة قبل القدرة عليهم وأما بعد القدرة عليهم فمفهوم الآية أن التوبة لا تنفعهم ومال بعض العلماء إلى السقوط وإنما قلنا مفهوم الآية أن التوبة لا ينفعهم لأن التوبة في الآية مقيدة بكونها قبل القدرة فدلت بمفهومها أن توبتهم لا تقبل بعد القدرة عليهم والذين قالوا بالقبول مطلقاً فلا يعملون بالمفهوم.

---

(١) وفي الكشاف المحاربين استثناء من المعاقبين مراده المحاربين المستحقين العقاب.

ذلك وهذا إن كان مذهب الشافعي وهو مذهب المصنف فلا كلام فيه وإن أراد العموم كما هو الظاهر من عدم التعرض بنقل الخلاف فكون الأمر في كل حد كذلك خفي.

قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَٱبۡتَغُوٓاْ إِلَيۡهِ ٱلۡوَسِيلَةَ وَجَٰهِدُواْ فِي سَبِيلِهِۦ لَعَلَّكُمۡ تُفۡلِحُونَ ٣٥﴾

قوله: (أي ما يتوسلون به إلى ثوابه والزلفى منه) إشارة إلى أن الوسيلة ليس بمصدر بل بمعنى ما يتوسل به وأريد هنا ما يتوسل به إلى ثواب الله تعالى والزلفى منه فهو من ذكر العام وإرادة الخاص وهذا مراد صاحب الكشاف بقوله فاستعيرت لما يتوسل به الخ.

قوله: (من فعل الطاعات وترك المعاصي) إذ تركها عند تهيؤ الأسباب وميلان النفس إليها مما يثاب عليه لا مطلقاً.

قوله: (من وسل إلى كذا إذا تقرب إليه وفي الحديث الوسيلة منزلة في الجنة) لعل مراده الإشارة إلى أن لها معنى لا يناسب لهذا المقام إذ هي مختصة بالنبي عليه السلام والقول بأن المعنى ابتغوا إليه الوسيلة لرسولكم بالسؤال من الملك المتعال يأباه السباق والسياق **(بمحاربة أعدائه الظاهرة والباطنة بالوصول إلى الله تعالى والفوز بكرامته)**.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَوۡ أَنَّ لَهُم مَّا فِي ٱلۡأَرۡضِ جَمِيعٗا وَمِثۡلَهُۥ مَعَهُۥ لِيَفۡتَدُواْ بِهِۦ مِنۡ عَذَابِ يَوۡمِ ٱلۡقِيَٰمَةِ مَا تُقُبِّلَ مِنۡهُمۡۖ وَلَهُمۡ عَذَابٌ أَلِيمٞ ٣٦﴾

قوله: (﴿إن الذين كفروا﴾) [المائدة: ٣٦] الآية كلام استأنف لتأكيد وجوب الابتغاء والمجاهدة ببيان حال الخاسرين وعن تحصيل الطاعة معرضون وببيان استحالة نجاتهم بأقوى الذرائع لو أمكن لهم.

قوله: (لو أن لهم الآية من صنوف الأموال) لو إن لهم لو ثبت إن لهم الكل المستفاد الكل الإفرادي لا المجموعي بدلالة قوله: ﴿ولو أن لكل نفس ظلمت﴾ [يونس: ٥٤] الآية ولأن فيه مبالغة ليست في المجموعي وكذا الكلام في ﴿ليفتدوا به﴾ [المائدة: ٣٦] والمعنى لو ثبت أن الكل واحد منهم الخ.

قوله: (﴿ليفتدوا﴾) [المائدة: ٣٦] جعل علة مع أنه يصح كونه جواباً للو للتنبيه على أنهم لو حصلوا ذلك لهذه الفائدة لم تقبل فضلاً عن كونهم غافلين غير خائفين من الله تعالى وتصدوا للفدية بلا سبق نية وتدارك.

قوله: (ليجعلوه فدية لأنفسهم) بيان حاصل المعنى وإلا فبناء الافتعال لا يستفاد منه الجعل لأنفسهم بل مستفاد من المقام.

قوله: (واللام متعلقة بمحذوف تستدعيه لو إذ التقدير لو ثبت لهم ما في الأرض) لأن لو يجب دخولها على الفعل كسائر أحرف الشرط.

قوله: (وتوحيد الضمير في به والمذكور شيئان) أي المرجع شيئان.

قوله: (إما لإجرائه مجرى اسم الإشارة في نحو قوله عوان بين ذلك) واسم الإشارة يجوز فيه الإشارة إلى المتعدد مع كونه مفرداً على تأويل ما ذكر أو ما تقدم كما جعلوا فعل نائباً عن أفعال جمة تذكر قبله والذي حسن منه أن أسماء الإشارة تثنيتها وجمعها ليست على الحقيقة وكذلك الموصولات ولذلك جاء الذي بمعنى الجمع قال الزمخشري في تفسير قوله تعالى: ﴿عوان بين ذلك﴾ [البقرة: ٦٨] ومنه ينكشف وجه إجراء الضمير مجرى اسم الإشارة وإن أمكن فيه التأويل بما ذكر ونحوه بلا تمسك إلى الإجراء المذكور.

قوله: (أو لأن الواو في ومثله بمعنى مع) فيتوحد المرجوع إليه كما في الكشاف ووجهه أنه إذا اعتبر المعية يكون شيئاً واحداً مركباً من الشيئين فهيئة التركيب موحدة له فحينئذ يلزم توحيد الضمير الراجع إليه فحينئذ يكون مفعولاً معه عامله ما أشار إليه آنفاً وهو ثبت الذي يستدعيه لو والقول بأنه حينئذ يلزم كون الرافع للفاعل غير الناصب للمفعول معه مدفوع بأن كون فاعل ثبت مضمون الجملة أعني كينونة ما في الأرض لهم مستلزم كون ما في الأرض فاعل له معنى إذ ثبوت كون شيء مستلزم ثبوت ذلك الشيء فاختار صاحب الكشاف كونه مفعولاً به ميلاً إلى المعنى والظاهر أن المصنف تبعه فلا يضر كون المعنى على اعتبار المعية بين ما في الأرض ومثله في الكينونة لهم لا في ثبوت تلك الكينونة وتحققها كما ظن بعض المتأخرين على أنه لو بني الكلام على مذهب من قال وجود الشيء عينه لكان الأمر سهلاً على من له أهل وبعضهم حمل كلام المصنف على أنه من قبيل كل رجل وضيعته لا مفعول معه ولا يخفى أنه تكلف.

قوله: (جوب لو) لكن أنه من قبيل إيجاز الحذف إذ المعنى ﴿لافتدوا به﴾ [الرعد: ١٨] ولكن ما تقبل تلك الفدية منهم والله أعلم بالصواب.

قوله: (ولو بما في حيزه خبر أن والجملة تمثيل للزوم العذاب لهم) أي إيراد مثال

قوله: والمذكور شيئان وهما في الأرض ومثل ما في الأرض فالظاهر أن يقال بهما فالوجه في إفراده أما إجراؤه مجرى اسم الإشارة كأنه قيل: ليفتدوا بذلك وأما أن الواو في مثله بمعنى مع وهو حال من فاعل الظرف وهو ما في الأرض إذ التقدير لو أنهم حصل لهم ما في الأرض مقروناً معه مثله فيكون الضمير راجعاً إلى ما في الأرض فقط فأفرد الإفراد المرجوع إليه.

قوله: والجملة تمثيل للزوم العذاب لهم أي الجملة وهي قوله تعالى: ﴿لو أن لهم ما في الأرض جميعاً﴾ [المائدة: ٣٦] إلى آخره إذا أخذته بجملته كان كناية عن لزوم العذاب لهم من غير نظر إلى مفردات التركيب وجه كونه كناية على وجه التمثيل أن لزوم العذاب من لوازمه أن ما في الأرض ومثله معه لو افتدوا به لم يتقبل منهم فلما كانت هذه الجملة بل هذه الملازمة لازمة للزوم العذاب عبر عن لزوم العذاب بالكناية ولعل التمثيل يطلق على الكناية إذا كانت بالجمل فإن العبارات عن الشيء كنايات فإن كانت جملة سميت تمثيلات وإلا فهي غير تمثيلات هكذا قالوا وأقول المصير إلى الكناية تكلف بعيد والأولى أن يحمل التمثيل هنا على ظاهره وهو تشبيه حال منتزعة عن متعدد

وحكم يفهم منه لزوم العذاب لهم لا يفارقهم أصلاً ولا يريد به الاستعارة التمثيلية لأنها وإن أمكنت لكن لا يخلو عن التكلف.

قوله: (وإنه لا سبيل لهم إلى الخلاص منه) هذا كالنص على ما ذكرنا من أن مراده إيراد مثال.

قوله: ﴿ولهم عذاب أليم﴾ [المائدة: ٣٦] محله النصب على الحالية أو الرفع عطفاً على خبر ان.

قوله: (تصريح بما هو المقصود منه) أي من بيان عدم قبول فديتهم أو من إثبات هذه الشرطية إذ المقصود من إثبات هذه الشرطية انتقال الذهن منه إلى لزوم عذابهم بطريق الكناية.

قوله تعالى: يُرِيدُونَ أَن يَخْرُجُوا۟ مِنَ ٱلنَّارِ وَمَا هُم بِخَٰرِجِينَ مِنْهَا ۖ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٣٧﴾

قوله: (وكذلك قوله: ﴿يريدون أن يخرجوا﴾ [المائدة: ٣٧] الآية) ظاهر كلامه أنه حال ﴿ولهم عذاب﴾ [المائدة: ٣٧] لكن الأظهر أنه جواب للسؤال كيف يصنع هؤلاء الأشقياء ثم المراد بالإرادة هنا مجرد تمنيهم بقلوبهم كما هو الظاهر وقيل يقصدون ذلك ويطلبون المخرج فيلحقهم لهب النار فيدفعهم إلى قعر النار.

قوله: (وقرىء يخرجون من أخرج) يؤيد هذه القراءة المعنى الأول إذ الإرادة تمنيهم بقلوبهم.

قوله: (وإنما قال ﴿وما هم بخارجين﴾ [المائدة: ٣٧] بدل وما يخرجون) أراد أن الظاهر أن يقال وما يخرجون ليطابق أن يخرجوا عدل للمبالغة.

قوله: (للمبالغة) إذ الجملة الاسمية لدلالتها على الثبات والدوام تفيد المبالغة في لزوم عذابهم وعدم خروجهم أبداً إذ المنفية كالمثبتة في الدلالة على الدوام لكن قد تكون لنفي الدوام وقد تكون لدوام النفي بملاحظة النفي أولاً والدوام ثانياً كما في هذا المقام والعلم عند الملك العلام.

قوله تعالى: وَٱلسَّارِقُ وَٱلسَّارِقَةُ فَٱقْطَعُوٓا۟ أَيْدِيَهُمَا جَزَآءًۢ بِمَا كَسَبَا نَكَٰلًا مِّنَ ٱللَّهِ ۗ وَٱللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٣٨﴾

قوله: (﴿والسارق والسارقة﴾) [المائدة: ٣٨] لما بين حكم السرقة الكبرى وما يتعلق

بحال مثلها فههنا شبه حال الكافر في عدم خلاصه عن العذاب بعد إتيانه بجميع ما ظن أنه مخلص بحال شخص وقع في بلية ثم افتدى بما في الأرض وبمثله لو كان له فرضاً فما تقبل منه.

قوله: وكذا قوله يريدون أن يخرجوا منها أي وكذلك هذه الآية تمثيل للرجم العذاب لهم.

قوله: وإنما قال: ﴿وما هم بخارجين﴾ [المائدة: ٣٧] بدل وما يخرجون للمبالغة يعني كان الظاهر أن يقال وما يخرجون ليناسب أن يخرجوا في يريدون أن يخرجوا لكن عدل عن الظاهر للمبالغة وجه المبالغة أن نفي الخروج في هذه العبارة غير مقيد بزمان مع ما فيه من تكرار الإسناد وزيادة الباء في الخبر.

به من الترغيب إلى ما ينجي والترهيب عما يردي شرع في بيان حكم السرقة الصغرى وإنما ذكر السرقة صراحة مع أنه في أكثر المواضع اكتفى بذكر الرجال لكون السرقة منها كثيراً شائعاً أو لأن السرقة الكبرى حكمها فيها مغاير لحكم الرجال فلو لم يصرح بها لتوهم مخالفة حكمها فحكم الرجال في السرقة الصغرى أيضاً فصرحت دفعاً لذلك وفي الدرر امرأة مع قطاع الطريق فقتلت وأخذت المال دون الرجال لم تقتل المرأة انتهى وهو صريح فيما ذكرنا.

قوله: (جملتان عند سيبويه إذ التقدير فيما يتلى عليكم ﴿السارق والسارقة﴾ [المائدة: ٣٨] أي حكمهما) أي إن السارق مبتدأ وخبره محذوف وهو فيما يتلى مع تقدير المضاف في جانب المبتدأ وإليه أشار بقوله أي حكمهما وفي الحقيقة أي حكم سرقتهما.

قوله: (وجملة عند المبرد) أي لا حذف في الكلام والطرفان مذكوران وإن لزم كون الخبر إنشاء.

قوله: (والفاء للسببية دخل الخبر لتضمنها معنى الشرط إذ المعنى والذي سرق والتي سرقت) أي اللام موصولة عند الجمهور فالمبتدأ اسم موصوف صلته فعل وهو متضمن معنى الشرط.

قوله: (وقرىء بالنصب وهو المختار في أمثاله) لا في الآية إذ المشهور قراءة الرفع.

قوله: (لأن الإنشاء لا يقع خبراً إلا بإضمار وتأويل) ولهذا فضل سيبويه قراءة بالنصب

قوله: إذ التقدير والذي سرق فإن الألف واللام في الصفات بمعنى الذي والموصول إذا كانت صلته فعلاً أو ظرفاً يتضمن معنى الشرط فيدخل الفاء في خبره دلالة على أن اللام سبب للثاني نحو الذي يأتيني فله درهم فإن مضمون الصلة فيه وهو الإتيان سبب لحصول الدرهم وفي الآية السرقة سبب لقطع اليد.

قوله: لأن الإنشاء لا يقع خبراً إلا بالإضمار فإن تقدير زيد اضربه زيد مقول في حقه اضربه والتقدير في الآية على تقدير الرفع السارق والسارقة فمقول في حقهما اقطعوا أيديهما أو فمطلوب منهما قطع أيديهما فاختير النصب ولعدم احتياجه إلى التأويل قالوا هذا ليس من باب ما أضمر عامله على شريطة التفسير لأن الفاء يمنعه أن يكون من ذلك الباب لأن شرط كونه من هذا الباب أنه إن حذف ما اشتغل به الفعل نصب الاسم المذكور وههنا لا يجوز نصبه له لأن ما بعد الفاء لا يعمل فيما قبلها وقال بعض الأفاضل إن مثل زيداً فاضربه لا يتوجه إلا بأحد الأمرين إما القول بزيادة الفاء كما نقل عن الأخفش وإما بتقدير إما ولما لم يكن المبتدأ ههنا متضمناً لمعنى الشرط وجب تقدير إما فالمعنى ﴿وإما السارق والسارقة فاقطعوا أيديهما﴾ [المائدة: ٣٨] وهذا الوجه الأخير إنما يستقيم في الرفع دون النصب فالوجه في النصب ما قاله الأخفش من زيادة الفاء يؤيده ما قالوا في قوله تعالى: ﴿وإياي فارهبون﴾ [البقرة: ٤٠] التقدير وارهبوا إياي فارهبون والفاء للدلالة على أن مرتبة المفسر بعد مرتبة المفسر ومعنى زيد فاضربه أما زيد فاضربه أي ما يكن من شيء فاضرب زيداً أقول تقدير أما إنما هو في الرفع لا في النصب فالوجه في النصب قول الأخفش

على قراءة بالرفع لأن زيداً فأضر به أحسن من زيد فأضر به لأجل الأمر وتقدير الخبر تكلف ووجه قراءة الرفع وهو المشهور إن الجملة الاسمية لدلالتها على الدوام والثبات تفيد التأكيد وتقدير الخبر عند ظهور القرينة شائع ذائع وهو يفيد ترجيح قراءة الرافع وأيضاً الفاء يمنع عن العمل فيما قبله والقول بزيادة الفاء ضعيف.

قوله: (والسرقة أخذ مال الغير في خفية) بالشروط التي فصلت في موضعه.

قوله: (وإنما توجب القطع إذا كانت من حرز والمأخوذ ربع ديناراً وما يساويه) هذا مذهب الشافعي وعندنا والمأخوذ عشرة دراهم مضروبة أو ما يساويها.

قوله: (لقوله عليه الصلاة والسلام القطع في ربع دينار فصاعداً وللعلماء خلاف في ذلك لأحاديث وردت فيه وقد استوفيت الكلام فيه في شرح المصابيح) وقد استوفي الكلام في الكتب الفقهية.

قوله: (والمراد بالأيدي الأيمان ويؤيده قراءة ابن مسعود رضي الله عنهما أيمانهما) وهي مشهورة يعمل بها.

قوله: (ولذلك ساغ وضع الجمع موضع المثنى) أي ولكون المراد أيمانهما ولو لم يكن

وهو زيادة الفاء وهو يقول بزيادة الحرف في الإثبات وإنما قال المص فهو المختار في أمثاله لأن المختار في هذه الآية والأقوى الرفع وهو اختيار الفراء والقول بالنصب هو اختيار سيبويه ولكل وجه اختيار يطول الكلام بذكره قال الإمام فأما القول الذي ذهب إليه سيبويه فليس بشيء لأنه طعن في القراءات المنقولة بالتواتر عن الرسول وعن جميع الأمة وذلك باطل قطعاً ولأن القراءة بالنصب لو كانت أولى لوجب أن يكون في القراء من قرأ ﴿واللذان يأتيانها منكم﴾ [النساء: ١٦] بالنصب ولما لم يوجد علمنا سقوط هذا القول.

قوله: والمأخوذ ربع دينار هذا عند الشافعي ومالك رحمهما الله وعند أبي حنيفة رحمه الله عشر دراهم وعن الحسن درهم قال في مواعظه احذر من قطع يدك في درهم.

قوله: للعلماء خلاف في ذلك قال جمهور الفقهاء القطع لا يجب إلا عند شرطين قدر النصاب وأن يكون السرقة من الحرز وقال ابن عباس وابن الزبير والحسن البصري بل القدر غير معتبر والقطع واجب في سرقة القليل والكثير والحرز أيضاً غير معتبر وهو قول داود الأصفهاني وقول الخوارج وتمسكوا بعموم هذه الآية قال الشافعي الرجل إذا سرق أولاً قطعت يده اليمنى وفي الثانية رجله اليسرى وفي الثانية يده اليسرى وفي الرابعة رجله اليمنى وقال أبو حنيفة والثوري لا يقطع في المرة الثالثة والرابعة وقال الشافعي أغرم السارق ما سرق يعني بعد القطع وقال أبو حنيفة والثوري وأحمد وإسحاق لا يجمع بين الغرم والقطع فإن غرم فلا قطع أو قطع فلا عزم وقال مالك يقطع بكل حال وقال الشافعي السيد يملك إقامة الحد على المماليك وقال أبو حنيفة لا يملك لكل منهم تمسك في هذه الخلافيات تركناه حذراً من التطويل.

قوله: ولذلك ساغ وضع الجمع موضع المثنى أي ولأجل أن المراد بالأيدي الإيمان ساغ وضع الجمع وهو الأيدي موضع المثنى فالمراد ﴿فاقطعوا أيديهما﴾ [المائدة: ٣٨] أي يد السارق ويد السارقة والمقطوع يد واحدة من كل منهما وذلك إنما يكون إذا أريد بالأيدي الإيمان وضعاً

المراد ذلك لما ساغ وضع الجمع موضع المثنى للالتباس لأن اليد ليس جزاء واحد في الشخص فإذا أضيف الأيدي إلى ضمير التثنية لم يعلم أن المأمور به قطع يد واحدة من كل منهما أو يدان وأما إذا كان المراد الأيمان فلكون اليمين واحداً علم أن المأمور به قطع كل منهما.

قوله: (كما في قوله تعالى: ﴿فقد صغت قلوبكما﴾ [التحريم: ٤]) وضع الجمع موضع المثنى لتحقق شرطه وهو كون الخبر المضاف إلى الكل جزءاً مفرداً منه لأن الأمن من الالتباس إنما يتحقق بهذا الشرط.

قوله: (اكتفاء بتثنية المضاف إليه) هرباً عن تكرار التثنية ولكراهة توالي لفظي التثنية.

قوله: (واليد اسم تمام العضو ولذلك ذهب الخوارج إلى أن المقطع هو المنكب) اسم تمام العضو أي في اللغة ذهب الخوارج الخ ومن الناس من قال يقطع الأصابع فقط لأن البطش يقع بها.

قوله: (والجمهور على أنه الرسغ) احتراز عن الخوارج وبعض الناس.

قوله: (لأنه عليه السلام أتي بسارق فأمر بقطع يمينه منه) أتي بسارق الحديث إن هذا الحديث مشهور يجوز تقييد الكتاب به فلا كلام فيه وإلا فهو مشكل والأولى أن يقال كما قال الزيلعي ولأن كل من قطع من الأئمة قطع من الرسغ فصار إجماعاً فعلاً فلا يجوز خلافه.

قوله: (منصوبان على المفعول له) بلا عطف إما للتنبيه على الاستقلال أو الثاني كالمفسر له أو كالتأكيد له وقيل لكونه بدلاً منه وقيل القطع معلل بالجزاء والقطع المعلل معلل بالنكال أو هو منصوب بجزاء على طريقة الأحوال المتداخلة.

قوله: (أو المصدر ودل على فعلهما ﴿فاقطعوا﴾ [المائدة: ٣٨]) على فعلهما وهو جاز وهما جزاء ونكلوا به نكالاً.

للجمع موضع المثنى فإن لكل منهما يميناً واحدة لا يمينين ولو لم يرد بالأيدي الإيمان المراد به يميناهما بل مطلق الأيدي لأوهم ظاهر الآية قطع اليدين من كل منهما وهو ليس بمشروع.

قوله: اكتفاء بتثنية المضاف إليه فإن من المعلوم أن للاثنين قلبين فهو كما قلت أشبعت بطونهما وقوله:

ظهراهما مثل ظهور الترسين

قوله: منصوبان على المفعول له فعلى هذا يلزم أن يكون علتان متواردتين على معلول واحد فالوجه أن يكون نكالاً علة لجزاء ويكون على العلة.

قوله: ودل على فعلهما ﴿فاقطعوا﴾ [المائدة: ٣٨] تقديره جازوهما جزاء ونكلوهما نكالاً أقول يجوز أن يكون مصدراً منصوباً باقطعوا لأن الجزاء في السرقة قطع خاص من مطلق القطع فيكون مفعولاً مطلقاً من غير لفظ الفعل السابق كقعدت جلوساً بل كقعدت القرفصاء في أن القرفصاء قعود مخصوص من مطلق القعود فالمعنى ﴿فاقطعوا﴾ [المائدة: ٣٨] قطع جزاء وقطع نكال.

قوله تعالى: ﴿فَمَن تَابَ مِنۢ بَعۡدِ ظُلۡمِهِۦ وَأَصۡلَحَ فَإِنَّ ٱللَّهَ يَتُوبُ عَلَيۡهِۚ إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٞ رَّحِيمٌ ٣٩﴾

قوله: ﴿فمن تاب﴾ [المائدة: ٣٩] الفاء للسببية إذ بيان حكم السرقة سبب لبيان حكم التوبة عنها.

قوله: (من السراق) ولو عمم وقيل يدخل السراق جمع سارق دخولاً أولياً لكان له وجه.

قوله: (أي سرقة) لما خص من السراق خص الظلم بالسرقة وقد عرفت أن للتعميم وجهاً.

قوله: **(أمره بالتفصي عن التبعات والعزم على أن لا يعود إليها)** فحينئذ يخص التوبة بالندامة فقط والتخلص عن حقوق الآدميين والعزم على عدم العود إليها خارجان عن مفهومها وهو خلاف الظاهر والأولى حمل الإصلاح على صدق النية وإخلاصها.

قوله: **(يقبل توبته فلا يعذبه في الآخرة أما القطع فلا يسقط بها عند الأكثرين لأن فيه حق المسروق منه)** عند الأكثرين وهو أبو حنيفة وأصحابه رحمهم الله تعالى وعند الشافعي في أحد قوليه تسقط كذا في الكشاف.

قوله تعالى: ﴿أَلَمۡ تَعۡلَمۡ أَنَّ ٱللَّهَ لَهُۥ مُلۡكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ يُعَذِّبُ مَن يَشَآءُ وَيَغۡفِرُ لِمَن يَشَآءُۗ وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيۡءٖ قَدِيرٌ ٤٠﴾

(الخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام أو لكل أحد).

قوله: **(قدم التعذيب على المغفرة آتياً على ترتيب ما سبق أو لأن استحقاق التعذيب مقدم أو لأن المراد به القطع وهو في الدنيا)** قدم التعذيب مع أن الظاهر عكسه كما في أكثر المواضع فسبق الرحمة على الغضب وهنا عكس كما ذكره المصنف إذ التعذيب للمصر على السرقة والمغفرة لمن تاب وهو مؤخر أو لأن استحقاق العذاب أي بسبب السرقة وهو مقدم.

قوله تعالى: ﴿۞ يَٰٓأَيُّهَا ٱلرَّسُولُ لَا يَحۡزُنكَ ٱلَّذِينَ يُسَٰرِعُونَ فِي ٱلۡكُفۡرِ مِنَ ٱلَّذِينَ قَالُوٓاْ ءَامَنَّا بِأَفۡوَٰهِهِمۡ وَلَمۡ تُؤۡمِن قُلُوبُهُمۡۛ وَمِنَ ٱلَّذِينَ هَادُواْۛ سَمَّٰعُونَ لِلۡكَذِبِ سَمَّٰعُونَ لِقَوۡمٍ ءَاخَرِينَ لَمۡ يَأۡتُوكَۖ يُحَرِّفُونَ ٱلۡكَلِمَ مِنۢ بَعۡدِ مَوَاضِعِهِۦۖ يَقُولُونَ إِنۡ أُوتِيتُمۡ هَٰذَا فَخُذُوهُ وَإِن لَّمۡ تُؤۡتَوۡهُ فَٱحۡذَرُواْۚ وَمَن يُرِدِ ٱللَّهُ فِتۡنَتَهُۥ فَلَن تَمۡلِكَ لَهُۥ مِنَ ٱللَّهِ شَيۡـًٔاۚ أُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ لَمۡ يُرِدِ ٱللَّهُ أَن يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمۡۚ لَهُمۡ فِي ٱلدُّنۡيَا خِزۡيٞۖ وَلَهُمۡ فِي ٱلۡأٓخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٞ ٤١﴾

قوله: **(﴿يا أيها الرسول لا يحزنك﴾)** [المائدة: ٤١] الحزن وإن لم يكن اختيارياً

قوله: لأن فيه حق المسروق منه فيكون من حقوق العباد وحق العبد لا يسقط بالتوبة هذا عند أبي حنيفة وعند الشافعي في أحد قوليه يسقط القطع بالتوبة لأنه من حقوق الله تعالى فإن قطع أيدي السراق به يحصل إخلاء العالم عن الفساد والعدل الذي يقام به نظام أمر المعاش في هذه النشأة.

قوله: على ترتيب ما سبق فإنه تعالى ذكر فيما سبق أولاً قطع أيدي السراق وهو التعذيب ثم ذكر التوبة والمغفرة فقدم ههنا التعذيب على المغفرة أيضاً على ذلك الترتيب.

داخل في النهي لكنه نهى عنه باعتبار مباديه وأسبابه كالنهي عن الكفر والأمر بالإيمان وقيل نهي عن التأثر والمبالات به لكنه ليس بمشهور[1] في مثل هذا المرام.

قوله: (﴿الذين يسارعون في الكفر﴾) صيغة المفاعلة للمبالغة لا للمغالبة وإنما اختير لإفادة استغراقهم فيه.

قوله: (أي صنيع الذين) قدر مضافاً إذ لا معنى للحزن عن الذات بل إنما يكون عن حاله وصنيعه وإنما لم يقل كفر الذين ليعم كيدهم وكفرهم وغيره من قبحهم.

قوله: (يقعون سريعاً في الكفر) مستفاد من كلمة في أيضاً يقال أسرع فيه الشيب وأسرع فيه الفساد بمعنى وقع فيه سريعاً فكذلك مسارعتهم في الكفر وقوعهم وتهافتهم أسرع شيء إذا وجدوا فرصته كما في الكشاف.

قوله: (أو في إظهاره إذا وجدوا منه فرصة) إذ أصله ثابت وذلك الاظهار بالآثار لا بالإخبار كإظهار رئيس المنافقين أبي وشياطينه في غزوة أحد حيث رجعوا إلى المدينة حتى نزل في حقهم ﴿هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان﴾ [آل عمران: ١٦٧] الآية لأن الإيمان لا يكون بالأفواه بل بالقلوب ولأنهم لا يقولون إيماننا في أفواهنا وإلا لزم إظهارهم كفرهم ونفاقهم بل المعنى قالوا آمنا وهذا القول في أفواههم لا يجاوز إلى حناجرهم وعن هنا أكد بقوله: ﴿ولم تؤمن قلوبهم﴾ [المائدة: ٤١].

قوله: (أي من المنافقين والباء متعلقة بقالوا لا بآمنا والواو يحتمل الحال والعطف) لا بآمنا لفساده معنى **(عطف على ﴿من الذين قالوا﴾ [المائدة: ٤١])**.

قوله: (خبر محذوف أي هم سماعون والضمير للفريقين أو للذين يسارعون) خبر محذوف فحينئذ يحسن الوقف على هادوا.

قوله: (ويجوز أن يكون مبتدأ ﴿ومن الذين﴾ [المائدة: ٤١] خبره أي ومن اليهود قوم سماعون) فحينئذ يقبح الوقف عليه اخره ومرضه لعدم تناوله الفريق الأول مع أنهم مقصودون بالذم أيضاً.

قوله: (واللام في للكذب إما مزيدة للتأكيد) أي لتقوية العمل كما هو شائع في نظائره.

قوله: (أو لتضمين السماع معنى القبول أي قابلون لما يفتريه الأحبار) يفترون على الله الكذب وتحريف كتابه ظاهره أنهم يعلمون كونهم كاذبين ويقبلون له ومنه سمع الله لمن

قوله: قابلون كلامهم من القبول أي قابلون كلام الأحبار وافتراؤهم لأجل إنهاء ذلك الكلام إلى قوم آخرين من اليهود لم يحضروا مجلسك.

---

(١) مع أن الأول يستلزمه لأنه إذا لم يباشر سبب الحزن لم يحصل الحزن فلم يوجد ما يترتب عليه.

حمده إذ المعنى سمع الله لحمد من حمده لا سمع الله لمن حمده فاللام دخل المسموع أي المقبول هنا وهناك.

قوله: (أو للعلة والمفعول محذوف أي سماعون كلامك) المفعول المحذوف كلام الرسول عليه السلام ولما كان هذا ملائماً للسباق والسياق اكتفى به وقيل أخبار الناس وأقاويلهم.

قوله: (ليكذبوا عليك فيه) بالزيادة والنقصان والتغيير فساد للدين وإهانة للمسلمين.

قوله: (أي لجمع آخرين من اليهود) سواء كان مجاهراً للكفر أو منافقاً وهذا إذا كان الضمير للفريقين وإلا فالظاهر أنه مختص بالمجاهرين.

قوله: (لم يحضروا مجلسك وتجافوا عنك تكبراً وإفراطاً في البغضاء) بيان المراد من قوله: ﴿لم يأتوك﴾ [المائدة: ٤١].

قوله: (والمعنى على الوجهين) أي كون اللام زائدة أو صلة لسماع يتضمن معنى القبول والوجه الثاني أن يكون اللام للعلة.

قوله: (أي مصغون لهم قابلون كلامهم أو سماعون منك لأجلهم وللإنهاء إليهم) أو سماعون منك لأجلهم فعلى هذا يكونون عيوناً وجواسيس لقوم آخرين وأما على الأول يكونون عيوناً.

قوله: (ويجوز أن تتعلق اللام بالكذب) إشارة إلى ضعفه لنوع إباء قوله: ﴿لم يأتوك﴾ [المائدة: ٤١].

قوله: (لأن ﴿سماعون﴾ [المائدة: ٤١] الثاني مكرر للتأكيد أي سماعون ليكذبوا لقوم آخرين) ليكذبوا من الكذب والظاهر أنه على هذا حمل اللام في الكذب على العلة فالمعنى سماعون كلامك ليكذبوا القوم الآخرين ولا يساعده النظم الكريم وجه الصحة أنهم إذا كذبوا على النبي عليه السلام فقد كذبوا القوم الآخرين.

قوله: (أي يميلونه) أي يزيلونه.

قوله: (عن مواضعه) بيان حاصل المعنى وإلا فبعد مواضعه دلالته عليه غير واضح إلا أن يقال كلمة من زائدة وتحريف الكلم بعد مواضعه مستلزم لتحريفه عن مواضعه.

قوله: (التي وضعه الله فيها) بيان اختصاص المواضع إلى الكلم المستفاد من الإضافة.

قوله: (إما لفظاً بإهماله أو تغيير وضعه) بإهماله أي إسقاطه من الكتاب كما أسقطوا آية الرجم ووضعوا موضعها الجلد والتحميم أي تسويد الوجه بالحممة كما سيأتي الإشارة إليه في الرواية الأخرى أو بتغيير وضعه أي يزيغون الكلم عن مواضعه ويضعونه في موضع آخر بحيث يوافق هواهم.

قوله: (وأما معنى يحمله على غير المراد وإجرائه في غير مورده والجملة صفة أخرى لقوم) يحمله أي بتأويله الواهي فالمراد بقوم آخرين أحبارهم وفي الحقيقة أشرارهم صفة أخرى ترك العطف تنبيهاً على استقلالها.

قوله: (أو صفة ﴿لسماعون﴾) لا يلائم قوله سابقاً أي قابلون لما يفتريه الأحبار تفسير السماعون والمحرفون هم الأحبار الأشرار.

قوله: (أو حال من الضمير فيه) لا يلائمه أيضاً.

قوله: (أو استئناف لا موضع له أو في موضع الرفع خبر لمحذوف أي هم يحرفون) أو استئناف الظاهر أن المراد كلام مبتدأ مسوق لأشنع جناياتهم أو جواب سؤال أي وما بالهم أو ما سبب عدم إتيانهم فأجيبوا بذلك.

قوله: (﴿وكذلك يقولون﴾ الآية أي إن أوتيتم هذا المحرف فاقبلوه واعملوا به) وكذلك أي مثل ﴿يحرفون﴾ [المائدة: ٤١] في الوجوه المذكورة بقوله لكن بعض الوجوه أيضاً لا يلائم.

قوله: (وإن لم تؤتوه) أي هذا المحذوف.

قوله: (بل أفتاكم محمد بخلافه) أي إن أفتاكم وفيه تنبيه على أن المراد بقوله: ﴿إن أوتيتم﴾ [المائدة: ٤١] إن أفتاكم محمد عليه السلام كما أومأنا إليه.

قوله: (أي احذروا قبول ما أفتاكم به روي أن شريفاً من خيبر) أي من يهود خيبر.

قوله: (زنا بشريفة) من خيبر أيضاً.

قوله: (وكانا محصنين) فيه تغليب والظاهر أن المراد بالإحصان العفة عن الزنا لا الحر البالغ العاقل الواطيء بنكاح صحيح وهما بصفة الإحصان كما فصل في الفقه وأما الإسلام فمنتف هنا مع أن الإسلام شرط في الإحصان في شرعنا ولعل حكم النبي عليه السلام على ما في التوراة كما يشير إليه آخر الفقه.

قوله: (فكرهوا ارجمهما) لشرفهما.

قوله: (فأرسلوهما مع رهط منهم إلى بني قريظة يسألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عنه وقالوا إن أمركم بالجلد والتحميم فاقبلوا) التحميم أي تسويد وجههما بالحممة وهذا معنى قوله: ﴿إن أوتيتم هذا فخذوه﴾.

قوله: (وإن أمركم بالرجم فلا) وهذا معنى قوله ﴿وإن لم تؤتوه فاحذروا﴾ [المائدة: ٤١].

قوله: (فأمرهم بالرجم) فيه حذف إيجاز أكثر من جملة واحدة.

قوله: (فأبوا عنه) أي عن أن يأخذوا به.

قوله: (فجعل ابن صوريا حكماً بينه وبينهم) وفي الكشاف فقال له جبرائيل اجعل

قوله: بالجلد والتحميم أي بالضرب والتسويد من حممت الشعر أي سودته.

بينك وبينهم ابن صوريا فقال عليه السلام «هل تعرفون شاباً أمرد يسكن فدك يقال ابن صوريا» قالوا نعم وهو أعلم يهودي على وجه الأرض غرضنا نجعله حكماً فجعل حكماً بينه وبينهم.

قوله: (**وقال له أنشدك الله**) من الباب الأول أي أسألك بالله.

قوله: (**الذي لا إله إلا هو الذي فلق البحر لموسى عليه السلام**) اكتفاء بالأصل المتبوع وإلا فقال تعالى: ﴿وإذ فرقنا بكم البحر﴾ [البقرة: ٥٠].

قوله: (**ورفع فوقكم الطور**) خطاب للأبناء بحال الآباء ثم في عدم ذكر موسى عليه السلام بلاغة ولطيفة شريفة.

قوله: (**وأنجاكم وأغرق آل فرعون**) مثل ما مر.

قوله: (**والذي أنزل عليكم كتابه وحلاله وحرامه**) والذي أعاد الموصول لشروعه إلى وصف آخر مغاير لما قبله.

قوله: (**هل تجد فيه الرجم على من أحصن قال نعم**) هل تجد الاستفهام للتقرير لا للاستعلام.

قوله: (**فوثبوا عليه فقال خفت إن كذبته أن ينزل علينا العذاب فأمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالزانيين فرجما عند باب المسجد**) فوثبوا في الكشاف فوثب إليه سفلة اليهود وهذا أظهر مما في القاضي فقال خفت إن كذبته الخ ثم سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن أشياء كان يعرفها من إعلامه فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله النبي الأمي العربي الذي بشر به المرسلون كما في الكشاف.

قوله: (**أي ضلالته**) أي كفره بقرينة قوله في الكفر وإطلاق الفتنة على الكفر لكونه من أعظم البلية والمحنة والفتنة هنا المحنة فهي إما مجاز فيه إن أريد بها خصوص أو حقيقة إن أريد بها من حيث إنه من إفراده.

قوله: (**أو فضيحته**) وهي أيضاً من أفراد المحنة لكن الكفر سبب للفضيحة.

قوله: (**فلن تستطيع له من الله شيئاً في دفعها**) أي أريد بنفي الملك نفي الاستطاعة والقدرة بعلاقة اللزوم إذ عدم الملك مستلزم لعدم القدرة.

قوله: (**من الكفر**) دليل على ما ذكرنا آنفاً من أن المراد بالضلالة أعظم أنواعها وهو الكفر.

قوله: (**وهو كما ترى نص على فساد قول المعتزلة**) من أنه تعالى يريد إيمان الكافر ولا يريد كفره وجه كونه نصاً أنه تعالى حكم صريحاً لم يرد تطهير قلوبهم من الكفر وذلك هو الإيمان فعلم أنه تعالى لا يريد إيمان الكفار ولا طاعة الفاجر.

قوله: أنشدك الله معناه بالفارسية سو كندمي وهم ترابخداي.

قوله: وهما كما ترى نص على فساد قول المعتزلة فإنهم قالوا الله تعالى لا يريد القبائح وقالوا رعاية الأصلح للعبد واجبة على الله تعالى والآية تدل على خلاف ذلك.

قوله: (هوان بالجزية) أشار إلى أن المراد اليهود إذ هوانهم بها.

قوله: (والخوف عن المؤمنين) هذا أيضاً شامل للمنافقين لأنهم يخافون هتك سرهم بإظهار تفوقهم أو بظهوره بين المسلمين.

قوله: (وهو الخلود في النار والضمير للذين هادوا إن استأنفت بقوله: ﴿ومن الذين﴾ [المائدة: ٤١]) فح يجب تخصيص قول المصنف والخوف عن المؤمنين لليهود مثل ما قبله.

قوله: (وإلا فللفريقين) اليهود والمنافقين فحينئذٍ يجب تعميم قوله والخوف للمنافقين كما بينا آنفاً ولا بعد على هذا التقدير كون هوان بالجزية إشارة إلى اليهود والخوف الخ إشارة إلى المنافقين.

قوله تعالى: ﴿سَمَّٰعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَّٰلُونَ لِلسُّحْتِ ۚ فَإِن جَآءُوكَ فَٱحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ ۖ وَإِن تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَن يَضُرُّوكَ شَيْـًٔا ۖ وَإِنْ حَكَمْتَ فَٱحْكُم بَيْنَهُم بِٱلْقِسْطِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُقْسِطِينَ ﴿٤٢﴾﴾

قوله: (كرره للتأكيد ﴿أكالون للسحت﴾ أي الحرام) مطلقاً وإنما مثل بالرشى لمناسبة المقام لأنها هي الشائع في بني إسرائيل وعن الحسن رحمه الله كان الحاكم في بني إسرائيل إذا أتاه أحدهم بالرشوة جعلها في كمه فأراها إياه وتكلم بحاجته فيسمع منه ولا ينظر إلى خصمه فيأكل الرشوة ويسمع الكذب كما في الكشاف فإذا كان المراد من السماعين والأكالين للسحت واحداً فكيف يكون ﴿سماعون﴾ [المائدة: ٤١] تكريرا لما سبق مع أن المراد منهم فيما سبق سماعون لافتراء الأحبار أو سماعون كلام الرسول عليه السلام ليكذبوه والمراد من أكالون حكماءهم وأحبارهم فالأولى أن سماعون هنا سماعون الكذب في الدعاوى لأخذ الرشوة كما فهم من رواية الحسن ﴿وأكالون للسحت﴾ بدل منه وبالجملة كون المراد بسماعين وأكالين واحداً لا يكاد ينتظم إلا بكون المراد الأحبار وهم في الحقيقة الأشرار وما سبق من السماعين سفلة اليهود.

قوله: (كالرشى من سحته إذا استأصله لأنه مسحوت البركة) كالرشى خصصه لأنهم مبتلون بالرشى لأنهم يأخذون الرشى على الأحكام وتحليل الحرام.

قوله: (وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي ويعقوب بضمتين وهما لغتان كالعنق والعنق وقرىء بفتح السين على لفظ المصدر) فحينئذٍ يكون بمعنى المفعول كالخلق بمعنى المخلوق ويمكن أن يقال لكمال توغلهم في أكل الشيء الحرام كما يفيده صيغة المبالغة كأنهم أكلوا نفس المصدر الذي ليس من شأنه أن يؤكل وعن النبي ﷺ «كل لحم انبته السحت فالنار أولى به».

قوله: ﴿فإن جاؤوك﴾ [المائدة: ٤٢] الفاء جزائية أي إذا كان حالهم كما فصل فإن

قوله: على لفظ المصدر فيكون من باب المجاز لأن المأكول يكون من الجواهر لا من الاعراض فوجب أن يكون من باب رجل عدل ورجل صوم فالمعنى أكالون للمحرم المسحوت بركته.

جاؤوك متحاكمين فيما جرى بينهم من الدعاوى والخصومات فأنت مخير بين الأمرين.

قوله: (تخيير لرسول الله ﷺ) يعني أن صيغة الأمر هنا ليس للوجوب بقرينة لفظة أو المفيدة للتخيير في الإنشاء.

قوله: (إذا تحاكموا إليه بين الحكم والاعراض ولهذا قيل لو تحاكم كتابيان إلى القاضي لم يجب عليه الحكم وهو قول للشافعي والأصح وجوبه إذا كان المترافعان أو أحدهما ذمياً لأنا التزمنا الذب عنهم ورفع الظلم عنهم) إذا تحاكموا إشارة إلى المقدر بعد أن جاؤوك كما أوضحنا آنفاً ولا فرق في اعتباره ظرفاً أو حالاً لكن أورد إذا وفي النظم لفظة إن كأنه أشار إلى أنه بمعنى إذا قوله الذب أي الرفع عنهم أي سبب الجزية والحكم من جملة الذب عنهم.

قوله: (والآية ليست في أهل الذمة) حتى يلزم من وجوب الحكم المذكور كون الآية منسوخة.

قوله: (وعند أبي حنيفة يجب مطلقاً) لأن الآية منسوخة بقوله: ﴿وأن احكم بينهم بما أنزل الله﴾ [المائدة: ٤٩] لأن الجزم بالحكم رفع للتخيير بينه وبين الاعراض كذا قيل وروي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه لم ينسخ من المائدة إلا آيتان إحديهما قوله تعالى: ﴿فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم﴾ [التوبة: ٥] وثانيهما قوله تعالى: ﴿فإن جاءوك﴾ [المائدة: ٤٢] الآية نسخها قوله تعالى: ﴿وإن احكم بينهم﴾ [المائدة: ٤٩] الآية.

قوله: (بأن يعادوك لاعراضك عنهم) بيان للمنفي وجه العداوة حين الاعراض أنهم لا يتحاكمون إليه إلا لطلب الأيسر كالجلد مكان الرجم فإذا أعرض عنهم وأبى الحكومة لهم شق عليهم فيريدون العداوة فأمنه الله تعالى بقوله: ﴿فلن يضروك شيئاً﴾ [المائدة: ٤٢].

قوله: (﴿فإن الله يعصمك من الناس﴾) [المائدة: ٦٧] اقتباس أي وإن حكمت الحكم أو إن أردت الحكم ولا بدّ من هذا التأويل ليترتب عليه فاحكم وحق الترتيب أن يقدم ذكر الحكم لكن قصد أن يكون مطلع الكلام ومقطعه بذكر الحكم إذ هو راجح على الاعراض فلذا اختير صيغة المضي في الحكم والمضارع في الاعراض.

قوله: (أي بالعدل الذي أمر الله به) كالرجم في المحصن وإن كان شريفاً شهيراً وكفى بالله ولياً نصيراً.

قوله: (فيحفظهم ويعظم شأنهم) وهذا معنى محبة الله تعالى هنا أو أثر المحبة ويؤيده إتيان الفاء.

قوله تعالى: وَكَيْفَ يُحَكِّمُونَكَ وَعِندَهُمُ ٱلتَّوْرَىٰةُ فِيهَا حُكْمُ ٱللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ وَمَآ أُوْلَٰٓئِكَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٣﴾

قوله: (تعجيب من تحكيمهم) أي الاستفهام للتعجيب.

قوله: تعجيب من تحكيمهم من لا يؤمنون به معنى التعجب مستفاد من الاستفهام المفاد بكيف ومن مضمون الحال المستفاد من قوله وعندهم التورية فيها حكم الله فإن تحكيم من لا

قوله: (من لا يؤمنون به) وبكتابه وهو الرسول عليه السلام لا يؤمنون به وبكتابه القرآن ثم يحكمون به وهذا أمر ينبغي أي يتعجب منه.

قوله: (والحال أن الحكم منصوص عليه في الكتاب الذي هو عندهم) أي وعندهم حال من ضمير يحكمونك.

قوله: (وتنبيه على أنهم ما قصدوا بالتحكيم معرفة الحق وإقامة الشرع وإنما طلبوا به ما يكون أهون عليهم وإن لم يكن حكم الله تعالى في زعمهم) وعن هذا قالوا ﴿إن أوتيتم هذا فخذوه﴾ [المائدة: ٤١] الخ ولو كان مرادهم معرفة الحق لما قالوه.

قوله: (وفيها حكم الله حال من التوراة إن رفعتها بالظرف) من التوراة لكونها فاعل الظرف إليه أشار بقوله إن رفعتها.

قوله: (وإن جعلتها مبتدأ فمن ضميرها المستكن فيه) أي في الظرف لكونه خبراً مقدماً عليه فهو في حكم المؤخر وإنما ترك الواو لأن تركها في مثل هذا أكثر وأحسن نحو خرجت مع البازي على سواد أي بقية من الليل.

قوله: (وتأنيثها لكونها نظيرة المؤنث في كلامهم) أي مع أن التوراة اسم أعجمي وليست التاء في العجمي للتأنيث.

قوله: (لفظاً كموماة ودوداة) كموماة وهي المفازة ودوداة أرجوحة تلعب بها الصبيان.

قوله: (ثم يتولون) من بعد ذلك عطف على يحكمونك داخل في حيز التعجيب بل هذا مناط التعجيب إذ العجب الاعراض عن الحكم الصواب ممن أوتي الحكمة وفصل الخطاب لا التحكيم فقط وإن أمكن بما أومأ إليه المص لكن الحقيق بالقبول ما ذكرناه.

قوله: (ثم يعرضون عن حكمك الموافق لكتابهم بعد التحكيم وهو عطف على

يثقون لقوله وتحكيمهم فيما يعرفون ما هو الحق فيه من كتابهم أمر متعجب فيه وكذلك هو تنبيه على أنهم ما قصدوا بالتحكيم معرفة الحق إذ معرفة الحق قد حصلت لهم من كتابهم التوراة وبذلك قد استغنوا عن تحكيم الغير فلما حكموه فيما هو معلوم عندهم من الحق علم أن قصدهم بالتحكيم ليس حصول معرفة الحق بل أمر آخر مما يلائم طبعهم.

قوله: إن رفعتها بالظرف أي إن رفعت التوراة بالظرف المقدم وهو عندهم فالمعنى وكيف يحكمونك وقد حصل عندهم التوراة وأما إن جعلت التوراة مبتدأ وعندهم خبره مقدماً يكون جملة فيها حكم الله حالاً من الضمير المستكن في الظرف والتقدير وكيف يحكمونك والتوراة حاصلة عندهم كائناً فيها حكم الله.

قوله: وتأنيثها أي تأنيث التوراة لما كان لفظ التوراة اسماً أعجمياً ليس بعربي كان القياس أن لا يعتبر التاء في لفظها فاعتبر بأن يستعمل به مؤنثاً لكون لفظ التوراة نظير المؤنث في لغة العرب في الوزن كموماة ودوماة الموماة المفازة والدوماة أرجوحة الصبي.

﴿يحكمونك﴾ [المائدة: ٤٣] داخل في حكم التعجيب) الظاهر أنه إشارة إلى معنى ثم ومن بعد ذلك تأكيد له.

قوله: (وما أولئك بالمؤمنين) لدوام النفي لا لنفي الدوام.

قوله: (بكتابهم لاعراضهم عنه أولاً وعما يوافقه ثانياً) قدره بقرينة قوله ﴿وعندهم التوراة﴾ [المائدة: ٤٣].

قوله: (أو بك وبه) أي بكتابهم بقرينة قوله: ﴿يحكمونك وعندهم التوراة﴾ [المائدة: ٤٣] جميعاً أو بك فقط إذ عدم الإيمان برسول الله عليه السلام مستلزم لعدم الإيمان بكتابه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّآ أَنزَلْنَا ٱلتَّوْرَىٰةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ ۚ يَحْكُمُ بِهَا ٱلنَّبِيُّونَ ٱلَّذِينَ أَسْلَمُوا۟ لِلَّذِينَ هَادُوا۟ وَٱلرَّبَّـٰنِيُّونَ وَٱلْأَحْبَارُ بِمَا ٱسْتُحْفِظُوا۟ مِن كِتَـٰبِ ٱللَّهِ وَكَانُوا۟ عَلَيْهِ شُهَدَآءَ ۚ فَلَا تَخْشَوُا۟ ٱلنَّاسَ وَٱخْشَوْنِ وَلَا تَشْتَرُوا۟ بِـَٔايَـٰتِى ثَمَنًا قَلِيلًا ۚ وَمَن لَّمْ يَحْكُم بِمَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ فَأُو۟لَـٰٓئِكَ هُمُ ٱلْكَـٰفِرُونَ ﴿٤٤﴾﴾

قوله: (﴿إنا أنزلنا﴾) [المائدة: ٤٤] التوراة كلام مستأنف سبق لبيان شأن التوراة وعلو منزلته واشتمال الأحكام والهدى للأنام بحيث يتضمن كفر من أعرض عن حكمه وأصر في اتباع نفسه.

قوله: (﴿فيها هدى﴾ يهدي إلى الحق) فيها هدى فيه مبالغة حيث جعل التوراة ظرفاً للهداية وأبلغ منه في حق القرآن هدى للمتقين.

قوله: (﴿ونور﴾) فيه استعارة لطيفة.

قوله: (يكشف ما اشتبه من الأحكام) بيان وجه المشابهة فمن حيث كشفه الأحكام يسمى نوراً ومن حيث إرشاده يسمى هدى.

قوله: (يعني أنبياء بني إسرائيل أو موسى ومن بعده أن قلنا شرع من قبلنا شرع لنا ما لم ينسخ) يعني أنبياء بني إسرائيل سوى عيسى عليه السلام بقرينة أن حكمه بالإنجيل أن قيل إنه جامع للأحكام وناسخ لحكم التوراة فاللام للاستغراق ومدخولها عام خاص منه البعض بمثل ما ذكرنا وقيل للعهد والمعهود هو موسى عليه السلام ومن جاء بعده إلى بعث عيسى عليه السلام ولا يخفى أنه تكلف مستغنى عنه بما ذكرنا والمناسب أن لا يعين النبيون بعدد معين كما وقع في بعض الروايات كما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن الله تعالى بعث في بني إسرائيل الوفا من النبيين ليس معهم كتاب وإنما بعثهم لأن يحكموا بما في التوراة أو موسى ومن بعده إلى قيام الساعة.

قوله: (وبهذه الآية تمسك القائل به) أي بشرع من قبلنا شرع لنا ما لم ينسخ والمختار في مذهبنا أن شرع من قبلنا شرع لنا في الأصول والفروع لكن لما لم يبق الاعتماد على كتبهم للتحريف شرطنا أن يقص الله علينا من غير إنكار كذا في التوضيح.

قوله: (**صفة أجريت على النبيين مدحاً لهم**) كما في قوله: ﴿الذين يحملون العرش يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به﴾ [غافر: ٧] الآية حيث مدح الملائكة بالإيمان إظهاراً لشرفه ومدحاً لهم بأشرف أوصافهم.

قوله: (**وتنويهاً بشأن المسلمين**) وهذا بيان المراد بكونه مدحاً لهم يعني أن ظاهره ليس بمقصود وهو مدحهم بذلك إذ النبوة أعظم من الإسلام بل المقصود تنويه شأن المسلمين بأنهم متصفون بما وصف به الأنبياء وهو الإسلام.

قوله: (**وتعريضاً باليهود وأنهم بمعزل عن دين الأنبياء واقتفاء هديهم**) وجه التعريض هو أن الأنبياء عليهم السلام لما كانوا يحكمون بالتوراة لإسلامهم بناء على أن الحكم على المشتق يفيد علية مأخذ الاشتقاق فمن لم يحكم بالتوراة لم يكن مسلماً ولم يتدينوا بدينهم وهذا التعريض هو المراد بوصف الأنبياء بالإسلام فيندفع الإشكال أيضاً.

قوله: (**متعلق بأنزل أو بيحكم أي يحكمون بها**) أي يحكم الأنبياء بها بالتوارة وبما فيها من الأحكام.

قوله: (**في تحاكمهم**) أي في ترافعهم سواء كان الحكم لهم أو عليهم وإنما جيء باللام إظهاراً لمزيد رضاهم أو اكتفى بأحد الفريقين عن الآخر كقوله: ﴿سرابيل تقيكم الحر﴾ [النحل: ٨١].

قوله: (**وهذا يدل على أن النبيون أنبياؤهم**) فضعف قول الآخر وجه الصحة مع ضعفه أن قوله: ﴿للذين هادوا﴾ [المائدة: ٤٤] معناه أنهم يحكمون بها أي بجميع أحكامها ﴿للذين هادوا﴾ [المائدة: ٤٤] أما غير اليهود ببعض أحكامها لكنه خلاف الظاهر.

قوله: (**زهادهم**) معنى الربانيين قد مرّ توضيحه في سورة آل عمران وعلماؤهم فقهاؤهم وهم معنى الأحبار من ولد هارون.

قوله: (**وعلماؤهم السالكون طريقة أنبيائهم**) والمتجانبون عن دين اليهود.

قوله: (**عطف على النبيون**) محكي.

قوله: (**بسبب أمر الله**) أي الباء سببية والباء في يحكم بها للصلة فيجوز تعلقها بيحكم أمر الله بيان حاصل المعنى لا إشارة إلى الشيء كان ما عبارة عنه.

قوله: (**إياهم**) أي النبيون والربانيون والأخبار.

قوله: (**بأن يحفظوا كتابه من التضييع والتحريف والراجع إلى ما محذوف ومن**

قوله: بسبب أمر الله إياهم بأن يحفظوا هذا على أن يكون الاستحفاظ من الله أي كلفهم الله حفظه وأن يكونوا عليه شهداء.

قوله: والراجع إلى ما محذوف هذا على أن يجعل ما موصولة ويجوز أن يكون مصدرية فالمعنى بما سألهم أنبياؤهم حفظه من التوراة أي بسبب سؤال أنبياءهم إياهم أن يحفظوه من التغيير

للتبيين) حمل الحفظ لمساس المقام مع أنه مستلزم للحفظ الذي هو أن يحفظ ولا ينسى.

قوله: (رقباء لا يتركون أن يغيروا) أي الشهداء من الشهود بمعنى الحضور.

قوله: (أو شهداء يبينون ما يخفى منه كما فعل ابن صوريا) أو شهداء يبينون من الشهادة.

قوله: (نهي للحكام أن يخشوا غير الله في حكوماتهم ويداهنوا فيها خشية ظالم أو مراقبة كبير) وقيل نهي لليهود الذين في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يرض به المصنف لكونه خلاف الظاهر **(ولا تستبدلوا بأحكامي التي أنزلتها هو الوشوة والجاه مستهيناً به منكراً له لاستهانتهم به وتمردهم بأن حكموا بغيره ولذلك وصفهم بقوله الظالمون والفاسقون)**.

قوله: (فكفرهم بإنكاره) الأولى باستهانته.

قوله: (وظلمهم بالحكم بخلافه) إذ الظلم وضع الشيء في غير موضعه والتسمية بالظالمين تناسب هذا الاعتبار وإن كان الحكم على خلافه مع أن الاستهانة بحكمه تعالى كفر أيضاً والحاصل أن كلا من هذه الصفات الثلاث حاصلة لموصوف واحد باعتبار أحوال مختلفة ملائمة لها وإليه أشار بقوله ويجوز أن يكون كل واحدة الخ.

قوله: (وفسقهم بالخروج عنه) أي عن الحكم وهو كفر أيضاً إذا اقترن بالاستهانة لكن الفسق في اللغة الخروج والتسمية بالفاسقين تناسب هذا الاعتبار.

قوله: (ويجوز أن يكون كل واحدة من الصفات الثلاث باعتبار حال انضمت إلى الامتناع عن الحكم به ملائمة لها) عن الحكم به أي بما أنزل الله ملائمة لها أي الحال المنضمة إلى الامتناع كما أوضحناه آنفاً.

قوله: (أو لطائفة) عطف على مقدر ينساق إليه الكلام أي ويجوز أن يكون كل واحدة من الصفات الثلاث لموصوف كل واحد باعتبار حال الخ أو لطائفه.

قوله: (كما قيل هذه في المسلمين لاتصالها بخطابهم) هذه أي آية ﴿فأولئك هم الكافرون﴾ [المائدة: ٤٤] في المسلمين باعتبار استهانته وإنكاره.

والتبديل هذا الوجه مذكور في الكشاف لكن قال في آخره ومن في من كتاب الله للتبيين فنقول إن من البيانية إنما يناسب ما الموصولة لا المصدرية وقد فسر بما استحفظوا على المصدرية يشهد بذلك مطالعة هذا المحل هناك.

قوله: رقباء لا يتركون أن يغيروا أقول فيه تأمل وهو الأحبار إن كانوا داخلين في قوله عز وجل: ﴿وكانوا عليه شهداء﴾ [المائدة: ٤٤] يلزم أن يكونوا رقباء على أنفسهم لا يتركون أنفسهم عن أن يغيروا التوراة ويحرفوها لأن الأحبار هم المحرفون بأخذ الرشى وهذا كما ترى ليس فيه مزيد معنى وإن لم يكونوا داخلين فيه يلزم تفكك الضمائر فإن الضمير المرفوع في بما استحفظوا للكل من النبيين والربانيين والأحبار فلو خص منهم ضمير كانوا بالأحبار يلزم المحذور المذكور.

قوله: (والظالمون في اليهود) وجه التخصيص لأنهم حكموا على خلاف حكمه تعالى وإن كانوا خارجين عن حكمه تعالى.

قوله: (والفاسقون في النصارى) لعلهم يخرجون عن حكمه تعالى فقط ولم يحكموا على خلاف حكمه وإلا فاعتبار أحد الأمرين في إحدى الطائفتين دون الآخر مشكل ولعل لهذا مرضه.

قوله تعالى: ﴿وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَآ أَنَّ ٱلنَّفْسَ بِٱلنَّفْسِ وَٱلْعَيْنَ بِٱلْعَيْنِ وَٱلْأَنفَ بِٱلْأَنفِ وَٱلْأُذُنَ بِٱلْأُذُنِ وَٱلسِّنَّ بِٱلسِّنِّ وَٱلْجُرُوحَ قِصَاصٌ ۚ فَمَن تَصَدَّقَ بِهِۦ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَّهُۥ ۚ وَمَن لَّمْ يَحْكُم بِمَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ فَأُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلظَّٰلِمُونَ ﴿٤٥﴾﴾

قوله: (﴿وكتبنا عليهم﴾ أو فرضنا على اليهود في التوراة) وكتبنا عليهم عطف على أنزلنا التوراة والجامع بينهما عقلي إذ الإنزال سبب الكتب المذكورة وظهوره.

قوله: (أي أن النفس تقتل بالنفس) أي إذا كان عمداً وبغير حق.

قوله: (﴿والعين بالعين﴾) أي العين تفقأ بالعين إذا فقئت بغير حق والأنف يجدع بالأنف إذا جدع بغير حق والأذن تصلم بالأذن المقطوع ظلماً والسن تقلع بالسن المقلوعة ظلماً أو السن تقاد بالسن وهذا أعم من القلع والكسر وإلى بعض هذا المعنى أشار المصنف في توضيح قراءة الرفع وفي قراءة النصب أشار إلى تقدير المتعلق في الجملة الأولى وترك البواقي إحالة إلى فهم السامعين.

قوله: (رفعها الكسائي) أي جملة ﴿والعين بالعين﴾ [المائدة: ٤٥].

قوله: (على أنها جمل معطوفة على أن وما في حيزها باعتبار المعنى) لا باعتبار اللفظ فإن الجملة الملفوظة إذا كانت بمعنى النفس جاز عطف جملة العين بالعين عليها.

قوله: (وكأنه قيل ﴿وكتبنا عليهم أن النفس بالنفس والعين بالعين﴾ [المائدة: ٤٥] فإن الكتبة والقراءة تقعان على الجمل كالقول) وكأنه قيل الخ بيان اعتبار المعنى فإن الكتبة الخ بيان صحة اعتبار المعنى قوله يقعان على الجملة أي الجملة تقع مفعولاً للكتابة كما

قوله: جمل معطوفة على أن وما في حيزها باعتبار المعنى وإنما قال باعتبار المعنى لأنه باعتبار اللفظ عطف الجملة على المفرد فوجب أن يؤخذ من المعطوف عليه الجملة ليصح عطف هذه الجمل عليه ولا يمنع أخذ الجملة منه وقوعه في حيز كتبنا على أنه مفعوله لأن الكتب يقع على الجمل كالقول كما إذا قيل قال زيد عمرو جاء وإن كان هذا مؤولاً بهذا الكلام أو بهذا القول لأن كل ما يكون له محل من الإعراب لا بد أن يكون مفرداً تحقيقاً أو تأويلاً.

قوله: والجمل الواقعة في هذه الآية لوقوعها في حيز كتبنا لا بد وأن تكون مفردات تأويلاً فإن المعنى كتبنا عليهم هذا الحكم وهو حكم القصاص في النفس وأطراف النفس من الأعضاء التي يمكن فيها المماثلة.

تقع مفعولاً للقراءة نحو كتبت الحمد لله وقرأت ﴿قل هو الله أحد﴾ [الإخلاص: ١] ولذلك قال الزجاج ولو قرىء إن النفس بالكسر لكان صحيحاً كما في الكشاف ولو اعتبر لفظة أن النفس بالنفس بلا ملاحظة اعتبار المعنى لا تصح عطف الجملة عليه لكونها في تأويل المفرد فلما كان الفعل هنا أعني كتبنا يجوز أن يقع على الجملة لا تقتضي أن المفتوحة في الوقوع فوجودها كلا وجود فيصير مدخولها جملة معنى.

قوله: (أو جمل مستأنفة) أي ابتداء كلام غير داخل في حيز كتبنا.

قوله: (ومعناها وكذلك العين مفقوءة بالعين) ومعناها أي حينئذٍ كذلك العين أي مثل كون النفس مأخوذة بالنفس العين مأخوذة بالعين والتشبيه منفهم من ذكرها في جنب ﴿أن النفس بالنفس﴾ [المائدة: ٤٥].

قوله: (والأنف مجدوعة بالأنف والأذن مصلومة بالأذن والسن مقلوعة بالسن) والأذن مصلومة أي مستأصلة مخرجة عن أصله والمراد في الكل القصاص لكن المصنف في كل موضع عبر بما يناسبه في اللغة ولو قدر المتعلق في الكل مأخوذة كما في الكشاف أو تقاد لكان أولى وأشمل إذ القود جار في البعض كما في الكل في بعض عضو كالأذن والسن وتعميم كلام المصنف خلاف الظاهر.

قوله: (أو على أن المرفوع منها) أي من جملة والعين بالعين الخ وهو العين والأنف والأذن.

قوله: (معطوف على المستكن في قوله ﴿بالنفس﴾ [المائدة: ٤٥]) أي الضمير المنتقل من عامله وهو مأخوذة هذا مؤيد لما قلنا من أن الأولى تقدير مأخوذة.

قوله: (وإنما ساغ) مع أنه لم يؤكد بمنفصل ولا فصل ظاهراً.

قوله: (لأنه في الأصل مفصول عنه بالظرف) وبهذا الاعتبار يتحقق الفصل بين المعطوف وبين الضمير المرفوع المتصل المعطوف عليه فساغ العطف بملاحظة الأصل وإن لم يقع الفصل باعتبار الحال.

قوله: وإنما ساغ يعني كان القياس أن لا يسوغ العطف على الضمير المتصل ما لم يؤكد بمنفصل وهنا قد عطف والعين وما بعده من المعطوفات على المستكن في متعلق بالنفس وهو مأخوذة فإن المعنى النفس مأخوذة بالنفس ولا يجوز أن يقال: ﴿أن النفس بالنفس﴾ [المائدة: ٤٥] مأخوذة ﴿والعين بالعين﴾ [المائدة: ٤٥] على أن يعطف والعين على الضمير المرفوع المستكن في مأخوذة إلا أن يؤكد بمنفصل كان يقال إن النفس مأخوذة هي بالنفس والعين بالعين فوجه العطف عند من ذهب إليه للفصل بالظرف بين المعطوف والمعطوف عليه فإن النحاة قد جوزوا في اضرب بالسوط وأخوك عطف وأخوك على المستكن في اضرب بدون تأكيده بمنفصل للفصل بالجار والمجرور وهو بالسوط ولم يجوزوه في اضرب وأخوك بالسوط لعدم الفصل حتى يقال اضرب أنت وأخوك فإذا كان والعين معطوفاً على المستكن في النفس تكون هذه المرفوعات من الجار والمجرور منصوب المحل على الحال جئت بها لبيان أن الأخذ بها في مقابلة أي شيء هو.

قوله: (والجار والمجرور) أي قوله بالعين ونظائره.

قوله: (في فيها حال مبينة للمعنى وقرأ نافع والأذن بالأذن بإسكان الذال وفي أذنيه حيث وقع) إذ لو لم يجيء لتوهم أن العين مأخوذة بالنفس فقيل بالعين لتبيين المعنى المراد وكذا الكلام بالأنف وبالأذن فظهر أن العين والأنف والأذن مأخوذة بالعين وبالأنف وبالأذن فظهر أن قوله إن النفس تقتل بالنفس الأولى أن يقال بدله أن النفس مأخوذة أو مقتصه بالنفس حتى يتأتى هذا التقدير في المعطوفات.

قوله: (أي ذات قصاص وقرأ الكسائي أيضاً بالرفع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر على أنه إجمال للحكم بعد التفصيل) الظاهر أن مراده هذه فذلكم كقوله تعالى: ﴿تلك عشرة كاملة﴾ [البقرة: ١٩٦] لكن المحشيين حملوا على أن مراده أن قوله: ﴿أن النفس بالنفس﴾ [المائدة: ٤٥] الخ مفسر غير مجمل بخلاف والجروح إذ إنما يجري القصاص فيما يمكن فيه المماثلة دون غيره فلم يبين هنا أن أي جروح ذات قصاص فكان الحكم مجملاً فيها لا كلام في حسن هذا المعنى لكن العبارة غير ظاهرة فيه إذ لا فائدة ح لقوله بعد التفصيل للحكم أي لحكم الجراحات بعد التفصيل أي تفصيل بعض الجراحات لا إجمال هذا التفصيل فقط **(من المستحقين)**.

قوله: (بالقصاص أي فمن عفا عنه) أي التصدق هنا مجاز عن العفو بعلاقة كونهما صلتين بلا عوض.

قوله: (فالتصدق) أي الضمير إلى التصدق المدلول عليه بتصدق.

قوله: (للمتصدق فيكفر الله به ذنوبه) بفضله عدل عن عبارة الكشاف يكفر الله سيئاته ما يقتضيه الموازنة لأن هذا قاعدة الاعتزال.

قوله: (وقيل للجاني يسقط عنه ما لزمه) في الدنيا والآخرة حيث أسقط عنه صاحب الحق حقه وما معنى الكفارة إلا هذا الإحسان وعلى الله التكلان.

قوله: (وقرىء فهو كفارته له أي فالمتصدق كفارته التي يستحقها بالتصدق له لا ينقص منها شيء) تعظيم لما فعل ومدح له كقوله: ﴿فأجره على الله﴾ [الشورى: ٤٠].

قوله: وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر أي قرأ هؤلاء القراء الجروح بالرفع على أنه مبتدأ وقصاص خبره وقرأ والعين والأنف والسن بالنصب فتكون هذه الجملة الأخيرة الملتئمة من المبتدأ والخبر ذكراً للحكم المفصل السابق على وجه الإجمال وعلى الأول وهو أن يقرأ العين والأنف والسن بالرفع يكون هي حكماً آخر غير المذكور سابقاً.

قوله: وقيل للجاني أقول فعلى هذا يلزم تفكك الضمير وإخلاء الخبر عن ضمير المبتدأ إلا أن يقال معنى فهو فتصدقه لكن الظاهر أن يرجع هو إلى مصدر تصدق وهو التصدق من غير إضافة.

قوله: فالمتصدق كفارته التي يستحقها بالتصدق له بمعنى الاستحقاق مستفاد من الإضافة في كفارته المفيدة للاختصاص الكامل كما في قوله تعالى: ﴿فأجره على الله﴾ [الشورى: ٤٠].

قوله: (**من القصاص وغيره**) وإن كان الكلام في القصاص لكن الحكم عام.

قوله تعالى: ﴿وَقَفَّيْنَا عَلَىٰٓ ءَاثَٰرِهِم بِعِيسَى ٱبْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ ٱلتَّوْرَىٰةِ ۖ وَءَاتَيْنَٰهُ ٱلْإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ ٱلتَّوْرَىٰةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ۝٤٦﴾

قوله: (**أي واتبعناهم على آثارهم فحذف المفعول لدلالة الجار والمجرور عليه**) إشارة إلى معنى قفينا يقال قفاه إذا اتبعه وقفاه إياه من التفعيل إذا اتبعه إياه من القفاء نحو ذنبه من الذنب كذا بينه المصنف في سورة البقرة.

قوله: (**والضمير للنبيون**) لا للنبيون والأحبار والربانيون لأن جعل الرسول وهو عيسى عليه السلام تابعاً للأمة ولو أحباراً وأخياراً لا يحسن بل لا يصح (**مفعول ثانٍ عدي إليه الفعل بالباء**).

قوله: (**﴿مصدقاً﴾**) حال مؤكدة من عيسى عليه السلام ومنسوخية اليهودية ببعثة عيسى عليه السلام لا يخل بكونه مصدقاً للتوراة كما لا يعود نسخ القرآن بعضه ببعض عليه بتناقض وبتكاذب فإن النسخ في الحقيقة بيان وتخصيص في الأزمان كذا بينه المصنف في سورة آل عمران (**وقرىء بفتح الهمزة**).

قوله: (**في موضع النصب على الحال**) أي جملة فيه هدى حال وقد مرّ أن ترك الواو في مثله حسن وأما احتمال كون فيه وحده حالاً وهدى فاعلاً ليس بقوي.

قوله: (**عطف عليه وكذا قوله ﴿وهدى﴾ [المائدة: ٤٦] الآية**) أي على محل فيه هدى.

قوله: (**ويجوز نصبهما على المفعول له عطف على محذوف**) إن جعلا معمولين لآتينا المذكور فحينئذٍ تكون العلة محذوفة وهما عطف عليها أي وآتيناه الإنجيل إرشاداً وهدى.

قوله: (**أو تعلقاً به وعطف**) أي بالمحذوف وهو آتينا المقدر وهدى وموعظة مفعول لهما لآتينا المقدر لا المذكور لئلا يلزم توسط الواو بين العامل ومعموله.

قوله: والضمير للنبيون فيه تفكك الضمير أيضاً لأن من المذكورين الربانيين والأحبار داخلين مع النبيين في حيز يحكم على الفاعلية له فالوجه أن يرجع ضمير الجمع المحذوف في قفينا إلى الجميع.

قوله: عدي إليه الفعل بالباء أي عدي إليه قفينا بالباء يقال قفيته بفلان وعقبته به فتعديته إلى المفعول الثاني بالباء ومفعوله الأول محذوف والظرف وهو على آثارهم كالساد مسد المفعول الأول لأنه إذا قفى على أثره فقد قفى به.

قوله: عطف عليه أي على فيه هدى الواقع حالاً أي كائناً فيه ﴿هدى ومصدقاً لما بين يديه﴾ [المائدة: ٤٦] أي لما تقدمه من كتاب التوراة مما بين يديه مستعار للزمان المتقدم وإن كان بحسب اللغة موضوعاً للمكان.

قوله: عطفاً على محذوف فكأنه قيل وآتيناه الإنجيل بياناً وهدى وموعظة.

قوله: أو تعليقاً به أي بفعل محذوف تقديره وآتيناه للهدى والموعظة فحذف اللام منهما

قوله تعالى: ﴿وَلْيَحْكُمْ أَهْلُ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَن لَّمْ يَحْكُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٤٧)﴾

قوله: (**﴿وليحكم أهل الإنجيل﴾ [المائدة: ٤٧] الآية عليه في قراءة حمزة وعلى الأول اللام متعلقة بمحذوف أي وآتيناه ليحكم بما أنزل وقرىء وأن ليحكم على أن ان موصولة بالأمر كقوله أمرتك بأن قم أي وأمرنا بأن ليحكم**) في قراءة حمزة وهي بكسر اللام والفعل المضارع فاختار الجملة الفعلية في هذه العلة لدلالته على الاستمرار التجددي إذ الحكم متجدد بحسب الواقع بخلاف الهداية والموعظة فإن قلت يلزم أن يستحق التصدق بالتصدق وفيه تعليل الشيء بنفسه قلت يستحق بالتصدق كفارة بالذنوب فيجعل الله تعالى نفس تصدقه كفارة لها فذات التصدق صارت سبباً لوصفه الذي هو كونه كفارة كذا قيل.

قوله: (**عن حكمه أو عن الإيمان إن كان مستهيناً به**) عن حكمه فحينئذٍ لا يكفر لأنه ليس مستهيناً به بقرينة لكن بشرط كون الحاكم مسلماً فلا يوافق ما ذكره سابقاً من أن المراد بالفاسقين النصارى وإطلاق الكلام عن هذا البيان حسن لبيانه مما سبق مفصلاً.

قوله: (**والآية تدل على أن الإنجيل مشتمل على الأحكام**) وجه الدلالة أن ظاهر قوله: ﴿وليحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله﴾ [المائدة: ٤٧] أي بما أنزل الله في الإنجيل من الأحكام.

لأنهما فعلان لفاعل الفعل المعلل ولم يجز أن ينتصبا من وليحكم المعطوف عليهما لأن الحكم ليس فعلاً لفاعل الفعل المعلل لأن فاعل الفعل المعلل هو الله تعالى وفاعل ليحكم أهل الإنجيل فلما لم يوجد شرط حذف اللام فيه لم يحذف وإنما لم يجوز تعليقهما بآتينا المذكور لأن الواو يمنع تعليقه به فيكون هدى وموعظة متعلقين بآتينا المقدر المعطوف بالواو على آتينا المذكور.

قوله: وعطف ﴿وليحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله﴾ [المائدة: ٤٧] فيه عليه أي وعلى التقديرين يكون عطف وليحكم أهل الإنجيل على ﴿هدى﴾ [المائدة: ٤٦] فالمعنى على الأول بياناً وهدى وليحكم وعلى الثاني وآتيناه للهدى وليحكم قوله في قراءة حمزة وهي وليحكم بالنصب بتقدير أن وأما على تقدير قراءة وليحكم على الأمر فلا.

قوله: وعلى الأول اللام متعلقة بمحذوف أي وعلى أن يكون ﴿هدى وموعظة﴾ [المائدة: ٤٦] منصوبين بأن يكونا مسلوكين في سلك مصدقاً فاللام في ليحكم متعلقة بفعل محذوف تقديره وآتيناه ليحكم ولا يجوز أن يتعلق بآتيناه المذكور لأجل الواو.

قوله: وقرىء وإن ليحكم على لفظ أمر الغائب.

قوله: عن حكمه معنى الفسق في اللغة الخروج وفي الشرع الخروج عن طاعة الله تعالى وحكمه فقوله عن حكمه بيان لمتعلق معنى الفسق شرعاً.

قوله: والآية تدل على أن الإنجيل مشتمل على الأحكام إذ لولاه لما قيل وليحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه.

قوله: (وأن اليهودية منسوخة ببعثة عيسى عليه السلام وأنه كان مستقلاً بالشرع) وهو مختار المصنف ويؤيد قوله تعالى في سورة آل عمران ﴿ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم﴾ [آل عمران: ٥٠] الآية وقد صرح المصنف هناك بأنه يدل على أن شرعه ناسخ لشرع موسى عليه السلام والمسألة مختلف فيها ومن أراد الاطلاع فليراجع إلى أوائل شرح المشكاة لعلي القاريء عليه رحمة الباري.

قوله: (وحملها على ﴿وليحكموا بما أنزل الله﴾ فيه من إيجاب العمل بأحكام التوراة) أي من ذهب إلى أن الإنجيل ليس فيه إلا قليل وإنما هو مواعظ وزواجر وأن عيسى عليه السلام متعبد بما في التوراة كما يشعر به قوله: ﴿إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون﴾ [المائدة: ٤٤] الآية اضطر إلى هذا الحمل.

قوله: (خلاف الظاهر) قد ذكرنا آنفاً ما هو الظاهر.

قوله تعالى: وَأَنزَلْنَآ إِلَيْكَ ٱلْكِتَٰبَ بِٱلْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ ٱلْكِتَٰبِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ ۖ فَٱحْكُم بَيْنَهُم بِمَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ ۖ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَآءَهُمْ عَمَّا جَآءَكَ مِنَ ٱلْحَقِّ ۚ لِكُلٍّ جَعَلْنَا مِنكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ۚ وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَٰحِدَةً وَلَٰكِن لِّيَبْلُوَكُمْ فِى مَآ ءَاتَىٰكُمْ ۖ فَٱسْتَبِقُوا۟ ٱلْخَيْرَٰتِ ۚ إِلَى ٱللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٤٨﴾

قوله: (أي القرآن من جنس الكتب المنزلة فاللام الأولى للعهد) بقرينة إنا أنزلنا إليك خطابا للرسول عليه السلام.

قوله: (والثانية للجنس) أي للاستغراق العرفي بقرينة أن تصديق القرآن لا يختص بكتاب دون كتاب.

قوله: وإن اليهودية منسوخة ببعثة عيسى لاستلزام الحكم بما فيه نسخ ما يقابل هذا الحكم في اليهودية.

قوله: وإن كان مستقلاً بالشرع إذ قال الله تعالى: ﴿وليحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه﴾ [المائدة: ٤٧] فإن الظاهر مما أنزل الله الأحكام الجديدة التي شرعت ابتداء وأمر أهل الإنجيل بالحكم بها لا بالحكم بأحكام التوراة فقوله وحملها على وليحكموا إلى آخره دفع لما عسى يدفع به دلالة الآية على استقلال الإنجيل بالشرع.

قوله: والثانية للجنس أقول يمكن أن تحمل الثانية على العهد أيضاً والمعهود الكتاب المذكور وهو الإنجيل لكن الأولى الحمل على الجنس لذكر التوراة أيضاً وقد ذكر لفظ الكتاب على التوحيد دون لفظ التثنية قوله لتضمينه معنى لا تنحرف وفي الكشاف ضمن ولا تتبع معنى لا تنحرف فلذلك عدي بعن كأنه قيل ولا تنحرف عما جاءك من الحق متبعاً أهواءهم قال الأئمة هذه قاعدة التضمين أن يجعل الفعل المضمن فيه حالاً ويقام المضمن مقامه قال بعض الأفاضل لا معنى لتضمين الإرادة معنى فعلين من فعل واحد والغرض من التقدير تأدية المعنيين وكما يتأدى المعنيان والمتضمن مقدم كما ذكر كذلك يتأديان والمتضمن فيه مقدم كما يقال لا تتبع أهواءهم منحرفاً عما

قوله: (ورقيباً على سائر الكتب) الظاهر أن الضمير راجع إلى ما بين يديه ومآله ما ذكره المصنف.

قوله: (يحفظها) معنى كونه رقيباً وصيغة المضارع للاستمرار.

قوله: (عن التغيير) لما فيه من الأصول فإنها مشتركة بين الكتب ولذا قيل ﴿مصدقاً لما بين يديه﴾ [المائدة: ٤٦] قوله: **(ويشهد لها بالصحة والثبات)** لأن أهل الكتاب إذ أخبروا بما يوافق القرآن يقبل ويعرف صحته وإلا فلا.

قوله: (وقرىء على بنية المفعول) أي بفتح الهاء.

قوله: (أي هو من عليه وحوفظ من التحريف) لإعجازه لا يقدر البشر عن إتيان مثله حتى يتغير به.

قوله: (والحافظ له هو الله تعالى) لظاهر قوله: ﴿إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون﴾ [الحجر: ٩].

قوله: (أو الحفاظ في كل عصر) عطف على هو الله أي الحافظ له عن التحريف حملة القرآن وعن ههنا ورد في الخبر «أشراف أمتي حملة القرآن» الظاهر أن المراد حافظه مبني ومعنى إذ التحريف قد يكون معنى فقط بالتأويل الباطل.

قوله: (﴿فاحكم﴾) [المائدة: ٤٨] الفاء جزائية أي إذا كان القرآن مصدقاً ومهيمناً فاحكم أي قدم على الحكم.

قوله: (﴿بينهم﴾) [المائدة: ٤٨] بين أهل الكتاب إذا ترافعوا إليك.

قوله: (أي بما أنزل إليك) هذا القيد مستفاد من تفريع الحكم على ما قبله فإن القرآن مشتمل على الأحكام الغير المنسوخة في الكتب الإلهية.

قوله: (﴿ولا تتبع أهواءهم﴾) [المائدة: ٤٨] هذا غير متوقع منه عليه السلام فالظاهر أن المراد نهي الأمة عن ذلك الاتباع.

قوله: ﴿عما جاءك﴾ [المائدة: ٤٨] فيه نوع إطناب إذ لو قيل عن الحق لكفى لكن اختير الإطناب لإرادة التقرر في الذهن.

قوله: (بالانحراف عنه إلى ما يشتهونه فعن صلة للا تتبع لتضمنه معنى لا تنحرف) فحينئذٍ لا يلائم قوله بالانحراف فالأولى تركه وإن أراد حاصل معناه والإيماء إلى كلا الوجهين التضمين والحال.

قوله: (أو حال من فاعله أي لا تتبع أهواءهم مائلاً عما جاءك) من فاعله أي متعلق بمحذوف حال عنه كما نبه عليه بقوله مائلاً.

جاءك من الحق فلم قدم المضمن في التقدير فيمكن أن يقال لما كان الوارد في الكلام صلاة المضمن دل على أن الاهتمام به أشد فلهذا يقدم.

قوله: (﴿أيها الناس﴾) موجودون أو معدومون ماضون أو غيرهم بطريق التغليب.

قوله: (**شريعة وهي الطريقة إلى الماء شبه بها الدين**) أي استعيرت لها بعلاقة تلك المشابهة.

قوله: (**لأنه طريق إلى ما هو سبب الحياة الأبدية وقرىء بفتح الشين**) لأنه طريق أي كما أن الشريعة اللغوية طريقة إلى ما هو سبب الحياة الفانية.

قوله: (**وطريقاً واضحاً في الدين من نهج الأمر إذا وضح واستدل به على أنا غير متعبدين بالشرائع المتقدمة**) على أنا أي معاً شر امة محمد عليه الصلاة والسلام غير متعبدين بالشرائع لفروعهم فإن النزاع في الفروع وجه الدلالة أن الخطاب للأمم كما أشير بقوله: ﴿أيها الناس﴾ [النساء: ١٧٤] ويعني لكل أمة لا لكل واحد من أفراد الأمة فيكون لكل أمة دين يخصه استفيد الاختصاص من تقديم متعلق الفعل وحده أو مع اللام الجارة الاختصاصية لكن هذا الوجه يدل على أن كل أمة من الأمم الماضية غير متعبدين بشرع من قبله وهذا مشكل في كل واحد منهم وأيضاً لا يلائم يحكم بها النبيون على أنه إن أريد بغير متعبدين السلب الكلي فضعفه ظاهر وإن أريد رفع الإيجاب الكلي أي غير متعبدين بمجموع الشرائع المتقدمة فلا كلام في وقوعه وصحته لكن الظاهر من كلام المستدل السلب الكلي إلا أن يقال المركب من الشرائع المتقدمة والشرائع المختصة في ديننا مغاير للشرائع المتقدمة وكذا الكلام في دين كل من الأمم الماضية.

قوله: (**جماعة**) شرح لمعنى الأمة.

قوله: (**متفقة على دين واحد في جميع الأعصار**) توضيح لمعنى واحد على دين واحد أي حق وليس المعنى ولو احتمالا على دين باطل كما بين على وجه الاحتمال في قوله تعالى: ﴿كان الناس أمة واحدة﴾ [البقرة: ٢١٣] الآية.

قوله: (**من غير نسخ وتحويل**) دليل على ما ذكرنا من قيد الحق.

قوله: (**ومفعول لو شاء محذوف دل عليه الجواب**) أي ولو شاء الله جعلكم أمة واحدة لجعلكم.

قوله: (**وقيل المعنى**) لما كان عند هذا القائل المشية ثابتة إذ إيمان الكافر مراده تعالى عنده مع أن لو يقتضي انتفاء أوله بهذا التأويل.

قوله: (**ولو شاء الله اجتماعكم على الإسلام لأجبركم عليه**) وإنما كان المعنى هذا عند ذلك القائل لأن مذهبه أنه تعالى يريد من الكافر الإيمان ومثل هذه الآية تدل على

قوله: واستدل به على أنا غير متعبدين بالشرائع المتقدمة وجه الاستدلال ظاهر إذ قيل لكم منكم شرعة لا للكل شرعة.

قوله: دل عليه الجواب فالتقدير ولو شاء الله جعلكم أمة واحدة لجعلكم.

خلافه إذ كلمة لو تدل على انتفاء الشرط فحمل المشية المنتفية على مشية إلجاء وجبر ولا ينافي تحقق المشية الغير الملجئة فيوافق مذهبه الكاسد بهذا الفكر الفاسد.

قوله: (من الشرائع المختلفة المناسبة لكل عصر وقرن هل تعملون بها مذعنين لها معتقدين أن اختلافها مقتضي الحكمة الالهية) أشار به إلى أن قوله: ﴿ولكن ليبلوكم﴾ [المائدة: ٤٨] استعارة تمثيلية والمعنى ولكن ليعاملكم معاملة من يمتحنكم ويختبركم.

قوله: (أم تزيغون عن الحق) لفظة أم متصلة فالأصح أن يجمع مع الهمزة الاستفهامية.

قوله: (وتفرطون في العمل) من التفريط أي تقصرون.

قوله: (﴿فاستبقوا الخيرات﴾ [المائدة: ٤٨] فابتدروها انتهازاً للفرصة وحيازة لفضل السبق والتقدم) ﴿فاستبقوا الخيرات﴾ [المائدة: ٤٨] الفاء جزائية والظاهر أن الخطاب هنا كالخطاب في ﴿لكل جعلنا منكم﴾ [المائدة: ٤٨] عام للناس لكن لا يناسب التعميم إلى الأمم الماضية لأنهم لا حظ لهم في الخطاب لاختصاص الأوامر والنواهي بمن يتصور من الامتثال وتخصيص الخطاب بهذه الأمة يرده قول المصنف من الشرائع المختلفة الخ إلا أن يقال الأمر بالاستباق يعم كل ناس إذ كل أمر به بلسان نبيه في عصره قد مر مثل هذا التوضيح في أوائل سورة النساء.

قوله: (استئناف فيه تعليل الأمر بالاستباق ووعد ووعيد للمبادرين والمقصرين) في الكشاف معنى التعليل لاستباق الخيرات عدل المصنف عنه إذ المناسب للسباق كون التعليل لطلب الاستباق أي أن الاستباق واجب عليكم لهذه العلة وما يقتضيه الذوق كون التعليل لنفس الاستباق إذ الانتفاع بنفس الاستباق لا الأمر به وإنما هو نفع إذا امتثل به وإلا فيكون عليه لا له.

قوله: (بالجزاء) أي المراد النبأ المجازي لا النبأ الحقيقي وفي نفس الأمر الحال بالعكس.

قوله: (الفاصل بين المحق والمبطل والعامل) أي العامل بالطاعات فرضاً كانت أو نفلاً الظاهر أنه أخص من المحق.

قوله: (والمقصر) أعم من المبطل.

قوله تعالى: وَأَنِ ٱحْكُم بَيْنَهُم بِمَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَآءَهُمْ وَٱحْذَرْهُمْ أَن يَفْتِنُوكَ عَنۢ بَعْضِ مَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ إِلَيْكَ ۖ فَإِن تَوَلَّوْا۟ فَٱعْلَمْ أَنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ أَن يُصِيبَهُم بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ ۗ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ ٱلنَّاسِ لَفَٰسِقُونَ ﴿٤٩﴾

قوله: (عطف على الكتاب) والجامع بينهما خيالي.

قوله: للمبادرين والمقصرين نشر على ترتيب اللف قوله بالجزاء الفاصل متعلق بينبئكم قوله بتقدير وأمرنا أن احكم فعلى هذا تكون هذه الجملة معطوفة على ﴿أنزلنا إليك الكتاب﴾ [المائدة: ٤٨].

قوله: **(أي أنزلنا إليك الكتاب والحكم)** أشار إلى أن المصدرية إذا دخلت على الأمر يتجرد عن معنى الأمر ويكون في تأويل المصدر كالمضارع فتفيد تجرد الصلة الفعلية عن المضي والاستقبال.

قوله: **(أو على الحق)** أي أو عطف على الحق والجامع حينئذٍ عقلي إذ إنزاله ملابساً بالحق كالعلة بأن احكم.

قوله: **(أي أنزلناه بالحق وبأن احكم)** الظاهر أن إن حينئذ مفسرة والأمر باق على معناه أو أن المخففة.

قوله: **(ويجوز أن يكون جملة)** ابتدائية أو معطوفة على أنزلنا.

قوله: **(بتقدير وأمرنا أن احكم)** أن مفسرة كما هو الظاهر ويجوز أن تكون مصدرية.

قوله: **(أي بأن يضلوك ويصرفوك عنه)** معنى الفتنة هنا والإضلال.

قوله: **(وإن بصلته بدل من هم بدل الاشتمال أي احذرهم فتنتهم)** إذ المبدل بحيث يتشوق عند ذكره إلى ذكر البدل والظاهر أن المراد بالأمر بالحذر الدوام والثبات عليه إذ لا يتصور في حقه عليه السلام الميل عن الحق أو المراد بأمره عليه السلام الأمر لأمته ورواية أحبار اليهود لا يلائم الوجه الأخير بل قوله فأبى رسول الله عليه السلام يؤيد الوجه الأول ويقوي تأويلنا.

قوله: **(أو مفعول له أي احذرهم مخافة أن يفتنوك)** قدر المضاف إذ لا يصح كونه بدون مثل هذا التقدير وفيه نوع تكلف وعن هذا اخره.

قوله: **(روي أي أن أحبار اليهود)** وهم كعب بن أسيد وعبد الله بن صوريا وساس بن قيس كما في الكشاف.

قوله: **(قالوا)** أي قال بعضهم لبعض.

قوله: **(اذهبوا بنا إلى محمد لعلنا نفتنه عن دينه فقالوا يا محمد قد عرفت أنا أحبار اليهود وإنا إن اتبعناك اتبعتنا اليهود كلهم وإن بيننا وبين قومنا خصومة فنتحاكم إليك فتقضي لنا عليهم ونحن نؤمن بك ونصدقك فأبى عن ذلك رسول الله ﷺ فنزلت)** اذهبوا بنا أي اذهبوا مصاحباً بنا واجعلونا ذاهبين **(عن الحكم المنزل وأرادوا غيره)**.

قوله: **(يعني ذنب التولي عن حكم الله تعالى)** يعني أي ببعض ذنوبهم ذنب التولي عن حكم الله أي وإرادة غيره.

قوله: **(فعبر عنه بذلك تنبيهاً على أن لهم ذنوباً كثيرة)** التنبيه على أن لهم ذنوباً آخر غير ذنب التولي واضح جلي وأما على الكثرة فخفي إذ البعض يفيد وجود بعض آخر لا

قوله: بدل من هم أي من لفظ هم في فاحذرهم بدل الاشتمال فكأنه قيل واحذرهم فتنتهم إياك فهو كقولك عجبت زيداً رميه فإن بين الفعل والفاعل ملابسة وتعلقاً ولذلك جعل بدل الاشتمال.

الكثرة وما افاده الإبهام فهو التعظيم بحسب الكيفية لا الكثرة بحسب الكمية ويمكن التوجيه لكن بالتكلف والتمحل.

قوله: (وهذا مع عظمه واحد منها معدود من جملتها وفيه دلالة على التعظيم كما في التنكير) أي كما أن التنكير يفيد التعظيم لكونه في معنى البعضية فكذلك إذا صرح بالبعضية.

قوله: (ونظيره قول لبيد أو يرتبط) مجزوم لعطفه على المجزوم إذا وله:

تــراك أمــكـــنــة إذا لـــم أرضـــهـــا

أو يرتبط الخ أراد نفسه وإنما قصد تفخيم شأنها بهذا الإبهام كأنه قال نفساً كبيرة.

قوله: (بعض النفوس حمامها) أي موتها.

قوله: (﴿وإن كثيراً من الناس لفاسقون﴾ [المائدة: ٤٩] **لمتمردون في الكفر ومعتدون فيه)** اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله وقيل عطف على ﴿كتبنا عليهم﴾ [النساء: ٦٦] يعني أثبتنا حكم القصاص في التوراة وقررناه في الإنجيل ﴿وأنزلنا عليك الكتاب مصدقاً لما فيهما﴾ ﴿وإن كثيراً من الناس لفاسقون﴾ [المائدة: ٤٩] من الأحكام المقررة في الأديان انتهى والجامع بينهما حصل بملاحظة كون فسقهم من الأحكام الثابتة في الكتب الإلهية.

قوله تعالى: أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٥٠﴾

قوله: (فحكم الجاهلية يبغون) أي يتولون عن حكمنا فيبغون حكم الجاهلية فالاستفهام للإنكار الواقعي وتقديم المفعول إذ المنكر حكم الجاهلية لا الابتغاء والطلب مطلقاً وفي مثل هذا يجب تقديم المفعول لئلا يفهم إنكار أصل الفعل.

قوله: (الذي هو الميل والمداهنة في الحكم) بيان حكم الجاهلية.

قوله: (والمراد بالجاهلية الملة الجاهلية التي هي متابعة الهوى) الملة الجاهلية يعني أن إضافة الحكم إلى الجاهلية مع أن الجاهلية صفة الجاهل إضافة إلى مصدر الصفة دلالة

قوله: وفيه دلالة على التعظيم أي وفي التعبير عن ذنب التولي بلفظ البعض الذي فيه إبهام دلالة على تعظيم ذنب التولي قال صاحب الكشاف وهذا الإبهام لتعظيم التولي ثم قال ونحو البعض في هذا الكلام ما في قول لبيد:

أو يــرتــبــط بــعــض الــنــفــوس حــمــامــهــا

أي موتها أراد نفسه وإنما قصد تفخيم شأنها بهذا الإبهام كأنه قال نفساً كبيرة ونفساً أي نفس فكما أن التنكير يعطي معنى التكبير وهو في معنى البعضية فكذلك إذا صرح بالبعض أول المصراع:

تــراك أمــكـــنــة إذا لـــم أرضـــهـــا

قوله أو يرتبط بالجزم عطف على لم أرضها يعني أنا أترك الأمكنة إذا لم أرضها أو عند نزول الموت.

على اختصاص المضاف بمصدره أي منشأ الحكم الواقع على خلاف ما حكم الله ورسوله من الجاهل جهله فالجاهلية أي الجهل صفة الجاهل حقيقة لكن إذا أريد المبالغة جعل صفة الملة ولذا اختاره هنا وأشار إلى الأول في سورة آل عمران بقوله وهو الظن المختص بالملة الجاهية وأهلها وإنما سموا بالجاهل مع أنهم من الأحبار لعدم جريهم على مقتضى علمهم.

قوله: (وقيل نزلت في بني قريظة والنضير طلبوا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن يحكم بما كان يحكم به أهل الجاهلية من التفاضل بين القتلى) وهو ما كان مقرراً فيما بين قريظة والنضير إن دية مقتول بني النضير مائة وأربعون وسيقاً من التمر ودية مقتول قريظة سبعون وسقاً وكان أرش جراحاتهم على النصف ولم يرضوا بتغيير هذا الحكم والشرع يستوي بين القتلى ولا يرجح بعضها على بعض وهذا الاستواء وإن كان أنفع لبني قريظة لكن لم يرضوا بتغيير ما كان مقرراً عند آبائهم فلا إشكال في قوله طلبوا رسول الله عليه السلام الخ حتى قيل إن ما ثبت في التواريخ إن الطلب من بني قريظة مع أن حكم الجاهلية يضرهم وجوابه ما تقدم مرضه إذ التخصيص بحكم القتلى غير مناسب بل الظاهر أن يبقى على عمومه.

قوله: (وقرىء برفع الحكم على أنه مبتدأ ويبغون خبره والراجع محذوف حذفه في الصلة في قوله تعالى: ﴿أهذا الذي بعث الله رسولاً﴾ [الفرقان: ٤١] واستضعف ذلك في غير الشعر) برفع الحكم لأنه من قبيل الإضمار على شريطة التفسير فتسوى فيه الأمران واستضعف ذلك أي حذف العائد من الجملة الخبرية في غير الشعر لكن حذفه في الصلة شائع ذائع فلا يقاس عليه.

قوله: (وقرىء ﴿أفحكم الجاهلية﴾ [المائدة: ٥٠]) بفتح الحاء والكاف بمعنى الحاكم.

قوله: (أي ﴿يبغون﴾ [المائدة: ٥٠] حكماً كحكام الجاهلية يحكم بحسب شهيتهم) أشار إلى أن الحكم مفعول يبغون وجه تقديمه ما مر في قراءة الرفع وأشار أيضاً إلى أن حكماً مشبه والمشبه به حكام الجاهلية ترك لظهوره ويمكن حمله على الاستعارة ويمكن حمله على التشبيه إذ المشبه به كالمذكور لمكان الجاهلية وهذا هو الأقوى.

قوله: (وقرأ ابن عامر تبغون بالتاء على قل لهم أفحكم الجاهلية تبغون) أي بإضمار القول خطاباً للنبي عليه السلام إذ بدونه لا يتم المعنى ويمكن أن يقال هذا كلام وارد على لسان رسول الله عليه السلام كقوله: ﴿وما أنا عليكم بحفيظ﴾ [الأنعام: ١٠٤].

قوله: وقرىء ﴿أفحكم الجاهلية﴾ [المائدة: ٥٠] يبغون هذه قراءة قتادة قرأ ﴿أفحكم الجاهلية﴾ [المائدة: ٥٠] بفتحتين أي أفحكم الجاهلية والمراد وإن هذا الحكم الذي يبغونه إنما يحكم به حكام الجاهلية فأرادوا بسفههم أن يكون محمد خاتم النبيين حكماً مثل أولئك الحكام.

قوله: (أي عندهم واللام[1] **للبيان)** أي لتبيين إن هذا الاستفهام لمن أهو عام أم خاص.

قوله: (كما في قوله تعالى: ﴿هيت لك﴾ [يوسف: ٢٣]) أي هذا الخطاب لك.

قوله: (أي هذا الاستفهام لقوم يوقنون فإنهم هم الذين يتدبرون الأمور) أي إن هذا الاستفهام وإن كان عاماً للموقنين ولأهل الجاهلية المعاندين إلا أنه لا ينتفع به إلا المتقون فلذلك خص بهم واستوضح بهدى للمتقين.

قوله: (ويتحققون الأشياء بأنظارهم فيعلمون أن لا أحسن حكماً من الله عز وجل) معناه أنه تعالى أحسن حكماً من كل حاكم لما بين في محله من أن مثل هذا المبنى وإن لم ينف المساواة بحسب اللغة لكن في العرف ينفي المساواة كما ينفي الزيادة.

قوله تعالى: ﴿۞ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَتَّخِذُواْ ٱلۡيَهُودَ وَٱلنَّصَٰرَىٰٓ أَوۡلِيَآءَۘ بَعۡضُهُمۡ أَوۡلِيَآءُ بَعۡضٖۚ وَمَن يَتَوَلَّهُم مِّنكُمۡ فَإِنَّهُۥ مِنۡهُمۡۗ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَهۡدِي ٱلۡقَوۡمَ ٱلظَّٰلِمِينَ ٥١﴾

قوله: (﴿يا أيها الذين آمنوا﴾) [المائدة: ٥١] الآية لما ذكر تعالى أوصاف الفريقين ومثالبهم نهى الله تعالى عن موالاتهم وإن موالاتهم توصل إلى الدخول في زمرتهم.

قوله: (﴿لا تتخذوا اليهود والصنارى أولياء﴾) [المائدة: ٥١] سلب كل لا رفع الإيجاب الكلي وإن كان الأصل في الواو إذا وقع في حيز النفي أو النهي لعدم الشمول لكن القرينة قائمة على خلافه.

قوله: (فلا تعتمدوا عليهم) اعتماد الأصحاب.

قوله: (ولا تعاشروهم معاشرة الأحباب) بل عاشروهم معاشرة الأجانب إن اقتضى الحال والفرق بين الحربي والذمي في المعاشرة مستوفي علم الفقه وإليه أشير في قوله تعالى: ﴿لا ينهاكم الله﴾ [الممتحنة: ٨] إلى قوله: ﴿أن تبروهم وتقسطوا إليهم﴾ [الممتحنة: ٨] وقوله تعالى: ﴿إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم﴾ [الممتحنة: ٩] الآية.

قوله: (إيماء إلى علة النهي) فلذا ترك العطف.

قوله: (أي فإنهم) بيان كونه إيماء العلة لا صريح العلة.

قوله: (متفقون على خلافكم) لمخالفتكم في الدين لاتحادهم في الدين ولما كان هذا

قوله: كما في قوله هيت لك فإن هيت بمعنى علم وفيه ضمير الخطاب فيكون لك بياناً للمهيت به قوله أي هذا الاستفهام ﴿لقوم يوقنون﴾ [المائدة: ٥٠] هذا التأويل بعيد إذ لا يعطي هذا المعنى ظاهر الكلام والمستفاد من ظاهر الآية أن الاستفهام فيه للإنكار والمعنى لا أحد أعدل من الله حكماً عند قوم يوقنون فاللام متعلق بمعنى النفي المفاد بالاستفهام الإنكاري فكأنه قيل الأحسن من الله حكماً منتف عند قوم يوقنون فإن من تدبر وأتقن يعلم قطعاً أن لا أحسن من الله حكماً.

---

(١) أشار أن اللام متعلق بمحذوف أي هذا الاستفهام كائن ﴿لقوم يوقنون﴾ ولم يرض بمتعلقة بحكماً لأن حكمه تعالى لا يختص بقوم دون قوم.

علة لموالاة بعضهم بعضاً كان اختلافهم إيانا في الدين علة النهي وإذا لم يكن هذا مذكوراً بل كان إيماء قال إيماء إلى علة النهي ثم المعنى لاتحاد اليهود وقومهم في الدين واتحاد النصارى بعضهم بعضاً في الدين لا لاتحاد اليهود والنصارى في الدين فإن العداوة بينهم والبغضاء فيما عندهم مما استغنى عن البيان وعن البرهان وكذا المراد بقوله تعالى: ﴿بعضهم أولياء بعض﴾ [المائدة: ٥١] كأنه لف ونشر تقديري.

قوله: (يوالي بعضهم بعضاً لاتحادهم في الدين واجتماعهم على مضادتكم) وإن اجتمع اليهود على مضادة النصارى وبالعكس.

قوله: (ومن والاهم منكم فإنه من جملتهم) أي من أحبهم حباً اختيارياً فإن المحبة الاضطرارية مما لا يدخل تحت التكليف.

قوله: (وهذا للتشديد في وجوب مجانبتهم) أي الموالاة لا تفضي إلى الكفر إذا كانت صورية لكن لكمال الزجر والتشديد عد من تولاهم من زمرتهم.

قوله: (كما قال عليه الصلاة والسلام لا تتراءى ناراهما) الترائي تفاعل من الرؤية قيل إن قوماً من مكة أسلموا وكانوا مقيمين بها قبل الفتح فقال عليه السلام «أنا بريء من كل مسلم مع مشرك» فقيل لم يا رسول الله فقال عليه السلام «لا تتراءى ناراهما» أي يجب أن يتباعد بحيث إذا أوقدت ناراهما لم تلمح إحديهما الأخرى.

قوله: (أو لأن الموالين لهم كانوا منافقين) فحينئذ تكون الموالاة حقيقة وهي الموالاة في الدين وهل هؤلاء إلا المنافقون وكون المنافقين من جملة المخاطبين المؤمنين صورة وإقراراً لا حقيقة وتصديقاً.

قوله: (أي الذين) أشار إلى أن اللام موصول لا حرف.

قوله: (ظلموا أنفسهم) اختيار منه أن اسم الفاعل صلة ظاهراً ومؤول بالفعل الماضي والجمهور على خلافه.

قوله: كما قال عليه السلام «لا تتراءى ناراهما» قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «أنا بريء من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين» قالوا يا رسول الله لم فقال لا تتراءى ناراهما أي لا يتقابل رأي أهل الإيمان وأهل الكفر والترائي تفاعل من الرؤية يقال تراءى القوم إذا رأى بعضهم بعضاً وهو ههنا مجاز في معنى التباعد أي هما في غاية التخالف والتباعد ومن ذلك قول عمر رضي الله عنه لأبي موسى في كاتبه النصراني لا تكرموهم إذا هانهم ولا تأمنوهم إذ خونهم الله ولا تدنوهم إذا قصاصهم الله وروي أنه قال له أبو موسى لا قوام لأهل البصرة الآن فقال مات النصراني والسلام يعني هب أنه قد مات النصراني فما تكون صانعاً حينئذٍ فاصنعه الساعة واستغن عنه بغيره.

قوله: أو لأن الموالين لهم كانوا منافقين عطف بحسب المعنى على جملة قوله وهذا للتشديد إلى آخره يعني إدخال من يتولاهم في جملتهم إما للتشديد والتغليظ وإما لأن الموالين لهم كانوا منافقين ومعنى المقابلة المستفادة بكلمة أو أن الداخل في الشيء حقيقة يخالف الداخل ادعاء ويقابله.

قوله: قوله والمؤمنين عطف على إن الذين ظلموا أنفسهم عطف الخاص على العام والنوع

قوله: (بموالاة الكفار) أي في الدين أعني المنافقين أو في الظاهر والصورة وهم المؤمنون المقصرون.

قوله: (أو المؤمنين بموالاة أعدائهم) عطف على أنفسهم الظاهر أن هذا ناظر إلى أن المراد هم المنافقون كما أن الأول ناظر إلى كون المراد المؤمنين المفرطين لكن التعميم في الموضعين أولى كما لا يخفى.

قوله تعالى: ﴿فَتَرَى ٱلَّذِينَ فِى قُلُوبِهِم مَّرَضٌ يُسَٰرِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَىٰٓ أَن تُصِيبَنَا دَآئِرَةٌ فَعَسَى ٱللَّهُ أَن يَأْتِىَ بِٱلْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِندِهِۦ فَيُصْبِحُوا۟ عَلَىٰ مَآ أَسَرُّوا۟ فِىٓ أَنفُسِهِمْ نَٰدِمِينَ ﴿٥٢﴾﴾

قوله: (﴿فترى الذين يعني ابن أبي واضرابه﴾) فترى الذين بيان لكيفية موالاتهم والفاء لترتب ما بعده على عدم الهداية يعني ابن أبي وأحزابه فيه إشارة إلى ترجيح كون المراد المنافقين وقد زيفه حيث اخر ذكره.

قوله: (﴿يسارعون﴾) حال من الموصول إن أريد الرؤية البصرية أو مفعول ثان لترى إن أريد الرؤية القلبية وهذا هو الظاهر.

قوله: (في موالاتهم ومعاونتهم) إذ المسارعة ليس في ذواتهم لكن أريد المبالغة وقيل فيهم والمراد في موالاتهم.

قوله: (﴿يقولون نخشى﴾) حال من فاعل يسارعون يعتذرون أي إلى النبي عليه السلام كما سيأتي حمل قوله يقولون على الاعتذار في المسارعة ليلائم قوله: ﴿فعسى الله أن يأتي﴾ [المائدة: ٥٢] الآية.

قوله: (ويعتذرون بأنهم يخافون أن تصيبهم دائرة من دوائر الزمان بأن ينقلب الأمر وتكون الدولة للكافرين) فيحتاجون إلى معاونتهم فلذلك يسارعون في موالاتهم ومعاونتهم.

قوله: (روي أن عبادة بن الصامت قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن لي موالي من اليهود كثيراً عددهم وأني أبرأ إلى الله ورسوله من ولايتهم وأو إلى الله ورسوله فقال ابن أبي إني رجل أخاف الدوائر لا أبرأ من ولاية موالي فنزلت) فيكون قوله يقولون من قبيل قتل بنو فلان **(لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على أعدائه وإظهار المسلمين)**.

قوله: (يقطع شأفة اليهود) مهموز العين كرأفة قرحة تخرج في أسفل القدم فتكوى

على الجنس فإن الظاهر من القوم الظالمين مطلق من ظلم نفسه مؤمنين أو كافرين لكن يجوز أن يراد بهم بقرينة المقام المعنى الخاص وهو المؤمنين قوله يقطع شأفة اليهود الشأفة الأصل أي باستئصال أصل اليهود قوله عطفاً على أن يأتي باعتبار المعنى وإنما قال باعتبار المعنى إذ لا يجوز عطفه عليه باعتبار اللفظ فإنه لا معنى لأن يقال فعسى الله أن يقول الذين آمنوا وأما جوازه بحسب المعنى فباعتبار أن فعسى الله أن يأتي الله فالمعنى على العطف حينئذٍ فعسى أن يقول الذين آمنوا وهذا معنى صحيح مستقيم.

فتذهب وإذا قطعت مات صاحبها وبمعنى الأصل كذا في القاموس والمراد هنا هو لازم المعنى الأول.

قوله: **(من القتل والأجلاء)** فحينئذ يكون الأمر بمعنى الشأن مفرد الأمور.

قوله: **(أو الأمر بإظهار أسرار المنافقين وقتلهم)** فعلى هذا يكون الأمر في قوله أو امر مفرد الأوامر بمعنى الطلب.

قوله: **(فيصبحوا)** عطف على يأتي والفاء داخل على المسبب والمعنى فيصيروا في وقت الصباح نادمين أو فيدخلوا في الصباح حال كونهم نادمين والمراد بالصباح جميع الأوقات والتخصيص والتعبير به لشرافة ذلك الوقت أو أول وقت يحد به الأشياء أو لمصادفة ندامتهم في وقت الصباح واستمرت.

قوله: **(أي هؤلاء المنافقون)** المعبر عنهم بقوله: ﴿في قلوبهم مرض﴾ [البقرة: ١٠].

قوله: **(على ما استبطنوه من الكفر والشك في أمر الرسول عليه السلام)** هذا من قبيل الاكتفاء بالأدنى وإلا فمن المنافقين من يجزم بكفره من غير شك في أمره.

قوله: **(فضلاً عما أظهروه مما أشعر على نفاقهم)** مثل قول ابن أبي نخشى أن تصيبنا دائرة ومثل رجوعه مع أحزابه عن غزوة أحد إلى المدينة فإن ندامتهم عليه أولى وأحرى مما هو أخفى ثم الظاهر أن ندامتهم هذه ندامة تحير وخجالة لا ندامة توبة.

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَهَٰٓؤُلَآءِ ٱلَّذِينَ أَقْسَمُواْ بِٱللَّهِ جَهْدَ أَيْمَٰنِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَٰلُهُمْ فَأَصْبَحُواْ خَٰسِرِينَ ﴿٥٣﴾﴾

قوله: **(بالرفع قرأه عاصم وحمزة والكسائي على أنه كلام مبتدأ)** أي غير داخل في معمولات الكلام السابق بل عطف جملة على جملة كما قيل لا مجرد الاستئناف بلا عطف وهذا الاحتمال يرجحه قوله ويؤيده إلى بغير واو الخ.

قوله: **(ويؤيده قراءة ابن كثير ونافع وابن عامر مرفوعاً بغير واو وعلى أنه جواب قائل فماذا يقول المؤمنون حينئذ)** فأجيب بأنهم يقولون لبيان كمال شناعتهم وسوء شكيمتهم.

قوله: **(وبالنصب قرأ أبو عمر ويعقوب عطفاً على أن يأتي باعتبار المعنى)** أي بتنزيل عسى الله أن يأتي بالفتح منزلة عسى أن يأتي الله بالفتح لأن عسى زيد أن يخرج وعسى أن يخرج زيد كلاهما بمعنى واحد.

قوله: **(فكأنه قال عسى أن يأتي الله بالفتح وأن ﴿يقول الذين آمنوا﴾)** فلا يرد ان يقول حال عن ضمير راجع إليه تعالى مع أن يأتي حامل له فيمتنع العطف لأنه على هذا التأويل لم يحتج عسى إلى خبر لكونها تامة بمرفوعها ولاشتمال المرفوع بالمنسوب والمنسوب إليه فلا يحتاج إلى ضمير يربط الخبر بالاسم فكذلك لا يحتاج إليه فيما عطف على مرفوع عسى ولعل لهذا التكلف اخر احتمال النصب مع أن الكشاف قدمه نظراً إلى أن الأصل في الواو العطف وكذا الكلام في عطف فتصبحوا على أن يأتي بالفتح.

قوله: (أو يجعله بدلاً من اسم الله) عطف على قوله باعتبار المعنى من اسم الله وهو اسم عسى.

قوله: (داخلاً في اسم عسى مغنياً عن الخبر بما تضمنه من الحدث) داخلاً في اسم عسى لا خبراً له بأن يتم عسى بمرفوعها وكون أن يأتي بدلاً من اسم الله بدل اشتمال مذهب الكوفيين والمرضي عند الشيخ الرضي وبالجملة لما لم يكن أن يأتي خبراً فلا يضر انتفاه الضمير في المعطوف مع وجوده في المعطوف عليه لكن يلزم أن يكون ويقولون بدلاً أيضاً وفيه خفاء وأيضاً بدل الاشتمال يحتاج إلى ضمير يربط بالمبدل منه فيعود الإشكال في العطف فلا يتم الجواب ولعل تأخير هذا الوجه لهذا الريب.

قوله: (أو على الفتح بمعنى عسى الله أن يأتي بالفتح وبقول المؤمنين) أو على الفتح عطف على أن يأتي أي أن قراءة النصب يحتمل أن يكون معطوفاً على أن يأتي أو على الفتح والزمخشري اكتفى بالأول كأن المصنف تعرض به في اكتفائه لكنه تكلف وعن هذا قال فإن الاتيان الخ ولهذا لم يلتفت إليه صاحب الكشاف فإن الاتيان بما يوجبه وهو الفتح.

قوله: (فإن الاتيان بما يوجبه كالإتيان به) أقحم الكاف للتنبيه على إتيان قول المؤمنين تنزيلي لا تحقيقي ولو قيل إتيان قول المؤمنين خلقاً فعله وإتيان المؤمنين قولهم كسباً لم يحتج إلى ما ارتكبه من التمحل.

قوله: (يقوله المؤمنين بعضهم لبعض) بعضهم أي المخاطب في قوله إنهم لمعكم المؤمنون اختاره ليلائم التحقير بهؤلاء إذ اليهود لكون المنافقين منهم لا يرضون بهذا التحقير.

قوله: (تعجباً من حال المنافقين) وهو إظهار الإسلام وإبطان الكفر لمخادعة أهل الإسلام.

قوله: (وتبجحا بمن من الله عليهم من الإخلاص) تبجحا بتقديم الجيم على الحاء المهملة الفرح.

قوله: (أو يقولون لليهود) بني قريظة وبني النضير.

قوله: أو بجعله بدلاً عطف على قوله باعتبار المعنى أي وبالنصب عطفاً على أن يأتي باعتبار المعنى أو بجعل أن يأتي بدلاً من اسم الله فحينئذٍ صح عطفه على أن يأتي فالمعنى على إقامة البدل مقام المبدل منه فعسى أن يأتي الله بالفتح ويقول المؤمنون فيستغني عن الخبر بما يتضمن الاسم وهو أن يأتي من معنى الحدث فيكون مثل عسى أن يخرج زيد.

قوله: أو على الفتح عطف على قوله على أن يأتي في قوله عطفاً على أن يأتي فحينئذٍ يكون المعطوف داخلاً في حيز المعطوف عليه والمعطوف عليه مفعول الإتيان فوجب أن يكون المعطوف وهو قوله: ﴿الذين آمنوا﴾ [المائدة: ٥١] مفعول الإتيان فلما كان في إتيان الله بقول الذين آمنوا نوع خفاء بينه بقوله فإن الإتيان بما يوجبه أي فإن إتيان الله بما يوجب قولهم هذا وهو الفتح كالإتيان بقولهم هذا إذ الفتح سبب لقولهم هذا.

قوله: (فإن المنافقين حلفوا لهم بالمعاضدة كما حكى الله تعالى عنهم وإن قوتلتم لننصرنكم وجهد الإيمان أغلظها) إما بالتكرير والتأكيد أو بالانضمام إلى الحلف حرف التقرير والتأكيد.

قوله: (وهو في الأصل مصدر) ثم شاع في اليمين الغليظة وإن لم يكن مراده هذا لم يظهر لقوله في الأصل وجه.

قوله: (ونصبه على الحال على تقدير وأقسموا بالله يجهدون جهد إيمانهم) فيه نوع إباء لما قررنا إذ ظاهره أنه في الآية مصدر وما فهم من أول كلامه أنه من قبيل إضافة الصفة إلى الموصوف إلا أن يقال أشار إلى صحة كلا الاعتبارين.

قوله: (فحذف الفعل وأقيم المصدر مقامه) في وقوعه حالاً.

قوله: (ولذا ساغ كونها معرفة أو على المصدر لأنه بمعنى أقسموا) ولذا أي ولكون أصل يجتهدون قوله كونها معرفة مع أن الحال لا يكون معرفة إذ الحال حقيقة الفعل المحذوف وهو بمنزلة النكرة.

قوله: (﴿حبطت أعمالهم﴾) بطلت أعمالهم التي عملوها في شأن موالاتهم حيث لم يكن لهم دولة وجولة فينتفعون بها.

قوله: (إما من جملة المقول) أي مقول المؤمنين كما هو الظاهر فلذا قدمه فعلى هذا يكون جملة حبطت استئنافية مسوقة لبيان خسران عاقبتهم وخيبتهم عن رجائهم.

قوله: (أو من قول الله تعالى شهادة لهم بحبوط أعمالهم) ناظر إلى الأخير والمراد بالشهادة البيان الوافي والحكم الكافي وقيل ناظر إلى الاحتمالين وبينه ورجحه بما فيه خفاء ظاهر وعلى هذا يكون جملة حبطت ابتدائية لا حظ لها من الإعراب كما لها حظ في الاحتمال الأول.

قوله: (وفيه معنى التعجب) إن جعل حبطت خبراً لاسم الإشارة أو الموصول مع صلته صفة له أو خبر ثان إذا اعتبر الموصول خبر الاسم الإشارة فالأمر واضح لانسحاب الاستفهام التعجبي إليه وإلا فمستفاد من الفحوى ثم التعجب إن قيل من المؤمنين فحقيقة وإن اعتبر منه تعالى فالمراد غايته ما أحبط أعمالهم هذا مؤيد لكون التعجب من مقتضيات المقام.

قوله: (كأنه قيل ما أحبط أعمالهم وما أخسرهم) فعل التعجب مثل ما أحبط أعمالهم لفظ ما نكرة بمعنى شيء مبتدأ عند سيبويه والجملة بعدها خبرها من باب شرا هر ذا ناب وموصولة عند الأخفش والخبر محذوف أي الذي أحبط أعمالهم شيء عظيم واستفهامية عند الفراء وما بعدها خبرها.

قوله: ولذلك ساغ كونها معرفة أي ولأجل كون الحال يجتهدون لا هذا المصدر الذي هو جهد إيمانهم ساغ كون هذا الحال معرفة إذ الحال ليس هذا المصدر في الحقيقة بل الحال في الحقيقة هو الذي قام هذا المصدر مقامه لا هذا المصدر المعرفة لأن شأن الحال أن يكون نكرة.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَن يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ۚ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٤﴾﴾

قوله: (﴿**يا أيها الذين آمنوا**﴾) [المائدة: ٥١] لما نهى المؤمنين عن موالاة الكفار وبين أن موالاتهم تؤدي إلى الارتداد عن الدين إما حقيقة أو تشديداً وفصل أمر من يعاونهم من المنافقين شرع في بيان حال المرتدين والخارجين عن جماعة المسلمين على الإطلاق سواء كان بسبب موالاتهم لأصحاب الشقاق أو لما ركز في قلوبهم ضعف الاعتقاد والميل إلى النفاق.

قوله: (**قرأه على الأصل نافع وابن عامر وهو كذلك في الإمام والباقون بالإدغام وهذا من الكائنات التي أخبر الله عنها قبل وقوعها**) إن هذا تعليق فأين الخبر قبل وقوعها إذ صدق القضية الشرطية لا يقتضي صدق طرفيها واستوضح بقوله تعالى: ﴿قل إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين﴾ [الزخرف: ٨١] ويمكن الجواب بالتأمل.

قوله: (**وقد ارتد**) أي إذا ارتد عطف العلة.

قوله: (**من العرب في أواخر عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث فرق**) في الكشاف قيل كان أهل الردة إحدى عشرة فرقة ثلاث في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم.

قوله: (**بنو مدلج وكان رئيسهم ذو الحمار**) كان له خمار وكانت النساء يتعطرن بروث حماره وقيل يعقدون روثه بخمرهن فسمي ذو الخمار بالخاء المعجمة.

قوله: (**الأسود العنسي**) بفتح العين وسكون النون منسوب إلى عنس وهو يزيد بن مدلج بن أدد بن يشحب وفي القاموس كان له حماراً أسود معلم يقول له اسجد لربك فيسجد له ويقول له أبرك فيبرك وعنسي لقب يزيد بن مالك بن أدد أبو قبيلة من اليمن كذا قيل.

قوله: (**تنبأ باليمن**) أي كان كاهناً تنبأ أي ادعى النبوة.

قوله: (**واستولى على بلاده ثم قتله فيروز الديلمي ليلة قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم من غدها وأخبر الرسول في تلك الليلة فسر المسلمون وأتي الخبر في أواخر ربيع الأول**) واستولى على بلاده وأخرج عمال رسول الله عليه السلام فكتب رسول الله عليه السلام إلى معاذ بن جبل وإلى سادات اليمن فأهلكه الله تعالى على يد فيروز الديلمي فبيته فقتله.

قوله: (**وبنو حنيفة أصحاب مسيلمة**) بكسر اللام (**الكذاب تنبأ وكتب إلى رسول الله ﷺ من مسيلمة رسول الله إلى محمد رسول الله أما بعد فإن الأرض نصفها لي ونصفها لك فأجاب من محمد رسول الله إلى مسيلمة الكذاب أما بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين فحاربه أبو بكر رضي الله عنه بجند المسلمين**).

قوله: (**وقتله الوحشي قاتل حمزة**) أي الوحشي قتل قبل إسلامه في غزوة أحد حمزة

عم النبي عليه السلام سيد شهداء الإسلام وكان يقول قتلت خير الناس في الجاهلية وشر الناس في الإسلام أراد في جاهليتي وإسلامي كما في الكشاف.

قوله: **(وبنو أسد قوم طليحة بن خويلد تنبأ فبعث إليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خالداً)** أي الفرقة الثالثة بنو أسد.

قوله: **(فهرب بعد القتال إلى الشام ثم أسلم وحسن إسلامه)** بعد القتال أي قتال شديد.

قوله: **(وفي خلافة أبي بكر سبع فزارة قوم عيينة بن حصن)** فزارة في القاموس هو أبو قبيلة غطفان محركة وهو حي من قيس.

قوله: **(وغطفان قوم قرة بن سلمة وبنو سليم قوم الفجاة)**.

قوله: **(ابن عبد ياليل)** كهابيل اسم رجل وصنم وابن عبد ياليل اسمه الكلاكل وهو ابن عبد كلال كغراب **(وبنو يربوع قوم مالك بن نويرة)**.

قوله: **(وبعض تميم قوم سجاح بنت المنذر المتنبئة زوجة مسيلمة)** وسجاح كقطام أي مبني على الكسر ثانيه جيم والباقي مهمل كانت كاهنة ثم ادعت النبوة وقيل تزوجها مسيلمة ثم أسلمت بعدما قتل مسيلمة وحسن إسلامها **(وكندة قوم الأشعث بن قيس وبنو بكر بن وائل بالبحرين)**.

قوله: **(قوم الحطم)** أي ابن زيد على يده أي على يد أبي بكر رضي الله تعالى عنه **(وكفى الله أمرهم على يده)**.

قوله: **(وفي أمرة عمر رضي الله عنه)** عطفاً على عهد أبي بكر رضي الله عنه أي ارتد من العرب قوم في زمن خلافة عمر رضي الله تعالى عنه.

قوله: **(غسان قوم جبلة بن الأيهم تنصر وسار إلى الشام)** جبلة اسم رجل بن الأيهم تنصر[1] لأنه لطم رجلاً في الطواف فأراد عمر أن يقتص منه فقال أنا شريف القوم وهو وضيع فقال عمر رضي الله عنه لم يفرق الله تعالى بين الشريف والوضيع واقتص منه فسخط وتنصر ولحق بالشام وإلى هذا التفصيل أشار صاحب الكشاف بقوله نصرته اللطمة وسيرته من المجاز العقلي وتركه المصنف وقال تنصر وسار إلى الروم.

قوله: **(﴿فسوف يأتي الله﴾)** [المائدة: ٥٤] جواب الشرط[2] والعائد محذوف والمعنى فسيأتي الله بقوم مكانهم بعد إهلاكهم إن بقوا على الارتداد وصحة الحكم لا يوجب إهكلاهم جميعاً على الارتداد بل إهلاك البعض على تلك الحالة يكفي في ذلك.

قوله: **(قيل هم أهل اليمن لما روي أنه عليه الصلاة والسلام أشار إلى أبي موسى**

---

(١) وفي بعض الحواشي لطم رجلاً ففقأ عينه فلم يزل في الفداء إلى أن بلغ عشرة آلاف فأبى الرجل إلا القصاص فهرب إلى الروم وارتد العياذ بالله تعالى وكان من ملوك غسان فعلى هذه الرواية لم يقع القصاص.

(٢) والظاهر أن الجواب محذوف والمذكور علة أي من يرتد فعليه ضرره.

الأشعري وقال هم قوم هذا) هم اليمن أي أهل اليمن بحذف مضاف أو بذكر المحل وإرادة الحال إذ اليمن ما عن يمين القبلة من بلاد الغور **(وقيل الفرس لأنه عليه السلام سئل عنهم فضرب يده على عاتق سلمان فقال هذا وذووه)** وذووه من الشواذ المقبولة ثم قال عليه السلام «لو كان الإيمان معلقاً بالثريا لناله رجال من أبناء فارس».

قوله: (وقيل الذين جاهدوا يوم القادسية) وهي قرية الكوفة بينه وبين الكوفة خمسة عشر ميلاً حارب فيه جيش يزدجر من قبيلة باليمن.

قوله: (ألفان من النخع وخمسة آلاف من كندة) بالكسرة ويقال كندة لقب ثور بن غفير حي من اليمن.

قوله: (وبجيلة) بوزن سفينة حي من اليمن.

قوله: (وثلاثة آلاف من إفناء الناس) هو من إفناء إذا لم يعلم أنه هو.

قوله: (والراجع إلى من محذوف تقديره ﴿فسوف يأتي الله بقوم﴾ [المائدة: ٥٤] مكانهم) أشار إلى أن ﴿فسوف يأتي الله﴾ جواب هذا بحسب الظاهر وقد مر توضيحه حاجة الجزاء إلى ضمير المبتدأ عند من يجعل الجزاء لا الشرط أو المجموع.

قوله: (ومحبة الله للعباد إرادة الهدى والتوفيق لهم في الدنيا) فالمحبة راجعة إلى الصفة الذاتية وبهذا المعنى يكون حبه تعالى عبادة مقدماً على محبة العبد إياه تعالى ولذا قدم قوله يحبهم على ويحبونه.

قوله: (وحسن الثواب) تركه هنا أولى من ذكره إذ هذا المعنى يرتب تعلقه على محبة العبد فينبغي أن يؤخر قال الله تعالى: ﴿قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله﴾ [آل عمران: ٣١] فذكر محبة الله تعالى مرتباً على محبة العباد له تعالى إذ المراد هناك مغفرته تعالى ورضاه كما أشار إليه المصنف هناك.

قوله: (في الآخرة ومحبة العباد له إرادة طاعته والتحرز عن معاصيه) وهذه الإرادة وهي الصفة المخصصة هي المقارنة بالفعل[١]. والمآل طاعته والتحرز عطف على الإرادة ولو عطف على طاعته لكان المعنى ما قررناه.

قوله: (عاطفين عليهم متذللين لهم) إشارة إلى طريق التضمين وجعل المضمن أصلاً والمضمن فيه قيداً ولو عكس لكان أولى.

قوله: (جمع ذليل لا ذلول فإن جمعه ذلل) لا ذلول الذي هو نقيض الصعوبة لا لفساد المعنى فإنه أيضاً مناسب للمقام بل لأنه يجمع على ذلل لا على أذلة.

قوله: (واستعماله مع على) والظاهر استعماله مع اللام كما أشار إليه في قوله متذللين لهم.

---

(١) كون الإرادة مقارنة بالفعل كالقدرة عندنا ثم صرح به في شرح المواقف.

قوله: (إما لتضمين معنى العطف والحنو) وهو يستعمل مع على كما أشار إليه بقوله عاطفين عليهم.

قوله: (أو للتنبيه على أنهم مع علو طبقتهم وفضلهم على المؤمنين خافضون لهم) أي أن على بمعنى اللام عبر بعلى تشبيهاً لاختصاص ذلهم بأهل الإيمان مع أنهم عالون في نفس الأمر باختصاص العالي بالسافل في مطلق الاختصاص فذكر اسم المشبه به وأريد المشبه فحينئذ لا تضمين فقوله فيما سبق عاطفين إشارة إلى رجحان اعتبار التضمين ورجح أيضاً في الكشاف لكن الثاني لكونه استعارة أبلغ وبالاعتبار أنسب.

قوله: (أو للمقابلة) أي المشاكلة أي ذكر معنى الاختصاص بلفظ غيره وهو على التي للعلو لوقوعه في صحبته ﴿أعزة على الكافرين﴾ [المائدة: ٥٤] وهذا مجاز أيضاً لكن ليس باستعارة كما في الوجه الثاني وعن هذا قوبل به.

قوله: (شداد) جمع شديد.

قوله: (متغلبين عليهم من عزه إذا غلبه وقرىء بالنصب على الحال) من عزه إذا غلبه لا من عز بمعنى لا مثل له أو لا يرام أو لا يخالف أو لا يخوف بالتهديد فلذا قال متغلبين عليهم وأشار أيضاً إلى أن المراد بالعزة ليس بالشرف وعلو طبقتهم فقط بل المراد الغلبة والقهر والغلظة.

قوله: (صفة أخرى لقوم أو حال من الضمير في أعزة) صفة أخرى لقوم اختير الجملة الفعلية المصدرة بالمضارع للتنبيه على استمراره التجددي.

قوله: (عطف على يجاهدون) والجامع بينهما خيالي.

قوله: (بمعنى أنهم الجامعون بين المجاهدة في سبيل الله والتصلب في دينه) بيان اختيار العطف بالواو يعني أن الجمع المستفاد من الواو الجمع في الثبوت.

قوله: (أو حال) والواو رابطة.

قوله: (بمعنى أنهم يجاهدون وحالهم خلاف حال المنافقين) توبيخ المنافقين حاصل في كلا الوجهين لكن التعبير إذا كان حالاً أظهر فلذا خصه لا لاختصاصه في الواقع ولا لادعاء ذلك الاختصاص.

قوله: (فإنهم يخرجون في جيش المسلمين خائفين ملامة أوليائهم من اليهود) يوهم كلامه أن تفريع المنافقين مستفاد من قوله: ﴿ولا يخافون لومة لائم﴾ [المائدة: ٥٤] ولا يستفاد من ﴿يجاهدون في سبيل الله﴾ [المائدة: ٥٤] وضعفه ظاهر لأنهم لا يجاهدون في سبيل الله إلا أن يقال مراده السلب الكلي لا رفع الإيجاب الكلي فلذلك لم يذكر قيد في سبيل الله في بيان حالهم.

قوله: أو للمقابلة أي لمقابلة قوله: ﴿أعزة على الكافرين﴾ [المائدة: ٥٤] كان الأولى أن يقول أو لمقابلة أعزة على الكافرين على الإضافة فلعله سهو من الناسخين.

قوله: (فلا يعملون شيئاً يلحقهم فيه لوم من جهتهم) بل يجتهدون عمل شيء يلحقهم فيه ثناء من جهتهم.

قوله: (واللومة المرة من اللوم) لكن المراد المرة النوعية لا الشخصية.

قوله: (وفيها وفي تنكير لائم مبالغتان) كأنه قيل[1] لا يخافون شيئاً قط من لوم أحد من اللوام كما في الكشاف إذ النكرة في سياق النفي يفيد العموم ولو أريد الوحدة الشخصية مراداً بها انتفاءها في ضمن أي فرد كأن لم يبعد لكن المعول هو الأول.

قوله: (إشارة إلى ما تقدم من الأوصاف) من المحبة والذلة والعزة وانتفاء خوف اللومة كذا في الكشاف **(يمنحه ويوفق له)**.

قوله: (كثير الفضل) فإسناد الوسع إلى ذاته مجاز عقلي لما نهى عن موالاة الكفار الخ يريد أن قوله: ﴿إنما وليكم الله﴾ [المائدة: ٥٥] متصل بقوله: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى﴾ [المائدة: ٥١] وما بينهما لتأكيد النفي كذا قاله العلامة التفتازاني والأولى أن يقال هذا تقرير للنهي أيضاً إذ حصر الولاية للرسول وللمؤمنين تبعاً مما يؤكد المذكور إذ لا يجتمع ولاية الله مع ولاية أعدائه **(بمن هو أهله)**.

قوله تعالى: إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ ٱللَّهُ وَرَسُولُهُۥ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱلَّذِينَ يُقِيمُونَ ٱلصَّلَوٰةَ وَيُؤْتُونَ ٱلزَّكَوٰةَ وَهُمْ رَٰكِعُونَ ﴿٥٥﴾

قوله: (لما نهى عن موالاة الكفرة ذكر عقيبه) إذ ما ذكر بينهما ليس بأجنبي فلا ينافي التعقيب.

قوله: (من هو حقيق بها) سواء كان أصالة أو تبعاً لم يتعرض الحصر المستفاد من إنما ليفيده ذكر الحقيق أو لظهوره.

قوله: (وإنما قال ﴿وليكم الله﴾ [المائدة: ٥٥] ولم يقل أولياؤكم) مع أن الخبر جماعة يقتضي بحسب الظاهر كون المبتدأ جمعاً وأنه جعل مفرداً.

قوله: (للتنبيه على أن الولاية لله على الأصالة ولرسوله وللمؤمنين على التبع) أي على

قوله: وفيها وفي تنكير لائم مبالغتان أي وفي اللومة من جهة أنها موضوعة للمرة وفي تنكير لائم مبالغتان أي لا يلحقهم خوف من لومة واحدة قطعاً من لائم ما أي لائم كان رأساً فالمبالغة الأولى مستفاد من بناء المرة والثاني من إبهام لائم لنكارته قال الطيبي في المبالغتين لأنه ينتفي بانتفاء الخوف من اللومة الواحدة خوف جميع اللومات لأن النكرة في سياق النفي تعم ثم إذا انضم معها تنكير فاعلها يستوعب انتفاء فرق جميع اللوائم وما ذكرنا آنفاً محصول ما قال الطيبي.

قوله: كثير الفضل معنى الكثرة مستفاد من معنى الوسعة في واسع.

قوله: ﴿ولرسوله وللمؤمنين﴾ [المنافقون: ٨] على اتبع معنى التبعية مستفادة من واو

---

(١) فيه بيان المبالغتان فالمبالغة الأولى انتفاء الخوف من جميع المعلومات والثانية انتفاء الخوف من جميع اللوام.

هذا جعل العطف بعد ربط الخبر فيفيد ذلك وأما لو قيل أولياؤكم لكان العطف قبل ربط الخبر بالمبتدأ فلا يفيد هذا بل يفيد كون الولاية له تعالى ولرسوله وللمؤمنين على نسق واحد وليس كذلك.

قوله: (صفة للذين آمنوا فإنه) أي والذين آمنوا.

قوله: (جرى مجرى الاسم) كالمؤمنين مثلاً جرى مجراه لأن المراد بالذين آمنوا ليس بالحدوث كما جعل الذي يوسوس صفة الخناس لخلوه عن معنى الحدوث فلا يرد الإشكال بأن الموصولين مشتركين في كونهما وصفين والوصف لا يوصف.

قوله: (أو بدل منه) هذا خال عن التمحل.

قوله: (ويجوز رفعه ونصبه على المدح) متعلق بهما إلا أنه على تقدير الرفع يكون خبراً حذف مبتدأه وجوباً.

قوله: (متخشعون في صلاتهم وزكاتهم) أي حال من مجموعهما والمراد بالركوع المعنى اللغوي وهو الخضوع.

قوله: (وقيل هو حال مخصوصة بيؤتون أي يؤتون الزكاة في حال ركوعهم في الصلاة حرصاً على الإحسان ومسارعة إليه) فحينئذٍ المراد الركوع الشرعي فلا يوجد في الزكاة.

قوله: (فإنها نزلت في علي رضي الله عنه حين سأله سائل وهو راكع في صلاته فطرح له خاتمه واستدل بها الشيعة على إمامته) أي إمامته الكبرى وهي خلافة الرسول في إقامة الدين وحفظ حوزة المسلمين بحيث يجب اتباعه على كافة الأمة وبهذا القيد الأخير يخرج من ينصبه الإمام في ناحية كالقاضي والمجتهد أيجب اتباعه من قلده لا الكافة ويخرج الأمر بالمعروف.

قوله: (زاعمين أن المراد بالولي) في قوله: ﴿إنما وليكم﴾ [المائدة: ٥٥].

قوله: (المتولي للأمور والمستحق للتصرف فيها والظاهر ما ذكرناه) المتولي أي أن الولي من الولاية بمعنى التصرف لا بمعنى الولي بمعنى القرب كما ذهب إليه المصنف أولاً حيث قال فلا تعتمدوهم ولا تعاشروهم معاشرة الأحباب ولما كان أولياء في لا تتخذوهم

العطف إذ لو ذكروا جميعاً بلفظ الجمع لأوهم أصالة كل واحد في معنى الولاية وليس كذلك بل الولاية أصالة إنما هي لله تعالى ولمن عداه بالخلافة عنه والتبعية.

قوله: في صلاتهم وزكاتهم إشارة إلى أن جملة ﴿وهم راكعون﴾ [المائدة: ٥٥] حال من واو يقيمون وواو يؤتون معاً.

قوله: أي ﴿يؤتون الزكاة﴾ [المائدة: ٥٥] في حال ركوعهم في الصلاة أقول هذا على ظاهره لا يجوز لأن إيتاء الزكاة في أثناء الصلاة يبطل الصلاة فالوجه أن يراد بإيتاء الزكاة قصد إيتائها بأن يكون المعنى ويقصدون إيتاء الزكاة حال كونهم راكعين في صلاتهم وهذا كما ترى ليس فيه مزيد معنى لأن معنى الآية حينئذٍ الذين يفعلون الصلاة ويقصدون إيتاء الزكاة راكعين في صلاتهم قوله وإنها نزلت تمسك من هذا القول الأخير.

أولياء بمعنى المحب والناصر ينبغي أن يحمل في ﴿إنما وليكم الله﴾ [المائدة: ٥٥] على هذا المعنى ليناسب الكلام بما قبله وما بعده ويحصل به حسن الانتظام وعن هذا قال المصنف والظاهر ما ذكرناه.

قوله: (مع أن حمل الجمع على الواحد أيضاً خلاف الظاهر) كما أن حمل الولي على معنى المتولي.

قوله: (وإن صح أنه نزل فيه) إشارة إلى المنع إذ ما روي أن عبد الله بن سلام صليت مع رسول الله عليه السلام صلاة الظهر فسأل سائل إلى أن قال وعلي رضي الله عنه راكع فطرح له خاتمه من خبر الآحاد لا يفيد اليقين لو سلم نقله من الثقات.

قوله: (فلعله جيء بلفظ الجمع لترغيب الناس في مثل فعله فيندرجوا فيه) بلفظ الجمع أي أن خصوص سبب النزول لا ينافي عموم الحكم فيكون المراد بالولي المعنى المحب والناصر لا المعنى المتولي فلا يتم استدلال الشيعة.

قوله: (ليرغب الناس) وإيثار صيغة المضارع على صيغة الماضي يدل على العموم غايته أن صيغة المضارع للاستمرار فيعم الماضي أيضاً كان قوله ليرغب الناس في مثل فعله أي فعل علي رضي الله عنه يشير إليه.

قوله: (وعلى هذا) أي وعلى كون المراد الركوع.

قوله: (يكون دليلاً على أن الفعل القليل في الصلاة لا يبطلها) وهو ما لا يظن به الرائي أنه ليس في الصلاة أو ما يستكثره المصلي والكثير ما يستكثره المصلي قال الإمام السرخسي هذا أقرب إلى مذهب أبي حنيفة رحمه الله فإن دأبه التفويض إلى رأي المبتلى وقيل ما يحتاج إلى اليدين كثير وما لا فهو قليل.

قوله: (وإن صدقة التطوع تسمى زكاة) وإن كان المتبادر صدقة الفرض لجريان وجه التسمية في التطوع كما يجري في الفرض.

قوله تعالى: ﴿وَمَن يَتَوَلَّ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ فَإِنَّ حِزْبَ ٱللَّهِ هُمُ ٱلْغَٰلِبُونَ ﴿٥٦﴾﴾

قوله: (ومن يتخذهم أولياء) أي التفعل هنا بناؤه للاتخاذ لكن الأولى ويتخذ الله ولياً ورسوله والمؤمنين لما سبق آنفاً إلا أن يدعي الفرق بين المقامين.

قوله: (أي فإنهم الغالبون ولكن وضع الظاهر موضع الضمير تنبيهاً على البرهان

قوله: وإن صح أي وإن صح هذا القول الأخير وأنها نزلت في علي رضي الله عنه قوله والظاهر ما ذكرناه استرجاح للوجه الأول وهو أن يراد بالركوع معنى التخشع لا فعل الركوع في الصلاة فلعل وجه الاسترجاح ما ذكرنا آنفاً قوله «وإن صدقة التطوع تسمى زكاة» هذا المعنى مستفاد من إعطاء خاتمه للسائل فإن ذلك كان تطوعاً.

قوله: تنبيهاً على البرهان عليه وجه التنبيه هو ترتب الحكم على الوصف المناسب فكأنه قيل

عليه) وضع الظاهر أي جعل الرابط وضع الظاهر موضع المضمر كقوله: ﴿الحاقة ما الحاقة﴾ [الحاقة: ١، ٢].

قوله: (فكأنه قيل ومن يتول هؤلاء فهم حزب الله و﴿حزب الله هم الغالبون﴾ [المائدة: ٥٦]) أي كل حزب الله فما ذكر في النظم الكبرى والمصنف أطلق البرهان عليها إذ أخذ الصغرى منها سهلة الحصول فكأنها هي البرهان بتمامه.

قوله: (وتنويهاً بذكرهم وتعظيماً لشأنهم وتشريفاً لهم بهذا الاسم) وتنويهاً أي تكريماً وترفيعاً أي الإضافة لتعظيم المضاف.

قوله: (وتعريضاً لمن يوالي غير هؤلاء بأنه حزب الشيطان) أي تعريضاً غير كنوى إذ المعنى الموضوع له مراد.

قوله: (وأصل الحزب القوم يجتمعون لأمر حزبهم) وهذا المعنى موجود هنا لأن المؤمنين حزبهم الملة والدين وقد يستعمل لمطلق الجماعة كان أمر أو لا.

قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَتَّخِذُواْ ٱلَّذِينَ ٱتَّخَذُواْ دِينَكُمْ هُزُوًا وَلَعِبًا مِّنَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِتَٰبَ مِن قَبْلِكُمْ وَٱلْكُفَّارَ أَوْلِيَآءَ ۚ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿٥٧﴾﴾

قوله: (نزلت في رفاعة بن زيد وسويد بن الحارث أظهرا الإسلام ثم نافقا) الظاهر أن ثم للاستبعاد وإلا فحق العبارة وقد نافقا أو المعنى ثم أظهرا النفاق.

قوله: (وكان رجال من المسلمين يوادونهما) فنهوا عن موالاتهما.

قوله: (وقد رتب النهي عن موالاتهم) أي عن موادتهم.

قوله: (على اتخاذهم دينهم) الذي كلفوه فالإضافة والاختصاص المستفاد من الإضافة لهذا.

قوله: (هزؤاً ولعباً إيماء على العلة وتنبيهاً على أن من هذا شأنه بعيد عن الموالاة جدير بالمعاداة) هزؤاً ولعباً حيث سخروا به.

قوله: (وفصل المستهزئين بأهل الكتاب والكفار على قراءة من جره وهم أبو عمرو والكسائي ويعقوب) أشار إلى ما ذكرنا من أن المراد من اتخاذ دينهم هزؤاً ولعباً الاستهزاء بالدين.

قوله: (والكفار وإن عم أهل الكتاب) لأنهم كافرون بإنكار نبوة نبينا عليه السلام

فهم الغالبون لأنهم حزب الله ولو لم يوضع الظاهر موضع الضمير فقيل ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإنهم الغالبون لا يستفاد منه معنى العلية المفيدة فائدة البرهان على غلبتهم.

قوله: وفصل المستهزئين أي بينهم بقوله عز وجل: ﴿من الذين أوتوا الكتاب﴾ [المائدة: ٥٧].

قوله: والكفار وإن عم توجيه لعطف العام على الخاص الذي هو داخل في مفهوم ذلك العام وهذا بحسب الظاهر غير جائز لأن العطف يقتضي التباين بين المعطوفين ولا تباين بين العام والخاص الداخل تحته فلا بد من أن يراد بالكفار هنا المشركون خاصة غير داخل فيهم الكتابيون ليتباين المعطوفان ويصح العطف.

لكافة الأنام وبالإلحاد في صفات الله تعالى: ﴿لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين﴾ [البينة: ١] الآية.

قوله: (يطلق على المشركين) أي على عبدة الأصنام وغيرهن دون الله وإلا فأهل الكتاب مشركون أيضاً لقولهم المسيح ابن الله وعزير ابن الله.

قوله: (خاصة لتضاعف كفرهم) أي في بعض المواضع ولو قال يطلق على المشركين في أكثر المواضع لكان أسلم وأحكم.

قوله: (ومن نصبه) وهم ما سوى أبي عمرو والكسائي ويعقوب وفي قراءتهم الجر.

قوله: (عطفه على ﴿الذين اتخذوا﴾) والمعنى لا تتخذوا المستهزئين ولا الكفار من المشركين أولياء أحباء فلا تعاشروهم معاشرة الأخلاء.

قوله: (على أن النهي عن موالاة من ليس على الحق رأساً سواء من كان ذا دين تبع فيه الهوى وحرفه عن الصواب كأهل الكتاب) ذا دين أي بحسب زعمه أي باعتبار أصله.

قوله: (ومن لم يكن ذا دين أصلاً) إن جعل المجوسي داخلاً في المشركين فالأمر خفي لأن لهم شبهة أهل الكتاب كما نص عليه المصنف في آية الجزية في سورة التوبة حتى قيل كان لهم كتاب فواقع ملكهم اخته فرفع كتابهم.

قوله: (كالمشركين) الظاهر أن الكاف في الموضعين للعينية بترك المناهي إذ التقوى عبارة عن ترك المناهي أي الكبيرة أو الكبيرة والصغيرة واختاره المصنف في أوائل سورة البقرة ولم يعتبر في مفهومها إتيان الطاعات وإن استلزمه لأن الإيمان حقاً أشار إلى أن كلمة الشك لحقيقة الإيمان لا لنفس الإيمان أو كلمة أن لبيان أن الإيمان يقتضي ذلك كقولك إن كان زيداً أباك فأكرمه(**بترك المناهي لأن الإيمان حقاً يقتضي ذلك**).

قوله: (وقيل إن كنتم مؤمنين بوعده ووعيده) مرضه لأن هذا تخصيص بلا مخصص إذ في مطلق الإيمان بوعده ووعيده.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى ٱلصَّلَوٰةِ ٱتَّخَذُوهَا هُزُوًا وَلَعِبًا ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَعْقِلُونَ ۝٥٨﴾

قوله: (أي اتخذوا الصلاة) أي الضمير راجع إلى الصلاة وهو الظاهر إما لفظاً لقربه ولذكرها صريحاً وإما معنى فلأن استهزاء الصلاة لكونه مقصوداً مستلزم لاستهزاء النداء.

قوله: (أو المناداة) المدلول عليها بإذا ناديتم جوزه مع تمحله ليلائمه قصة النصراني.

قوله: على أن النهي عن موالاة من ليس على الحق رأساً سواء من كان ذا دين الخ أي ومن نصبه عطفه على الذين اتخذوا كائناً على أن النهي كان عن موالاة من ليس على الحق رأساً فقوله عن موالاة من ليس على الحق خبر أن النهي وقوله سواء الخ تفصيل من ليس على الحق ولا يجوز أن يكون خبر أن سواء لفقد الضمير من الخبر إلى الاسم لأن من كان ذا دين فاعل سواء فإذن لم يكن في سواء ضمير حتى يرتبط به الخبر بالاسم.

قوله: (وفيه دليل على أن الأذان مشروع للصلاة) في الكشاف وقيل دليل على ثبوت الأذان بنص الكتاب لا بالمنام وحده وهو أوضح مما قاله المصنف.

قوله: (روي أن نصرانياً بالمدينة كان إذا سمع المؤذن يقول أشهد أن محمداً رسول الله) أي حال كونه قائلاً أشهد الخ.

قوله: (قال أحرق الله الكاذب) قال أي قال مستمراً أحرق الخ فدخل الفاء ليفيد سببية ما قبلها لما بعدها.

قوله: (فدخل خادمه) في الكشاف فدخلت خادمته لعلها رواية أخرى.

قوله: (ذات ليلة بنار وأهله نيام فتطاير شرر في البيت فأحرقه وأهله) فكان دعاءه عليه ثم إن المستهزىء إن أريد به النصراني المحترق فصيغة الجمع كانت من قبيل قتل بنو فلان لكن لا حاجة إليه كيف والظاهر أن ضمير اتخذوها راجع إلى أهل الكتاب والكفار من المشركين الأشرار.

قوله: (ذلك) أي ذلك الاستهزاء بأنهم كائن بسبب أنهم.

قوله: (فإن السفه يؤدي إلى الجهل بالحق والهزؤ به) الظاهر أنه حمل قوله ﴿لا يعقلون﴾ [المائدة: ٥٨] على نفي كمال العقل لا على نفي أصل العقل كما فهم من الكشاف حيث قال فكأنه لا عقل لهم.

قوله: (والعقل يمنع عنه) أي كمال العقل لو حمل على نفي أصل العقل لأن الموجود الذي لا نفع له كالمعدوم أو على نفي إدراكه لم يبعد ويمكن حمل كلامه على الاحتمال الثاني أيضاً.

قوله تعالى: قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ هَلْ تَنقِمُونَ مِنَّآ إِلَّآ أَنْ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَآ أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَٰسِقُونَ ﴿٥٩﴾

قوله: (﴿قل يا أهل الكتاب﴾) [المائدة: ٥٩] لما نهى الله تعالى المؤمنين عن موالاة الكفار وحكى عنهم اتخاذهم الدين هزؤاً ولعباً أمر رسول الله عليه السلام بطريق تلوين الخطاب أو أمر لكل من يأتي هذا القول وهذا الأخير يؤيده قوله: ﴿منا إلا أن آمنا﴾ [المائدة: ٥٩].

قوله: (هل تنكرون منا وتعيبون يقال نقم منه كذا إذا أنكره) يشير إلى أن نقم بمعنى أنكر فذكره قوله وتعيبون لكونه لازماً له.

قوله: (وانتقم إذا كافأه) أي جازاه فمعناه من الافتعال مغاير لمعناه من الثلاثي.

قوله: (وقرىء تنقمون بفتح القاف) قارئه الحسن.

قوله: (وهو لغة) أي كونه من باب علم لغة كما كونه من باب ضرب لغة غايته أنه أكثر وأفصح ولم يقل لغة غير فصيحة كما يفهم من الكشاف لاستبعاد أن يقرأ الحسن كلامه تعالى بلغة غير فصيحة **(الإيمان بالكتب المنزلة كلها)**.

قوله: (عطف على أن آمنا وكان المستثنى لازم الأمرين وهو المخالفة) جواب إشكال بأن أكثركم فاسقون لا يصح استثناؤه لأنه ليس واقعاً من جهتنا وإن كونه مستثنى يقتضي ذلك إذ المعنى ما تكرهون شيئاً واقعاً من قبلنا إلا إيماناً وفسق أكثركم وليس الفسق من جهتنا وأجاب بأن المستثنى لازم الأمرين لا كل من الأمرين.

قوله: (أي ما تنكرون منا) أشار هنا إلى أن هل نفي بمعنى ما لو أشار أولاً لكان أحسن وقعاً.

قوله: (إلا مخالفتكم) أي مخالفتنا إياكم.

قوله: (حيث دخلنا الإيمان) وهذا واقع من جهتنا.

قوله: (وأنتم خارجون منه) وهذا وإن لم يقع من جهتنا لكن المجموع من الدخول والخروج أعني لازمه واقع من جهتنا وهذا تمحل جداً ولو قيل ولا يلزم من استثناء المجموع استثناء جميع أجزائه كما قال في سورة الممتحنة في قوله تعالى: وما أسألك من الله من شيء لكان أقرب إلى رعاية جزالة النظم الجليل.

قوله: (أو كان الأصل واعتقاد ﴿أن أكثركم فاسقون﴾ [المائدة: ٥٩] فحذف المضاف) والاعتقاد المذكور واقع من جهتنا كما أن الإيمان واقع من جهتنا.

قوله: (أو على ما أي وما تنقمون منا إلا الإيمان بالله وبما أنزل وبأن أكثركم فاسقون) أي والإيمان بأن أكثركم وسلكه في الإيمان بالله وبالكتب مما لا يناسب جزالة محكم التنزيل ثم الفرق بينه وبين الوجه الثاني مع أن مآلهما واحد أن الإيمان الملحوظ في أن أكثركم هنا بواسطة العطف وما سبق باعتبار حذف المضاف.

قوله: وكان المستثنى لازم الأمرين أي المستثنى بلفظ إلا في إلا إن آمنا وهو ﴿إن أكثركم فاسقون﴾ [المائدة: ٥٩] شيء لازم لهذين المعطوف والمعطوف عليه وهو المخالفة فكأنه قيل هل تنقمون منا إلا مخالفتنا إياكم في إنا داخلون في الإيمان وأنتم خارجون عنه ومعنى الخروج مستفاد من الفسق في فاسقون فإنه خروج عن طاعة الله قال أبو البقاء هذا كقولك للرجل ما كرهت مني إلا إني محب للناس وإنك مبغض وإن كان قد لا يعترف بأنه مبغض وإنما جعل المستثنى لازم هذين الأمرين لعدم صحة استثناء نفس المعطوف وهو ﴿وإن أكثركم فاسقون﴾ [المائدة: ٥٩] إذ لا يصح أن يقال ما تنقمون منا إلا فسق أكثرهم.

قوله: أو كان الأصل واعتقاد ﴿إن أكثركم فاسقون﴾ [المائدة: ٥٩] هذا عطف على وكان المستثنى لازم الأمرين لصحة جعل نفس الأمرين أما معنى استثناء الأمر الأول فظاهر وأما معنى استثناء الأمر الثاني فإن المعنى حينئذٍ واعتقاد ﴿إن أكثركم فاسقون﴾ [المائدة: ٥٩] فإن من المعلوم أنهم يعيبون منا اعتقادنا أنهم فاسقون كما يعيبون منا إيماننا بالله وبجميع الكتب الإلهية المنزلة.

قوله: أو على ما أي أو عطف على ما في ﴿وما أنزل إلينا وما أنزل من قبل﴾ [المائدة: ٥٩] فيكون أن مع ما في حيزه مجرور المحل داخلاً في جملة المؤمن به فالمعنى هل تنقمون منا إلا إيماننا بالله وبالكتب المنزلة وبفسق أكثركم فعلى هذا أيضاً لا يحتاج إلى المصير إلى لازم الأمرين لظهور صحة جعل نفس الأمر الأخير مستثنى كالأمر الأول.

قوله: **(أو علة محذوفة)** علة لإنكارهم المستفاد من الفحوى.

قوله: **(التقدير ﴿هل تنقمون منا إلا أن آمنا﴾ [المائدة: ٥٩] لقلة إنصافكم وفسقكم)** إلا أن آمنا أي لا تنكرون إيماننا لقلة الخ والقلة بمعنى النفي هنا كما هو الظاهر وعلى هذا التوجيه يكون المستثنى منه إنكارهم الإيمان كما أشار إليه بعض المحشيين فقال أي تنقمون منا إيماننا ويحتمل أن يكون هذا مآل المعنى وهذا هو الظاهر والأولى كما أشرنا والمستثنى منه أعم الأحوال فحينئذٍ يكون الاستثناء على طريقة قولهم:

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب

وهكذا في بعض الوجوه الأخر.

قوله: **(أو نصب بإضمار فعل يدل عليه تنقمون أي ولا تنقمون أن أكثركم فاسقون)** مع أنه لائق بالإنكار لكونه من أعمال الفجار لكن دلالة هل تنقمون على لا تنقمون أن أكثركم غير واضحة واعتبار الخارج غير مقيدة في نسبة الدلالة إلى اللفظ.

قوله: **(أو رفع على الابتداء والخبر محذوف أي وفسقكم ثابت معلوم عندكم)** فأنى لكم تعييب من جميع المفاخر والمآثر مع أنكم منبع المثالب والمعايب والمصنف قد يسقط لفظ أكثر ولا يبعد أن يكون إشارة إلى أن الأكثر بمعنى الكل كما صرح به المصنف في قوله تعالى: ﴿بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون﴾ [سبأ: ٤١].

قوله: **(ولكن حب الرياسة والمال)** أي ولكن لا تؤمنون لأن حب الرياسة الخ.

قوله: **(يمنعكم عن الإنصاف)** صيغة المضارع للاستمرار أو لحكاية الحال الماضية.

قوله: **(والآية خطاب لليهود)** ولا يضره التعبير بأهل الكتاب لإمكان التخصيص بمعونة القرينة ثم التعبير به فيه مزيد توبيخ وتقريع لا يخفى تقريره.

قوله: **(سألوا رسول الله ﷺ عمن يؤمن فقال أؤمن بالله ﴿وما أنزل إلينا﴾ [المائدة: ٥٩] إلى قوله: ﴿ونحن له مسلمون﴾ [البقرة: ١٣٣])** يؤمن فيه تغليب لمكان قوله: ﴿وما أنزل﴾ [المائدة: ٥٩].

قوله: **(فقالوا حين سمعوا ذكر عيسى عليه السلام لا نعلم ديناً شراً من دينكم)** أي جحدوا رسالته فقالوا ما قالوه.

قوله: أو على علة محذوفة هذا تكلف بعيد لارتكاب كثرة الحذف حينئذٍ حذف المعطوف عليه كله وحذف اللام من المعطوف إذ تقديره لقلة إنصافكم ولأن أكثركم فاسقون.

قوله: أي ولا تنقمون أن أكثركم فاسقون وهذا أيضاً خفي الأخذ من حاق اللفظ ولا قرينة للمحذوف.

قوله: أي وفسقكم ثابت يعني قوله وإن مع اسمها وخبرها في محل المفرد المرفوع على الابتداء وخبره ثابت فقوله وفسقكم هو ذلك المفرد المسبوك من جملة ﴿وإن أكثركم فاسقون﴾ [المائدة: ٥٩] فإن إن بالفتح يقع موقع المفرد.

قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُم بِشَرٍّ مِّن ذَٰلِكَ مَثُوبَةً عِندَ اللَّهِ ۚ مَن لَّعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ ۚ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ (٦٠)﴾

قوله: (﴿قل هل أنبئكم﴾) يراد به تقرير شرية من لعنه الله وهذا أبلغ من ﴿قل أؤنبئكم﴾ [آل عمران: ١٥].

قوله: (أي من ذلك المنقوم) وهو خير محض لا شر فيه أصلاً حتى يفضل دين من لعنه الله وسيجيء من المص جواب الإشكال المذكور.

قوله: (جزاء) وتنكير مثوبة لأن المعنى شيئاً من الجزاء فما ظنك بالجزاء الأوفى.

قوله: (ثابتاً عند الله) أي عند متعلق بمحذوف صفة لها ويفيد أنها مع كونها قليلاً حقيراً شديداً لا يعرف كنهها.

قوله: (والمثوبة مختصة بالخير كالعقوبة بالشر فوضعت ههنا موضعها على طريقة قولهم) ولم يقل كقولهم لأن قولهم هذا تشبيه بليغ حمل المشبه على المشبه به وهذا من قبيل الاستعارة التهكمية فلو قال نحو ﴿فبشرهم بعذاب أليم﴾ [آل عمران: ٢١] لكان أحرى وبالمرام أوفى.

قوله: (تحية بينهم ضرب وجيع) إسناد الوجع إلى الضرب مع أن ما هو له المضروب مجاز عقلي فلذا أورد نظراً لقوله: ﴿عذاب أليم﴾ [آل عمران: ٢١].

قوله: (ونصبها على التميز من بشر) لأنه اسم مبهم تم بالتنوين فأزيل إبهامه بمثوبة نحو رطل زيتاً.

قوله: (بدل من بشر على حذف مضاف) أي بدل الكل.

قوله: على طريقة قولهم تحية بينهم ضرب وجيع يعني ذكر المثوبة ههنا موقع العقوبة من باب التهكم والهزء كما قيل تحية بينهم ضرب وجيع جعل الشاعر الضرب الوجيع تحية تهكماً وسخرية وإلا فأين التحية من الضرب الوجيع فما في الآية استعارة تهكمية والمثال تشبيه تهكمي لا استعارة لذكر الطرفين بخلاف ما في الآية فالمثوبة هنا كالتبشير في قوله عز وجل: ﴿فبشرهم بعذاب أليم﴾ [آل عمران: ٢١] في أن كلاً منهما واردان على طريقة التهكم.

قوله: على حذف مضاف يعني لا بد من حذف مضاف في جانب المبدل منه أو في جانب البدل إذ لا مناسبة بين نفس المتقدم المشار إليه بذلك وبين نفس من غضب الله عليه فوجب تقدير شيء يناسبه ليصح جعل من غضب بدلاً من شر بدل الكل وفي الكشاف فإن قلت المعاقبون من الفريقين هم اليهود فلم شورك بينهم في العقوبة قلت كان اليهود لعنوا يزعمون أن المسلمين ضالون مستوجبون العقاب فقيل لهم من لعنه الله شر عقوبة في الحقيقة والتعين من أهل الإسلام في زعمكم ودعواكم فإن قيل أليس هذا مشعراً بأن لفظ شر يستعمل بالنسبة إلى من لعنه الله بالحقيقة وإلى أهل الإسلام بالمجاز وهذا جمع بين الحقيقة والمجاز أجيب لا لأنه تعالى جعل المفضل والمفضل عليه من جنس واحد على سبيل المبالغة أحدهما بالحقيقة والآخر بالادعاء على

قوله: (أي بشر من أهل ذلك من لعنه الله) موقعه اللائق قوله بشر من ذلك كما في الكشاف ولا يظهر لتأخيره وجه وجيه.

قوله: (أي بشر من ذلك دين من لعنه الله) أي المضاف المحذوف يعتبر في من لعنه الله وهو الدين وأما في الأول فالمضاف المحذوف في ذلك وهو الأهل واعتبار حذف المضاف في من لعنه الله أولى إذ الحاجة مست في من لعنه لكن الزمخشري والمصنف قدما الأول مع أنه قبل مساس الحاجة ولعل تأخيره بيان حذف مضاف ليظهر الحاجة إليه.

قوله: (أو خبر محذوف أي هو من لعنه الله) فحينئذٍ لا تقدير مضاف لا هنا ولا هناك وينكشف منه أيضاً وجه تأخيره بيان حذف المضاف قيل وأما الحاجة إلى حذف المضاف على تقدير كونه خبر المحذوف وهو ضمير راجع إلى ذلك فأظهر من أن يخفى فلذا لم ينبه عليه انتهى. وما المانع إلى رجوعه إلى الشرط فالظاهر أن عدم تنبيهه لذلك.

قوله: (وهم اليهود أبعدهم الله من رحمته) تمهيد لقوله أبعدهم الخ وإلا فهو مستغني عنه بقوله والآية خطاب لليهود.

قوله: (وسخط عليهم بكفرهم وانهماكهم في المعاصي بعد وضوح الآيات) بكفرهم متعلق بهما.

قوله: (ومسخ بعضهم قردة وهم أصحاب السبت) قد مرّ تفصيله في قوله تعالى: ﴿ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت﴾ [البقرة: ٦٥] الآية.

قوله: (وبعضهم خنازير وهم كفار أهل مائدة عيسى عليه السلام) قد أوضح قصته في آخر السورة.

قوله: (وقيل كلا المسخين في أصحاب السبت مسخت شبانهم قردة ومشايخهم خنازير) مرضه لمخالفته ظاهر قوله تعالى في حق أصحاب السبت ﴿فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين﴾ [البقرة: ٦٥] ولو ادعى ذلك في كفار أهل المائدة كما قال المصنف في آخر السورة فإنهم مسخوا قردة وخنازير لكان له وجه إذ لا يخالف ظاهر الآية وهي قوله تعالى: ﴿قال الله إني منزلها عليكم﴾ [المائدة: ١١٥] الآية.

قوله: (عطف على صلة من وكذا عبد الطاغوت على البناء للمفعول ورفع الطاغوت وعبد كطرف بمعنى صار[1] معبوداً فيكون الراجع محذوفاً فيهم أو بينهم) بمعنى صار

زعم الكفرة ثم فضل أحدهما على الآخر بأعلى شر إرخاء للعنان قالوا ومثله في الأسلوب جعل المال والنفس والقلب السليم من جنس واحد ثم استثناء أحد الجنسين من الآخر في قوله تعالى: ﴿يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم﴾ [الشعراء: ٨٨، ٨٩] وهذا قريب من القول بعموم المجاز.

---

(١) بمعنى صار كفقه بمعنى صار فقيهاً.

معبوداً تفسير عبد ككرم ومنه أمر أي صار أميراً ولعل وجهه أن بناء باب حسن للطبائع والنعوت فيفيد أن طبيعة الطاغوت كأنها مجبولة على العبادة لا بمعنى عابدة لعدم إمكانها بل بمعنى معبودة.

قوله: (**ومن قرأ أو عابد الطاغوت أو عبد**) أي عبد الطاغوت بالإضافة كعابد الطاغوت(١) وبضم الباء صفة مشبهة.

قوله: (**على أنه نعت كفطن**) أي مبالغ في الفطانة.

قوله: (**ويقظ**) يعني بضم القاف مبالغ في اليقظة.

قوله: (**أو عبدة**) بوزن كفرة.

قوله: (**أو عبد الطاغوت**) بفتحات.

قوله: (**على أنه جمع كخدم أو أن أصله عبدة فحذفت التاء للإضافة**) كقوله: ﴿وأقام الصلاة﴾ [البقرة: ١٧٧].

قوله: (**عطفه على القردة**) عطفه خبر من في ومن قرأ عابد الخ والمعنى وجعل منهم عابد الطاغوت واضطرب الزمخشري هنا وتمحل في تطبيقة على مذهبه ومعاشرنا لما أسندوا الحوادث كلها والممكنات عن آخرها إليه تعالى لا يحتاجون في مثل ذلك إلى التكلف والتعسف.

قوله: (**ومن قرأ عبد الطاغوت بالجر عطفه على من**) بالجر أي بجر عبد عطفه على من واعتبر كونه بدلاً من شر وأما على كونه خبر محذوف فلا يسوغ له العطف عليه.

قوله: (**والمراد من الطاغوت العجل**) بمعونة كون الخطاب لليهود وهم عبدو العجل.

قوله: (**وقيل الكهنة**) ولا قرينة معتداً بها عليها ولذا مرضه.

قوله: (**وكل من أطاعوه في معصية الله تعالى**) أي كل ما صد عن عبادة الله وهذا إحدى المعاني التي ذكرها لها في سورة البقرة ثم إن المصنف ذكر ههنا قراءات كثيرة ثنتان منها من السبعة وهما ما ذكرها أولاً والبواقي من الشواذ كذا قيل (**أي الملعونون**).

قوله: (**جعل مكانهم شراً ليكون أبلغ**) من البلاغة أو من المبالغة.

قوله: (**في الدلالة على شرارتهم**) لأنه حينئذٍ يكون كناية عن إثباتها للنفس لأن شرف المكان بالمكين ومفهومه وشرارة المكان بالمكين فذكر الملزوم وأريد اللازم مع إمكان

قوله: ليكون أبلغ في الدلالة على شرارتهم وجه المبالغة إيهام أن شرارتهم سرت منهم إلى مكانهم فكان مكانهم شراً مثلهم.

---

(١) قوله عبد بضم الباء ماضي كظرف أي وكذا عبد أي على من عبد عطف على صلة من.

صحة إرادته وأما كونه بطريق الإسناد المجازي الذي حقيقته شرارة الشخص كما جنح إليه المحشون فبناء على عدم كون إطلاق الشرارة على المكان وإسنادها إليه حقيقة وليس كذلك بل غايته أن شرارة المكان بسبب شرارة المكين كما أن الشرافة كذلك ألا يرى أنه عليه السلام إذا مرّ بموضع أهلك فيه العاصون كموضع قوم صالح ونحوه بارد وسارع في التجاوز حتى لم يستحسنوا التمكن في مثل ذلك المكان والله المستعان.

قوله: (وقيل مكاناً منصرفاً)[1] أي المراد بالمكان المنصرف لا المكان الحقيقي.

قوله: (قصد الطريق المتوسط) إشارة إلى أن إضافة السواء إلى السبيل من إضافة الصفة إلى الموصوف وإن السواء بمعنى المستوي المتوسط.

قوله: (بين غلو النصارى) وهو تجاوز الحد وهو قولهم المسيح ابن الله أو هو الله.

قوله: (وقدح اليهود) في شأن عيسى عليه السلام وإنكار نبوته وقذف أمه.

قوله: (والمراد من صيغتي التفضيل الزيادة مطلقاً) أي أنهم متوغلون في الشرارة وكاملون في بابها.

قوله: (لا بالإضافة إلى المؤمنين في الشرارة والضلال) حتى يستلزم وجود أصل الشرارة في المؤمنين وزيادتها في الكافرين وكذا في سبيلهم وقيل توضيحه أن الملعونين شر عقوبة من جميع من سواهم وإنما ذكر المؤمنون لمجرد التمثيل إذ لا مشاركة بين الملعونين والمؤمنين في أصل عقوبة حتى يفضل عقوبتهم على عقوبتهم انتهى آخر كلامه يناقض أوله حيث أثبت شرية عقوبتهم من جميع من سواهم ويدخل فيه المؤمنون ونفى ذلك في آخره.

قوله تعالى: وَإِذَا جَآءُوكُمْ قَالُوٓاْ ءَامَنَّا وَقَد دَّخَلُواْ بِٱلْكُفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُواْ بِهِۦ وَٱللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُواْ يَكْتُمُونَ ﴿٦١﴾

قوله: (قالوا آمنا) إما إنشاء إيمان أو دعوى إحداث فيما مضى.

قوله: (نزلت في يهود نافقوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) فضمير جاؤوكم راجع إلى أهل الكتاب وهو مذكور ولذا قدمه.

قوله: (أو في عامة المنافقين) فالمرجع مذكور للعلم به وفيه نوع خفاء.

قوله: (أي يخرجون من عندك كما دخلوا لا يؤثر فيهم ما سمعوا منك والجملتان

قوله: وقيل مكاناً منصرفاً على صيغة المفعول أي مكاناً منصرفاً إليه وهو جهنم وهذا أيضاً من باب إرخاء العنان وكلام المصنف إذ يدل بظاهره على أن في مكان المسلمين شرارة لكن مكانهم شر من مكانهم فحاصل المعنى يؤول إلى زعمهم وادعائهم كما ذكر آنفاً هذا التأويل على أن يراد بالشر التفضيل على ما أضيف إليه وأما إن أريد به الزيادة المطلقة فلا إشكال كما ذكره المصنف بقوله والمراد من صيغتي التفضيل الخ.

---

(١) أي مرجعاً ومصيراً من الكون بمعنى الصيرورة.

حالان من فاعل قالوا) وسمي ما عطفت وهي وهم قد خرجوا به حالاً ميلاً إلى المعنى وإلا فهي عطف لا حال اصطلاحاً واختير في الثانية جملة اسمية لأنهم لما شاهدوا شمس النبوة يتبادر إلى العقل أنهم اقتبسوا من تلك الشعلة وخرجوا مؤمنين مخلصين فأكد الله تعالى بقاءهم على الكفر بإيراد الجملة الاسمية خبرها فعلية ليتقوى الحكم.

قوله: (وبالكفر وبه حالان من فاعل دخلوا وخرجوا وقد وإن دخلت لتقريب الماضي من الحال ليصح أن يقع حالاً) أشار بأن الوصلية إلى أنه ليس دخولها في وهم قد خرجوا لذلك لأنهم اشترطوا قد في وقوع الجملة الماضوية حالاً لا في وقوع الاسمية خبرها جملة ماضوية حالاً والأحسن أن المصنف أشار إلى أن فائدة قد هنا ثنتان.

قوله: (أفادت أيضاً لما فيها من التوقع أن أمارة النفاق كانت لائحة عليهم) لما فيها من التوقع فإن كلمة قد تفيد كون المخاطب متوقعاً إلى أن يخبر مترقباً بوقوع مضمون الجملة المنتظرة بالأمارات الظاهرة كما تفيد التقريب المذكور ومنه قد قامت الصلاة.

قوله: (وكان رسول الله عليه السلام يظنه) أي النفاق حال الدخول والخروج وينتظر لأن يخبر الله تعالى بذلك عنهم تفضيحاً وتوسيخاً.

قوله: (ولذلك) أي لظنه قال تعالى أعلم بصيغة التفضيل المفيد علم النبي عليه السلام لكن بطريق الظن لكونه بالأمارة وهو تعالى أعلم.

قوله: (قال ﴿والله أعلم﴾ [المائدة: ٦١] الآية أي من الكفر) وسائر ما يضمرونه من الإفساد بين العباد.

قوله: (وفيه وعيد لهم) أي فائدة الخبر الوعيد لهم لكن لا بطريق الأصالة لأنه لا يلائمه ما ذكره من قوله ولذلك الخ بل بطريق التبعية.

قوله تعالى: ﴿وَتَرَىٰ كَثِيرًا مِّنْهُمْ يُسَٰرِعُونَ فِي ٱلْإِثْمِ وَٱلْعُدْوَٰنِ وَأَكْلِهِمُ ٱلسُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ ﴿٦٢﴾﴾

قوله: (من اليهود) منافقاً كان أو غيره.

قوله: (أو المنافقين) يهودياً كان أو غيره أو المنافقين خاصة من اليهود.

قوله: (أي في الحرام) حمله على سوء الأعمال لسبق ذمهم بسوء الاعتقاد.

قوله: (وقيل الكذب) أي المراد من الإثم ليس الحرام مطلقاً بل الكذب فقط إما حقيقة أو مجازاً كما في سائر ما يطلق اسم العام على الخاص.

قوله: (لقوله تعالى عن قولهم الإثم) ولما كان حمل العام على الخاص خلاف الظاهر استدل عليه بقوله تعالى: ﴿ولما لم يكن﴾ وصف القول بالإثم في موضع دليلاً قوياً حمل مطلق الإثم في موضع آخر على القول والكذب لإمكان حمل كل منهما على مقتضاه مرضه وزيفه.

قوله: (أي الظلم) وهو حرام أيضاً تخصيص بعد تعميم للنكتة المشهورة.

قوله: (أو مجاوزة الحد في المعاصي) لا حد في المعاصي حتى يجاوز بل نفس المعصية تجاوز الحد إلا أن يقال مراده الانهماك في المعاصي لكنه بعيد ليس بسديد.

قوله: (وقيل الإثم ما يختص بهم والعدوان ما يتعدى إلى غيرهم) فحينئذٍ لم يكن التخصيص بعد التعميم لكنه تخصيص بلا مخصص وعن هذا ضعفه.

قوله: (أي الحرام) سواء مأكولاً أو غيره والتخصيص بالأكل قد مرّ وجهه في أواخر سورة آل عمران في قوله تعالى: ﴿وذوقوا عذاب الحريق﴾ [آل عمران: ١٨١] وفي غير الموضع الآخر أيضاً والمعنى أخذهم مال الغير بالباطل.

قوله: (خصه بالذكر للمبالغة) في الزجر إذ الخروج عن عهدته مشكل جداً وإرضاء الخصوم عسير قطعاً.

قوله: (ليس شيئاً) أي لفظة ما نكرة بمعنى شيء مميزة لفاعل بئس المستكن وعما كانوا يعملون صفته.

قوله: (عملوه) أي العائد إلى الموصوف محذوف.

قوله تعالى: لَوْلَا يَنْهَىٰهُمُ ٱلرَّبَّٰنِيُّونَ وَٱلْأَحْبَارُ عَن قَوْلِهِمُ ٱلْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ ٱلسُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا۟ يَصْنَعُونَ ﴿٦٣﴾

قوله: (تحضيض لعلمائهم على النهي عن ذلك) أي المراد بالربانيين والأحبار واحد وهو علماؤهم فحينئذٍ صحة العطف للتغاير الاعتباري من كونهم زهاداً ربانيين ومن حيث فقاهتهم أحباراً[١].

قوله: (فإن لولا إذا دخلت على الماضي أفاد التوبيخ وإذا دخل على المستقبل أفاد التخصيص) فإن لولا أي أخت هلا.

قوله: (أبلغ من قوله: ﴿لبئس ما كانوا يعملون﴾ [المائدة: ٦٢] من حيث إن الصنع

قوله: أبلغ من قوله: ﴿لبئس ما كانوا يعملون﴾ [المائدة: ٦٢] يعني قال الله تعالى في مرتكبي المناكير ﴿لبئس ما كانوا يعملون﴾ [المائدة: ٦٢] وفي تاركي النهي عن المناكير ﴿لبئس ما كانوا يصنعون﴾ [المائدة: ٦٣] جعل ارتكاب المنكر عملاً وترك النهي عن المنكر صنعة وهما معصيتان لكن الصنعة أشد وألزم وأصلب من العمل فتكون أعظم فلذلك ذم الربانيين والأحبار الذين شأنهم النهي عن المناكير على تركهم نهي المناكير أبلغ ذم بذكر يصنعون دون يعملون قال الإمام استبعد من علماء أهل الكتاب عدم نهيهم عوامهم وسفلتهم عن المعاصي وذم تارك النهي عن المنكر أقوى من مرتكبه ولهذا قال في الأول ﴿لبئس ما كانوا يعملون﴾ [المائدة: ٦٢] وفي

---

(١) وأما القول بأن المراد بالربانيون علماء النصارى فمخالف للسباق والسياق.

عمل الإنسان بعد تدرب فيه وترو وتحري جادة ولذلك ذم به خواصهم) إذ علمهم هذا وهو ترك الحسنة بعد علم قبحه وما يترتب عليه من العتاب فكأنهم يعملونه بعد تدرب فيه إجادة وإلا فالظاهر أن ليس لهم تدرب في ترك النهي ثم المراد بترك الحسنة كف النفس وهو فعل سمي صنعاً وإلا فالترك مقابل للفعل.

قوله: (ولأن ترك الحسنة أقبح من مواقعة المعصية) عطف على من حيث الخ أي ولأن ترك النهي.

قوله: (لأن النفس تلتذ بها وتميل إليها) وتدعو إليها وتحمل على ارتكابها والنفس هنا بمعنى القوة الشهوانية وقد أشير إليه في الكشاف ويمكن الحمل على المعنى المتعارف.

قوله: (ولا كذلك ترك الإنكار عليها فكان جديراً بأبلغ الذم) إذ لا شهوة معه في فعل غيره فإذا ترك الإنكار مع عدم الدواعي إليه كان من ضعف الدين وعدم الخشية من رب العالمين وعن هذا روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما هي أشد آية في القرآن وعن الضحاك ما في القرآن آية أخوف عندي منها ولعمري إن علماء زماننا يأكلون السحت فوق ما أكل العوام بل يرتكبون المعاصي بلا حياء من الله الملك العلام فكيف ينهون عن السوء والفحشاء الجهال الهوام فالاشتكاء إلى الله الملك القدوس السلام.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ يَدُ ٱللَّهِ مَغْلُولَةٌ ۚ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا۟ بِمَا قَالُوا۟ ۘ بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَآءُ ۚ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُم مَّآ أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَٰنًا وَكُفْرًا ۚ وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ ٱلْعَدَٰوَةَ وَٱلْبَغْضَآءَ إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْقِيَٰمَةِ ۚ كُلَّمَآ أَوْقَدُوا۟ نَارًا لِّلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا ٱللَّهُ ۚ وَيَسْعَوْنَ فِى ٱلْأَرْضِ فَسَادًا ۚ وَٱللَّهُ لَا يُحِبُّ ٱلْمُفْسِدِينَ ﴿٦٤﴾﴾

قوله: (أي هو ممسك يقتر بالرزق وغل اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود) وغل اليد بفتح الغين مجاز عن البخل أي مجاز مركب والأخص المجاز المركب بالكلام فمجاز في المفرد ولم يجعل كناية لعدم إمكان المعنى الحقيقي وهو شرط في الكناية على ما ذهب إليه صاحب الكشاف واختاره المصنف.

قوله: (ولا قصد فيه إلى إثبات يد وغل أو بسط) بل المراد لازمه كما نبه عليه أولاً.

قوله: (ولذلك يستعمل حيث لا يتصور ذلك) أي اليد فضلاً عن الغل والبسط.

الثاني ﴿لبئس ما كانوا يصنعون﴾ [المائدة: ٦٣] والأمر في الحقيقة كذلك لأن المعصية مرض الروح وعلاجه العلم بالله تعالى وصفاته وأحكامه فإذا حصل ذلك ولم يترك المعصية يكون كمن يشرب الدواء ولم يزل المرض فدل ذلك على أن المرض صعب شديد قال صاحب الكشاف ولعمري أن هذه الآية مما يقذ السامع وينفي على العلماء توانيهم وعن ابن عباس رضي الله عنه هي أشد آية في القرآن وعن الضحاك ما في القرآن آية أخوف عندي منها.

قوله: حيث لا يتصور ذلك أي لا يتصور إليه كقوله جاد الحمى البيت الحمى ما يحميه الناس للنبت أثبت له بسط اليد مع أنه لا يد له والتلاع جمع تلعة وهي ما ارتفع من الأرض

قوله: (كقوله جاد الحمى) مفعول جاد فاعله بسط اليدين اخر لمحافظة الوزن أو لاهتمام المفعول الحمى الأرض المحمية التي لا يصل إليه إلا يد صاحبها وقيل اسم موضع.

قوله: (بسط اليدين) بضمتين جمع باسط عبارة عن السحائب.

قوله: (بوابل) الوابل مطر شديد مقابل الطل المطر الضعيف وباؤه متعلق بجاد وسببية.

قوله: (شكرت نداه) أي عطاه.

قوله: (تلاعه) كرجال جمع تلعة بوزن رحمة ما ارتفع من الأرض.

قوله: (ووهاده) مثل تلاع جمع وهدة ضد تلعة وجه الاستشهاد أن الشاعر أثبت اليد للسحائب مع أنه غير متصور فيها وكذا الكلام في إثباتها له تعالى مراد به المعنى المجازي.

قوله: (ونظيره من المجازات المركبة شابت) من الشيب.

والوهدة ما اطمأن منها قال صاحب الكشاف غل اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود فلقال أن يقول هذا مخالف لما قاله في طه في قوله: ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ [طه: ٥] أنه كناية عن الملك ونحوه يد فلان مبسوطة أو مغلولة بمعنى جواد أو بخيل والجواب أنه ذكر في قوله تعالى: ﴿لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة﴾ [آل عمران: ٧٧] أن مثال هذه مجازات بالقياس إلى من لا يصح عليه كنايات بالقياس إلى من يصح وقد سبق تحقيق الكلام هناك وقال صاحب الكشاف ومن لم ينظر في علم البيان عمي عن تبصر محجة الصواب في تأويل أمثال هذه الآية ولم يتخلص من يد الطاعن إذا عبث به.

قوله: شابت لمة الليل اللمة بالكسر شعر الرأس الذي يرسل إلى المنكب هذا من باب الاستعارة بالكناية حيث شبه الليل بالآدمي وأثبت له اللمة التي هي من لوازم المشبه به وذكر الشيب ترشيحاً للاستعارة وتركيب الاستعارة فيه أن فيه استعارتين أحدهما استعارة مكنية وهي استعارة لفظ الإنسان لليل أو تشبيه الليل بإنسان له لمة على اختلاف الرائين في الاستعارة المكنية والأخرى تخييلية مصرح بها وهي استعارة لفظ اللمة للشعر المخيل في الليل وإثبات اللمة لليل على اختلاف المذهبين في التخييل الذي هو قرينة الاستعارة بالكناية كما استعير لفظ الظفر للمخيل في المنية في انشبت المنية أظفارها بعد تشبيهها بالسبع على قول أو إثبات الظفر للمنية على قول آخر من ذلك قول لبيد:

وغداة ريح قد كشفت وقرة ... إذ أصبحت بيد الشمال زمامها

القرة البرد يقول كم من غداة يهب فيها الريح وقرة ملكت الشمال زمام تلك القرة قد كشفت عادية بردها بإيقاد النيران للضيفان شبه الشمال في تصرفها في القرة بالإنسان المتصرف فيما يكون زمامه بيده وأثبت لها على سبيل التخييل يداً لأن قوام تصرفه بها وشبه القرة بإبل يحرك ويتصرف فيه وجعل لها زماماً لأن التصرف فيه لا يتم إلا به فهي استعارات أربع استعارتان بالكناية وتخييليتان هما قرينتان لهما.

قوله: (لمة الليل) اللمة بالكسر الشعر الذي بلغت إلى شحمتي الأذن وفيه أثبت أيضاً اللمة لما لم تمكن اللمة فيه فكان هذا شائعاً في كلام العرب ألا يرى أن لبيداً أثبت للشمال يداً في قوله:

إذ أصبحت بيد الشمال زمامها

كما في الكشاف شبهت طلوع الصبح في الليل بشيب اللمة فقيل شابت لمة الليل من غير إثبات اللمة في الليل ثم إنه يحتمل الأقوال المذكورة كونها استعارة في مفرداتها.

قوله: (وقيل معناه إن الله فقير كقوله تعالى: ﴿لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء﴾ [آل عمران: ١٨١]) مرضه إذ لا مناسبة قوية بين غل اليد وبين الفقر وأيضاً يخالف ما روي عن فنحاص فإنه ظاهر في إثبات البخل وقد صرح بعضهم في الحكاية عنه وأيضاً يخالف ما هو المشهور في الاستعمال.

قوله: (دعاء عليهم بالبخل والنكد) النكد قلة الخير وضيق العيش فالمطابقة بين أجزاء النظم ظاهرة.

قوله: (أو بالفقر والمسكنة) ناظر إلى كون ما سبق أنه تعالى فقير ولم يرض به.

قوله: (أو يغل الأيدي حقيقة يغلون أسارى في الدنيا ومسحبين إلى النار في الآخرة فتكون المطابقة من حيث اللفظ) حيث تناسب ما قالوا في حقه تعالى والدعاء عليهم في التعبير بالغل وإن تغايرا معنى.

قوله: وقيل معناه إنه فقير فعلى هذا يكون غل اليد وبسطها مجازاً عن الفقر والغنى وعلى التقديرين يكون غل اليد مجازاً مستعاراً من البخل أو من الفقر استعارة تمثيلية وكذا بسط اليد في الجود أو في الغنى مجاز مستعار على سبيل التمثيل والمنظور في التمثيل تشبيه حالة بحالة مأخوذتين من مركب ويجوز أن يكون غل اليد وبسطها مجازاً مبنياً على الكناية وهذا في بسط اليد ظاهر من حيث إن الغنى يلزمه بسط اليد عند الإعطاء وأما في الغل فغير ظاهر إذ البخيل لا يلزمه أن يكون مغلول اليد إلا أن يتكلف ويقال يلزمه أن يكون شبيهاً بمن هو مغلول اليد في عدم الإعطاء.

قوله: فتكون المطابقة من حيث اللفظ وملاحظة الأصل يعني إذا أريد بغل الأيدي في قوله عز وجل: ﴿غلت أيديهم﴾ [المائدة: ٦٤] الحقيقة لا يكون الغل هنا مطابقاً من حيث المعنى للغل المدلول عليه بقوله: ﴿يد الله مغلولة﴾ [المائدة: ٦٤] لأن معنى الغل هناك البخل وهنا القيد والعقد بالحديد نعم فيه مطابقة من حيث اللفظ لأن المذكور فيهما لفظ الغل ومن حيث أصل المجاز فإن أصل معنى الغل في الأول القيد وبذلك يتطابقان من حيث المعنى أيضاً كما في قولهم سبني سب الله دابره فإن بينهما مطابقة في اللفظ لا في المعنى لأن المراد بالثاني السب بمعنى القطع وبالأول القذف والشين لكن لما كان القذف سبباً لقطع المودة وجه بذلك المعنى المطابق والثاني دعاء عليه وأما على الوجه الأول في ﴿غلت أيديهم﴾ [المائدة: ٦٤] وهو أن يكون دعاء عليهم بالبخل أو بالفقر فهما متطابقان لفظاً ومعنى إذ حينئذٍ يكون المراد فيهما معنى مجازياً.

قوله: (**وملاحظة الأصل**) أي أصل المجاز في ﴿يد الله مغلولة﴾ [المائدة: ٦٤] وإن لم يكن مرادة بالقرينة الصارفة.

قوله: (**كقولك سبني سب الله دابره**) لأن السب أصله القطع فبملاحظة أصله يحصل المطابقة بين سبني وسب الله وإن كان المعنى في الأول الشتم.

قوله: (**ثنى اليد**) مع أنها مفردة في قوله: ﴿يد الله مغلولة﴾ [المائدة: ٦٤].

قوله: (**مبالغة في الرد ونفي البخل عنه تعالى وإثباتاً لغاية الجود فإن غاية ما يبذله السخي من حاله أن يعطيه بيديه**) أي فبني المجاز عليه للمبالغة المذكورة فلا يرد الإشكال بأنه لما كان البسط مجازاً عن الجود فما الفائدة في تثنيتها مع أن المفرد كافٍ في المقصود.

قوله: (**وتنبيهاً على منح الدنيا والآخرة**) قيل أشار بهذا إلى أن اليد بمعنى النعمة فحينئذٍ التثنية لإفادة منحى الدارين.

قوله: (**وعلى ما يعطى للاستدراج وما يعطى للإكرام**) أي الإعطاء في هذه الدار لكن ثنى لإفادة وجهي الإعطاء والنعمة للاستدراج بالنسبة إلى الاعداء والأشقياء ومقابلة لمقابلها.

قوله: (**تأكيد لذلك أي هو مختار في إنفاقه يوسع تارة ويضيق أخرى على حسب مشيئته ومقتضى حكمته لا على تعاقب سعة وضيق في ذات يد ولا يجوز جعله حالاً من الهاء للفصل بينهما بالخبر ولأنها مضاف إليها ولا من اليدين إذ لا ضمير لهما فيه**) والتقدير بأن يقال ينفق بهما خلاف الأصل ولا من ضميرها المستكن في مبسوطتان.

قوله: (**ولا من ضميرهما لذلك**) أي لانتفاء الضمير لهما.

قوله: لا على تعاقب سعة وضيق في ذات يد أي لا على تعاقب سعة وضيق كيف ما اتفق من غير رعاية حكمة ومصلحة في ذات يد أي في غنى.

قوله: ولا يجوز جعله حالاً من الهاء في يداه للفصل بالخبر الذي هو مبسوطتان وهذا وإن جاز في مواضع لكن الأولى أن يذكر الحال متصلاً بذي الحال لأن مضمون الحال صفة ذي الحال في الحقيقة.

قوله: أو لأنه مضاف إليه أي أو لأن الهاء مضاف إليه وذو الحال يجب أن يكون فاعلاً أو مفعولاً والحال مبنية لهيئة الفاعل أو المفعول وهذا وإن جاز في مواضع بالتأويل كقوله تعالى: ﴿قل بل ملة إبراهيم حنيفاً﴾ [البقرة: ١٣٥] فإن حنيفاً حال من إبراهيم وهو مضاف إليه فجوازه لكون المضاف مفعولاً فإن التقدير بل اتبع ملة إبراهيم حنيفاً وكذا جاز ذلك إذا كان المضاف فاعلاً كما في قولك أعجبني ضرب زيد قائماً فإن قائماً حال من زيد وهو مضاف إليه للضرب الذي هو فاعل أعجبني وكذلك قوله تعالى: ﴿النار مثواكم خالدين﴾ [الأنعام: ١٢٨] فإن خالدين حال من ضمير الخطاب في مثواكم وهو مضاف إليه للمثوى وهو بمعنى الثواب أي النار موضع ثوابكم خالدين والضمير في ما نحن فيه ليس من ذلك القبيل قوله ولا من ضميرهما أي لا يجوز أن يكون حالاً من ضمير اليدين في مبسوطتان لعدم الضمير في الحال وحسب في الحال ضمير عائد إلى ذي الحال للربط أو رابط آخر كالواو في الجمل الواقعة حالاً.

قوله: **(والآية نزلت في فنحاص بن عاذوراء فإنه قال ذلك لما كف الله عن اليهود ما بسط عليهم من السعة بشؤم تكذيبهم محمداً ﷺ وأشرك فيه الآخرون لأنهم رضوا بقوله)** أي إسناد المقال إلى جماعة اليهود مع أن قائله واحد مجاز عقلي لتحقق الرضاء من باقيهم.

قوله: **(أي هم طاغون كافرون)** قرينة هذا الاعتبار كون الزيادة مقتضيه لأصل الفعل.

قوله: **(ويزدادون طغياناً وكفراً مما يسمعون من القرآن)** أشار إلى أن إسناد الزيادة إلى القرآن من قبيل إسناد الفعل إلى سببه وإلى أن المضاف محذوف فيما أنزل أي استماع ما أنزل إليك.

قوله: **(كما يزداد المريض مرضاً من تناول الغذاء الصالح للأصحاء)** فيه تنبيه على أن القرآن سببيته للزيادة في الكفر والطغيان ليس لذاته فإنه في ذاته هدى وشفاء محضاً بل نشأ ذلك من المحل وعدم قابليته ألا يرى أن النيل مياه للمحبوبين ودماء للمحجوبين وإلى هذا أشار بقوله الغذاء الصالح للأصحاء أي لحفظ الصحة فإنه لا يجلب النفع ما لم يكن الصحة حاصلة ثم المراد بزيادة الكفر إما بزيادة المؤمن وإنكاره أو بحسب الكيفية كما قيل في زيادة الإيمان والأول أوفق هنا بالسباق والسياق.

قوله: **(وألقينا بينهم العداوة)** فيه التفات إظهاراً للعظمة وشدة الملقى بينهم قيل العداوة أخص من البغضاء لأن كل عدو مبغض وقد يبغض من ليس يعدو انتهى. واستوضح في البغض في الله فإنه يقع من المحبين في الله لوقوعك في محارم الله.

قوله: **(فلا تتوافق قلوبهم)** إذ قلوبهم شتى أبداً فالقضية سالبة كلية.

قوله: **(ولا تتطابق أقوالهم)** عطف المعلول على العلة وإن وقع التطابق أحياناً فهو اتفاقي صوري لا حقيقي ولعل لهذا لم يتعرض له في الكشاف ظاهراً.

قوله: **(كلما أرادوا حرب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وإثارة شر عليه)** أي الإيقاد ناراً للحرب مجاز عن إرادة الحرب أو كناية عنه على وجه الاجتهاد في الكيد وإثارة الفتن والشر.

قوله: **(ردهم الله)** معنى أطفأها الله بطريق ذكر الملزوم وإرادة اللازم ويمكن حمل الكلام على الاستعارة التمثيلية شبه اجتهادهم في الكيد وإثارة الحروب في الفتن ثم عدم وصولهم إلى مبتغاهم بل انعكاس الأمر عليهم باجتهاد إيقاد نار فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وأطفأ بالكلية فبقوا خائبين وعن مطلوبهم خاسرين فذكر ما هو موضوع للمشبه به وأريد المشبه وهذا هو الأرجح والأولى.

قوله: **(بأن أوقع بينهم منازعة كف بها عنه شرهم)** منازعة فاشتغلوا بحالهم ولما كان هذا الاحتمال مناسباً للسباق والسياق قدمه مع أنه آخر في الكشاف وما ذكر فيه من قوله وقيل كلما حاربوا رسول الله عليه السلام نصر عليهم يحتمل وجهاً آخر غير ما ذكره المصنف هنا ويحصل إرجاعه إلى ما ذكر هنا.

قوله: (**أو كلما أرادوا حرب أحد غلبوا**)[١] وهذا معنى الإطفاء على هذا التقدير.

قوله: (**فإنهم لما خالفوا حكم التوراة**) بيان مغلوبيتهم في كل حين مع الإشارة إلى وجه ذلك.

قوله: (**سلط الله تعالى عليهم بخت نصر**) بتشديد الصاد علم لملك ظهر من بابل واستولى عليهم حتى قتلوا كبارهم وسبوا صغارهم وحرقوا التوراة وخربوا المسجد.

قوله: (**ثم أفسدوا فسلط الله عليهم فطرس الرومي**) ثم أفسدوا بقتل يحيى عليه السلام مثلاً إن أريد بالإفساد الأول مخالفة حكم التوراة أو قتل شعياً عليه السلام كما أشار إليه في أوائل سورة الإسراء لكن المذكور هناك إفساد أن قال تعالى: ﴿وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين﴾ [الإسراء: ٤] الآية ويمكن التوفيق بأن قوله هناك ﴿وإن عدتم عدنا﴾ [الإسراء: ٨] إشارة إلى إفساد آخر كما لوح إليه المصنف هناك.

قوله: (**ثم أفسدوا فسلط عليهم المجوس**) لعل المراد به قصد قتل عيسى عليه السلام ولم يذكر هذا الإفساد في الكشاف هنا فذكر لهم إفسادات أربعة ولعل الاكتفاء بالثلاثة أحسن وأولى.

قوله: (**ثم أفسدوا**) بتكذيب محمد عليه السلام أو قصد قتله.

قوله: (**فسلط الله عليهم المسلمين**) فقتلوا قريظة وأجلوا بني النضير (**وللحرب صلة أوقدوا أو صفة ناراً أي للفساد وهو اجتهادهم في الكيد وإثارة الحروب والفتن وهتك المحارم**).

قوله: (**﴿والله لا يحب المفسدين﴾ فلا يجازيهم إلا شراً**) ﴿والله لا يحب المفسدين﴾ اللام للاستغراق فيدخلون دخولاً أولياً لكن الكلام ليس للرفع الكلي بل للسلب الكلي أو اللام للعهد فأظهر موضع المضمر للحكم عليهم بالإفساد وللإشارة إلى علة الحكم فلا يجازيهم إلا شراً الظاهر أن هذا معنى عدم محبة الله إذ محبته تعالى حسن الثواب في دار الثواب وعدم محبته تعالى جزاء الأشرار في دار البوار فالفاء تفسيرية ويحتمل التفريع بحملها على عدم الرضاء أو على عدم التوفيق.

قوله: أو صفة ناراً فيكون ظرفاً مستقراً وعلى الأول يكون لغواً قوله ولجعلنا من الداخلين فيها أي ولصيرناهم وقدرناهم من الداخلين في الجنة وإنما فسر لأدخلنا بقوله لجعلناهم لأن المؤمن والكافر سواء في عدم دخولهما الجنة الآن في هذه الدار لكن المؤمن مقدر دخوله والكافر غير مقدر الدخول.

---

(١) غلبوا وقهروا لم يقم لهم نصر من الله على أحد قط كما في الكشاف لكن قوله تعالى: **﴿ثم رددنا لكم الكرة عليهم﴾** الآية قال المصنف هناك أي أو لدولة والغلبة إلى أن قال بأن سلط داود على جالوت فقتله يرده ظاهراً فالاحتمال الأول هو المعول.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأَدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ (٦٥)﴾

قوله: (**﴿ولو أن أهل الكتاب﴾**) أي الكتابين ووحد للجنس وهذا هو المناسب لقوله: ﴿ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل﴾ [المائدة: ٦٦] الآية ولو نظر إلى السباق لأمكن التخصيص بأصحاب التوراة.

قوله: (**بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم وبما جاء به**) وأما إيمانهم بنبيهم وكتابهم كلا إيمان لنسخه فلذا قيده به.

قوله: (**وعددنا من معاصيهم ونحوه**) سوى الشرك وكفرهم إذ الإيمان يغني عن ذلك.

قوله: (**التي فعلوها أو لم نؤاخذهم بها**) التي فعلوها فيما مضى لما سيجيء من جب الإسلام لما قبله وأما التي يفعلونها بعد الإيمان ففي مشيئة الله.

قوله: (**ولجعلناهم من الداخلين فيها**) إما دخولاً أولياً أولاً فهذه الجملة كالتأكيد لما قبله وإما التكفير عن السيئات فلا يستلزم دخول الجنات فلذا قرنه.

قوله: (**وفيه تنبيه على عظم معاصيهم**) لأن كلمة لو تدل على انتفاء التكفير والإدخال لانتفاء الإيمان والتقوى جميعاً وانتفاءهما يستلزم عدم التعبد بأحكام الشرع بالكلية فأي معصية أعظم من هذا كذا قيل وحاصله أن شركهم وكفرهم داخل في المعاصي فهو أعظم الكبائر.

قوله: (**وكثرة ذنوبهم**) للتعبير بالسيئات بلفظ الجمع لكن يمكن القول إن الجمع باعتبار تعدد المحال فالتنبيه على تكثر الافراد كمية خفي.

قوله: (**وأن الإسلام يجب ما قبله وإن جل**) وإن كان كفراً لكن المظالم لا تغفر بالإيمان صرح به المصنف في سورة الأحقاف ولم يقل وإن الإسلام والتقوى إشارة إلى أن مجرد الإسلام يجب ما قبله وسبب تكفيره دخول الجنة وأن التقوى تكون سبباً لدخول الجنة أولاً فلذا اعتبر في جانب الشرط لأن ترتب الجزاء بالوجه المشروح على التقوى.

قوله: (**وأن الكتابي لا يدخل الجنة ما لم يسلم**) وأن الكتابي أي بعد بعثة نبينا عليه السلام أشار إليه بقوله ما لم يسلم.

قوله: وفيه تنبيه على عظم معاصيهم يعني فيه إشارة إلى هذا المعنى على طريقة الإدماج وذلك أنه تعالى لما عدد سيئآتهم وقبائحهم كان من حق الظاهر أن يقال ولو أن أهل الكتاب تابوا لكفرانهم فوضع موضع باب آمن دلالة على انتفاء إيمانهم وتقويهم وصرح بذكر سيئآتهم إيذاناً بأن ليس لهم التنصل من تلك الذنوب العظام إلا بأن يدخلوا في الإسلام والإسلام يهدم ما قبله وفي قوله: ﴿ولأدخلناهم جنات النعيم﴾ [المائدة: ٦٥] إشارة إلى أن الكتابي لا يدخل الجنة ما لم يسلم ويؤيده ما روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولا نصراني ثم يموت ولم يؤمن من بالذي أرسلت به إلا كان من أصحاب النار.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَاةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ (٦٦)﴾

قوله: (بإذاعة ما فيها) أي بإشاعة ما فيها وبعدم كتمانها ففي أقاموا استعارة الظاهر أنه من قبيل قامت السوق إذا نفقت وأقمتها إذا جعلها رابحة نافقة فإنه إذا أشيع ما فيها كان كالنافق الذي يرغب فيه.

قوله: (من نعت محمد عليه الصلاة والسلام والقيام بأحكامها) أي التشمر بأحكامها من قولهم قام بالأمر وأقامه إذا جد فيه من غير فتور ولا توان وهذا معنى آخر والجمع بين المعنيين مشكل وحمل الواو بمعنى أو غير ظاهر ولعله يقول بالجمع بين المعنيين المجازيين.

قوله: (يعني سائر الكتب المنزلة فإنها من حيث إنهم مكلفون بالإيمان بها كالمنزل إليهم) وإن لم يكونوا مكلفين بما فيها من الأحكام العملية سوى القرآن.

قوله: (أو القرآن) أي خاصة فحينئذٍ أنهم مكلفون بما فيه من الأحكام الاعتقادية والعملية الفرعية فكونه منزلاً إليهم واضح.

قوله: (لوسع عليهم أرزاقهم) مأكولاً كان أو غير مأكول.

قوله: (بأن يفيض عليهم بركات من السماء والأرض) أي ﴿من فوقهم﴾ [المائدة: ٦٦] كناية عن بركات السماء ﴿ومن تحت أرجلهم﴾ [المائدة: ٦٦] كناية عن بركات الأرض في إتيان أرجلهم لنكتة جليلة.

قوله: (أو يكثر) عطف على أن يقبض.

قوله: (ثمرة الأشجار) معنى من فوقهم.

قوله: (وغلة الزرع أو يرزقهم الجنان اليانعة الثمار) وغلة الزرع معنى ﴿من تحت أرجلهم﴾ [المائدة: ٦٦] كنوى أيضاً من النائعة وهي النضح يقال ينع الثمر إذا نضح قال تعالى: ﴿كلوا من ثمره﴾ [الأنعام: ١٤١] وينعه الآية.

قوله: (فيجتنونها من رأس الشجر) وهو من فوقهم.

قوله: (ويلتقطون ما تساقط على الأرض) وهو من تحت أرجلهم.

قوله: (بين بذلك أن ما كف عنهم بشؤم كفرهم ومعاصيهم لا لقصور الفيض) كما أوهموا وقالوا ﴿يد الله مغلولة﴾ [المائدة: ٦٤] أراد المص ربط الكلام بما قبله لكن ما قبله مختص باليهود وهذا عام للفريقين.

قوله: (ولو أنهم آمنوا وأقاموا ما أمروا به) لم يذكر واتقوا لما أشرنا من أن الإيمان وحده منجي وإنما ذكر التقوى في النظم تحريضاً لتكميل الإيمان بانضمام الاجتناب عن العصيان.

قوله: (لوسع عليهم وجعل لهم خير الدارين) المنفهم من ولا دخلناهم ومن لأكلوا.

قوله: (عادلة غير غالية ولا مقصرة وهم الذين آمنوا بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم) لأن القصد في اللغة الاعتداء في العمل من غير غلو وهو الإفراط وتجاوز الحد وتقصير.

قوله: (وقيل مقتصدة متوسطة في عداوته) لا يلائم مقابلته قوله: ﴿وكثير منهم ساء ما يعملون﴾ [المائدة: ٦٦] ولعل لهذا مرضه **(أي بئس ما يعملونه وفيه معنى التعجب أي ما أسوأ عملهم وهو المعاندة وتحريف الحق والإعراض عنه والإفراط في العداوة)**.

قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلرَّسُولُ بَلِّغْ مَآ أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ ۖ وَإِن لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُۥ ۚ وَٱللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ ٱلنَّاسِ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿٦٧﴾﴾

قوله: (جميع ﴿ما أنزل إليك﴾) أي أن ما الموصولة من الألفاظ العامة ولو لم يحمل على العموم لم يظهر فائدة العموم بالتبليغ وذكر ما بعد جميع ليس بناء على تقدير المضاف بل بناء على ما ذكرنا.

قوله: (غير مراقب أحداً ولا خائف مكروهاً) أي غير ملتفت إلى رضاء أحد.

قوله: (وإن لم تبلغ جميعه كما أمرتك) من تبليغ جميعه مجاهراً به فالنفي راجع إلى القيد.

قوله: (فما أديت شيئاً منها لأن كتمان بعضها يضيع ما أدى منها كترك بعض أركان الصلاة فإن غرض الدعوة ينتقض به) أي أن النفي للسلب الكلي لا لرفع الكلي ولذا علل بما يفيد السلب الكلي واستوضح بأن ترك بعض أركان الصلاة يبطل ما فعل به من الأركان وكذا هنا والمناقشة بأن الصلاة عبادة واحدة فيلزم من انتفاء الكل من حيث هو كل ولا كذلك التبليغ واه ضعيفة لأن التبليغ الذي يوجد به الامتثال لأمر المرسل لا يتحقق نظر الشارع إلا بتبليغ كل واحد مما أمر بتبليغه فكان عبادة كعبادة صلاة مركبة من أمور إذا اختل أمر منها يختل الكل في اعتبار الشارع وإن لم يفت الغرض من إنزال ما بلغ بترك تبليغ بعض.

قوله: (أو فكأنك ما بلغت شيئاً منها كقوله: ﴿فكأنما قتل الناس جميعاً﴾ [المائدة: ٣٢]) أي الكلام من قبيل التشبيه البليغ وهذا تنزل منه وإرخاء العنان وإلا فالوجه الأول هو المعول.

قوله: (من حيث إن كتمان البعض والكل سواء في الشناعة واستجلاب العقاب وقرأ نافع وابن عامر وأبو بكر رسالاته بالجمع وكسر التاء) في الشناعة في أصلها وأصل

قوله: جميع ما أنزل إليك معنى العموم مستفاد من كلمة ما في ﴿بلغ ما أنزل إليك﴾ [المائدة: ٦٧] وهي من ألفاظ العموم.

قوله: أو فكأنك كلا الوجهين مبني على التشبيه أي على تشبيه ترك البعض بترك الكل لكن وجه الشبه في الأول انتقاض غرض الدعوة وفي الوجه الثاني الشناعة واستجلاب العقوبة.

استجلاب العقاب وإلا فاستجلاب العقاب في الكل أشد وأقوى منه في البعض ثم المراد بالشرط رفع الإيجاب الكلي وبالجزاء إما لسلب الكلي أو شبه بالسلب الكل فلا اتحاد بين الشرط والجزاء كما توهم.

قوله: (عدة وضمان من الله بعصمة روحه) حيث أضيف العصمة إلى ذاته ولا ينافيه ما في غزوة أحد من كسر رباعيته وشج رأسه لأنه قبل نزول هذه الآية إذ سورة المائدة آخر السور نزولاً وما سيأتي من الرواية يؤيده.

قوله: (من تعرض الأعادي وإزاحة لمعاذيره) والمعنى كما في الكشاف والله يضمنك العصمة من أعدائك فما عذرك في مراقبتهم في إيراد الجملة الاسمية مع كون المسند إليه الجليل ما لا يخفى من تقوية هذا المرام وجعل الخبر مضارعاً للتنبيه على تجدد العصمة حسب اقتضاء المقام.

قوله: (﴿إن الله لا يهدي﴾) [المائدة: ٦٧] صدرت بكلمة إن لأنه في معرض التعليل فحسن التأكيد بإيراد الاسمية بحرف التأكيد.

قوله: (لا يمكنهم مما يريدون بك) حمل الهداية هنا على الاقتدار على ما يريدون وهو معنى لغوي مناسب للمقام وأراد المصنف بهذا وبما مرّ من قوله إزاحة لمعاذيره بيان ارتباط هذه بما قبله.

قوله: (وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعثني الله برسالته فضقت بها ذرعاً) كناية عن شدة الانقباض أصل الذرع بسط اليد وقبضه كناية عما ذكر.

قوله: (فأوحى الله تعالى إلى إن لم تبلغ رسالتي عذبتك) لعل غرضه من نقله أن الجزاء في قوله: ﴿فإن لم تفعل فما بلغت رسالته﴾ [المائدة: ٦٧] العذاب لكن وضع السبب موضع المسبب فهو جواب آخر لوهم اتحاد الشرط والجزاء.

قوله: (وضمن لي العصمة فقويت) وزال عني شدة الانقباض.

قوله: (وعن أنس رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحرس حتى نزلت فأخرج رأسه من قبة آدم فقال انصرفوا أيها الناس فقد عصمني الله) أي فقد وعدني العصمة أو نزل الماضي منزلة المضارع لتحقق وقوعه.

قوله: (من الناس) الظاهر أنه شامل للثقلين.

قوله: (وظاهر الآية) وأما باطنها فلا فلذا قيده.

قوله: (يوجب تبليغ كل ما أنزل) أي أمر بلغ للوجوب إذ لا صارف عنه بل يوجبه ما بعده.

قوله: (ولعل المراد تبليغ ما يتعلق به مصالح العباد وقصد بإنزاله اطلاعهم عليه فإن من الأسرار الإلهية ما يحرم إفشاءه) ولو خص الإنزال بالقرآن لما احتيج إلى هذا الاعتذار إلا أن

قوله: فإن من الأسرار الإلهية ما يحرم إفشاؤه قال بعض الكمل من المشايخ الكبار إن الله

يقال إن في القرآن ما يحرم إفشاءه كالمتشابهات كما صرح به المص في أوائل سورة البقرة.

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَىْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا۟ ٱلتَّوْرَىٰةَ وَٱلْإِنجِيلَ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ ۗ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُم مَّآ أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَٰنًا وَكُفْرًا ۖ فَلَا تَأْسَ عَلَى ٱلْقَوْمِ ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿٦٨﴾﴾

قوله: (أي دين يعتد به أو يصح أن يسمي شيئاً لأنه باطل) فالنفي راجع إلى هذا القيد وكثيراً ما يقال في المحاورات هذا ليس بشيء مع أنه شيء يراد نفي الاعتداد والاعتبار حاصله التحقير لشأنه.

قوله: (حتى تقيموا التوراة والإنجيل) حتى تقيموا يا أهل التوراة التوراة ويا أهل الإنجيل الإنجيل كما هو الظاهر وأما وجوب إقامة أهل التوراة الإنجيل فمستفاد من قوله: ﴿وما أنزل إليكم من ربكم﴾ [المائدة: ٦٨] من الكتب الإلهية على أن المراد إقامة أصولها فإقامة أحدها إقامة الآخر.

قوله: (ومن إقامتها الإيمان بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم والإذعان لحكمه فإن الكتب الإلهية بأسرها آمرة بالإيمان بمن صدقته المعجزة ناطقة بوجوب الطاعة له) إشارة إلى أن المراد بما أنزل إليكم الكتب الإلهية عن آخرها فيكون تعميماً بعد تخصيص أو مع ملاحظة ما قبله فالمراد سائر الكتب الإلهية كما صرح فيما سبق وقد جوز فيما مر كون المراد بما أنزل القرآن لكن الوجه الأول هو المرجح ولو أريد القرآن فهو مصدق لما عداه من الكتب الإلهية فإقامته إقامة جميع الكتب الإلهية.

قوله: (والمراد إقامة أصولها) إذ الملل قاطبة متحدة في تلك الأصول.

قوله: (وما لم ينسخ من فروعها) إذ المخاطبون هم الذين في زمن رسول الله عليه السلام.

قوله: (وليزيدن كثيراً منهم ما أنزل) أي استماع ما أنزل إليك طغياناً وكفراً سبق تفسيره وتوجيهه آنفاً ولعل قيد كثيراً إشارة إلى أن منهم من ينفعه سماع ما أنزل ويؤمن به كعبد الله بن سلام واضرابه ﴿فلا تأس على القوم الكافرين﴾ [المائدة: ٦٨] الفاء للسببية أظهر في موضع المضمر تسجيلاً بالكفر عليهم وإشارة إلى علة الحكم فإن ما هو هدى محضاً ونوراً محياً إنما يزيد الطغيان لمن هو مؤوف الحواس مختل العقول ومتمادي الكفر والغفول.

تعالى أخفى عن الأنبياء سر القدر لأنه تعالى لو أظهره لهم يلزم الفتور في الدعوة لعلمهم أن الدعوة لم تنجع فيما لم يقدر حصوله.

قوله: والمراد إقامة أصولها أي أصول التوراة وهي العقائد الحقة كالعلم بالله ووحدانيته وجميع صفاته الكمالية على ما يليق به ومعرفة النبوات قوله وما لم ينسخ من فروعها وهي المسائل المستنبطة من الكتاب والسنة في كل شريعة من الشرائع.

قوله: (فلا تحزن عليهم لزيادة ضلالهم وكفرهم بما تبلغه فإن ضرر ذلك لاحق بهم لا يتخطاهم) إشارة إلى علة العلة.

قوله: (وفي المؤمنين مندوحة لك عنهم) أي سعة إذ المندوحة بمعنى السعة حاصله أنت غني بالمؤمنين عنهم كما يقال إن في المعاريض لمندوحة عن الكذب أي سعة وخلاص عنه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَٱلَّذِينَ هَادُواْ وَٱلصَّٰبِـُٔونَ وَٱلنَّصَٰرَىٰ مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْأَخِرِ وَعَمِلَ صَٰلِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٩﴾﴾

قوله: (سبق تفسيره في سورة البقرة) أي تفسير هذا القول من بيان المراد من الذين آمنوا هم المنافقون أم غيرهم وبيان هادوا أي تهودوا وتفسير الصابئون والنصارى وتخصيص التفسير بالأخير ليس بقوي غير أن الصابئين نصب ومؤخر عن النصارى في الذكر هناك وهنا رفع ومقدم وعن هذا قال المص والصابئون رفع اسم وخبر.

قوله: (والصابئون رفع على الابتداء وخبره محذوف) لدلالة خبر أن على تعيينه وهو قوله: ﴿من آمن بالله﴾ [المائدة: ٦٩] الآية.

قوله: (والنية فيه) أي قول والصابئون مع خبره المحذوف.

قوله: (التأخير عما في حيز ان) وإلا للزم الفصل بين اسم أن وخبرها بالأجنبي إذ الجملة المعطوفة أجنبية بالنسبة إلى أجزاء المعطوف عليها فلذا قال المصنف والتقدير ﴿إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى﴾ [المائدة: ٦٩].

قوله: (والتقدير ﴿إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى﴾ [المائدة: ٦٩] حكمهم كذا) أي ﴿من آمن بالله﴾ [المائدة: ٦٩] الآية.

قوله: وفي المؤمنين مندوحة أي سعة وغنى لك عنهم.

قوله: والنية فيه التأخير عما في حيز أن الضمير في فيه لقوله تعالى: ﴿والصابئون﴾ [المائدة: ٦٩] هذا على أن يجعل ﴿والنصارى﴾ [المائدة: ٦٩] سلوكاً في سلك المذكورين في خبر اسم أن فيكون والصابئون في نية التأخير المفهوم من قوله هذا أن المذكور في حيز الخبر وهو من آمن بالله واليوم الآخر إلى آخره هو خبر إن وخبر الصابئون محذوف كما إذا جعلت منطلق في قولك إن زيداً وعمرو منطلق خبر إن ويجوز أن يجعل منطلق خبر عمرو وخبر أن محذوف قبله التقدير أن زيداً منطلق وعمرو منطلق قالوا هذا أولى من ذلك التقدير للزوم الفصل بالمبتدأ بين اسم أن وخبره في ذلك ولا يلزم ذلك في هذا الوجه.

قوله: والتقدير أن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى جعل والنصارى منصوب المحل عطفاً على اسم أن وجعل الصابئون وحده مبتدأ في البين محذوف الخبر فإن قيل لم لم يجعل والنصارى مرفوع المحل عطفاً على والصابئون وخبرهما محذوفاً مع أنه يلزم في ذلك التقدير الذي اختاره الفصل بالمبتدأ بين المنصوبات المتعاطفة ولا يلزم ذلك فيما ذكرناه بل يكون ﴿إن الذين آمنوا والذين هادوا﴾ [المائدة: ٦٩] مع خبرهما جملة ويكون والصابئون والنصارى مع خبرهما جملة

قوله: (﴿والصابئون﴾ [المائدة: ٦٩] كذلك) أي من آمن منهم بالله الخ وجملة ﴿والصابئون﴾ [المائدة: ٦٩] كذلك عطف على ﴿إن الذين آمنوا والذين هادوا﴾ [المائدة: ٦٩] الخ.

قوله: (كقوله:

فإني وقيار بها لغريب)

استشهاد لكون المذكور خبر الأول وخبر الثاني محذوف إذ كون المحذوف خبراً للثاني متعين في البيت لأن اللام لا يدخل خبر المبتدأ ويدخل خبر إن.

قوله: (وقوله:

وإلا فاعلموا إنا وأنتم بغاة ما بقينا في شقاق

أي فاعلموا أنا بغاة وأنتم كذلك) والخبر المحذوف للمعطوف وهو أنتم والتقدير وإلا فاعلموا أنا بغاة ما بقينا في شقاق وأنتم كذلك أي بغاة ما بقيتم في شقاق وفي البيتين المذكور فيهما بعد اسم إن رفع بالابتداء وخبره محذوف على نية التأخير.

قوله: (وهو كاعتراض) في كونه كلاماً ذكر في أثناء جملة للتأكيد وإنما لم يكن اعتراضاً حقيقة لوجود العاطف وإرادة العطف ألا يرى أنه يعتبر على نية التأخير فلا إشكال بأن لا مانع من جعلها معترضة لأن الاعتراض قد يكون بالواو.

قوله: (دل به على أنه لما كان الصابئون مع ظهور ضلالهم) عمن سواهم.

قوله: (وميلهم) عطف العلة.

أخرى قلنا إنما جعل النصارى منصوباً عطفاً على ما وقع في خبر اسم أن لأن سياق الآية يقتضي ذلك فإن الآية سيقت في بيان أهل الكتاب وذكر الصابئون استطراد يدل عليه قوله تعالى: ﴿يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والإنجيل﴾ [المائدة: ٦٨] وكذا الآيات السابقة واللاحقة وحين كان السياق في سورة الحج على العموم جيء بالصابئون منسوقاً نسق أخواته وههنا يقتضي خصوص السياق عطفه على الذين هادوا لا على الصابئون لأنهما مقصودان بالذكر متبوعان دون الصابئون.

قوله: فإني وقيار بها لغريب أوله:

ومن يك أمسى بالمدينة رحله

القيار اسم فرس الشاعر فإن الغريب خبر أن وخبر وقيار محذوف أي وقيار غريب وكذلك بغاة خبر أن وخبر وأنتم محذوف أي وأنتم بغاة.

قوله: وهو كاعتراض وإنما قال كاعتراض دون أنه اعتراض لأن الاعتراض ما يتخلل في أثناء الكلام لتأكيد مضمون المعترض فيه وهذا تأكيد لما يلزم من إيراد الكلام ومن ثم قال وهو كاعتراض وقال صاحب الكشاف وتجري هذه الجملة مجرى الاعتراض في الكلام ولم يقل وهذه الجملة اعتراض قال صاحب الانتصاف صدق الزمخشري لكن يرد عليه أنه لو عطف الصابئين ونصبه كما قرأ ابن كثير يلزم دخولهم في جملة المتوب عليهم ويفهم من تقديم ذكرهم على النصارى ما يفهم من الرفع وهو أنهم أوغل في الكفر وقد تيب عليهم فالنصارى أولى.

قوله: (عن الأديان كلها) ولهذا سموا صابئين لأنهم صبؤوا عن الأديان كلها أي خرجوا كأنه اختار هنا تفسير الصابئين بهذا ولهم احتمالات كثيرة في تفسيرهم لا يجري هذه النكتة في بعض التفاسير لعل وجه الدلالة أن المسارعة في حالهم إلى البيان لإفادة توغلهم في الطغيان إذ التقديم يقتضي المزية[1] بوجه ما والمناسبة هنا زيادتهم وانهماكهم في الكفر والعصيان.

قوله: (يتاب عليهم إن صح منهم الإيمان والعمل الصالح كان غيرهم أولى بذلك) إن صح منهم الأولى إذا صح منهم بكلمة التحقيق.

قوله: (ويجوز أن يكون والنصارى معطوفاً عليه ومن آمن خبرهما وخبر أن مقدر دل عليه ما بعده كقوله:

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راض والرأي مختلف)

فحينئذٍ يفوت النكتة المذكورة ولذا زيفه وأخره.

قوله: (ولا يجوز عطفه على محل أن واسمها فإنه مشروط بالفراغ من الخبر إذ لو عطف عليه قبله كان الخبر خبر المبتدأ وخبر أن معاً فيجتمع عليه عاملان) على محل إن واسمها أي من غير تقدير خبر ولو قدر خبر محذوف لأنه مجاز.

قوله: (ولا على الضمير في هادوا لعدم التأكيد والفصل ولأنه يوجب كون الصابئين هوداً) لكونهم معطوفين على فاعل هادوا.

قوله: (وقيل إن بمعنى نعم) أي حرف تصديق مرضه لأن كون إن بمعنى نعم قول

قوله: وخبر أن مقدر دل عليه ما بعده أقول في هذا الوجه وهو أن يكون النصارى معطوفاً على الصابئون يجوز أن يكون من آمن بالله الخ خبر أن الصابئون والنصارى محذوفاً دل عليه خبر أن لكن المذكور فيما ذكره من المثال وهو راض متعين لأن يكون خبر أنت ولا يجوز فيه ذلك الاحتمال الآخر لعدم جواز أن يقال نحن بما عندنا راض بل يجب أن يقال راضون.

قوله: ولا يجوز عطفه على محل إن واسمها قالوا ولهم في العطف على المحل عبارتان العطف على محل اسم أن والعطف على محل أن واسمها لأن اسمها لما لم يكن مرفوع المحل إلا بسبب دخول إن جعلت مع اسمها شيئاً واحداً كما جعل لا التي لنفي الجنس مع اسمها المنفي اسماً واحداً فكما يقال ثمة العطف بالرفع على محل لا مع المنفي كما في لا حول ولا قوة إلا بالله بفتح الأول ورفع الثاني كذلك يقال هنا الرفع عطف على محل إن واسمها.

قوله: ولأنه يوجب كون الصابئين هو دالان العطف على فاعل فعل يشرك المعطوف مع ذلك الفاعل في فاعلية ذلك الفعل.

قوله: وقيل إن بمعنى نعم وما بعده في موضع الرفع بالابتداء فعلى هذا يكون رفع الصابئون لعطفه على المبتدأ وهو ﴿الذين آمنوا﴾ [المائدة: ٦٩] ﴿ومن آمن بالله﴾ [المائدة: ٦٩] الآية خبر الجميع فالكلام حينئذٍ جملة واحدة بخلاف الأول.

---

(١) وعن هذا قيل لأن ثبوت الحكم أولاً أقوى.

مرجوح فلا يحسن على مثله حمل ما هو في غاية الفصاحة ونهاية البلاغة.

قوله: (وما بعدها في موضع الرفع بالابتداء) لأنها ح غير عاملة لكن لم يتقدم عليها شيء يكون إن بمعنى نعم جواباً له فاتضح منه وجه آخر يضعفه لو سلم صحة كون إن بمعنى نعم لكن لا يصح هنا لما ذكرنا من أنه لا يقع ابتداء كلام وإنما يقع جواباً لسؤال مقدم تصديقاً له ولم يوجد هنا.

قوله: (وقيل الصابئون منصوب بالفتحة) أي معرب بالحركة لا بالحروف فهو عطف على اسم إن منصوب بأن لكن نصبه بالفتحة فاستغني عن التمحل المذكور وأنت خبير بأن هذا قول غير قوي وأحق بالتمريض.

قوله: (وذلك كما جوز بالياء جوز بالواو) المجوز أبو علي جوزه مع الياء لا مع الواو وغيره جوزه مطلقاً سواء كان بالواو أو بالباء ﴿من آمن بالله واليوم الآخر﴾ [المائدة: ٦٩] من آمن بجميع المؤمن به لأن من احتازوا الإيمان من جانبيه وأحاطوا بقطريه احتازوا به عن آخره.

قوله: (﴿من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً﴾ [المائدة: ٦٩] في محل الرفع بالابتداء وخبره ﴿فلا خوف﴾ [المائدة: ٦٩] الآية) وعمل صالحاً من الوجوديات ويحتمل الشمول للتروكات ﴿فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ [المائدة: ٦٩] الظاهر إنه لسلب الدوام لا لدوام السلب.

قوله: (والجملة) أي الجملة الكبرى **(خبر ان)** على الوجه الأول وهو المعول.

قوله: (أو خبر المبتدأ كما مرّ) أي على تقدير كون الصابئون مبتدأ والنصارى عطف عليه وخبر إن محذوفاً.

قوله: (والراجع محذوف أي من آمن منهم) فحينئذٍ يراد ﴿الذين آمنوا﴾ [المائدة: ٦٩] إما المؤمنون المخلصون والمنافقون أو المنافقون خاصة لم يبينه لما بينه في سورة البقرة لكن كون معنى ﴿من آمن منهم﴾ [البقرة: ١٢٦] من كان منهم من في دينه هنا كما جوزه في سورة البقرة لا يتمشى هنا لأن الصابئين على ما اختاره هنا ليس لهم دين حتى يوجد من كان منهم في دينه قبل أن ينسخ إلا أن يبنى الكلام على تفسير آخر لهم مثل قولهم الصابئون أصل دينهم دين نوح عليه السلام لكن لا يلائم النكتة المذكورة وحمل الكلام على التغليب في مثل هذا لا يرضى اللبيب فالمعنى ﴿من آمن منهم﴾ [البقرة: ١٢٦] أي من آمن من هؤلاء الكفرة إيماناً خالصاً ودخل الإسلام دخولاً صادقاً.

قوله: وقيل الصابئون منصوب بالفتحة كما في لا مسلمين على قول المبرد فإن فتحة النون فيهما علامة النصب عنده ولما كان هذا جائزاً في الباء كهذين المثالين جوز في الواو كما في الصابئون.

قوله: (أو النصب على البدل من اسم إن وما عطف عليه) عطف على قوله في محل الرفع بالابتداء وحينئذٍ خبر ان ﴿فلا خوف عليهم﴾ [المائدة: ٦٩] الآية لكن الظاهر بدل البعض فالراجع محذوف أيضاً.

قوله: (وقرىء والصابئين) في قراءة أبي وبها قرأ ابن كثير كما في الكشاف.

قوله: (وهو الظاهر والصابيون بقلب الهمزة ياء والصابون بحذفها من صبا بإبدال الهمزة ألفاً أو من صبوت لأنهم صبوا إلى اتباع الشهوات ولم يتبعوا شرعاً ولا عقلاً) وهو الظاهر لكونه على اسم ان بلا تمحل لكن يفوت النكتة المذكورة فلذا قدم القراءة والصابئون وإن كان خلاف الظاهر من جهة اللفظ.

قوله تعالى: لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَاءِيلَ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رُسُلًا كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ﴿٧٠﴾

قوله: (﴿لقد أخذنا ميثاق بني إسرائيل﴾ [المائدة: ٧٠] ليذكروهم وليبينوا لهم أمر دينهم) لقد أخذنا ميثاق الخ بالتوحيد شروع في بيان خبثهم بنقض عهدهم إثر بيان مخالفة النبي عليه السلام وعدم اتباع ما أنزل إليهم والظاهر أن المراد أخذه تعالى على عباده باعطائهم العقل وسائر القوى السليمة وعن هذا فسر الزمخشري بالتوحيد كما أشرنا وأومأ إليه المص بقوله في قوله تعالى: ﴿وأرسلنا إليهم رسلاً﴾ [المائدة: ٧٠] ليذكروهم الخ ويحتمل المأخوذ بالرسل على الأمم فمعنى وأرسلنا إليهم رسلاً أي رسولاً بعد رسول ليذكر الثاني ما أخذه الرسول الأول.

قوله: (بما يخالف) أي بما لا تحبه يقال هوي بالكسر يهوي هوى إذا أحبه وأما هوى بالفتح هو ياء بالضم فبمعنى سقط.

قوله: (هواهم) والهوى داء يتبع للشهوة.

قوله: (من الشرائع وميثاق التكاليف) ولذا ورد «حفت الجنة بالمكاره».

قوله: (جواب الشرط) لأن لفظ رسول وإن دل على الوحدة مع أن كونه جواباً

قوله: أو النصب بالجر عطف على الرفع في قوله في محل الرفع فحينئذٍ يكون الخبر ﴿فلا خوف عليهم﴾ [المائدة: ٦٩] مع ما عطف عليه.

قوله: بحذفها أي بحذف الياء المبدلة من الهمزة في صابئون كما حذف من رامون أصله راميون هذا إذا كان صابئون من صبأ المهموز بمعنى خرج وأما إذا كان من صبا المنقوص المشتق من الصبوة بمعنى الميل فمعنى والصابئون المائلون عن طريقة الحق المستقيم إلى اتباع الشهوات.

قوله: جواب الشرط قالوا لا يصلح المذكور أن يكون جواب الشرط لأن الرسول الواحد لا يكون فريقين وأجاب عنه الإمام بأن قال إن قوله: ﴿كلما جاءهم رسول﴾ [المائدة: ٧٠] يدل على كثرة الرسل فلا جرم جعلهم فريقين فتجويز المص كونه جواباً للشرط بناء على ما أجاب به الإمام.

يقتضي كونه فريقين والحال أن الواحد لا يكون فريقين لكن قوله: ﴿كلما جاءهم رسول﴾ [المائدة: ٧٠] يدل على كثرة المرسلين[1] فجاز جعلهم فريقين فإن النكرة وإن لم تعم في الإثبات لكنه بواسطة كلما المفيدة لعموم الأوقات قد تعم فارتفع المانع الأول الذي ادعاه الزمخشري وأما قوله فلا يحسن أن يقال إن أكرمت أخي أخاك أكرمت فيلزم كون النظم من هذا القبيل على تقدير كونه جواباً فغير مسلم عند المصنف عدم حسن التركيب المذكور في كلامهم ولا يقتضي قاعدتهم ذلك فعليه البيان بالبرهان فيحمل تقديم المفعول للاهتمام ببيان كل واحد ممن كذبوه وممن قتلوه من الرسل فريق وجماعة ليسوا واحداً ولا اثنين.

قوله: (والجملة صفة رسلاً والراجع محذوف أي رسول منهم) لا على التعيين فيكون في حكم المتعدد.

قوله: (وقيل الجواب محذوف دل عليه ذلك وهو استئناف) وقيل قائله صاحب الكشاف مرضه لظهور الوجه الصحيح بلا مصير إلى تقدير ولا كلام في صحته وعن هذا جوزه.

قوله: (وإنما جيء بيقتلون موضع قتلوا على حكاية الحال الماضية) ومعنى حكاية الحال الماضية عند النحاة أن القصة الماضية كأنها عبر عنها في وقوعها بصيغة المضارع كما هو حقها ثم حكى تلك الصيغة بعد مضيها قاله مولانا سعدي في أواخر سورة النون وهذا أحسن ما قيل في تفسير الحكاية المذكورة.

قوله: (استحضاراً لها واستفظاعاً للقتل وتنبيهاً على أن ذلك ديدنهم) وتنبيهاً علة أخرى لمجيء المضارع موضع الماضي ظاهره أنه عطف على استحضاراً وليس كذلك بل عطف على حكاية الحال الخ معنى ومآلاً إذ حاصله لحكاية الحال فيكون المضارع للاستمرار حينئذٍ وهذا الوجه يقتضي أن يضع يكذبون موضع كذبوا لأن تكذيبهم أكثر وأشهر من تصدي قتل الأنبياء إلا أن النكتة مبنية على الإرادة أو العلة مجموع من حيث المجموع.

قوله: وقيل الجواب محذوف هذا هو مختار صاحب الكشاف قال فإن قلت أين جواب الشرط فإن قوله: ﴿فريقاً كذبوا وفريقاً يقتلون﴾ [المائدة: ٧٠] ناب عن الجواب لأن الرسول الواحد لا يكون فريقين ولأنه لا يحسن أن يقول أكرمت أخي أخاك أكرمت وجه عدم حسنه عراء الجزاء عن علامة الجزائية فإنه لو قيل إن أكرمت أخي فأخاك أكرمت لكان حسناً فإنه لما تقدم المفعول على الفعل شابه الجملة الاسمية والجملة الاسمية إذا وقعت في موقع جزاء الشرط لا بد فيه من دخول الفاء عليه وكذا هذا قلت هو محذوف يدل عليه قوله: ﴿فريقاً كذبوا وفريقاً يقتلون﴾ [المائدة: ٧٠] التقدير كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم ناصبوه فكان ذلك مورداً للسؤال بأن قيل ما فعلوا في مناصبتهم فأجيب ﴿فريقاً كذبوا﴾ [المائدة: ٧٠] الآية.

---

(١) وكيف لا ومن جاءني المجموع من حيث المجموع لا يكون الإجماع وقد قال تعالى: ﴿كلما جاءهم﴾ الآية.

قوله: (ماضياً ومستقبلاً ومحافظة على رؤوس الآي) ومستقبلاً فإنه حول قتل محمد عليه السلام لولا أن الله عاصمه منهم.

قوله تعالى: ﴿وَحَسِبُوٓاْ أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةٌ فَعَمُواْ وَصَمُّواْ ثُمَّ تَابَ ٱللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُواْ وَصَمُّواْ كَثِيرٌ مِّنْهُمْ وَٱللَّهُ بَصِيرٌۢ بِمَا يَعْمَلُونَ ۝٧١﴾

قوله: (أي وحسب بنو إسرائيل أن لا يصيبهم بلاء وعذاب بقتل الأنبياء وتكذيبهم) أشار إلى أن حسبوا عطف على كذبوا والجامع بينهما عقلي إذا الحسبان المذكور سبب لذلك بقتل الأنبياء قدمه لكمال فظاعته والتأخير في النظم لمحافظة رؤوس الآي.

قوله: (وقرأ أبو عمرو وحمزة والكسائي ويعقوب أن لا تكون بالرفع على أن أن هي المخففة من الثقيلة وأصله أنه لا تكون فتنة فخففت وحذف ضمير الشأن وإدخال فعل الحسبان عليها) فيه تنبيه على أن قراءة النصب على الظاهر وعلى كون الحسبان بمعنى الشك والتردد أذان الناصبة لا تقع إلا بعد أفعال الشك والتردد لو وقع بعد أفعال وهي للتحقيق فلا تقع إلا بعد فعل يدل على التحقيق.

قوله: (وهي للتحقيق تنزيلاً له منزلة العلم) أي يعتبر كونه بمعنى العلم واليقين تنزيلاً لأن الحسبان كما يستعمل للظن والطمع يستعمل أيضاً للعلم واليقين فالأول مناسب لأن الناصبة والثاني لأن المخففة.

قوله: (لتمكنه في قلوبهم وأن أن بما في حيزها ساد مسد مفعوليه) لتمكنه في قلوبهم مصحح للتنزيل المذكور أي لما تقرر وقوي ذلك الحسبان في قلوبهم كان مشابهاً بالعلم في التقرر والتقوى فصح وقوع أن المخففة بعده وبهذا ينحل شبهة أخرى وهي أن القوم إن كانوا ظانين فلا يحسن وقوع أن المخففة بعده وإن كانوا متيقنين فلا يحسن وقوع أن الناصبة بعده وجه الانحلال ظاهر.

قوله: (فعموا) الفاء للدلالة على أن سبب عماهم الحسبان المذكور.

قوله: (عن الدين أو الدلائل والهدى) أي المراد عدم إبصارهم الحق وأنه استعارة

قوله: وهو استئناف يعني إذا كان جواب الشرط محذوفاً يكون هذه الجملة أي جملة ﴿فريقاً كذبوا﴾ [المائدة: ٧٠] وما عطف عليه استئنافاً جواباً عن السؤال الوارد على ذلك الجواب المحذوف على ما صورناه آنفاً.

قوله: وإدخال فعل الحسبان عليهما الخ يعني إذا كان إن مخففة عن الثقيلة كان القياس أن لا يدخل عليها فعل الحسبان لأن إن لكونها موضوعة للتحقيق يقتضي أن يكون مضمون ما دخلت هي عليه مجزوماً به ومقطوعاً وفعل الحسبان يدل على عدم الجزم والقطع فإدخاله هنا عليها تنزيلاً للحسبان لتمكن المحسوب وهو عدم إصابة الفتنة والبلاء لهم في قلوبهم منزلة اليقين فشابه الحسبان اليقين لذلك فاستعمل في مقام التحقيق.

عن استماع الحق والكلام فيه مثل ما مرّ في العمى وقد أوضح المص هذا في أوائل سورة البقرة.

قوله: (**عن استماع الحق كما فعلوا حين عبدوا العجل**) وإنما خص به للإشارة إلى أن المراد به غير ما أراد بقوله: ﴿ثم عموا وصموا﴾ [المائدة: ٧١].

قوله: (**أي ثم تابوا فتاب الله عليهم**) ثابت باقتضاء النص.

قوله: (**كرة أخرى وقرىء بالضم فيهما على أن الله عماهم وصمهم أي رماهم بالعمى والصمم وهو قليل واللغة الفاشية أعمى وأصم**) كرة أخرى وهي كفرهم بعيسى عليه السلام بل كفرهم أيضاً بنبينا عليه السلام كما لوح إليه في قوله تعالى: ﴿إن الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا﴾ [النساء: ١٣٧] الآية إذ الظاهر باليهود مطلق اليهود سواء كان في زمن موسى عليه السلام أو في زمن عيسى عليه السلام أو في زمن نبينا عليه السلام فيكون إسناد ما هو للآباء إلى الأبناء كما صرح المصنف في مواضع شتى وأما التخصيص في زمن موسى عليه السلام كما أوهمه عبارة الكشاف فمخل بالمرام والانتظام ولو خص باليهود في زمن نبينا لكان له وجه لصحة إسناد ما هو للآباء إلى الأبناء كما مر ذكره آنفاً فكلمة ثم للتراخي في الزمان وفي الكشاف كرة ثانية بطلب المحال غير المعقول في صفات الله تعالى وهو الرؤية لم يتعرض له المصنف إذ الكلام في بيان جناية الأخلاف بالطريق المذكور وهو صحة ما هو للآباء إلى الأبناء لرضاهم لا لبيان جناية الأسلاف فقط وقيل وكان تركه لأن طلب الرؤية كان من الذين كانوا مع موسى في الطور وعبادة العجل عن المتخلفين وتوب الله بعد عود موسى فلا يوافقه ثم الدال على التراخي نعم لو جعل الثانية لعبادة العجل والأول لطلب المحال صح وأنت خبير بأن المصنف قال كرة أخرى ولم يقل ثانية فيمكن حمل ثم على الاستبعاد بل الأولى أن يعم كلامه إليها أيضاً (**بدل من الضمير أو فاعل والواو علامة الجمع كقولهم أكلوني البراغيث أو خبر مبتدأ محذوف أي العمى والصم كثير منهم وقيل مبتدأ والجملة قبله خبر وهو ضعيف لأن تقديم الخبر في مثله ممتنع فيجازيهم وفق أعمالهم**).

قوله: على أن الله عماهم هو بالتخفيف وكذلك قراءة عموا هي بالتخفيف أيضاً فهو كما يقول نزكته إذا ضربته باليزك وركبته إذا ضربته بركبتك.

قوله: أي العمى والصم كثير منهم كلاهما على فعل بضم الفاء وسكون العين جمع أعمى وأصم.

قوله: لأن تقديم الخبر في مثله ممتنع وجه الامتناع أن الخبر لو قدم في مثله لكان هذا المبتدأ ملتبساً بالفاعل لم يعلم أنه فاعل لذلك الفعل أو هو مبتدأ والفعل المقدم خبره فإذا قدم قام على زيد في زيد قام لم يعلم أن زيداً فاعل قام أو هو مبتدأ وقام خبره مقدماً عليه وقد تقرر في علم النحو أنه إذا كان الخبر فعلاً للمبتدأ وجب تقديم المبتدأ عليه لكن قوله وهو ضعيف يشعر بالجواز المنافي لقوله لأن تقديم الخبر في مثله ممتنع نعم إذا وجد قرينة مانعة من أن يكون فاعلاً

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ (٧٢)﴾

قوله: (﴿لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم﴾) [المائدة: ٧٢] وهم اليعقوبية وفي التعرض كونه ابن مريم إشارة جلية إلى كمال حمقهم.

قوله: (أي أني عبد مربوب مثلكم فاعبدوا خالقي وخالقكم) مثلكم أي في كونه مخلوقاً مربوباً وإن من الله تعالى بالرسالة عليه وفضله على كثير من عباده.

قوله: (﴿إنه من يشرك بالله﴾ [المائدة: ٧٢] أي في عبادته أو فيما يخص به من الصفات والأفعال) ﴿إنه من يشرك بالله﴾ [المائدة: ٧٢] علة للمفهوم من الكلام حصر العبادة في الله لانحصار الخالقية والربوبية فيه تعالى والمعنى أنه أي الشأن من يشرك بالله فضلاً عن اعتقاد الاتحاد بينه تعالى وبين أحد من مخلوقه.

قوله: (يمنع من دخولها) قدر الدخول إبرازاً للحاصل لا إشارة إلى تقدير المضاف إذ المنع من العين أبلغ من المنع من الفعل كما حقق في محله وإن كان المآل المنع من الفعل لكن هذا مذهب الحنفية والتقرير لا يلائم مذهب الشافعي فلا بعد في القول بالإشارة إلى تقدير المضاف.

قوله: (كما يمنع المحرم عليه من المحرم فإنها دار الموحدين) إشارة إلى أن حرم هنا استعارة تبعية إذ الحرمة الشرعية مرتفعة في دار الجزاء ولا بعد في حمل التحريم على المعنى اللغوي بلا اعتبار التشبيه والاستعارة.

قوله: (فإنها المعدة للمشركين) المعدة بالذات للمشركين وأما للعصاة فبالعرض.

قوله: (أي وما لهم أحد ينصرهم من النار فوضع الظاهر موضع المضمر تسجيلاً على أنهم ظلموا بالإشراك وعدلوا عن طريق الحق) ينصرهم كما لم يكن لهم شفيع ولا مجازي

للفعل المقدم كما في أكلوني البراغيث يصح تقديم الخبر على المبتدأ والمانع في المثال المذكور صيغة الجمع فإن الفعل إذا أسند إلى الظاهر لا يجمع فلو كان البراغيث فاعلاً لكان ينبغي أن يقال أكلني البراغيث.

قوله: يمنع من دخولها كما يمنع المحرم عليه من المحرم جعل التحريم مجازاً مستعاراً للمنع من دخول الجنة تشبيهاً له به في عدم حصول ما يشتهيه النفس بالحظر عنه وإنما أخرجه عن ظاهره لأن دخول الجنة إنما يكون في الدار الآخرة وتلك الدار ليست بدار تكليف فلا يكون هناك تحريم وإنما هو في هذه الدار.

قوله: فوضع الظاهر موضع المضمر يعني مقتضى الأسلوب أن يقال وما لهم من أنصار لسبق ذكرهم ولكن وضع لفظ الظالمين موضع ضميرهم للنكتة التي ذكرها.

بالفداء وغيره إذ المراد كما سينبه عليه المشركون وأما قول المص في أواخر سورة آل عمران من أنه لا يلزم من نفي النصرة نفي الشفاعة لأن النصرة دفع بقهر فبناء على أن المراد بالظالمين هناك العصاة أو العام منها ومن المشركين ثم الدوام المستفاد من الجملة الاسمية لدوام النفي لا لنفي الدوام وفي قوله وما لهم أحد إشارة إلى أن المراد بالجمع هنا الجنس والنفي مسلط عليه وإلا فنفي تعدد الأنصار لا يستلزم نفي ناصر أو ناصرين كما صح أن يقال لا رجال في الدار إذا كان فيها رجل أو رجلان دون لا رجل في الدار ويؤيده ما نقل العلامة التفتازاني عن الزمخشري أنه وضع الأنصار في مقام نفي الناصر بناء على زعمهم أي لهم أنصار كثيرة انتهى استفدنا من قوله وضع الأنصار موضع نفي الناصر أن الغرض نفي الجنس لا نفي التعدد.

قوله: (وهو يحتمل أن يكون من تمام كلام عيسى عليه السلام وأن يكون من كلام الله تعالى) من تمام كلام عيسى فح الظاهر أن يقال وما لكم أحد ينصركم كما قال في الكشاف ولا ينصركم أحد لكن المصنف نظر إلى قوله ﴿إنه من يشرك بالله﴾ [المائدة: ٧٢] فإنه يقتضي ما ذكره المص والتنبيه إلى هؤلاء القائلين وغيرهم فيدخلون فيه دخولاً أولياً.

قوله: (نبه به على أنهم قالوا ذلك تعظيماً لعيسى وتقرباً إليه وهو معاديهم بذلك) أي عيسى عليه السلام.

قوله: (ومخاصمهم فيه) في ذلك القول فهم ظلموا وعدلوا عن الحق السوي فيما يقولون وعن هذا لم يساعدهم عيسى عليه السلام مع أنهم كانوا معظمين بذلك.

قوله: (فما ظنك) في كونهم ظالمين.

قوله: (بغيره) أي بغير ذلك القول من افترائهم وقولهم إنه لغير رشدة فإن كونهم ظالمين أولى وأحرى من كونهم ظالمين في ترفيعهم بالألوهية.

قوله: وهو يحتمل أي قوله عز وجل: ﴿وما للظالمين من أنصار﴾ [المائدة: ٧٢] يحتمل أن يكون من تمام كلام عيسى داخلاً مع ما قبله في حيز القول في قال المسيح فهو تذييل لكلامه السابق تقرير المعنى التبري المستفاد منه يعني إني بريء مما يقولون ولا يصح لي أن أساعدكم وأنصركم مع هذا الظلم لأن الفارق العالم لا يساعد أحداً على الظلم الفاحش والباطل البين بطلانه.

قوله: وأن يكون من كلام الله استحسن بعض الفحول من شراح الكشاف هذا الوجه قال إن الله تعالى لما نعى على النصارى قولهم إن الله هو المسيح ابن مريم في أنه كلمة شقاء وقائلها كافر مبالغ في وضع الشيء غير موضعه أتى بقول عيسى عليه السلام بياناً لتبريه عنهم وخذلانه إياهم رداً لزعمهم أن الله هو المسيح ابن مريم وعلله بقوله: ﴿إنه من يشرك بالله﴾ [المائدة: ٧٢] ﴿فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار﴾ [المائدة: ٧٢] زيادة للتبري عنهم وذيله بقوله: ﴿وما للظالمين من أنصار﴾ [المائدة: ٧٢] مزيداً للتقرير فعلى هذا يكون قوله: ﴿إنه من يشرك﴾ [آل عمران: ٧٢] الخ من كلام الله تعالى أيضاً لا من مقول قول عيسى عليه السلام.

قوله تعالى: ﴿لَّقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوٓا۟ إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَٰثَةٍ ۘ وَمَا مِنْ إِلَٰهٍ إِلَّآ إِلَٰهٌ وَٰحِدٌ ۚ وَإِن لَّمْ يَنتَهُوا۟ عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا۟ مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٣﴾﴾

قوله: (أي أحد ثلاثة) هذا معنى آخر غير المعنيين المشهورين.

قوله: (وهو حكاية عما قاله النسطورية والملكانية منهم القائلون بالأقانيم الثلاثة) وهي الوجود والعلم والحياة وسموها الأب والابن وروح القدس وزعموا أن أقنوم العلم قد انتقل إلى بدن عيسى عليه السلام فجوزوا الانفكاك والانتقال فكانت ذوات متغايرة من غاية حمقهم جعلوا الذات الواحدة نفس ثلاث صفات وقالوا إنه تعالى جوهر واحد له ثلاثة أقانيم وأرادوا بالجوهر القائم بنفسه وبالأقنوم الصفة ولما قالوا الانتقال لزمهم إثبات قدماء مستقلة بذواتها ولذا قال تعالى حكاية عنهم ﴿لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة﴾ [المائدة: ٧٣] وبينه المصنف بأن الله تعالى واحد من المتعدد على ما لزم من كلامهم.

قوله: (وما سبق قول اليعقوبية القائلين بالاتحاد) أي بطريق الحلول.

قوله: (وما في الوجود ذات واجب مستحق للعبادة من حيث إنه مبدأ جميع الموجودات) معنى أصل الكلام وما معبود بالحق موجود والمصنف أشار إلى توضيح معنى الخبر المحذوف وهو الموجود بوجود واجب مقتضى الذات وما سواه يستند وجوده إليه ولهذا يستحق العبادة لا غير فما في الوجود ذات شأنه هذا إلا إله موصوف بالوحدانية.

قوله: (إلا إله موصوف بالوحدانية متعال) منزه مقدس.

قوله: (عن قبول الشركة) فضلاً عن الاتحاد فبهذا يرد قول اليعقوبية أيضاً أي كما يرد التثليث.

قوله: أي أحد ثلاثة أي أحد ثلاثة آلهة ففي الآية إضمار إلا أنه حذف ذكر الآلهة لأن ذلك معلوم من مذهبهم قال الواحدي لا يكفر من يقول إن الله ثالث ثلاثة إذا لم يرد به ثالث ثلاثة آلهة فإنه ما من اثنين إلا والله ثالثهما بالعلم كقوله تعالى: ﴿ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم﴾ [المجادلة: ٧].

قوله: القائلون بالأقانيم الثلاثة المتكلمون حكوا عن النصارى أنهم يقولون جوهر واحد ثلاثة أقانيم أب وابن وروح القدس وهذه الثلاثة إله واحد كما أن اسم الشمس يتناول القرص والشعاع والحرارة وعنوا بالأب الذات وبالابن الكلمة وبالروح القدس الحياة فأثبتوا الذات والكلمة والحياة وقالوا إن الكلمة التي هي كلام الله اختلطت بجسد عيسى اختلاط الماء بالخمر واختلاط الماء باللبن وزعموا أن الأب إله والابن إله والروح إله والكل إله واحد وهذا معلوم البطلان ببديهية العقل فإن الثلاثة لا يكون واحداً والواحد لا يكون ثلاثة لا مقالة أشد فساداً وأظهر بطلاناً من مقالة النصارى.

قوله: وما سبق قول اليعقوبية أي وما سبق وهو قولهم: ﴿إن الله هو المسيح ابن مريم﴾ [المائدة: ٧٢] هو قول اليعقوبية وذلك أنهم قالوا إن الله ومريم وعيسى آلهة ثلاثة والذي يؤكد هذا قوله تعالى للمسيح: ﴿أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله﴾ [المائدة: ١١٦].

قوله: (**ومن مزيدة للاستغراق**) أو للتنصيص على الاستغراق فهذا أبلغ من لا إله إلا هو.

قوله: (**ولم يوحدوا**) توحيداً بلا حلول واتحاد.

قوله: (**أي ليمسن الذين بقوا منهم على الكفر**) أي المراد ليس إحداث الكفر بل بقائه عليه إذ الكلام في القائلين بالتثليث فحينئذ كلمة من للتبعيض.

قوله: (**أو ليمسن الذين كفروا من النصارى**) فمن ح للبيان.

قوله: ومن مزيدة للاستغراق أي ما إله في الوجود قط إلا إله واحد قال صاحب الإقليد إن إفادة من الاستغراقية الاستغراق لأنها تدخل لابتداء الجنس إلى انتهائه فقولك هل من رجل تقديره هل من واحد إلى أقصاه إلا أنه اكتفى بذكر من عن ذكر إلى لدلالة أحد الغايتين على الأخرى وإنما قيل إن مثل لا رجل متضمن لمعنى من الاستغراقية لأن لا رجل في الدار بالفتح أبلغ في النفي من لا رجل في الدار بالرفع وهو ليس رجل في الدار ولا يمكن تقدير ما يكون به كذلك إلا بحرف يفيد الاستغراق فوجب تقدير من ولو كانت لا مفيدة للاستغراق لذاتها لما جاز قولهم لا رجل في الدار بل رجلان برفع رجل قال الإمام في تفسير لا إله إلا هو قدر النحويون لا إله في الوجود وذلك غير مطابق للتوحيد الحق لأن هذا نفي لوجود الإله الثاني ولو لم يضمر هذا لكان لا إله نفياً لماهية الإله الثاني ومعلوم أن نفي الماهية أقوى بالتوحيد الصرف من نفي الوجود فعلى هذا لو ترك التقدير بقوله في الوجود ليبقى مطلقاً فيتناول الوجود والإمكان وما يجري مجراهما لكان أولى.

قوله: أي ليمسن الذين بقوا منهم على الكفر هذا على أن يحمل من في منهم على التبعيض وقوله: ﴿أو ليمسن الذين كفروا﴾ [المائدة: ٧٣] من النصارى على أن يصرف من إلى معنى البيان أقول يفهم من صرف من إلى التبعيض أن بعضاً ممن لم ينتهوا عما يقولون لا يمسهم العذاب لأن الذين كفروا مظهر موضوع موضع المضمر والمقام مقام أن يقال ليمسنهم وضمير المفعول في ليمسنهم لمن ذكروا في الشرط وهم الذين لم ينتهوا عن قولهم ذلك وكذا ما وضع موضع ذلك الضمير عبارة عنهم جميعاً فيصير المعنى وإن لم ينتهوا عما يقولون ليمسن بعض هؤلاء عذاب اليم وصرف كفروا إلى معنى بقوا على الكفر خلاف الظاهر وأي ضرورة الجأت إلى الخروج عن الظاهر مع حمل من على البيان الواضح المعنى قال الزمخشري فإن قلت فهلا قيل ليمسنهم عذاب أليم قلت في إقامة المظهر مقام المضمر فائدة وهي تكرير الشهادة عليهم بالكفر في قوله: ﴿لقد كفر الذين قالوا﴾ [المائدة: ٧٣] وفي البيان فائدة أخرى وهي الإعلام في تفسير ﴿الذين كفروا بربهم﴾ [الأنعام: ١] أنهم بمكان من الكفر والمعنى ليمسن الذين كفروا من النصارى خاصة عذاب أليم أي نوع شديد الألم من العذاب كما يقول أعطني عشرين من الثياب تريد من الثياب خاصة لا من غيرها من الأجناس التي يجوز أن يتناولها عشرون تم كلامه ثم فسر الذين كفروا بهم في قولهم منهم لأن من للبيان تنبيهاً على أنهم بلغوا في الكفر بحيث صاروا أعلاماً للكفر مشاهير فيه حتى أمكن أن يعرف الكفر بهم هذا كما قال الزمخشري في تفسير الفاتحة في بيان إبدال ﴿صراط الذين أنعمت عليهم﴾ [الفاتحة: ٧] قولك هلى أدلك على أكرم الناس وأفضلهم فلان أبلغ من فلان الأفضل لأنك ثنيت ذكره مجملاً أولاً ومفصلاً ثانياً وأوقعت فلاناً تفسيراً للأكرم الأفضل فجعلته علماً في الكرم والفضل قال الطيبي ويمكن أن يقال إنه من باب رأيت منك أسداً أي من باب التجريد جرد من نفس النصارى الذين كفروا مبالغة لكمال الكفر فيهم.

قوله: (**وضعه موضع ليمسنهم**) بيان على الاحتمال الأخير إذ الاحتمال الأول ليس من وضع الظاهر موضع المضمر لكون المراد بعضهم الباقي على الكفر اخره لفوت الإشارة إلى أن من تاب منهم لا يمسهم العذاب بخلاف الأول.

قوله: (**تكريراً للشهادة على كفرهم**) أي الاخبار حيث أخبر أولاً بقوله: ﴿لقد كفر الذين﴾ [المائدة: ٧٣].

قوله: (**وتنبيهاً على أن العذاب على من دام على الكفر ولم يقلع عنه فلذلك عقبه بقوله: ﴿أفلا يتوبون﴾ [المائدة: ٧٤] الآية**) وتنبيهاً ناظر إلى الاحتمال الأول وكون من للتبعيض يوهم هذا أنه على تقدير الأول من قبيل وضع الظاهر موضع المضمر وليس كذلك فالأولى ذكره قبل قوله أو ليمسن من النصارى الخ لكن أخره لإرادة ربطه بقوله: ﴿أفلا يتوبون﴾ [المائدة: ٧٤] الآية كما أشار إليه.

قوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٧٤﴾﴾

قوله: (**أي ﴿أفلا يتوبون﴾ بالانتهاء عن تلك العقائد الباطلة والأقوال الزائغة**) وهي اعتقاد الاتحاد وتعدد الالهة الخ والأقوال الناشئة عن تلك العقائد فلو اكتفى بأحدهما لكفي.

قوله: (**ويستغفرونه بالتوحيد**) والندم على التثليث كما في الفريق الثاني.

قوله: (**والتنزيه عن الاتحاد والحلول**) إشارة إلى طريق الاتحاد كما في الفريق الأول.

قوله: (**بعد هذا التقرير والتهديد**) إشارة إلى معنى الفاء وتعقيب قوله: ﴿أفلا يتوبون﴾ [المائدة: ٧٤] على الاحتمالين المذكورين في ﴿ليمسن الذين كفروا﴾ [المائدة: ٧٣] أما على الأول فظاهر إذ عدم التوبة يقتضي التعجب إذا خص العذاب بمن دام على الكفر وأما على الثاني فوجه التعقيب أنه بعد هذا التقرير والتهديد على كفرهم ينبغي أن يتوبوا لئلا يكون من أهل دار الأشرار.

قوله: (**يغفر لهم ويمنحهم من فضله إن تابوا**) تنبيه على معنى رحيم وإن المراد الأنعام تفضيلاً.

قوله: وتنبيهاً على أن العذاب على من دام على الكفر هذا المعنى مستفاد من الذين كفروا فإنه لم يصح حمله على المعنى الذين أحدثوا الكفر لأنهم كافرون بالفعل متصفون بالكفر فوجب المصير إلى معنى الدوام والثبات على الكفر فهذا كقولك للقائم قم فإن معناه دم على قيامك.

قوله: ولذلك عقبه بقوله: ﴿أفلا يتوبون﴾ [المائدة: ٧٤] أي ولأن الآية السابقة وهي ﴿ليمسن الذين كفروا منهم عذاب أليم﴾ [المائدة: ٧٣] منبهاً على أن العذاب على من داوم على الكفر عقبها بقوله عز وجل: ﴿أفلا يتوبون﴾ [المائدة: ٧٤] وجه تعليل تعقيب هذه الآية بما سبق أن الاستفهام فيه دال على التعجيب من إصرارهم على الكفر فإن المعنى ﴿ألا يتوبون﴾ [المائدة: ٧٤] بعد هذه الشهادة المكررة عليهم بالكفر وهذا الوعيد الشديد عما هم عليه فإن فيه كما يرى تعجيباً من تصميمهم وتصلبهم على الكفر وتحضيضاً على التوبة ولذا قالوا إن الفاء في ﴿أفلا يتوبون﴾ [المائدة: ٧٤] عاطفه قد عطفته على محذوف أي أيصرون فلا يتوبون.

قوله: **(وفي هذا الاستفهام تعجيب من إصرارهم)** أي هذا الاستفهام للإنكار والتعجيب وقد صرح المص بهما في غير واحد من المواضع.

قوله تعالى: مَّا ٱلْمَسِيحُ ٱبْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ ٱلرُّسُلُ وَأُمُّهُۥ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ ٱلطَّعَامَ ٱنظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ ٱلْآيَٰتِ ثُمَّ ٱنظُرْ أَنَّىٰ يُؤْفَكُونَ ﴿٧٥﴾

قوله: **(﴿ما المسيح ابن مريم﴾)** [المائدة: ٧٥] لما أبطل سبحانه وتعالى قول من قال بالاتحاد والحلول والتثليث أكد بطلانه بالبرهان.

قوله: **(ما هو إلا رسول)** قصر الموصوف على الصفة قصر افراد.

قوله: **(كالرسل قبله خصه الله بآيات كما خصهم بها)** فكما أنهم لم يترقوا من مرتبة العبودية بما أوفوا به من أغرب المعجزات إلى مرتبة الألوهية فكذلك عيسى عليه السلام.

قوله: **(فإن أحيى الموتى على يده فقد أحيى العصا وجعلها حية تسعى على يد موسى عليه السلام وهو أعجب)** إذ لم يتصف بحياة قبل قط بخلاف الموتى فإنهم كانوا متصفين بالحياة وأيضاً مثل العصا ليس من شأنه الحياة بخلاف الموتى.

قوله: **(وإن خلقه من غير أب فقد خلق آدم من غير أب وأم وهو أغرب)** فإنه خلق من التراب بلا أب وأم فإن الإنشاء من أصل ليس من جنسه أغرب من إيجاد شيء يجانسه ولو من طرف واحد كحواء رضي الله تعالى عنها فإنها أنشأت من ذكر وحده وكعيسى عليه السلام فإنه خلق من أنثى وحدها فلو كان مثل هذا ينافي العبودية ويقتضي الألوهية لكان الحال فيهم كذلك بل أولى وأحرى لكن الثاني منتف واعترفتم به فالمقدم مثله.

قوله: **(كسائر النساء اللاتي)** أشار إلى أن ما في المعطوف عليه من القيد والتشبيه معتبر في المعطوف بمعونة المقام إذ المرام إبطال مقال الكفار في حقها أيضاً.

قوله: **(يلازمن الصدق)** أي أن الصديقة مبالغة الصدق لبناء المبالغة.

قوله: **(أو يصدقن الأنبياء)** أي الصديقة مبالغة التصديق تبعه صاحب الكشاف وإن كان الفعيل من المزيد غير مشهور لكن الظاهر أنه محذوف الزوائد فما منزلتها كعيسى عليه السلام كصاحبي آخر فمن أين اشتبه عليكم أيها النصارى أمرها حتى وصفتموها بما لم يوصف صحابية أخرى.

قوله: فإنه أحيى الموتى على يده يعني إن كان دليلكم في اعتقادكم أن عيسى إله إحياء الله تعالى الموتى على يده فإن في موسى عليه السلام ما هو أعجب وأغرب منه وهو إحياء الله تعالى خشبة جامدة على يده وجعلها حية تسعى والحال أنه لا أحد من أمته اعتقد أن موسى إله وإن استدللتم على ذلك بأنه مخلوق من غير أب فآدم مخلوق من غير أب وأم وهو أغرب من ذلك والحال أن لا أحد يعتقد أنه إله وأن تلك الخواص ظهرت في عيسى إنما هي صنع الله وفعله الذي أظهره فيه وهو محل ظهور تلك الآثار التي أظهرها الله فيه وليس له في ذلك فعل مستقل حتى يتوهم أنه إله.

قوله: (ومفتقران إليه افتقار الحيوانات) لحفظ الحياة والبنية بطريق جري العادة قيد الافتقار إما مستفاد من صيغة الاستمرار أو من فحوى الكلام بمعونة المقام بل من عبارة الكلام إذ هو مسوق لبيان افتقارهما والبعد عما نسب إليهما ومثل هذا ثابت بعبارة النص وإن كان لازم المعنى الموضوع له.

قوله: (بين أولاً أقصى ما لهما من الكمالات) اللائقة بهما فلا يقتضي اتحاد الكمال فيهما.

قوله: (ودل على أنه لا يوجب لهما الوهية لأن كثيراً من الناس يشاركهما في مثله) أي في الغرابة نفسها وإن كان في البعض أغرب وأعجب فما كان علة للألوهية لا يتفاوت في المحال ثم نبه على نقصهما وفي ذكر التنبيه إشارة إلى فرط حماقة الكفرة.

قوله: (ثم نبه على نقصهما وذكر ما ينافي الألوهية ويقتضي أن يكونا من عداد المركبات الكائنة الفاسدة) وذكر ما ينافي الألوهية هذا من باب الترقي إذ بين أولاً أن عدم علية ما لهما من الكمال بتحقق ذلك الكمال أو مثله في محل مع انتفاء الألوهية فيه كما اعترفوا به ثم بين تحقق علة توجب انتفاء الألوهية.

قوله: (ثم عجب ممن يدعي الربوبية لهما مع أمثال هذه الأدلة الظاهرة فقال ﴿انظر كيف﴾ [المائدة: ٧٥] الآية) إشارة إلى أن ما ذكر هنا شيء من الأدلة سواء كانت تلك الأدلة أنية أو لمية مثل الثاني.

قوله: (كيف يصرفون عن استماع الحق وتأمله) أي أنى بمعنى كيف لا بمعنى من أين.

قوله: (وثم لتفاوت ما بين العجبين أي أن بياننا للآيات عجب وإعراضهم عنها أعجب) وثم لتفاوت أي ليس للتراخي في الزمان بل للتراخي الرتبي.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ۚ وَٱللَّهُ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ﴿٧٦﴾﴾

قوله: (يعني أن عيسى وإن ملك ذلك بتمليك الله إياه لا يملكه من ذاته ولا يملك مثل ما يضر الله تعالى به من البلايا والمصائب وما ينفع به من الصحة والسعة وإنما قال ما) لا يملكه من ذاته أي النفي راجع إلى هذا القيد لا إلى أصل الفعل وإنما قال ما أي في موضع من إذ المراد به من يعقل.

قوله: وثم لتفاوت ما بين العجبين العجب الأول مستفاد من معنى الاستفهام المدلول عليه بكيف والثاني من كلمة أني الموضوعة للاستفهام أيضاً فكلا الاستفهامين مراد منهما التعجيب في هذا المقام والمعنى انظر كيف نبين لهم الآيات الدالة على انحطاط عيسى وأمه من درجة الألوهية ثم انظر كيف يصرفون عن الحق مع هذه الآيات والدلائل الدالة على أنهما ليسا إلهين فالتفاوت كان بين عجب وأعجب لأن الإفك والانصراف عن الحق مع ظهوره بالدلائل أعجب وأغرب.

قوله: (نظراً إلى ما هو عليه في ذاته) ما هو أي عيسى عليه السلام عليه أي على ذلك الشيء وذلك كونه بشراً ليس بقادر على شيء إلا بإقدار الله تعالى وحاصله إن المراد بها وصف وهو مما لا يعقل والمعنى قل أتعبدون من دون الله العاجز الذي لا يقدر على شيء إلا بتمكين الله الغني القوي.

قوله: (توطئة لنفي القدرة عنه) أي القدرة بالذات.

قوله: (رأساً) أي بالكلية ولو أطلق الكلام عنه لكان أحسن وإن كان مراده نفي القدرة الذاتية رأساً.

قوله: (وتنبيهاً على أنه من هذا الجنس) أي من جنس ما لا يملك شيئاً.

قوله: (ومن كان له حقيقة تقبل المجانسة والمشاركة فبمعزل عن الألوهية) كبرى من الشكل الأول وصغراه ما أشير إليه بقوله على أنه من هذا الجنس لا نفسه وهو أن عيسى عليه السلام له حقيقة تقبل المجانسة والمشاركة وكل من هذا شأنه فمبعزل عن الألوهية والصغرى والكبرى كلاهما بديهيان والنصارى معترفون بهما وكذا النتيجة وهي أن عيسى عليه السلام أمره مناف للربوبية وبمعزل عن الألوهية.

قوله: (وإنما قدم الضر لأن التحرز عنه أهم من تحري النفع) وأما تقديم النفع في مثل هذا الموضع أحياناً فلأن النفس أميل إلى جانب النفع.

قوله: (بالأقوال والعقائد فيجازي على عملها إن خيراً فخير وإن شراً فشر) وكذا الأعمال حمل إلى مطلقها مع أن المقام يقتضي التخصيص بالأقوال الباطلة والعقائد الزائغة للمبالغة في شمول علمه وسمعه تعالى فتكون الجملة تذييلية مقررة لمضمون ما قبلها من إنكاراً العباد من دون الله تعالى إنكار توبيخياً وتهديداً عظيماً.

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ لَا تَغْلُوا۟ فِى دِينِكُمْ غَيْرَ ٱلْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوٓا۟ أَهْوَآءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا۟ مِن قَبْلُ وَأَضَلُّوا۟ كَثِيرًا وَضَلُّوا۟ عَن سَوَآءِ ٱلسَّبِيلِ ﴿٧٧﴾﴾

قوله: (أي غلوا باطلاً) إشارة إلى أن غير الحق صفة مصدر محذوف الظاهر أنه قيد واقعي ذكر تأكيداً لأمر التحذير وأما قول الزمخشري لأن الغلو في الدين غلوان حق وهو

قوله: وتنبيهاً على أنه من هذا الجنس أي على أن عيسى من جنس ما لا يملك ضراً ولا نفعاً هذا المعنى مستفاد من لفظ ما الموضوع للجنس.

قوله: علوا باطلاً إشارة إلى أن نصب غير الحق على المصدرية من الفعل المذكور حذف المصدر وأقيم صفته وهو غير الحق مقامه وأعرب بإعرابه المعنى لا تغلو غلواً ففسر غير الحق بالباطل لأن غير الحق لا يكون إلا باطلاً فإن الغلو في الدين نوعان غلو حق وهو أن يبالغ في تقريره وتأكيده وغلو باطل وهو أن يتكلف في تقرير الشبه وإخفاء الدلائل وذلك الغلو هو أن اليهود لعنهم الله نسبوه إلى الزنا وإلى أنه كذاب والنصارى ادعوا فيه الإلهية.

التفحص عن حقائقه والتفتيش عن أباعد معابه ويجتهد في تحصيل حجته كما يفعله المتكلمون فضعيف لأن ذلك التفحص إن أدى إلى الكفر كالبحث عن القضاء والقدر وعن صفات الله بحيث يؤدي إلى الخروج عن الدين فداخل في الغلو الباطل وإلا فلا غلو حينئذ.

قوله: **(فترفعوا عيسى إلى أن تدعوا له الألوهية)** فترفعوا جواب النهي وكذا قوله أو تضعوه.

قوله: **(أو تضعوه فتزعموا بأنه بغير رشدة)** بوزن مرة ولد الرشدة ضد ولد الزنية كما في القاموس.

قوله: **(وقيل الخطاب للنصارى خاصة)** والمعنى لا تغلوا فترفعوا عيسى عليه السلام ولا يتأتى أو تضعوه فإنه مقالة اليهود قاتلهم الله كيف يؤفكون وجه التخصيص وقوعه عقيب حكاية جناية النصارى ووجه التمريض هو أن تخصيص العام خلاف الظاهر والنكتة المذكورة لا تصلح أن تكون مخصصة لدخول النصارى تحت العام دخولاً أولياً وبهذا يرتبط بما قبله.

قوله: **(ولا تتبعوا)** خطاب عام لليهود والنصارى.

قوله: **(يعني أسلافهم وأئمتهم الذين قد ضلوا بعد مبعثه صلى الله تعالى عليه وسلم)** أي مبعث محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فحينئذ المراد بأسلافهم من بلغته دعوة النبي عليه السلام ولم يؤمنوا به مع تدينهم بدين عيسى عليه السلام بل بدين موسى عليه السلام والمخاطبون أخلافهم الذين لم يدركوا دين عيسى عليه السلام قبل نسخه.

قوله: **(في شريعتهم)** حيث بدلوا وحرفوا واشتروا بآيات الله ثمناً قليلاً **(ممن شايعهم على بدعهم وضلالهم عن قصد السبيل الذي هو الإسلام بعد مبعثه صلى الله تعالى عليه وسلم لما كذبوه وبغوا عليه)**.

قوله: **(وقيل الأول إشارة إلى ضلالهم عن مقتضى العقل)** حيث ادعوا الألوهية للممكن المركب وأثبتوا الولد للواجب تعالى.

قوله: **(والثاني إشارة إلى ضلالهم عما جاء به الشرع)** سواء كان شريعتهم قبل نسخهم أو شرع نبينا عليه السلام وعلى كلا التقديرين لا تكرار في الكلام إذ المراد الضلال الأول غير المراد بالضلال الثاني كما قرره بالوجه الراجح أولاً وبالمرجوح ثانياً ووجه مرجوحيته إن سواء السبيل ظاهر في الشرع والإسلام بل كالعلم له.

قوله تعالى: ﴿لُعِنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنۢ بَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ عَلَىٰ لِسَانِ دَاوُۥدَ وَعِيسَى ٱبۡنِ مَرۡيَمَۚ ذَٰلِكَ بِمَا عَصَواْ وَّكَانُواْ يَعۡتَدُونَ ٧٨﴾

قوله: **(أي لعنهم الله في الزبور والإنجيل على لسانهما)** أي ظهر ذلك اللعن في لسانهما وشاع أو علم من قبلهما واللعن واقع منه تعالى في كتابه وبلغ بنيه إلى قومه وهذا معنى قوله لعنهم الله على لسانهما. -

قوله: (وقيل إن أهل أيلة لما اعتدوا في السبت لعنهم داود فمسخهم الله تعالى قردة) أيلة على وزن حيرة بالتحتانيتين قرية بين مدين والطور أو غير ذلك كما قيل قد مر تفصيله في قوله: ﴿ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت﴾ [البقرة: ٦٥] الآية.

قوله: (وأصحاب المائدة لما كفروا دعا عليهم عيسى عليه السلام ولعنهم فأصبحوا خنازير وكانوا خمسة آلاف رجل) وعلى هذا فالمراد باللعن على لسانهما جريان اللعن على لسانهما واللعن واقع منهما وإنما زيفه لأنه خلاف ظاهر السوق إذ المتبادر من القول لعن فلان على لسان فلان إن فلان الثاني ناقل ومعبر عن لعن غير لفلان والظاهر حينئذ أن يقال لعن الذين كفروا داود وعيسى ابن مريم والله تعالى أعلم.

قوله: (أي ذلك اللعن الشنيع) والشناعة مستفادة من التعبير بصيغة البعد.

قوله: (المقتضي للمسخ) هذا ملائم للوجه الثاني المومي إليه بقوله وقيل أهل أيلة انتهى مع أنه لم يرض به والقول بأن المراد لعنهم الله على لسانهما اللعن المقتضي للمسخ ضعيف وعدم التعرض للمسخ حسن.

قوله: (بسبب عصيانهم واعتدائهم ما حرم عليهم) فقط لا غير لأن المتبادر السبب التام وهذا مؤدي قول صاحب الكشاف أي لم يكن ذلك اللعن الشنيع الذي كان سبب المسخ إلا لأجل المعصية والاعتداء لا لشيء آخر ولما لم يكن مفيد الحصر هنا سوى أن السبب سبب تام وأن التعبير بأداة القصر في مثل هذا غير متعارف وإن كان صحيحاً تركه وأشار إليه بذكر السبب مع أن في كل موضع يكون السبب سبباً تاماً به يصح ملاحظة القصر غير مختص هنا كما لا يخفى كانوا لا يتناهون تفسير للمعصية والاعتداء كما في الكشاف.

قوله تعالى: كَانُواْ لَا يَتَنَاهَوْنَ عَن مُّنكَرٍ فَعَلُوهُۚ لَبِئْسَ مَا كَانُواْ يَفْعَلُونَ ﴿٧٩﴾

قوله: (أي لا ينهي بعضهم بعضاً) على أن يكون التناهي تفاعل من النهي.

قوله: (عن معاودة منكر فعلوه) قدر المضاف وهو المعاودة إذ لا يعقل عن منكر فعلوه أي بعد فعله وإنما المعقول النهي عن معاودته.

قوله: (أو مثل منكر فعلوه) قدر المضاف أيضاً وهو المثل لما ذكر لكن إن أريد بالمثل الاتحاد في النوع وهو معنى المثل في الاصطلاح فمآله تقدير المعاودة وإن أريد الاتحاد في الجنس فيكون توجيهاً آخر وإن كان لفظ المثل غير شائع في ذلك.

قوله: (أو عن منكر أرادوا فعله وتهيؤوا له) توجيه ثالث بتأويل فعلوا بالإرادة بذكر المسبب وإرادة السبب وفيه إشارة إلى أنهم مع ارتكابهم المناهي والمنكرات يتركون الحسنة ولا ينهون عن المنكر وهذا أقبح من مواقعة المعصية وعن هذا سبق له الكلام وجعل مواقعتهم المعصية مشار إليها.

قوله: (أو لا ينتهون عنه) أي التفاعل ليس للمشاركة بل بمعنى الانفعال والمطاوعة أخره لفوت المبالغة في الذم بالاعراض عن باب التناهي عن الخطيئات.

قوله: (**من قولهم تناهى عن الأمر وانتهى عنه إذا امتنع**) فالمعنى كانوا لا يمتنعون عن منكر فعلوه فحينئذٍ لا حاجة إلى التوجيهات المذكورة آنفاً إذ الامتناع عن الشيء والانتهاء عنه عبارة عن أن لا يفعل بعد ارتكابه كما هو الظاهر والانتهاء وإن لم يختص بهذا المعنى لكن لا ريب في إمكان إرادته والعلامة التفتازاني ادعى احتياجه إلى التوجيهات المذكورة أيضاً.

قوله: (**تعجيب من سوء فعلهم**) التعجيب إما مستفاد من المقام أو مفهوم من أفعال المدح والذم إما بإشارته أو بدلالته.

قوله: (**مؤكد بالقسم**) أي اللام في لبئس موطئة للقسم أي والله لبئس ما كانوا يفعلون أي لبئس شيئاً فعلوه فعلهم هذا.

قوله تعالى: ﴿تَرَىٰ كَثِيرًا مِّنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ ۚ لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنفُسُهُمْ أَن سَخِطَ ٱللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِى ٱلْعَذَابِ هُمْ خَٰلِدُونَ ﴿٨٠﴾﴾

قوله: (**من أهل الكتاب**)منافقاً أو غيره وفي الكشاف هم منافقو أهل الكتاب ولكون التخصيص خلاف الظاهر لم يرض المص وسيشير إليه.

قوله: (**يوالون المشركين**) أي التولي من الولي بمعنى المحب وظاهره أنه حمل صيغة التفعل على معنى المفاعلة.

قوله: (**بغضا لرسول الله عليه السلام وللمؤمنين**) فحينئذٍ المراد بالموالاة والموادة أثرها لأن أصل المحبة ضرورية ويكون المراد أثرها اتضح معنى الرؤية البصرية أو القلبية قد مرّ جعل النفس بمعنى الذات إذ التقديم يوجبه ولذا حملوها على الذات في عامة مواضع القرآن حيث قدمت نفس وأما حمل النفس على الهوى في مثل هذا فضعيف (**أي لبئس شيئاً قدموه ليردوا عليه يوم القيامة**).

قوله: (**هو المخصوص بالذم والمعنى موجب سخط الله**) إذ ما قدمته أنفسهم سبب السخط لا نفس السخط ولو جعل نفس السخط مخصوصاً بالذم بعلاقة السببية بحيث لا يتخلف المسبب لا يبعد.

قوله: (**والخلود في العذاب**) إشارة إلى أن لفظة أن مخففة عاملة في ضمير الشأن فيجعل الجملتان في تأويل المصدر.

قوله: (**أو علة الذم والمخصوص محذوف أي لبئس شيئاً ذلك**) فعل الذم إنشاء غير معلل إذ الدليل ما يوصل إلى مطلوب خبري فمراده الخبر الذي يستفاد منه ولعل لهذا اخره.

قوله: والمعنى موجب سخط الله والخلود في العذاب أخرجه عن ظاهره إذ لا يصح جعل نفس سخط الله مخصوصاً بالذم لأنه من صفات الله تعالى فوجب أن يصار إلى جعل المخصوص بالذم موجب السخط وهو الخلود في العذاب لا نفس السخط فقوله والخلود في العذاب عطف تفسيري لموجب سخط الله.

قوله: (**لأن كسبهم السخط والخلود**) الكسب تهكم في مثل هذا مع أن نسبة الكسب إلى ما فعلوه مجازية واحتاج إلى تقدير كسب إذ لا يستقيم عليه السخط بدونه ويمكن كونك هذا وجه التأخير.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَٰكِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٨١﴾﴾

قوله: (**يعني نبيهم**) أي إيماناً معتداً به فإن إيمانهم به كلا إيمان كإيمانهم بالله تعالى فلذا نفى عنهم بلو.

قوله: (**وإن كان الدية في المنافقين**) في المنافقين كما اختاره الزمخشري فيه دليل على أن المصنف اختار العموم كما أشرنا في أول الآية.

قوله: (**فالمراد نبينا عليه السلام**) فاللام في النبي إما للعهد أو للجنس المراد به الفرد الكامل (**إذ الإيمان يمنع ذلك**).

قوله: (**خارجون عن دينهم أو متمردون في نفاقهم**) خارجون عن دينهم أي غير داخلين فيه والحمل على ظاهره ممكن أو متمردون الخ أي على تقدير كون المراد المنافقين كما أن الأول على تقدير العموم.

قوله تعالى: ﴿۞ لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا ۖ وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَىٰ ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِّيسِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٨٢﴾﴾

قوله: (﴿**لتجدن**﴾) [المائدة: ٨٢] بيان عداوة أهل الكتاب خصوصاً اليهود إذ جعل اليهود قرناء المشركين في شدة العداوة للمؤمنين بل أشار إلى قدمهم ورسوخهم بتقديمهم فإن الترتيب الذكري غير خال عن فائدة والظاهر أن الفائدة هناك ذلك إثر بيان موادتهم مع المشركين وإعراضهم عن الحق المبين اللام هي يتلقى بها القسم والوجدان قلبي ولو جعل من المصادفة واعتبر كون اليهود مفعولاً وأشد الناس حالاً منه لكان أبلغ لاستلزام ادعاء مرئية حالهم.

قوله: (﴿**أشد الناس**﴾) [المائدة: ٨٢] لم يقل أعدى الناس لقصد المبالغة كما بين المصنف في قوله تعالى: ﴿فهي كالحجارة أو أشد قسوة﴾ [البقرة: ٧٤].

قوله: ﴿**اليهود**﴾ [المائدة: ٨٢] مفعول ثانٍ للوجدان والمفعول الأول أشد الناس وقيل بالعكس ﴿والذين أشركوا﴾ [المائدة: ٨٢] عطف على اليهود ولم يجيء والمشركين للتقرر في الذهن ولهذا السبب لم يجيء وللمؤمنين في الموضعين.

قوله: (**لشدة شكيمتهم**) وصعوبة إجابتهم إلى الحق.

قوله: (وتضاعف كفرهم) حيث كفروا بنبينا عليه السلام بعد كفرهم بعيسى عليه السلام أو حيث كفروا أولاً بعبادة العجل ثم كفروا بطلب رؤية الله تعالى.

قوله: (وانهماكهم في اتباع الهوى وركونهم إلى التقليد وبعدهم عن التحقيق وتمرنهم على تكذيب الأنبياء ومعاداتهم) حتى قتلوا شعياء عليه السلام ويحيى عليه السلام وغيرهما على ما روى العلماء الأعلام.

قوله: ﴿ولتجدن﴾ [المائدة: ٨٢] أعيد عطفاً على الأول لمغايرة متعلقة أقربهم مودة وإن كان لهم نوع عداوة إذ قوله تعالى: ﴿ترى كثيراً منهم﴾ [المائدة: ٨٠] يعم كلا الفريقين الذين قالوا إنا نصارى لم يجيء اليهود كما جاء في أكثر المواضع لعل وجهه إشارة إلى أقربيتهم إلى وجه مودة المؤمنين أي قولهم إنا نصارى أي ناصرون دين الله عن صميم القلب باعث لتلك الأقربية ولا يبعد أن يكون قول المصنف للين جانبهم الخ إشارة إلى ما قلنا.

قوله: (للين جانبهم ورقة قلوبهم وقلة حرصهم على الدنيا) إذ معدنه الأخلاق الردية فإن من كان حريصاً في الدنيا يخرج عن دينه في طلب الدنيا وأقدم على كل محظور منكر.

قوله: (وكثرة اهتمامهم بالعلم والعمل وإليه أشار بقوله: ﴿ذلك بأن منهم قسيسين﴾ [المائدة: ٨٢] الآية) وإن كان هباء منثوراً في عاقبة الأمر ذلك بأن منهم لم يكتف بربط السبب بقوله أقربهم بل اختير الاستئناف للمبالغة في إفادة التقرر ولإفادة القصر كما نبه عليه صاحب الكشاف في قوله تعالى: ﴿ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون﴾ [المائدة: ٧٨] قسيسين من القس بالفتح وهو تتبع الشيء وطلبه ومنه سمي عالم النصارى قسيساً لتتبعه العلم ثم غلب استعماله فيه بحيث لا يطلق على غير علماء النصارى إلا مع القرينة ورهباناً جمع راهب من الرهبة وهي الخوف والعطف باعتبار تغاير الصفات ويمكن تغاير الذوات.

قوله: (﴿وإنهم لا يستكبرون﴾) عطف على أن منهم أي وبأنهم لا يتكبرون والجامع بينهما عقلي.

قوله: (عن قبول الحق إذا فهموه) ومن لم يقبل الحق إنما هو لعدم فهمه والحكم للنوع لا للشخص فلا إشكال بالتخلف في بعض أشخاص من اليهود والنصارى باتصاف نقيض ما يقال في شأنهما.

قوله: (أو يتواضعون ولا يتكبرون كاليهود) فإنهم لا يتواضعون ولهذا وضعهم الله تعالى حتى كانوا أرذل الناس في كل وقت وحين فالحمد لله رب العالمين.

قوله: (وفيه دليل على أن التواضع والإقبال على العلم والعمل والإعراض عن

قوله: عن قبول الحق هذا على أن يراد تعلق الاستكبار بما يستكبر عنه وقوله أو يتواضعون على أن لا يراد تعلقه به.

الشهوات محمودة) أما في الدنيا فقط إذا لم تصر وسيلة النجاة أو فيها وفي الآخرة إذا صارت وسيلة الفلاح.

قوله: (وإن كانت في كافر) فما ظنك إذا كانت في مؤمن وفي النظم ترغيب إلى تحصيل هذه الخصال بطريق إشارة النص وذم بليغ لمن فاته هذا الكمال وبيان خسرانه عند الملك المتعال.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا۟ مَآ أُنزِلَ إِلَى ٱلرَّسُولِ تَرَىٰٓ أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ ٱلدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا۟ مِنَ ٱلْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَآ ءَامَنَّا فَٱكْتُبْنَا مَعَ ٱلشَّٰهِدِينَ ﴿٨٣﴾﴾

قوله: (﴿وإذا سمعوا﴾) [المائدة: ٨٣] ولتحقق الوقوع اختير إذا مع المضي.

قوله: (﴿ما أنزل﴾) لفظة ما ليس بعامة هنا إلى الرسول لم يجيء إليك لنكتة جليلة.

قوله: (عطف على ﴿لا يستكبرون﴾ [المائدة: ٨٢]) والجامع بينهما عقلي إذ عدم الاستكبار خصوصاً عن قبول الحق علة لفيض الأعين حين ذلك الاستماع.

قوله: (وهو بيان لرقة قلوبهم وشدة خشيتهم) لأن فرط بكائهم مسبب عن الرقة وكمال الخشية إذ الإناء يترشح بما فيه من المر والحلاوة.

قوله: (ومسارعتهم إلى قبول الحق) مستفاد من قوله: ﴿ربنا آمنا﴾ [المائدة: ٨٣].

قوله: (وعدم تأبيهم عنه) أي وعدم إبائهم.

قوله: (والفيض انصباب عن امتلاء) انصباب أي سيلان.

قوله: (فوضع) أراد بذلك توجيه تعدية الفيض بمن الابتدائية أي تمتلىء من الدمع وعلى الوجه الثاني كلمة من تعليلية.

قوله: (موضع الامتلاء) لأنه سبب الفيض.

قوله: (للمبالغة) أي في الامتلاء هذا علة مرجحة وما ذكرنا علة مصححة.

قوله: (أو جعلت أعينهم من فرط البكاء) أي إسناد الفيض إلى العين مجازي عقلي كجري النهر للمبالغة في وصفهم بالبكاء أي بكاؤهم بلغ مبلغاً يظن من رآهم أن أعينهم بأنفسها تسيل وفي الوجه الأول المجاز لغوي وفي الثاني المجاز عقلي ولو قدمه على سابقه لكان أولى المراد تمتلىء أعينهم من الدمع حتى تفيض فوضع المسبب موضع السبب أي ذكر المسبب وأريد السبب أو ليس كذلك بل الإسناد مجازي مع أن المراد معناه بالفيض الحقيقي.

قوله: (كأنها تفيض بأنفسها) بيان حاصل الإسناد المجازي وما فيه من المبالغة لا اختيار منه مذهب السكاكي بإيراد الكاف المفيدة للتشبيه إذ مذهبه استعارة في مثل هذا ولا يجري هنا على بيان المصنف كما لا يخفى.

قوله: (من الأولى للابتداء) حال من الدمع أي ناشئاً من معرفة الحق وكائناً من أجله.

قوله: (**والثانية لتبيين ما عرفوا أو للتبعيض فإنه بعض الحق والمعنى أنهم عرفوا بعض الحق فأبكاهم**) إشارة إلى أن قوله من الحق في موقع المفعول به فيجب أن يجعل ما مصدرية كذا قيل والأولى أن يقال إنه إشارة إلى حاصل معنى من التبعيضية كقول النحاة شربت من الماء بعض الماء وأما موصولة كما في كونها للتبيين والعائد المفعول محذوف.

قوله: (**فكيف إذا عرفوا كله**) جعل الكل مضافاً إلى الضمير معمول العامل لفظي بالأصالة لأنه قد يقع في كلامهم ولو قليلاً ولك أن تعتبر المفعول محذوفاً وكله تأكيداً له وهذا وإن كان تكلفاً من الحمل عليه أولى من الحمل على الخطأ يقولون أي قولاً عن اعتقاد كما يشعره قوله: ﴿ربنا﴾ [المائدة: ٨٣] الخ.

قوله: (**آمنا**) إنشاء الإخبار بذلك أي بما سمعنا[(١)].

قوله: (**بذلك أو بمحمد ﷺ**) ترديد في العبارة إذ كل منهما يستلزم الآخر وإنما قدم الأول لذكره صريحاً وأما الرسول عليه السلام فمذكور حكما بما أنزل.

قوله: (**من الذين شهدوا بأنه حق أو بنبوته أو من أمته الذين هم شهداء الله على الأمم يوم القيامة**) من الذين شهدوا الأولى مع الذين شهدوا كما قال في تفسير آية في سورة آل عمران فعلى الوجه الأول المراد من الشهادة الإقرار والإخبار مع اعتقاد حق وعلى الثاني الشهادة الشرعية.

قوله تعالى: وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِٱللَّهِ وَمَا جَآءَنَا مِنَ ٱلْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَن يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ ٱلْقَوْمِ ٱلصَّٰلِحِينَ ﴿٨٤﴾

قوله: (**استفهام إنكار**) أي كلمة ما استفهامية إنكارية أي إنكار للوقوع لا للواقع.

قوله: (**واستبعاد**) تحقيقاً لإيمانهم كأنهم قالوا آمنا ولا شبهة في إيماننا كإيمان المنافقين لأن عدم الإيمان مع قيام الموجب للإيمان في غاية البعد ولا سيما دعوى الإيمان مع انتفائه في الواقع في غاية الاستبعاد ومن هذا ظهر صحة كونه تعريضاً للمنافقين ثم الظاهر أن معنى الاستبعاد لازم للإنكار لا أنه معنى آخر للاستفهام إذ الجمع بين معنى المجاز مما اختلف فيه.

قوله: (**لانتفاء الإيمان**) أشار إلى أن المراد بالإيمان بالله وما جاءنا الإيمان بجميع ما يجب الإيمان به كما مر تحقيقه.

قوله: بذلك أو بمحمد المشار إليه بذلك ما أنزل إليك في وإذا سمعوا ما أنزل أو بمحمد فعلى هذا يكون المؤمن به بآمنا الرسول المذكور في ما أنزل إلى الرسول وهو محمد إن كان اللام للعهد.

قوله: أو من أمته عطف على من الذين شهدوا.

---

(١) أي بما سمعنا أي كله ولما لم نسمعه فالأولى أي بما أنزل كله إذ المسموع بعض ما أنزل كما أشرنا إليه والمؤمن به كله.

قوله: (مع قيام الداعي وهو الطمع في الانخراط مع الصالحين والدخول في مداخلهم) وهو الطمع هذا الداعي الغائي خص به لمساس المقام به وإلا فالداعي الآيات الآفاقية والأنفسية.

قوله: (أو جواب سائل قال لم آمنتم) عطف على قوله استفهام إنكار أي جواب سؤال من غير اعتبار كون الاستفهام إنكارياً أو معه فكونه جواباً كون الاستفهام إنكارياً مقابل لكون الاستفهام إنكارياً وحده والواو ليست للعطف حتى يقال فحينئذٍ المقام مقام الفصل لا الوصل بل الواو الاستئنافية كما هو المشهور في السنة الجمهور.

قوله: (ولا نؤمن حال من الضمير) والاستفهام الإنكاري راجع إلى هذا القيد كما أشار إليه بقوله واستبعاد لانتفاء الإيمان.

قوله: (والعامل ما في اللام من معنى الفعل) يعني متعلقه كما يشير إليه تفسيره من ولو أراد المعنى المستفاد في اللام لقال أي علة ونحوها ففي عبارته تسامح.

قوله: (أي أي شيء حصل لنا غير مؤمنين بالله أي بوحدانيته فإنهم كانوا مثلثين) وذلك ليس بإيمان كما في الكشاف وتخصيص بالمثلثين ليس بقوي إذ النصارى يعمون لهم وللقائلين بالحلول والاتحاد فالأولى غير مؤمنين بالله إيماناً معتداً به.

قوله: (أو بكتابه ورسوله فإن الإيمان بهما إيمان به حقيقة وذكره توطئة وتعظيماً) أي إذا كان المراد الإيمان بكتاب الله[1] ورسوله وهو المراد بقوله وفي ﴿جاءنا من الحق﴾ [المائدة: ٨٤] فذكره تعالى للتوطئة وما الباعث لهذا مع أن الإيمان به تعالى أصل ومقصود أعظم من الإيمان وهذا التوجيه يعتبر في مثل قوله تعالى: ﴿إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله﴾ [المائدة: ٣٣] الآية وفي قوله تعالى: ﴿واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن الله خمسه وللرسول﴾ [الأنفال: ٤١] الآية على توجيه.

قوله: (ونطمع عطف على نؤمن) والمعنى حينئذٍ وما لنا لا نؤمن ولا نطمع أي لا نجمع بين الإيمان والطمع فعدم الجمع بينهما يحتمل وجوهاً ثلاثة الإيمان مع ترك الطمع وهذا اعتبار محض وعكسه أعني الطمع مع ترك الإيمان ترك الإيمان مع ترك الطمع ولله در المص حيث درج في هذا العطف احتمال عطفه على لا نؤمن ومآله إذ مآله كما أشير في الكشاف وما لنا نجمع بين عدم الإيمان والطمع فهو بعينه الاحتمال الثاني في العطف على نؤمن.

قوله: (أو خبر محذوف والواو للحال أي ونحن نطمع والعامل فيها عامل الحال

قوله: والواو للحال فكل واحد من لا نؤمن ونطمع حال والعامل في الحال الأولى ما في اللام من معنى الفعل وفي الثانية أيضاً معنى هذا الفعل ولكن مقيداً بالحال الأولى لأنك لو أزلته وقلت ما لنا ونطمع لم يكن كلاماً كذا في الكشاف وفيه منع لأن ونطمع في تقدير طامعين ولو قيل

---

(١) وإن كان المراد الكتاب فالأمر ظاهر وإن كان الرسول فالمراد بما الوصف.

الأول مقيداً بها) إذ لولا التقييد ويجعلان حالين مستقلين لكان المآل ما لنا نطمع ولا إنكار للطمع بدون ملاحظة عدم الإيمان إذ يجوز أن يكون الطمع مع الإيمان الظاهر أن هذين الحالين مترادفين لأن صاحبهما واحد وإن كان بلا عطف.

قوله: (أو نؤمن) أي أو العامل في الحال الثانية نؤمن فتكون من الأحوال المتداخلة.

قوله تعالى: ﴿فَأَثَـٰبَهُمُ ٱللَّهُ بِمَا قَالُوا۟ جَنَّـٰتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَـٰرُ خَـٰلِدِينَ فِيهَا ۚ وَذَٰلِكَ جَزَآءُ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴿٨٥﴾﴾

قوله: (أي عن اعتقاد من قولك هذا قول فلان أي معتقده) أي لا عن نفاق أشار إلى أن القول على حقيقته وهي التلفظ بما يفيد لكن المتبادر من إطلاقه قد يذكر ويراد به المعتقد وهذا هو المراد بقوله من قولك.

قوله: (الذين أحسنوا النظر أو العمل والذين اعتادوا الإحسان في الأمور والآيات الأربع روي أنها نزلت في النجاشي وأصحابه) أي في شأن النجاشي وهو ملك الحبشة.

قوله: (بعث إليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بكتابه فقرأه ثم دعا جعفر بن أبي طالب من المهاجرين معه وأحضر الرهبان والقسيسين فأمر جعفر أن يقرأ عليهم القرآن فقرأ سورة مريم فبكوا وآمنوا بالقرآن) كان من هاجر من مكة إلى الحبشة اثنين وثمانين رجلاً سوى النساء والصبيان **(وقيل نزلت في ثلاثين أو سبعين رجلاً من قومه وفدوا على**

ما لنا طامعين أو ما لنا ونحن نطمع لكان له معنى وفي الكشاف ويجوز أن يكون ونطمع حالاً من لا يؤمن على أنهم أنكروا على أنفسهم أنهم لا يوحدون الله ويطمعون مع ذلك أن يكونوا مع الصالحين وأن يكون معطوفاً على يؤمن على معنى وما لنا نجمع بين التثليث والطمع في مصاحبة الصالحين أو على معنى وما لنا لا نجمع بينهما بالدخول في الإسلام لأن الكافر ما ينبغي له أن يطمع في صحبة الصالحين إلى هنا كلامه الوجه الأول من وجهي العطف مبني على أن يعطف ونطمع على لا نؤمن فيكون المنكر بالاستفهام الإنكاري الجمع بين عدم الإيمان والطمع والثاني على أن يعطف على نؤمن فيكون المنكر عدم الجمع بين الإيمان والطمع.

قوله: أي عن اعتقاد جواب لإشكال وهو أن ظاهر قوله بما قالوا يقتضي أنهم استحقوا الثواب بالقول وذلك غير ممكن لأن مجرد القول بدون الاعتقاد لا يفيد الثواب فأجاب بأن المراد القول من اعتقاد بدلالة قوله: ﴿مما عرفوا من الحق﴾ [المائدة: ٨٣].

قوله: ﴿الذين أحسنوا﴾ [النجم: ٣١] النظر والعمل هذا على أن يراد بالمحسنين الحدوث والتجدد فعلى هذا يكون الألف واللام فيه بمعنى الذين والمحسنين بمعنى أحسنوا وقوله أو الذين اعتادوا الإحسان على أن لا يكون المراد بالمحسنين معنى التجدد والحدوث فاللام حينئذٍ يكون للتعريف المحض لا بمعنى الموصول.

قوله: والآيات الأربع الآية الأولى قوله تعالى: ﴿وإذا سمعوا﴾ [المائدة: ٨٣] إلى آخره والثانية يقولون: ﴿ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين﴾ [المائدة: ٨٣] والثالثة ﴿وما لنا لا نؤمن﴾ [المائدة: ٨٤] إلى آخره والرابعة ﴿فإنهم﴾ [المائدة: ١١٨] الآية والنجاشي أمير اليمن.

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقرأ عليهم سورة يس فبكوا وآمنوا).

قوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ وَكَذَّبُوا۟ بِـَٔايَـٰتِنَآ أُو۟لَـٰٓئِكَ أَصْحَـٰبُ ٱلْجَحِيمِ ﴿٨٦﴾﴾

قوله: (﴿والذين كفروا﴾) [المائدة: ٨٦] عطف على ما قبله قسيم له كأنه قيل الذين آمنوا وصدقوا بآياتنا أولئك هم أصحاب النعيم.

قوله: (عطف التكذيب بآيات الله على الكفر وهو) أي التكذيب.

قوله: (ضرب منه لأن القصد إلى بيان حال المكذبين وذكرهم في معرض المصدقين بها جمعاً بين الترغيب والترهيب) ضرب منه أي من الكفر أي من عطف الخاص على العام فلا بد من نكتة وهي ما أشار بقوله لأن القصد الخ. وذكرهم في معرض المصدقين بها أي أراد تشريكهم معهم في بيان الجزاء أي جزاء المصدقين جنات النعيم وجزاء المكذبين نار الجحيم تنشيطاً للسامعين على ما ينجي وتثبيطاً لهم على ما يردي وإليه أشار بقوله جمعاً بين الترغيب وأما القول بأن ذلك التنبيه يحصل بذكر التكذيب بدون كفر فما الفائدة فيه فمدفوع بأن القصد أيضاً التنصيص على كفرهم مطلقاً.

قوله تعالى: ﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا تُحَرِّمُوا۟ طَيِّبَـٰتِ مَآ أَحَلَّ ٱللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوٓا۟ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ ٱلْمُعْتَدِينَ ﴿٨٧﴾﴾

قوله: (أي ما طاب ولذ منه) أشار إلى أن الطيب ما تستطيبه النفس المستقيمة والحلال ما يستطيبه الشرع القويم فهو أخص من الحلال مطلقاً إذا اعتبر في مفهومه كونه من الحلال أو من وجه إذا لم يعتبر لكن المراد هنا الطيبات من الحلال بمعونة الإضافة.

قوله: (كأنه لما تضمن ما قبله مدح النصارى على ترهبهم) لأنه تعالى مدح النصارى بقوله: ﴿ذلك بأن منهم قسيسين ورهباناً﴾ [المائدة: ٨٢] على الزهد وعلى ترهبهم بطريق العبارة.

قوله: (والحث على كسر النفس ورفض الشهوات) عطف على المدح أي حث المؤمنين إما بطريق الإشارة كما هو أو بطريق الدلالة.

قوله: (عقبه النهي عن الإفراط في ذلك) أي في كسر النفس وأما أصل الكسر فباق ممدوح مأمور به.

قوله: (والاعتداء عما حد الله) هذا شامل للإفراد والتفريط إذ هو منهي عنه أيضاً ولعله تعالى نهى عنه بقوله: ﴿ولا تعتدوا﴾ [المائدة: ٨٧] بعد النهي عن الإفراط بقوله: ﴿لا تحرموا طيبات﴾ [المائدة: ٨٧] الآية كما نبه عليه المصنف فالنهي عن الطرفين وبقي القصد في الأمور التوسط فيها بلا فتور.

قوله: (بجعل الحلال حراماً فقال: ﴿ولا تعتدوا﴾ [المائدة: ٨٧] الآية) أي باعتقاده حراماً وهو كفر والمعنى المراد هنا معاملة الحلال حراماً أو جعل الحلال حراماً على نفسه

فالجعل هو الجعل القولي وإلى هذا الأخير ذهب صاحب الكشاف وعلى هذا التوجيه يكون ﴿ولا تعتدوا﴾ [المائدة: ٨٧] تأكيداً لنهي الأول.

قوله: (ويجوز أن يراد به ﴿ولا تعتدوا﴾ [المائدة: ٨٧] حدود ما أحل لكم إلى ما حرم عليكم) هذه الإرادة هي المناسب لجزالة المعنى إذ التأسيس والإفادة خير من الإعادة مع أن العطف بالواو لا يناسب التأكيد.

قوله: (فتكون الآية نامية عن تحريم ما أحل وتحليل ما حرم داعية إلى القصد بينهما) كما قال تعالى: ﴿إن الله يأمر بالعدل والإحسان﴾ [النحل: ٩٠].

قوله: (روي أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصف القيامة لأصحابه يوماً وبالغ في إنذارهم فرقوا) أمر من الترقيق أي رق قلوبهم بسبب كلام رسولهم والفاء للسببية.

قوله: (واجتمعوا في بيت عثمان بن مظعون) بالظاء المعجمة.

قوله: (واتفقوا على أن لا يزالوا) الظاهر أن كل واحد منهم عزم على أن لا يفعل شيئاً منها وفي رواية أنس رضي الله عنه كما في البخاري ومسلم رحمهم الله تعالى جاء رهط إلى بيوت أزواج النبي عليه السلام إلى أن قال قال أحدهم أما أنا فأصلي الليل أبداً وقال الآخر وأنا أصوم الدهر الحديث وفي هذه الرواية عزم كل واحد منهم على أن يفعل شيئاً ولا يتركه أبداً فالرواية متعددة والحكاية مختلفة لكن يقوى بعضها بعضاً.

قوله: (صائمين) أي في الأيام المشروعة.

قوله: (قائمين) في الليل والنهار ما سوى وقت قضى فيها خواص البشر فالدوام عرفي لا حقيقي.

قوله: (وأن لا يناموا على الفرش ولا يأكلوا اللحم والودك ولا يقربوا النساء والطيب) وفي هذه الأربعة يمكن حمل الدوام على الحقيقة.

قوله: (ويرفضوا الدنيا) أي زخارفها وزينتها إذ هي قد تطلق على هذه مجازاً.

قوله: (ويلبسوا المسوح) هو ما مسح من الشعر والصوف.

قوله: (ويسيحوا في الأرض) ولا يتقرروا في مكان إذ فيه نوع راحة.

قوله: (ويجبوا مذاكيرهم) أي ويقطعوا مذاكير جمع ذكر بمعنى الآلة وأما الذكور جمع ذكر بمعنى الرجل.

قوله: فتكون الآية ناهية عن تحريم ما أحل الله وتحليل ما حرم داعية إلى القصد بينهما أي إلى الاقتصاد والتوسط بينهما أي بين تحريم الحلال وتحليل الحرم فهو نهي عن الإفراط والتفريط هذا العموم مستفاد من إطلاق لا تعتدوا فإنه لم يقيد بشيء من مقيدات الفعل فيتناول النهي عن تحريم الحلال وتحليل الحرام لأن كلاً منهما اعتداء بخلاف الآية الأولى فإنها نهي عن تحريم الحلال خاصة قوله فرقوا من الرقة أي رقت قلوبهم المسوح جمع مسح بالكسر وهو اللباس الجب القطع والمذاكير جمع ذكر على خلاف القياس قوله والعائد محذوف أي حلالاً هو طيباً قوله أو صفة لمصدر محذوف أي أكلاً حلالاً.

قوله: (فبلغ ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لهم إني لم أومر بذلك) ولم آمركم بذلك.

قوله: (إن لأنفسكم عليكم حقاً فصوموا وأفطروا وقوموا وناموا فإني أقوم وأنام وأصوم وأفطر وآكل اللحم والدسم وآتي النساء فمن رغب عن سنتي) أي أعرض.

قوله: (فليس مني فنزلت) أي فليس ممن عمل بسنتي أو فليس من أهل ملتنا إن كان إعراضه عن إنكار أو عن مبالاة واستهانة.

قوله تعالى: وَكُلُواْ مِمَّا رَزَقَكُمُ ٱللَّهُ حَلَٰلًا طَيِّبًاۚ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ ٱلَّذِيٓ أَنتُم بِهِۦ مُؤۡمِنُونَ ﴿٨٨﴾

قوله: (أي وكلوا ما أحل لكم وطاب مما رزقكم الله فيكون حلالاً مفعول كلوا ومما رزقكم الله حالاً منه تقدمت عليه لأنه نكرة) وهي إن كانت نكرة موصوفة لكن يصح تقديمها عليها والمصنف لا يدعي الاقتضاء.

قوله: (ويجوز أن تكون من ابتدائية متعلقة بكلوا ويجوز أن يكون مفعولاً لكلوا وحلالاً حالاً من الموصول والعائد المحذوف) مفعولاً على أن من تبعيضية إذ لا يؤكل كل ما رزقهم الله.

قوله: (أو صفة لمصدر محذوف وعلى الوجوه لو لم يقع الرزق على الحرام) كما ذهب إليه المعتزلة.

قوله: (لم يكن لذكر الحلال فائدة زائدة) ويجب تنزيه ساحة التنزيل عن ذلك فالسحت رزق مثل حل.

قوله: (﴿واتقوا الله﴾) [المائدة: ٨٨] عطف على كلوا تأكيد للوصية بأمر الأكل المذكور فإن قوله: ﴿كلوا﴾ [البقرة: ٥٧] وإن كان للإباحة لكن يفيد تحريم ضده فأكد التحريم المستفاد منه بقوله: ﴿واتقوا الله﴾ [المائدة: ٨٨] كذا قيل لكن الظاهر أن الأمر للمشرك بين الوجوب والإباحة كما قرره في أوائل السورة إذ الأكل قد يكون واجباً وسبب النزول لا يوجب تخصيصه بالإباحة فيتضح التحريم المذكور الذي أنتم به مؤمنون فإن مقتضى الإيمان التقوى بالانتهاء عن الخطيئات كالاجتناب عن تحريم ما أحل الله وعن عكسه وبالامتثال بالمأمورات كالأكل من الطيبات متوسلاً به إلى الطاعات.

قوله تعالى: لَا يُؤَاخِذُكُمُ ٱللَّهُ بِٱللَّغۡوِ فِيٓ أَيۡمَٰنِكُمۡ وَلَٰكِن يُؤَاخِذُكُم بِمَا عَقَّدتُّمُ ٱلۡأَيۡمَٰنَۖ فَكَفَّٰرَتُهُۥٓ إِطۡعَامُ عَشَرَةِ مَسَٰكِينَ مِنۡ أَوۡسَطِ مَا تُطۡعِمُونَ أَهۡلِيكُمۡ أَوۡ كِسۡوَتُهُمۡ أَوۡ تَحۡرِيرُ رَقَبَةٖۖ فَمَن لَّمۡ يَجِدۡ

قوله: وعلى الوجوه لو لم يقع الرزق على الحرام لم يكن لذكر الحلال فائدة زائدة أقول لم لا يجوز أن يكون حالاً مؤكدة على قول من يرى الحال المؤكدة بعد جملة فعلية وفائدته التوكيد فلعل وصف الفائدة بالزائدة لذلك الاحتمال لإفادته أن فيه فائدة ما ولذا جوز صاحب الكشاف أن يكون حالاً ﴿مما رزقكم الله﴾ [المائدة: ٨٨] مع أن من مذهبه أن الحرام ليس برزق.

فَصِيَامُ ثَلَٰثَةِ أَيَّامٍۚ ذَٰلِكَ كَفَّٰرَةُ أَيۡمَٰنِكُمۡ إِذَا حَلَفۡتُمۡۚ وَٱحۡفَظُوٓاْ أَيۡمَٰنَكُمۡۚ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمۡ ءَايَٰتِهِۦ لَعَلَّكُمۡ تَشۡكُرُونَ ﴿٨٩﴾

قوله: (﴿**لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم**﴾) [المائدة: ٨٩] قيل نزل حين قالوا كيف نصنع بإيماننا وحلفنا فإنهم كانوا قد أقسموا على ما اتفقوا من ترك التنعم بالمباحات.

قوله: (**هو ما يبدو من المرء بلا قصد كقول الرجل لا والله وبلى والله وإليه ذهب الشافعي**) كقول الرجل أي من غير قصد كما إذا أراد التسبيح فجرى على لسانه لا والله الخ أو قوله جاهلاً به لمجرد التأكيد كذا قاله في سورة البقرة أي لا يقصد معناه ولا الحلف به وإن عمد التكلم به.

قوله: (**وقيل الحلف على ما يظن أنه كذلك ولم يكن وإليه ذهب أبو حنيفة رحمه الله تعالى**) قال المصنف وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى اللغو أن يحلف الرجل على ظنه الكاذب مثل إن رأى شبحاً من بعيد فظن إنساناً فقال على قصد اليمين والله إنه إنسان فإذا هو غيره فقول المصنف على ظنه الكاذب احتراز عن اليمين الغموس وهو الحلف على الكاذب مع علمه بكذبه فإن فيه مؤاخذة أخروية فقط ولا كفارة عندنا وعند الشافعي يجب الكفارة في الغموس كما في المنعقدة.

قوله: (**وفي إيمانكم صلة ﴿لا يؤاخذكم﴾ [المائدة: ٨٩]**) إما بتقدير شأن أو بجعل في بمعنى اللام.

قوله: (**أو اللغو لأنه مصدر**) وإن كان محلى باللام فإنه يعمل في غير الفاعل والمفعول به الصريح.

قوله: (**أو حال منه**) أي من اللغو أي أنه ظرف مستقر غير متعلق بأحدهما.

قوله: (**بما وثقتم الإيمان عليه بالقصد والنية**) وثقتم من التوثيق وهو الإحكام بالقصد والنية سواء كان على الماضي أو على المستقبل فتكون اليمين الغموس عندنا يميناً منعقدة عند الشافعي فيجب فيها الكفارة عنده وعندنا لا كفارة في اليمين الغموس.

قوله: (**والمعنى ﴿ولكن يؤاخذكم بما عقدتم﴾ [المائدة: ٨٩] إذا حنثتم**) الظاهر أن المراد المؤاخذة الدنيوية فسببها الحنث قيل فيه بحث لأن المؤاخذة في العقبى لا في وقت الحنث إلا أن يراد بالمؤاخذة سخطه تعالى لا عقوبته انتهى. قوله: ﴿فكفارته﴾ [المائدة: ٨٩] بيان المؤاخذة وهذه في وقت الحنث ولا يعرف لبحثه وجه.

قوله: بما وثقتم بالإيمان بالتشديد من التوثيق وهو الأحكام فمعنى ﴿بما عقدتم الأيمان﴾ [المائدة: ٨٩] بتعقيدكم الإيمان وهو توثيقها بالقصد والنية فما مصدرية روي أن الحسن سئل عن لغو اليمين وكان عنده الفرزدق فقال يا أبا سعيد دعني أجب عنك فقال: ولست بمأخوذ بلغو تقوله:

إذا لم تعمد عاقدات العزائم

قوله: فحذف للعلم به أي فحذف المقدر وهو إذا حنثتم أو بنكث ما عقدتم لكونه معلوماً من حيث إن المؤاخذة باليمين لا تكون إلا بعد الحنث أو نكث القصد وهو نقض العهد.

قوله: (أو بنكثه فحذف للعلم به) بنكثه أي بنقضه ظاهره لا ينتظم اليمين الغموس وفيه الكفارة عند المصنف إذ لا نكث فيها مع أنه مما عقدتم الايمان ولعل وجه التأخير لهذا وتعميم النكث الحقيقي خلاف الظاهر والمتبادر هذا تقرير مذهب الشافعي وعندنا معنى التوثيق الايمان كونها بحيث يقبل الانعقاد والانحلال بأن يكون على فعل أو ترك في المستقبل فيخرج عنها اليمين اللغو والغموس كما حقق في موضعه فيحتاج حينئذٍ أيضاً إلى أحد التوجيهين إذ لا مؤاخذة لمجرد اليمين المنعقدة ما لم يحنث فلا وجه للقول فالأولى على مذهب الحنفية أن يكون الكلام في هذا المقام على ظاهره ويقدر ما يقدر في قوله: ﴿فكفارته﴾ [المائدة: ٨٩] أي كفارة حنثه.

قوله: (وقرأ حمزة والكسائي وابن عياش عن عاصم ﴿عقدتم﴾ [المائدة: ٨٩] بالتخفيف وابن عامر في رواية ابن ذكوان عاقدتم وهو من فاعل بمعنى فعل) إذ لا مشاركة هنا.

قوله: (فكفارة نكثه) إذ الكفارة للحنث والنكث لا لليمين.

قوله: (أي الفعلة التي تذهب إثمه وتستره) أشار إلى أن الكفارة عبارة عن الفعل لا العين وجعل العين كفارة كما وقع في عبارة الكشف مسامحة.

قوله: (واستدل بظاهره على جواز التكفير بالمال قبل الحنث وهو عندنا خلافاً

قوله: فكفارة نكثه ارجع الضمير في كفارته إلى النكث المدلول عليه بقوله: ﴿ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان﴾ [المائدة: ٨٩] وإنما لم يرجع إلى الإيمان لأنه جمع ورجعه إليه يقتضي أن يقال فكفارتها قال صاحب الكشاف ولم يقل فكفارتها لأن أفعالاً وإن كان جمعاً في حكم المفرد كقوله تعالى: ﴿وإن لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم مما في بطونه﴾ [المؤمنون: ٢١] وقال الزمخشري في تفسير سورة النحل ذكر سيبويه الإنعام في باب ما لا ينصرف في الأسماء المفردة الواردة على أفعال كقولهم ثوب أكياس ولذلك رجع الضمير إليه مفرداً وأما تأنيث ضمير الإنعام في سورة المؤمنين حيث قيل: ﴿مما في بطونها﴾ [المؤمنون: ٢١] فلأن معناه الجمع قوله ثوب أكياس هو ضرب من الثوب يغزل غزله مرتين وفي المثل عليك بالثوب الأكياس فإنه من ثياب الأكياس.

قوله: أي الفعلة التي يذهب إثمه جعل الكفارة صفة موصوف محذوف أي ففعلته المكفرة لإثمه إطعام عشرة مساكين قوله وتسترة إشارة إلى أن أصل معنى الكفارة من الكفر بمعنى الستر سمي جاحد الحق كافراً لستره الحق.

قوله: واستدل بظاهره على جواز التكفير بالمال قبل الحنث هذا قول الشافعي رحمه الله فإن احتج بهذه الآية على أن التكفير قبل الحنث جائز فقال الآية دلت على أن كل واحد من هذه الأشياء الثلاثة كفارة لليمين عند وجود الحلف فإذا أداها بعد الحلف قبل الحنث فقد أدى الكفارة عن ذلك اليمين وإذا كان كذلك وجب أن يخرج عن العهدة وإنما قال المصنف واستدل لأنه إذا قدر إذا حنثتم أو قدر بنكث ما عقدتم لا تكون الآية مما يستدل به على ذلك وإنما يكون مما يستدل به إذا أخذت المواخذة في ﴿ولكن يؤاخذكم﴾ [المائدة: ٨٩] مطلقة عن التعلق بذلك

للحنفية) بالمال أي بغير الصوم إذ التكفير بالصوم لا يجوز قبل الحنث اتفاقاً واستدل الخ إذ اليمين سبب الكفارة عنده ولهذا يقال كفارة اليمين والأصل إضافة السبب إلى المسبب فيكون نفس وجوب الكفارة ثابتاً قبل الحنث لوجود سببه فيجوز أداؤها قبل الحنث فعلم من هذا التقرير وجه استدلالهم إذ لم يقيد الكفارة بكونه بعيد الحنث لكن أداء وجوبه بعد الحنث لأن نفس الوجوب غير وجوب الأداء عنده في العبادات المالية بخلاف العبادات البدنية فإن نفس الوجوب لا يغاير وجوب الأداء فلا يتحقق نفس الوجوب قبل الحنث فلا يجوز الكفارة قبل الحنث وعن هذا قال المصنف التكفير بالمال احترازاً عن التكفير بالصوم وعندنا السبب الحنث لا اليمين إذ أدنى مراتب السبب أن يفضي إلى المسبب ولا إفضاء لليمين إلى الكفارة بلا حنث إجماعاً فلا يجوز التكفير قبل الحنث مطلقاً.

قوله: (لقوله عليه السلام) والأولى أن يقال يؤيده قوله عليه السلام.

قوله: (من حلف على يمين) أي على شيء هو مقسم عليه تسمية للجزء باسم الكل.

قوله: (ورأى) أي ظن أو علم بأمارات وعلامات.

قوله: (غيرها) أي اليمين إذ هي مؤنث معنوي.

قوله: (خيراً منها فليكفر) هذا موضع الاستشهاد إذ الفاء الجزائية لو سلم كون الواقع بعدها هو مجموع التكفير والإتيان لا التكفير وحده لا يوجب الترتيب بينهما فيجوز التكفير أولاً ثم الإتيان وبالعكس.

قوله: (عن يمينه) هي باقية على ظاهره ولذا ذكرت مظهرة.

قوله: (وليأت الذي هو خير) وليفعل الذي هو خير والجواب أن الرواية المشهورة بالذي هو خير ثم ليكفر فرجحنا هذه الرواية لشهرتها وجعلنا كلمة ثم في رواية فليكفر عن يمينه ثم ليأت بالذي هو خير مجازاً عن الواو.

قوله: (من أقصده) تفسير الأوسط لكنه أخفى منه.

المقدر فيشمل جواز الكفارة بحنث وبلا حنث قوله لقوله عليه السلام «من حلف على يمين» الخ تعليل لمذهب الشافعي وهو جواز التكفير قبل الحنث لا لقوله خلافاً للحنفية إذ هو لا يناسب تعليلاً له.

قوله: من أقصده في النوع أو القدر الأقصد من الاقتصاد وهو التوسط أي من أوسطه بين الإسراف والتقتير يقال قصد واقتصد في الأمر إذا لم يجاوز الحد ورضي بالتوسط وهذا يحتمل أن يكون بياناً للنوع كما روى محيي السنة عن أبي عبيدة السلماني الأوسط الخبز والخل والأعلى الخبز واللحم والأدنى الخبز البحت والكل يجزي أو بياناً للمقدار وهو مد لكل مسكين عند الأئمة الشافعية ونصف صاع عند الحنفية فإن الإنسان قد يكون قليل الأكل يكفيه الرغيف الواحد وربما يكون كثير الأكل فلا يكفيه المنوان والمتوسط الغالب أنه يكفيه من الخبز هو ما يقرب من المن ويحتمل أن يكون المراد التوسط في القيمة لا يكون غالياً كالسكر ولا خسيس الثمن كالنخالة

قوله: (في النوع) وهو أي الأوسط في النوع الخبز من الشعير مع الإدام كالخل والخبز من الحنطة.

قوله: (أو القدر) وهو الإطعام مرتين في الصباح والمساء.

قوله: (وهو مد لكل مسكين عندنا) وهو رطل وثلث رطل والرطل مائة وثلاثون درهماً.

قوله: (ونصف صاع عند الحنفية) أي من بر وصاع من شعير.

قوله: (ومحله النصب) أي محل قوله من أوسط.

قوله: (لأنه صفة مفعول محذوف تقديره أن تطعموا عشرة مساكين طعاماً من أوسط ما تطعمون) أي مطعوماً والحاصل إن اختار الحانث التمليك فالواجب نصف صاع من بر وصاع من غيره عندنا وإن اختار الإباحة فالواجب أن يغديهم ويعشيهم بحيث يشبعهم ويجزي الغداءان أو العشاءان والغداء والسحور بشرط الإشباع.

قوله: (أو الرفع على البدل من الطعام) وقوع بدل الغلط في كلام الله تعالى عند البعض قيل إذ عطف كسوة على من أوسط يكون الكسوة أيضاً بدلاً فيكون بدل غلط إذ لا مناسبة بين الإطعام والكسوة وهو لا يقع في الكلام البليغ قال العصام ويرفع بمنع عدم الوقوع وهو منع بما تقرر عند الأئمة فلا يسمع ثم قال ونحن نقول البدل أحد الأمرين وله ملابسة بالإطعام فيكون بدل اشتمال ويكون بمنزلة سلب زيد ثوبه أو ثوب عمرو انتهى خبير بأن شرط بدل الاشتمال بالنسبة إلى الكسوة غير متحقق والمثال المذكور مصنوع غير مسلم كونه بدل اشتمال أي كون ثوب عمرو ولو قيل إنه من قبيل:

علفتها تبناً وماء بارداً

لكان أقرب إلى القبول ورضاء الفحول.

قوله: (وأهلون كأرضون) أي من الجموع الشاذة فلا يضر عدم تحقق شرط الجمع السالم من كونه مذكراً عاقلاً وعلى وزن فاعل.

والذرة والأوسط هو الحنطة والتمر والزبيب والخبز ويحتمل أن يكون المراد الأوسط في الطيب واللذاذة ولما كان محتملاً لكل واحد من الأمرين يجب الحمل على ما ذكر أولاً وهو أن يكون من أوسط ما تطعمون أهليكم بياناً للنوع أو القدر والقدر يقدر بالمد أو بنصف الصاع لوجهين الأول أن الإدام غير واجب بالإجماع فلم يبق إلا حمل اللفظ على التوسط في قدر الطعام الثاني إن هذا القدر واجب بيقين والباقي مشكوك فيه لأن اللفظ لا دلالة فيه عليه فأوجبنا اليقين وطرحنا الشك.

قوله: لأنه صفة مفعول أي صفة مفعول مطلق هو مصدر لفعله الناصب له.

قوله: أو الرفع على البدل من إطعام أي على أنه بدل البعض من الكل لأن التقدير إطعام من أوسط ما تطعمون فإن الإطعام الأوسط بعض من مطلق الإطعام ويجوز أن يكون بدل الاشتمال لأن الإطعام الأوسط نوع من مطلق الإطعام داخل تحته دخول أخص تحت أعم فالملابسة بينهما هي الملابسة الكائنة بين العام والخاص.

قوله: (وقرىء أهاليكم بسكون الياء على لغة من يسكتها في الأحوال الثلاث كالألف وهو جمع أهل كالليالي في جمع ليل والأراضي في جمع أرض وقيل جمع أهلات) كالألف أي شبه الياء بالألف فقدر فيها الإعراب وهو جمع أهل يعني على سبيل الشذوذ وقيل جمع أهلات فلا شذوذ في الجمع مرضه لأن ما ثبت في اللغة أن أهلات وأهالي جمع أهل لأن أهالي جمع أهلات كذا فهم من ترجمة الصحاح.

قوله: (عطف على إطعام أو من أوسط إن جعل بدلاً) وإلا فلا لتخالفهما في الإعراب وهو ثوب فيه مسامحة إذ الكفارة كما صرح سابقاً هي الفعلة لا العين فالمراد إعطاء كسوة.

قوله: (وهو ثوب يغطي العورة وقيل ثوب جامع قميص أو رداء أو إزار) يغطي العورة ظاهره أن مذهب الشافعي ما روي عن محمد رحمهما الله من أن أدناها يجوز به الصلاة فيجزي السراويل والمروي عن الإمام الأعظم وأبي يوسف رحمهما الله أنه ثوب يستر عامة البدن وهو ما أشار إليه المصنف بقوله وقيل ثوب جامع فلم يجز السراويل لأن لابسه يسمى عرياناً في العرف.

قوله: (وقرىء بضم الكاف وهو لغة كقدوة في قدوة) كقدوة بضم القاف في قدوة بكسر القاف.

قوله: (وكأسوتهم) بكاف الجار داخلة على أسوتهم.

قوله: (بمعنى أو كمثل ما تطعمون أهليكم) أي الأسوة بمعنى المثل والكاف فيهما ليست بزائدة بل جيئت لإفادة المقصود بطريق الكناية.

قوله: (إسرافاً كان أو تقتيراً تواسون بينهم وبينهم إن لم تطعموهم الأوسط والكاف في محل الرفع وتقديره أو إطعامهم كأسوتهم) تواسون تجعلون مساوياً بينهم أي الأهل وبينهم أي المساكين.

قوله: (أو إعتاق إنسان وشرط الشافعي فيه الإيمان) أي ذهب إلى أن الواجب إعتاق رقبة مؤمنة.

قوله: وكاسوتهم أي وقرىء كاسوتهم بمعنى أو كمثل ما تطعمون أهليكم إسرافاً كان أو تقتيراً لا تنقصونهم عن مقدار نفقتهم أي لا تنقصون نفقة المساكين عن نفقة أهليكم ولكن تواسون بينهم وبينهم أي تشاركون بين أهليكم وبين المساكين والكاف في قوله أو كمثل ما تطعمون زائدة وإنما قدر المثل لأن إطعام المساكين ليس عين إطعام أهاليهم بل هو مثله فالحمل للمبالغة في التشبيه كما لحمل في قولك زيد أسد ومعناه على التشبيه أي زيد كأسد وكذا ضربته ضرب الأمير فإنه على التشبيه وإن كان معرى عن أداة التشبيه لإفادة أن ضربك كان كأنه عين ضرب الأمير لا شيء مشابه له وجعل نصبه لنزع الخافض مذهب من ليس له رزق في كلام البلغاء.

قوله: والكاف في محل الرفع عطفاً على ﴿إطعام عشرة مساكين﴾ [المائدة: ٨٩] أي إطعام عشرة مساكين من أوسط طعام أهليكم أو إطعامهم مثل أسوتهم إسرافاً أو تقتيراً قوله والشواذ ليس بحجة عندنا جواب من قبل الشافعية وإشارة إلى أن سند الحنفية في هذه المسألة ضعيف.

قوله: (قياساً على كفارة القتل) أي خطأ فإن الإيمان منصوص عليه فيها حيث قال تعالى: ﴿ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة﴾ [النساء: ٩٢] وهنا أطلقها والمطلق يحمل على المقيد مطلقاً عنده وهذا التحرير لا يوافق ما قاله المصنف فالأولى أن يقال إن آية القتل تدل على عدم أجزاء الرقبة الكافرة فلما كان العدم شرعياً عدي إلى كفارة اليمين فلا يجوز فيها الرقبة الكافرة فلزم كون الإيمان شرطاً فيها.

قوله: (ومعنى أو إيجاب إحدى الخصال الثلاث مطلقاً) لا الترديد والتشكيك إذ هي موضوعة لأحد الشيئين فصاعداً لا للشك فإن الكلام للإفهام فعلم أن كلمة أو في مثل هذا حقيقة ثم هذا الكلام بناء على قراءة أو كسوتهم وأما على قراءة أو كاسوتهم كلمة أو لإيجاب إحدى الخصلتين وفي الخصلة الأولى للتخيير بين الأوسط والمثل في أجزاء الكسوة في هذه الكفارة ثابت بالإجماع أو بالقراءة الأولى.

قوله: (وتخيير المكلف في التعيين) كأجزاء أوقات الصلاة فإنها سبب لوجوب الصلاة لكن لا كله بل بعضه وهو الجزء الذي لا يتجزئ من الزمان فالجزء الذي اتصل به الأداء باختيار المكلف متعين للسببية فكذا هنا وفيه مذهبان آخران للمعتزلة أحدهما أن الواجب الجميع ويسقط بواحد وثانيهما أن الواجب واحد معين ويسقط بالآخرين والمختار عندهم أيضاً ما أشار إليه.

قوله: (أي واحداً منها) والذي غاب ما له واجد كما صرح به المصنف في سورة المجادلة.

قوله: (فكفارته صيام ثلاثة أيام وشرط أبو حنيفة رحمه الله فيه التتابع لأنه قرىء ﴿ثلاثة أيام متتابعات﴾) القارىء أبي وابن مسعود.

قوله: (والشواذ ليست بحجة عندنا إذ لم تثبت كتاباً ولم ترو سنة) وأجاب أصحابنا بأن هذه الرواية مشهورة فيجوز التقييد بها وأيضاً المطلق والمقيد دخلا على الحكم مع اتحاد الحادثة فيحمل المطلق على المقيد **(أي المذكور)**.

قوله: (وحنثتم) إذ الكفارة إنما يجب بشرط الحنث لا بمجرد اليمين كأمر تحقيقه.

قوله: (بأن تضنوا بها ولا تبذلوها لكل أمر) حاصله ترك اليمين وعدمه إلا قليلاً وإطلاق الحفظ عليه ظاهره أنه حقيقة وإطلاق الإيمان والإضافة إلى المخاطبين باعتبار القوة.

قوله: (أو بأن تبروا فيها ما استطعتم ولم يفت بها خير) فالحفظ والإيمان والإضافة كلها بالفعل وتأخيره لأنه في الأول حثاً على تقليلها.

قوله: (أو بأن تكفروها إذا حنثتم بها) إذ الكفارة نوع حفظ الإيمان مطلقاً وما أفاده المصنف من أن الكفارة إنما تكون حفظاً إذا كان المحلوف عليه خيراً فاضطر إلى الحنث فترغيب إلى البر في غير ذلك أو أن اللائق للمؤمن أن لا يحنث ولا يهتك حرمة اسم الله

بلا ضرورة شرعية وإلا فالكفارة نوع حفظ الإيمان مطلقاً فلا مفهوم هنا ثم إطلاق الحفظ على الكفارة مجاز كما هو الظاهر ولذا اخره (**أي مثل ذلك البيان**).

قوله: (أعلام شرائعه) أي الآيات القرآنية أعلام دالة على شرائعه قال تعالى: ﴿ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء﴾ [النحل: ٨٩].

قوله: (نعمة التعليم أو نعمة الواجب شكرها) ومنها نعمه التعليم فتدخل دخولاً أولياً.

قوله: (فإن مثل هذا التبيين) ظاهره أنه حمل الكلام على مثل قولنا كذلك ضربت لكن الأولى حمله على التشبيه والمعنى ﴿يبين الله آياته﴾ [البقرة: ١٨٧] الدالة على شرائعه في مواضع شتى تبييناً مثل ذلك التبيين.

قوله: (يسهل لكم المخرج منه) أي من شكر نعمة الواجب شكرها إذ العقل لا يهتدى إليه بالاستقلال إلا بالحرج وإتعاب القريحة فيما يمكن الاهتداء.

قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِنَّمَا ٱلْخَمْرُ وَٱلْمَيْسِرُ وَٱلْأَنصَابُ وَٱلْأَزْلَٰمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ ٱلشَّيْطَٰنِ فَٱجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝٩٠﴾

قوله: (﴿يا أيها الذين آمنوا﴾) [المائدة: ٨٧] الآية لما نهى الله تعالى عن تحريم الطيبات وحرض على تناول المستلذات بين الله تعالى أن الخمر والميسر لا يظن أنهما من الطيبات كما وقع لأهل الجاهلية بل هما من الرجس والخبيثات.

قوله: (أي الأصنام التي نصبت للعبادة) أي الأحجار كانت حول الكعبة تنصب فيصلى عليها ويذبح لغير الله سبق تفسيره في أول السورة أيضاً وخبر المعطوفات فيكون الخبر على نية التقديم والمعطوفات مع خبرها جملة معطوفة على الجملة الأولى ولو قيل إنه مصدر في الأصل كقوله تعالى: ﴿إنما المشركون نجس﴾ [التوبة: ٢٨] حمل النجس على الجمع لم يبعد (**سبق تفسيره في أول السورة قذر تعاف عنه العقول وافراده لأنه خبر للخمر وخبر المعطوفات محذوف أو المضاف محذوف كأنه قال إنما تعاطي الخمر والميسر**).

قوله: (لأنه مسبب عن تسويله وتزيينه) يعني من المجاز العقلي (**الضمير للرجس أو لما ذكر أو للتعاطي**).

قوله: نعمة التعليم أو نعمة الواجب شكرها الوجه الأول على أن يكون تعلق الشكر بمفعوله مراداً والمفعول أمر مخصوص دل عليه ما قبله من تعليم كفارة اليمين والثاني على أن لا يراد تعلقه بمفعول دون مفعول ليذهب ذهن السامع إلى كل مذهب ممكن نحو فلان يعطي ويمنع أي يفعل الإعطاء والمنع دلالة على أنه يعطي أي إعطاء كان ويمنع أي منع كان قوله الواجب شكرها صفة مؤكدة للنعم لا مخصصة لها إذ لا نعمة إلا وهي واجبة الشكر لمنعمها قوله فإن مثل هذا التبيين يسهل لكم المخرج منه تعليل لكون تبيين أعلام الشرائع نعمة واجبة الشكر.

قوله: (لكي تفلحوا بالاجتناب عنه واعلم أنه تعالى أكد تحريم الخمر والميسر في هذه الآية بأن صدر الجملة بإنما وقرنها بالأصنام والأزلام وسماهما رجساً وجعلهما من عمل الشيطان تنبيهاً على أن الاشتغال بهما شر بحت) إذ الشيطان لا يأتي منه إلا الشر المحض.

قوله: (أو غالب) تركه أولى.

قوله: (وأمر بالاجتناب عن عينهما وجعله سبباً يرجى منه الفلاح) عن عينهما اختار عدم المضاف.

قوله: (ثم قرر ذلك بأن بين ما فيهما من المفاسد الدنيوية) وهي سببية إيقاع العداوة والبغضاء وقدمها لتقدمها في النظم.

قوله: (والدينية) وهي الصد عن ذكره تعالى وعن الصلاة.

قوله: (المقتضية للتحريم).

قوله تعالى: إِنَّمَا يُرِيدُ ٱلشَّيْطَٰنُ أَن يُوقِعَ بَيْنَكُمُ ٱلْعَدَٰوَةَ وَٱلْبَغْضَآءَ فِى ٱلْخَمْرِ وَٱلْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَن ذِكْرِ ٱللَّهِ وَعَنِ ٱلصَّلَوٰةِ فَهَلْ أَنتُم مُّنتَهُونَ ﴿٩١﴾

قوله: (فقال تعالى: ﴿إنما يريد الشيطان﴾ [المائدة: ٩١] الآية) لكونها قبيحة ومذهب الشافعي أن الشيء نهى عنه فقبح وعندنا الشيء قبح فنهى عنه وما ذكره المص ظاهره موافق لمذهبنا لا لمذهبه.

قوله: (في الخمر والميسر) أي في شأن الخمر والميسر بعينهما مبالغة أو في تعاطيهما أو كلمة في بمعنى اللام بلا تقدير الشأن أي سبب تعاطيهما ولأجله.

قوله: (وإنما خصهما بإعادة الذكر) جواب سؤال مقدر لم خصهما بالذكر مع أن الأنصاب والأزلام مذكوران في الآية السابقة.

قوله: (وشرح ما فيهما من الوبال) وتعميم الوبال إلى وقوع التعادي لا يلائم عده من المفاسد الدنيوية وكذا شرح ما فيهما من العداوة بين الإخوان.

قوله: (تنبيهاً على أنهما المقصود بالبيان) بقرينة كون الخطاب للمؤمنين والأنصاب والأزلام من صنيع المشركين لا للمسلمين.

قوله: بأن صدر الجملة بإنما فيه تأكيدان الأول التأكيد المستفاد من كلمة إن الموضوعة للتحقيق والثاني ما يستفاد من كلمة إنما الموضوعة لأن تستعمل في مقام الجلاء من مقامات القصر.

قوله: وقرنهما بالأصنام والأزلام وجه التأكيد هو دلالة ذكرهما مقروناً بهما على أن تناول الخمر واللعب بالقمار في الإثم كعبادة الأوثان قوله تنبيهاً على أن الاشتغال بهما شر تعليل للجعل والتسمية جميعاً فإن في كل واحد منهما تنبيهاً على ما ذكره وكذا معنى التأكيد في الأمر بالاجتناب عن عينهما وفي جعله سبباً يرجى منه الفلاح ظاهر مكشوف قوله ثم قرر ذلك أي ثم قرر تحريم الخمر والميسر بيان ما فيهما من المفاسد هذا إشارة إلى أن قوله عز وجل: ﴿إنما يريد الشيطان﴾ [المائدة: ٩١] الآية استئناف مورد لبيان سبب تحريمهما.

قوله: (وذكر الأنصاب والأزلام) أي فلأي شيء ذكرا.

قوله: (للدلالة على أنهما مثلهما في الحرمة والشرارة) وجه الدلالة هو أن الواو للتشريك إما في الثبوت مثل قام زيد وقعد عمرو أو في الحكم مثل قام زيد وعمرو وهنا كذلك وعن هذا قال مثلهما في الحرمة وقد يكون التشريك في ذات نحو قام وقعد زيد.

قوله: (لقوله عليه السلام شارب الخمر كعابد الوثن) ولا يقتضي التشبيه المماثلة من كل وجه بل يقتضي التغاير فلا يلزم كفر شارب الخمر ما لم يستحل والخبر الشريف يدل بعبارة نصه على أن الخمر مثل الوثن في الحرمة وبدلالته يدل على أنه مثل الأزلام لأنه شرك أيضاً.

قوله: (وخص الصلاة من الذكر بالإفراد للتعظيم والإشعار بأن الصاد عنها كالصاد عن الإيمان) ولا يلزم الكفر أيضاً.

قوله: (من حيث إنها عماده والفارق بينه وبين الكفر) بيان علاقة المشابهة لكن إطلاق الكلام عن هذا المرام أنسب بالمقام وإن أريد به المبالغة.

قوله: (ثم أعاد الحث على الانتهاء بصيغة الاستفهام) عطف على قوله ثم قرر ذلك.

قوله: (مرتباً على ما تقدم من أنواع الصوارف فقال: ﴿فهل أنتم منتهون﴾ [المائدة: ٩١]) هذا مستفاد من الفاء في ﴿فهل أنتم﴾ [المائدة: ٩١] كأنه قيل ﴿قد تلى عليكم﴾ ما فيهما من أنواع الصوارف والموانع ﴿فهل أنتم منتهون﴾ [آل عمران: ٩١] مع هذه الصوارف أم أنتم على ما كنتم عليه كأن لم توعظوا ولم تزجروا ثم هذا أبلغ من فهل تنتهون ومن أفأنتم منتهون كما حقق في قوله تعالى: ﴿فهل أنتم شاكرون﴾ [الأنبياء: ٨٠] فزاد مبالغة.

قوله: (إيذاناً بأن الأمر في المنع والتحذير بلغ الغاية وإن الأعذار قد انقطعت)

قوله: للدلالة على أنهما مثلهما أي على أن الخمر والميسر مثل الأنصاب والأزلام وليس المعنى على العكس لأن أصل المقصود بيان تحريم الخمر والميسر ولقوله عليه السلام «شارب الخمر كعابد الوثن» جعل عليه السلام عابد الوثن المشبه به.

قوله: وخص الصلاة بالذكر للتعظيم أي وخص الصلاة من جنس الذكر بالافراد بالذكر ولم يكتف بدخولها تحت جنس الذكر في قوله تعالى: ﴿ويصدكم عن ذكر الله﴾ [المائدة: ٩١] تعظيماً للصلاة من بين سائر الأذكار وجه التعظيم أنه أشعر العطف بأن الصلاة وقد بلغت في الكمال الغاية القصوى من بين الأذكار فكانت بذلك كأنها لم يتناوله لفظ الذكر فاحتيج إلى ذكرها بالعطف عليه دلالة على مغايرتهما فعطفها عليه كعطف الروح المراد منه جبرائيل على الملائكة في قوله تعالى: ﴿تنزل الملائكة والروح﴾ [القدر: ٤] قوله والإشعار بأن الصاد عنها كالصاد عن الإيمان وجه ذلك إن كان بمنزلة أن يقال ويصدكم عن ذكر الله وعن عماد الإيمان فيكون أدخل في المنع عن تناول الخمر والميسر بأن يبين أن مآلهما كالصد عن الإيمان.

قوله: إيذاناً بأن الأمر في المنع والتحذير بلغ الغاية وأن الأعذار قد انقطعت وجه الإيذان

والتحذير عن الصلاة ولو قيل في وجه التخصيص والإشعار بأن الصاد عنها كالصاد عن جميع المبرات لأنها أم العبادات وجامعة لأصناف الخيرات كما حققه في سورة البقرة في قوله تعالى: ﴿واستعينوا بالصبر والصلاة﴾ [البقرة: ٤٥] الآية أو قيل لأن المراد بها جميع أنواع الأعمال البدنية لكان أقرب إلى المقبول في ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا۟ ٱللَّهَ وَأَطِيعُوا۟ ٱلرَّسُولَ وَٱحْذَرُوا۟ ۚ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَٱعْلَمُوٓا۟ أَنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا ٱلْبَلَٰغُ ٱلْمُبِينُ ﴿٩٢﴾﴾

قوله: (﴿وأطيعوا الله﴾) [المائدة: ٩٢] بإتيان ما أمرتم واجتناب ما نهيتم كأكل الحلال من الطيبات وترك الخمر وسائر ما ذكر من المنكرات.

قوله: (﴿وأطيعوا الرسول﴾ [المائدة: ٩٢] **فيما أمرا به)** أعيد الفعل تنبيهاً على تغاير الإطاعتين فيما أمرا به توضيحه ما مر.

قوله: (ما نهيا عنه أو مخالفتهما) أي عن مخالفتهما عام عما سبق إذ المخالفة بترك المأمورات وبارتكاب المنكرات ويحتمل أن يكون مراده بما نهيا عنه ما نهيا عنه هنا ومخالفتهما مطلق ما نهيا عنه وارتكابه فيحسن التقابل بينه وبين قوله فيما أمرا به فيزيد حسن انتظامه النظم الجليل.

قوله: (﴿فإن توليتم﴾) [المائدة: ٩٢] الفاء للسببية أو للجزائية أي إذ أمرتم بالإطاعة وبالحذر ﴿فإن توليتم﴾ [المائدة: ٩٢] كلمة إن بالنظر إلى نفس التولي لا بالنظر إلى أصدق القائلين.

قوله: (أي فاعلموا أنكم[1] لم تضروا الرسول عليه السلام بتوليكم فإنما عليه البلاغ وقد

بذلك المعنى أنه تعالى ذم هذه الأفعال وأظهر قبحها للمخاطب بذلك بعد فلما استفهم ذلك عن تركها لم يقدر المخاطب إلا على الإقرار بالترك فكأنه قيل أتفعله بعدما ظهر قبحه فصار قوله عز وجل: ﴿فهل أنتم منتهون﴾ [المائدة: ٩١] جارياً مجرى تنصيص الله تعالى على وجوب الانتهاء مقروناً بإقرار المكلف لوجوب الانتهاء فالاستفهام مجاز مراد منه النهي روي أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى﴾ [النساء: ٤٣] قال عمر بن الخطاب اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً فلما نزلت هذه الآية قال انتهينا يا رب قال الإمام ومن المعلوم في بداية العقول أن تلك المفاسد إنما تولدت من كون الخمر مؤثرة في السكر وهذا يفيد القطع بأن علة قوله ﴿فهل أنتم منتهون﴾ [المائدة: ٩١] هي كون الخمر مؤثرة في الإسكار فإذا ثبت هذا وجب القطع بأن كل مسكر حرام ومن أحاط عقله بهذا التقدير وبقي مصرحاً على قوله ليس لعناده علاج.

قوله: أو مخالفتهما هذا عام للأمر والنهي وأما الوجه الأول فخاص بالأمر بقرينة أن ما قبله أمر بالإطاعة فلذا قدمه.

---

(١) والأمر بالعلم بذلك لمزيد التهديد.

أدى) أشار إلى أن مفعولي علم محذوفان وعلته أقيمت مقامه بل المعلوم هو الجزاء حقيقة قال تعالى في سورة التغابن ﴿فإن توليتم فإنما على رسولنا البلاغ المبين﴾ [التغابن: ١٢] قال المص هناك أي إن توليتم فلا بأس عليه إذ وظيفته التبليغ وقد بلغ.

قوله: (وإنما ضررتم به أنفسكم) حيث عذبتم في الدنيا والعقبى.

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوٓا۟ إِذَا مَا ٱتَّقَوا۟ وَّءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ ثُمَّ ٱتَّقَوا۟ وَّءَامَنُوا۟ ثُمَّ ٱتَّقَوا۟ وَّأَحْسَنُوا۟ ۗ وَٱللَّهُ يُحِبُّ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴿٩٣﴾﴾

قوله: (مما لم يحرم عليهم لقوله: ﴿إذا ما اتقوا﴾ [المائدة: ٩٣] الآية) عام خص منه البعض ثم استدل عليه بقوله: ﴿إذا ما اتقوا﴾ [المائدة: ٩٣] الآية.

قوله: (أي اتقوا المحرم) والتخصيص من موجبات المقام ولو قيل أي اتقوا المناهي وادعى دخول المحرم دخولاً أولياً لم يبعد أشكل أن نفي الجناح على المباح لا يتقيد بما ذكر وأجيب بأن المراد مدح هؤلاء لا تقييد نفي الجناح انتهى والتقييد بظاهر لا يخفى إلا أن يقال وكونه تقييد أو إن كان ظاهراً لكن المراد مدح هؤلاء الذين ماتوا يشربون الخمر ويأكلون الميسر قبل التحريم بأنهم على هذه الصفة وهم يؤاخذون بما فعلوا نظيره الصفة المادحة لكن هذا في التعليق غير متعارف فالأولى أن التقييد به لنفي المؤاخذة ولو بالمناقشة بالحساب فإن من كان على هذه الصفة لا يناقش فيما طعموا من المباح وفيما وسعوا من الدنيا والعلم عند الله الأعلى.

قوله: (وثبتوا على الإيمان والأعمال الصالحة) لم يحمل على إحداث الإيمان إذ الكلام في المؤمنين بالفعل وكذا الكلام في الأعمال الصالحة.

قوله: (ما حرم عليهم بعد) أي ثم للتراخي الزماني.

قوله: (بتحريمه) فالمراد حينئذٍ إحداث الإيمان والاتقاء عن المحرم وإن كان بعد الإيمان بتحريمه لكن الغرض الاتقاء فلذا قدم في الذكر مع أن الواو لا يقتضي الترتيب ولما كان المراد إحداث الإيمان بتحريمه لم يذكر هنا الأعمال(١) الصالحة.

قوله: (ثم استمروا وثبتوا على اتقاء المعاصي) خصوصاً على اتقاء المحرم من المذكورات معنى الثبات والدوام للفعل حقيقة كما أنه حقيقة في الإحداث إذ دوام الفعل فعل.

قوله: (وتحروا الأعمال الجميلة واشتغلوا بها) الأعمال الجميلة بسب الكيف والكم فلذا قال تحروا لأن الأعمال لا تكون جميلة وحسنة إلا بالتحري والتأني بإتيانها موافقة للشرع القويم والصراط المستقيم ثم إن المصنف أشار بتقدير المتعلقات المتغايرة إلى أن الكلام تأسيس لا تكرار فيه.

قوله: ﴿وإنما ضررتم أنفسكم﴾ فالآية تهديد لهم ووعيد على توليهم عن أوامر الله ونواهيه.

---

(١) فكلمة ثم حينئذٍ إما للتراخي الزماني إذ الأحداث مقدم أو الرتبي إذ الثبات على الشيء فوق أحداثه.

قوله: (روي أنه لما نزل تحريم الخمر) أي بهذه الآية إذ نزل في شأنها أولاً ﴿يسألونك عن الخمر والميسر﴾ [البقرة: ٢١٩] الآية وثانياً ﴿لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى﴾ [النساء: ٤٣] ثم نزلت هذه الآية وقالوا انتهينا يا رب وذلك في سنة ثلاث من الهجرة بعد وقعة أحد.

قوله: (قالت الصحابة يا رسول الله فكيف بإخواننا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر ويأكلون الميسر فنزلت) فكيف الفاء فصيحة أي إذا حرمت الخمر فكيف بإخواننا أي فكيف يعامل بإخواننا.

قوله: (ويحتمل أن يكون هذا التكرار باعتبار الأوقات الثلاثة) الظاهر أن المراد ما أشار إليه آنفاً من التقديرات المتغايرة الوقت الأول وقت الإيمان والتقوى قبل تحريم بعض المحرمات والثاني وقتهما بعده والثالث وقت الاستمرار على اتقاء المعاصي والتحري بالأمور المعالي.

قوله: (أو باعتبار الحالات الثلاث استعمال الإنسان) هذه الحالة الأولى.

قوله: (التقوى بينه وبين نفسه) أي التقوى فيما يتعلق بحقوق نفسه كالاجتناب في الإفراط في العبادات والتفريط فيها والتجنب عن الرهبانية كما قال النبي عليه السلام «إن لأنفسكم حقاً فصوموا وافطروا» الحديث والإيمان بتلك الحقوق.

قوله: (وبينه وبين الناس) أي التقوى فيما يتعلق بحقوق الناس من الأقارب والأجانب والإيمان بها.

قوله: (وبينه وبين الله تعالى ولذلك بدل الإيمان بالإحسان في الكرة الثالثة إشارة إلى ما قاله عليه الصلاة والسلام في تفسيره) وبينه وبين الله تعالى هذه الحالة الثالثة أي التقوى فيما يتعلق بحقوق الله تعالى كالاحتراز عن شرب الخمر والزنا وغير ذلك والمواظبة على الصلاة والصوم وسائر القربات والإحسان بأن يعبده كأنه يراه.

قوله: (أو باعتبار المراتب الثلاث المبدأ) الظاهر أن المراد المرتبة الأولى من التقوى وهي الاتقاء عن الكفر فحينئذٍ يكونوا آمنوا كعطف تفسير له.

قوله: ﴿ويأكلون الميسر﴾ أي ويأكلون الطعام المشترى بمال الميسر.

قوله: إشارة إلى ما قاله عليه السلام في تفسيره أي في تفسير الإحسان كما قال عليه السلام حين سأله جبرائيل ما الإحسان فقال عليه السلام الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك.

قوله: أو باعتبار المراتب الثلاث المبدأ والوسط والمنتهى فكان المصنف اختار في تفسير الآية هذا الوجه فإنه قال في التقوى المذكور أولاً أي اتقوا المحرم فإن اتقاء المحرم هو المرتبة الأولى في التقوى ثم ذكر في تفسير التقوى المذكورة ثابتاً التقوى عما حرم عليهم بعد كالخمر وهو المرتبة الوسطى ثم قال في الأخير ثم استمروا والاستمرار على التقوى آخر الفعل في أمر التقوى فهي المرتبة الأخيرة والمنتهى فيه قوله والشبهات وقوله وبعض المباحات بالرفع عطف على المحرمات قوله وفيه أن من فعل ذلك صار محسناً هذا مستفاد من الأمر بالإحسان بعد الأمر بالتقوى والإيمان ومعنى قوله ومن صار محسناً صار لله محبوباً مستفاد من ترتب الحكم على الوصف المشعر بأن الوصف علة لذلك الحكم.

قوله: (والوسط) وهي المرتبة الوسطى منها وهي ترك المنكرات بأسرها.

قوله: (والمنتهى) وهي المرتبة الثالثة منها وهي التبتل إلى الله تعالى بشراً شره والأظهر أن المراد بالمبدأ حال سلوكها وهي حال تحرزها عن الشهوات وبالوسط حال سبحه في الارتقاء إلى الكمالات وبالمنتهى حال وصوله إلى الكمالات حتى صار من المكملين الأحرار.

قوله: (أو باعتبار ما يتقي فإنه ينبغي أن يترك المحرمات توقياً من العقاب) أي يجب هذا هو المراد بما ذكر أولاً من التقوى.

قوله: (والشبهات تحرزاً عن الوقوع في الحرام) عطف على المحرمات أي فإنه ينبغي أن يترك الشبهات هذا هو المراد بما ذكر ثانياً من التقوى.

قوله: (وبعض المباحات تحفظاً للنفس في الخسة وتهذيباً لها عن دنس الطبيعة) وبعض المباحات عطف على الشبهات أي فإنه ينبغي أن يترك بعض المباحات إما أحياناً أو دائماً هذا هو المراد بما ذكر ثالثاً من التقوى ولم يتعرض المصنف معنى الإيمان في الموضعين إحالة للسامعين ويرد في كل موضع إلى معنى يليق به وهذه الاحتمالات مع عدم ملائمتها سبب النزول لا تخلو عن نوع تكلف وعن هذا سكت الزمخشري عن هذه الاحتمالات.

قوله: (فلا يؤاخذهم بشيء) لكونهم محبوبين له تعالى وكل من هذا شأنه لا يؤاخذه الله تعالى بشيء فقوله فلا يؤاخذهم إشارة إلى النتيجة لا بيان معنى المبنى كما نبه عليه بقوله وفيه أن من فعل.

قوله: (وفيه دليل أن من فعل ذلك صار محسناً ومن صار محسناً صار لله تعالى محبوباً) أي كما صار محباً له تعالى وكل من هذا شأنه لا يؤاخذه تعالى فثبت ما قلنا آنفاً قبل هذا الدرس من أن فائدة التقييد بقوله: ﴿إذا ما اتقوا﴾ [المائدة: ٩٣] نفي المؤاخذة بالكلية ولو بالمناقشة بالحساب والعلم عند الله الملك الوهاب.

قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَيَبۡلُوَنَّكُمُ ٱللَّهُ بِشَيۡءٖ مِّنَ ٱلصَّيۡدِ تَنَالُهُۥٓ أَيۡدِيكُمۡ وَرِمَاحُكُمۡ لِيَعۡلَمَ ٱللَّهُ مَن يَخَافُهُۥ بِٱلۡغَيۡبِۚ فَمَنِ ٱعۡتَدَىٰ بَعۡدَ ذَٰلِكَ فَلَهُۥ عَذَابٌ أَلِيمٞ ٩٤﴾

قوله: (﴿يا أيها الذين آمنوا ليبلونكم﴾) [المائدة: ٩٤] أي وبالله ليعاملنكم معاملة المختبرين فالكلام على الاستعارة التمثيلية كما مر مراراً بشيء من الصيد أي من الصيد ومن شأنه أن يصاد.

قوله: (نزلت عام الحديبية ابتلاهم الله بالصيد وكانت الوحوش تغشاهم في رحالهم بحيث يتمكنون من صيدها) أي الوحوش والمراد بالصيد هنا مصدر.

قوله: (أخذنا بأيديهم وطعنا برماحهم وهم محرمون) وعن صيد البر ممنوعون.

قوله: **(والتقليل والتحقير في بشيء)** مستفادان من التنوين ويزيده التعبير ولذا اختير الإطناب ولم يكتف بقوله بصيد والقول بأن التقليل مستفاد من التنوين والتحقير مستفاد من التعبير بشيء ضعيف لأن كلا منهما يفيدهما بمعونة المقام مع أنه ليس بأولى من عكسه.

قوله: **(للتنبيه على أنه ليس من العظائم التي تدحض الأقدام)** أي تزلق الأقدام كناية عن الصعوبة والمشقة وعدم التحمل بإتيانها.

قوله: **(كالابتلاء ببذل الأنفس والأموال)** فإن الأموال شقيق الروح فالأمر ببذلها كالأمر ببذل الروح في كونه في العظائم التي تزلق الأقدام.

قوله: **(فمن لم يثبت عنده كيف يثبت عند ما هو أشد منه)** فمن لم يثبت عنده كأبي اليسر كما يصرح به الدرس الآتي لكن ذهب العلامة التفتازاني إلى أنه قيل الصواب الطاعن أبو قتادة.

قوله: **(لتميز الخائف)** أشار إلى أن القصد في مثل هذا إثبات المعلوم لا إثبات العلم قد مرّ التفصيل في سورة آل عمران في قوله تعالى: ﴿وليعلم الله الذين آمنوا﴾ [البقرة: ١٤٠] الآية.

قوله: **(من عقابه وهو غائب)** أي عن عقابه تعالى غير مشاهد له أشار إلى أن بالغيب حال من المفعول والباء للملابسة والمعنى من يخافه حال كونه ملتبساً بالغيب حاصله ما ذكر المصنف.

قوله: **(منتظر وقوعه لقوة إيمانه)** أي عقابه لو ارتكب الإثم فيتقي الصيد.

قوله: **(ممن لا يخافه لضعف قلبه وقلة إيمانه)** متعلق بتميز وقلة إيمانه معنى قلة الإيمان غير واضح فالأولى الاكتفاء بقوله لضعف إيمانه إذ قوة نفس التصديق وضعفه مما ذهب إليه المحققون وأما باعتبار ثمراته فلا كلام فيه أصلاً.

قوله: تدحض الأقدام من أدحض بمعنى أزلق والأقدام بالفتح جمع قدم أي ليس من الأمور العظام التي تزلق الأقدام لكنها أموراً صعبة بل هو من الأمور الحقيرة القليلة يبتليكم الله ويمتحنكم به ليعلم أن من لم يثبت قدمه لا يثبت فيما هو أشد منه قطعاً هذا هو معنى قوله عز وجل ليتميز الخائف عن عتابه ممن لا يخافه وإنما فسر العلم بالتميز وأخرج عن ظاهره لأن الله تعالى عالم لم يزل ولما أوهم قوله تعالى ليعلم معنى ليحصل له العلم وهذا لا يليق به تعالى لإيهامه حدوث العلم له بالابتلاء والامتحان جعل العلم مجازاً في معنى التميز فإن العلم مجازاً في معنى التميز فإن العلم بالشيء يستلزم تمييز ذلك الشيء وتميزه مستلزم لتميزه وظهوره فهو مجاز مرسل لإطلاق اسم الملزوم على اللازم في مرتبتين وقيل معناه ليعاملكم معاملة من يمتحن الشيء ليعلمه وقيل هذا بحذف المضاف والتقدير ليعلم أولياء الله من يخاف بالغيب وقيل معناه ليتعلق علمه لمن يخاف فالحدوث في التعلق لا في العلم قوله فإن من لم يملك جأشه قلبه هو مهموز العين أصله الجوش بضم الجيم وسكون الهمزة بمعنى الصدر أي فمن لم يملك قلبه في ذلك الشيء القليل الحقير ولم يراع حكم الله فيه فكيف يراعيه فيما هو أشد وأعظم من ذلك كالمشتهيات التي يكون النفس إليها أميل وأحرص.

قوله: (فذكر العلم وأراد وقوع المعلوم وظهوره) بطريق ذكر الملزوم وإرادة اللازم أو بذكر السبب وإرادة المسبب.

قوله: (أو تعلق العلم) قال في سورة آل عمران وقيل معناه ليعلمهم علماً يتعلق به الجزاء وهو العلم بالشيء موجوداً وهذا أوضح مما ذكره هنا وحاصله التعلق الحادث فلا كلام في تغير تعلق علمه بأن الشيء موجود.

قوله: (فمن اعتدى بعد ذلك الابتلاء بالصيد) فمن اعتدى الفاء للتفصيل كما هو الظاهر فإنه فهم من قوله ليعلم الله من يخافه بالغيب أن منهم ثابت غير متعد وإن بعضاً منهم معتد فشرح أحوالهم غايته لم يذكر حال الفريق الأول لظهوره ولدلالة المذكور عليه ولم يعكس إذ الترهيب أهم من الترغيب فالوعيد لاحق به ولعل مراده الإشارة إلى أن اللام في فله الاستعارة التهكمية فالمراد الوعيد لكن هذا ظاهر فالأولى تركه والاشتغال بالتعليل.

قوله: (فالوعيد لاحق به فإن من لا يملك جأشه في مثل ذلك ولا يراعي حكم الله فيه) جأشه أي قلبه والظاهر أن يقال نفسه واطلاق القلب عليها غير متعارف.

قوله: (فكيف به فيما يكون النفس أميل إليه وأحرص عليه) فيه تلويح إلى أن المراد بالقلب النفس يريد أن له عذاباً أليماً لأن من لا يملك محافظة حدوده في أمر سهل محافظتها فيه فيتعدى ذلك السهل الحفظ لا يملك محافظة حدود يصيب محافظتها فيتعداها أيضاً بطريق الأولوية فيستحق العقاب لتمرنه في اقتراف سبب العذاب.

قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَقۡتُلُواْ ٱلصَّيۡدَ وَأَنتُمۡ حُرُمٞۚ وَمَن قَتَلَهُۥ مِنكُم مُّتَعَمِّدٗا فَجَزَآءٞ مِّثۡلُ مَا قَتَلَ مِنَ ٱلنَّعَمِ يَحۡكُمُ بِهِۦ ذَوَا عَدۡلٖ مِّنكُمۡ هَدۡيَۢا بَٰلِغَ ٱلۡكَعۡبَةِ أَوۡ كَفَّٰرَةٞ طَعَامُ مَسَٰكِينَ أَوۡ عَدۡلُ ذَٰلِكَ صِيَامٗا لِّيَذُوقَ وَبَالَ أَمۡرِهِۦۗ عَفَا ٱللَّهُ عَمَّا سَلَفَۚ وَمَنۡ عَادَ فَيَنتَقِمُ ٱللَّهُ مِنۡهُۚ وَٱللَّهُ عَزِيزٞ ذُو ٱنتِقَامٍ ٩٥﴾

قوله: (أي محرمون جمع حرام) بمعنى محرم.

قوله: (كرداح) وهي الثقيلة من النساء لكونها ملحمة ويطلق على الجيش البطيء السير لكثرتهم ويطلق أيضاً على القصعة الكبيرة.

قوله: (وردح) بضمتين جمع رداح بالفتح.

قوله: (ولعله ذكر القتل دون الذبح والذكاة للتعميم) إلى الذبح وغيره من طرق القتل.

قوله: كرداح وردح الرداح بالحاء المهملة المرأة الثقيلة الأوراك والكتيبة الكثيرة الفرسان وكذا الرداح الشجرة العظيمة الواسعة قوله للتعميم أي لتعميم النهي المستفاد من لا تقتلوا القتل بطريق الذبح وبلا طريق الذبح قوله وأراد بالصيد ما يؤكل لحمه فالمنهي قتل ما يؤكل لحمه فنفى ما عداه في حكم حل القتل حال كون القاتل محرماً لقوله عليه السلام «خمس خمس تقتل في الحل والحرم فإن ذلك الخمس ليس مما يؤكل لحمه».

قوله: (وأراد بالصيد ما يؤكل لحمه) هذا مذهب الشافعي.

قوله: (لأنه الغالب فيه عرفاً) ولما كان تخصيص الصيد بما يؤكل لحمه خلاف الظاهر إذ الظاهر العموم بينه بقوله لأن الغالب معنى قرينة التخصيص العرف.

قوله: (ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام خمس يقتلن في الحل والحرم) إشارة إلى قرينة التخصيص بالرواية وجه التأييد أنه حكم قتل هؤلاء الخمس الذي لا يؤكل لحمها علم أنها ليست بصيود إذ قد حكم في خبر آخر حرمة قتل صيد حرم مكة فلو كان هؤلاء الخمس صيداً لزم التعارض.

قوله: (الحدأة والغراب والعقرب والفأرة والكلب العقور وفي رواية أخرى الحية بدل العقرب) الحدأة بوزن عنبة.

قوله: (مع ما فيه من التنبيه على جواز قتل كل موذ) أي الحديث المذكور يدل بدلالة النص على جواز قتل كل موذ كما يدل بعبارته على قتل هؤلاء الخمس فعلم منه أن ما يؤكل لحمه ليس بصيد.

قوله: (واختلف في أن هذا النهي هل يلغي حكم الذبائح فيلحق مذبوح المحرم بالميتة ومذبوح الوثني) كما ذهب إمامنا الأعظم.

قوله: (أو لا فيكون كالشاة المغصوبة إذا ذبحها الغاصب) كما ذهب الإمام الشافعي.

قوله: (ذاكراً لإحرامه عالماً بأنه حرام عليه قبل ما يقتله) نبه به على أن ما في عبارة الكشاف من كلمة أو في قوله أو عالماً بمعنى الواو الواصلة لكن يأبى عند قوله وهو ناس لاحرامه ولعل الترديد أولى الظاهر أن أحد الأمرين كاف في وجوب الجزاء لو فرض تحقق أحدهما بدون الآخر وفيه مبالغة في توصية محافظة الإحرام.

قوله: (والأكثر على أن ذكره ليس لتقييد وجوب الجزاء) أي ليس هنا مفهوم المخالفة عند القائلين بالمفهوم فضلاً عن النافين به وعن سعيد بن جبير لا أرى في الخطأ شيئاً أخذاً باشتراط العمد في الآية وعن الحسن روايتان كما في الكشاف وعن هذا قال المص والأكثر الخ.

قوله: (فإن إتلاف العامد والمخطىء واحد في إيجاب الضمان) الظاهر أن المراد

قوله: مع ما فيه في التنبيه حال من ما يؤكل لحمه في قوله وأراد بالصيد ما يؤكل لحمه أو من قوله للتعميم قوله فيلحق مذبوح المحرم بالميتة ومذبوح الوثني في كونه غير طاهر قوله كالشاة المغصوبة أي في كونها طاهرة جاز الكل إذا ذبحها الغاصب.

قوله: فإن إتلاف العامد والمخطىء واحد في إيجاب الضمان الأصل في إيجاب الضمان العمد والحكم بإيجاب الضمان في الخطأ إنما هو بطريق الإلحاق تغليظاً وتشديداً ومبالغة في المنع يدل عليه ترتب الوبال والانتقام عليه وهما لا يترتبان على الخطأ إلا بطريق الإلحاق وهذا هو المعنى بقوله بل لقوله عطفاً على لتقييد وجوب الجزاء أي ذكر متعمداً ليس لتقييد وجوب الجزاء

بالمخطىء هنا عام للناسي والخطأ المتعارف يؤيده قول الفقهاء والعامد والناسي سواء لكن الزمخشري بين المخطىء هنا بقوله أو رمى صيداً وهو يظن أنه ليس بصيد فإذا هو صيد أو قصد برميه غير صيد فعدل السهم عن رميته فأصاب صيداً فهو مخطىء فبقي احتمال كونه ناسياً خارجاً من بيانه وإن شئت فاجعل المخطىء في كلامه عاماً للمخطىء المتعارف والناسي بعموم المجاز أو بالاشتراك إن ثبت.

قوله: (بل لقوله: ﴿ومن عاد فينتقم الله منه﴾ [المائدة: ٩٥]) أي فائدة هذا القيد ومقتضى ذكره لترتب الوعيد عليه إذ الخطأ والنسيان مرفوعان فلا يفيد نفي الحكم عما عداه.

قوله: (ولأن الآية نزلت فيمن تعمد إذ روي أنه عن لهم في عمرة الحديبية حمار وحش فطعنه أبو اليسر برمحه فقتله فنزلت) فالتقييد لوقوع حادثة فلا مفهوم أيضاً بالاتفاق قال الزهري رحمه الله نزل الكتاب بالعمد ووردت السنة بالخطأ انتهى فالظاهر مع الجمهور إذ دلالة النص أقوى من خبر الواحد.

قوله: (برفع الجزاء والمثل قرأه الكوفيون ويعقوب بمعنى فعليه) أي خبره محذوف.

قوله: (أو فواجبه جزاء يماثل ما قتل من النعم) فحينئذٍ المحذوف المبتدأ قدم الأول إذ حذف الخبر لكون المبتدأ ركناً مقصوداً أولى من عكسه.

قوله: (وعليه) أي على هذا الاحتمال وهو كونهما مرفوعاً ومثل صفة للجزاء.

قوله: (لا يتعلق الجار) أي من النعم.

قوله: (بجزاء للفصل بينهما بالصفة فإن متعلق المصدر كالصلة له فلا يوصف ما لا يتم بها) مع أنه وصف فلا يعتبر كون الجار متعلقاً له لئلا يختل الوصف.

قوله: (فإنما يكون صفته) أي لا يكون الجار إلا صفته الثانية للجزاء.

قوله: (وقرأ الباقون على إضافة المصدر إلى المفعول) فحينئذٍ يتعلق الجار به وعن هذا حصر بعدم تعلقه به على احتمال كونهما مرفوعاً.

حتى يكون المعنى إذا لم يتعمد لا يجب الجزاء بل لقوله: ﴿ومن عاد فينتقم الله منه﴾ [المائدة: ٩٥] فإن الانتقام يكون في العمد والخطأ مرفوع من الأمة فهو فيه بالإلحاق.

قوله: بمعنى فعليه أو فواجبه الأول على أن رفع جزاء على الابتداء وعلى الثاني على الخبرية.

قوله: وإنما يكون صفته عطف على قوله لا يتعلق الجار بجزاء أي وعليه لا يكون الجار وهو من في من النعم متعلقاً بجزاء بل يكون صفته بعد وصفه بمثل لا صلته فالمعنى فجزاء مماثل ما قتل كائن من النعم أقول المستفاد من كلمة القصر أعني لفظ إنما في قوله وإنما يكون صفته أن لا يجوز حمل قوله من النعم على وجه آخر غير الصفة وقد جاز حمله على أن يكون بياناً للمثل في قوله مثل ما قتل فلعله أراد به قصر قلب واقع بين كونه صفة وصلة للجزاء فلا ينافي حمله على وجه آخر غير الصفة والصلة.

قوله: على إضافة المصدر إلى المفعول فيكون مثل نفسه ما يجزى به وأما إذا كان المثل

قوله: **(واقحام مثل كما في قولهم مثلي لا يقول كذا)** فاشتراط المماثلة بين الجزاء والمقتول حينئذٍ إنما ينفهم بمجرد ذكر المثل وهذا بعيد فالأول كون الإضافة على هذه القراءة بيانية أي فجزاء هو مثل ما قتل فيرجع إلى القراءة الأولى في المآل.

قوله: **(والمعنى فعليه أن يجزىء مثل ما قتل وقرىء فجزاء مثل ما قتل بنصبهما على فليجز جزاء أو فعليه أن يجزىء جزاء يماثل ما قتل)** والمعنى فعليه أن يجزىء مثل ما قتل التعبير بالمضارع لتوضيح كون المثل مفعولاً مع كون المثل مقحماً على ما ادعاه.

قوله: **(أو فجزاءه مثل ما قتل)** أي وقرىء فجزاءه بالضمير العائد إلى الصيد كما هو الظاهر وإرجاعه إلى من بعيد.

قوله: **(وهذه المماثلة باعتبار الخلقة والهيئة عند مالك والشافعي)** وكذا عند محمد لكن فيما له نظير من النعم وإن لم يوجد له نظير من النعم عدل إلى قول أبي حنيفة رحمه الله ففي الظبي شاة وفي الضبع شاة وفي الأرنب عناق وأوجب الشافعي رحمه الله تعالى في الحمام شاة وادعى أن بينهما مشابهة من حيث إن كل واحد منهما يعب ويهدر وقال محمد رحمه الله يجب فيها القيمة.

قوله: **(والقيمة عند أبي حنيفة رحمه الله وقال يقوم الصيد)** أي يقومه عدلان.

قوله: **(حيث صيد)** أي في موضع قتل فيه أو في أقرب موضع منه إن كان في برية.

قوله: **(فإن بلغت القيمة ثمن هدي)** أي شاة.

قوله: **(تخير بين أن يهدي ما قيمته قيمته)** أي هو مخير بين أن يهدي مما قيمته قيمة الصيد.

قوله: **(وبين أن يشتري بها طعاماً فيعطي كل مسكين نصف صاع من بر أو صاع من غيره وبين أن يصوم عن طعام كل مسكين يوماً)** أو صاعاً من غيره أي من تمر أو شعير ثم إنه إذا وجبت القيمة عند الشافعي ومحمد رحمهما الله بعدم نظير له كان جواب محمد

مقحماً يكون المفعول ما قتل وذكر المثل كناية فعليه أن يجزى مثل ما قتل هو المعنى على تقدير كون المثل مفعولاً لكن يرد عليه أن المثل حينئذٍ يكون مجزياً لا مجزياً به فالأولى أن يكون المعنى عند الإضافة وإقحام المثل فعليه أن يجزى مثل ما قتل بمثل ما قتل بمثله فإن الجزاء يقتضي مجزياً ومجزياً به وكلاهما مفعول الجزاء أحدهما بلا واسطة والثاني بواسطة فكان ما هو بواسطة محذوفاً حينئذٍ.

قوله: وهذه المماثلة باعتبار الخلقة والهيئة عند مالك والشافعي ظاهر الآية يدل على أنه يجب أن يكون جزاء الصيد مثل المقتول إلا أنهم اختلفوا في المثل فقال الشافعي ومحمد بن الحسن الصيد ضربان منه ما له مثل ومنه ما لا مثل له مثل مما له يضمن بمثله من النعم وما لا مثل له يضمن بالقيمة وقال أبو حنيفة وأبو يوسف المثل الواجب هو القيمة ولكل واحد من الطرفين حجج يطول الكلام بذكرها قوله أن يهدي ما قيمته قيمته أي أن يهدي هدياً قيمته تساوي قيمة المقتول من الصيد وقوله أو بين أن يصوم عطف على بين أن يشتري وعلى هذا التخيير ليس مثل ما يقال جالس الحسن أو ابن سيرين بل مثل جالس السلطان أو الوزير أو العامي.

كجواب أبي حنيفة رحمه الله وأبي يوسف وجواب الشافعي فيه أنه يصوم أو يتصدق ولا يذبح لأن الذبح عنده لا يكون إلا من النظير ولأبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله تعالى أن الواجب هو المثل والمثل المطلق هو المثل صورة معنى وهنا تعذر حمله على المثل صورة ومعنى لعدم إمكان المماثلة ألا يرى أن من أتلف دابة لا يجب عليه دابة مثلها مع اتحاد الجنس فما ظنك مع اختلاف الجنس فإذا لم يكن البقرة مثلاً للبقرة فكيف تكون مثلاً للحمار الوحشي فالمراد المثل معنى وهو القيمة.

قوله: (وإن لم تبلغ تخير بين الإطعام والصوم واللفظ للأول أوفق) لأن قوله تعالى: ﴿فجزاء مثل ما قتل من النعم﴾ [المائدة: ٩٥] أوجب المماثلة مقيداً بكونه من النعم تقديره فعليه جزاء من النعم مثل المقتول ولأن حقيقة المثل ما يماثل الشيء صورة ومعنى ولا يعدل عنه إلى المجاز ما أمكن وهنا ممكن فيما له نظير فلا يراد المثل قيمة لأنه مجاز نعم يعدل إليه إذا لم يكن له نظير ولهذا أوجبت الصحابة رضي الله عنهم النظير على ما ذكرنا والجواب ما نقلناه من أئمتنا من أن ما اعتبره الشافعي رحمه الله هو المثل صورة فلا يعتبر شرعاً حتى إذا أتلف دابة لا يجب عليه دابة مثلها إلى آخر ما ذكر سابقاً ولأن ما لا نظير له تجب فيه القيمة فلا يكون النظير مراداً لأن اللفظ الواحد لا يتناول معنيين مختلفين ولأن المثل لو كان من حيث المنظر لما احتيج إلى العدلين ولأن المراد والله أعلم بالنعم في النص المقتول.

قوله: (صفة جزاء ويحتمل أن يكون حالاً من ضميره في خبره) وهو مثل لأنه بمعنى مماثل أو يماثل.

قوله: (أو منه إذا أضفته) أو منه أي من جزاء.

قوله: (أو وصفته ورفعته بخبر مقدر لمن) فحينئذٍ يكون فاعلاً للظرف.

قوله: (وكما أن التقويم يحتاج إلى نظر واجتهاد تحتاج المماثلة في الخلقة والهيئة

قوله: واللفظ للأول أوفق أي ولفظ المثل في الآية لكون المراد بالمماثلة المماثلة في الخلقة والهيئة أوفق لأن الظاهر والمتبادر من لفظ المثل المماثلة في الخلقة لا المماثلة في القيمة وأيضاً المماثلة في الاصطلاح هي الاتحاد في النوع كالمماثلة بين زيد وعمرو وذلك لا يكون إلا في الخلقة.

قوله: ويحتمل أن يكون حالاً من الضمير في خبره وهو الضمير المجرور في فعليه العائد إلى من وإنما لم يجعله حالاً من المرجوع إليه أعني من في ومن قتله لأن الحال لا يقع من المبتدأ على الأصح لأن الحال لا بد أن يكون مبينة لهيئة الفاعل أو المفعول به والضمير المجرور هنا مفعول بواسطة الجار.

قوله: أو منه إذا أضفته أو وصفته ورفعته بخبر مقدر لأن جزاء حينئذٍ يكون فاعل الظرف المقدر والتقدير فوجب عليه جزاء مثل ما قتل فقوله ورفعته بخبر مقدر منصرف إلى تقديري الإضافة والوصف بمثل أي ورفعته على كلا التقديرين لأن رفعه على التقديرين حينئذٍ يكون على الفاعلية.

إليهما فإن الأنواع تتشابه كثيراً) فيحتاج إلى عدلين في تمييز نوع مماثل لنوع آخر في الخلقة والهيئة من نوع آخر ليس كذلك فيمكن أن يقال إنه إذا لم تكن البقرة مثلاً للبقرة في صورة زمان إتلاف حتى تجب القيمة فكيف تكون مثلاً للحمار الوحشي.

قوله: (وقرىء ذو عدل على إرادة الجنس) أي أن ذو من أسماء الأجناس واسم الجنس حامل للجنس والوحدة والمراد هنا الجنس فينتظم الاثنين إذ هما مجموع الجنس في باب الشهادة فيكون واحداً اعتبارياً فيصح قصدهما بالجنس نعم إذا كان الاثنان عدداً محضاً فلا يصح إطلاق الجنس عليهما كما حقق في موضعه.

قوله: (أو الإمام) فحينئذٍ يراد به الوحدة وحكم الإمام العادل يقوم مقام عدلين بل العدول في الحكم وإنما قدم الأول مع أنه يحتاج إلى التأويل ليوافق القراءة المشهورة.

قوله: (حال من الهاء في به) قدمه مع أن الزمخشري أخره لقربه لفظاً وأما القرب المعنوي ففي كونه حالاً من جزاء.

قوله: (أو من جزاء وإن نون لتخصصه بالصفة) وهي مثل ومن النعم فيقرب من المعرفة وأما كونه حالاً من الجزاء مضافاً فبطريق الأولوية كما ينتصر به أن الوصلية إذ المضاف إلى المثل المضاف إلى الموصول وإن كان نكرة لكن ليست دون النكرة المخصصة بل أقوى منها وإن نظر إلى كون المثل مقحماً فالأمر جلي واضح ثم كونه حالاً من جزاء بناء على ما مرّ في كون يحكم به حالاً من جزاء من كونه مرفوعاً بخبر مقدر لمن في ومن قتله فشرط عمل الظرف متحقق فما قاله العلامة التفتازاني قالوا هذا إنما يستقيم على مذهب الأخفش في تجويز أعمال الظرف بدون الاعتماد الخ كما نقله البعض لا يعرف له وجه.

قوله: (أو بدل من مثل) أي بدل الكل.

قوله: (باعتبار محله) فمن جره كما في الكشاف أي حين إضافة الجزاء إليه إضافة المصدر إلى المفعول.

قوله: (أو لفظه فيمن نصبه) اخره خلاف الكشاف مع أنه الظاهر لتقديم قراءة الجر لكونه جملة اسمية ولكونها جملة فعلية في قراءة النصب.

قوله: (وصف به هدياً لأن إضافته لفظية) فلا تفيد معرفة وإنما كانت لفظية لإضافته إلى معموله.

قوله: لتخصصه بالصفة يعني إن كان جزاء منوناً كان الظاهر أن لا تنصب عنه الحال مؤخرة لكونه نكرة بل كان يجب تقديمها على ذي الحال لكن جاز تأخيرها عنه لتخصصه بالصفة فهو مثل قولك جاء رجل ظريف راكباً.

قوله: لأن إضافته لفظية يعني الظاهر أن المضاف إلى المعرفة معرفة أيضاً فكان ينبغي أن لا يقع وصفاً للنكرة لكن أجيز ذلك لأن إضافة بالغ إلى الكعبة إضافة اسم الفاعل إلى مفعوله فهو في تقدير الانفصال فكأنه قيل بالغاً الكعبة.

قوله: (ومعنى بلوغه الكعبة ذبحه بالحرم والتصدق به ثمة وقال أبو حنيفة رحمه الله يذبح بالحرم ويتصدق به حيث شاء) أي لفقراء الحرم أو الحل لأنه يخرج عن العهدة بالإراقة حتى إذا تلف أو سرق بعد الذبح في الحرم لا يجب عليه شيء.

قوله: (عطف على جزاء إن رفعته وان نصبته فخبر محذوف) إن رفعته فهي أيضاً إما مبتدأ خبره أعني فعليه محذوف أو خبر لمبتدأ محذوف أي أو فواجبه كفارة فكلمة أو للتخيير كما في كفارة اليمين الخيار للجاني عند إمامنا الأعظم والإمام الثاني وللحكمين عند محمد والشافعي.

قوله: (عطف بيان أو بدل منه أو خبر محذوف أي طعام وقرأ نافع وابن عامر كفارة طعام بالإضافة للتبيين كقولك خاتم فضة) أو بدل منه بدل الكل فهو كعطف البيان في المعنى.

قوله: (والمعنى عند الشافعي رحمه الله أن يكفر بإطعام مساكين ما يساوي قيمة الهدي) والمعنى عند إمامنا الأعظم أو أن نكفر بإطعام مساكين ما يشتري بالقيمة ويطعم كل مسكين نصف صاع من بر أو صاع من تمر أو شعير كما نبه عليه فيما سبق.

قوله: (من غالب قوت البلد) متعلق بإطعام.

قوله: (فيعطي كل مسكين مداً) أو يعطي كل مسكين قيمة مد ويتصدق بما لم يبلغ المد وكذا عندنا لو فضل أقل من نصف صاع تصدق به أو صام يوماً وكذا الكلام إن كان قيمة المقتول أقل من نصف صاع.

قوله: (أو ما ساواه من الصوم فيصوم عن إطعام كل مسكين يوماً) أو ما ساواه إشارة إلى معنى عدل واسم الإشارة في موضع الضمير.

قوله: (وهو في الأصل مصدر أطلق للمفعول) أي هنا كما أشار بقوله ما ساواه للمفعول مجازاً.

قوله: (وقرىء بكسر العين وهو ما عدل بالشيء في المقدار كعدلي الحمل) فلا مجاز حينئذٍ والمعنى أيضاً ما سواه.

قوله: (وذلك إشارة إلى الطعام) أي لفظ ذلك ويمكن أن يكون ذلك هنا إشارة إلى ذلك في النظم ففيه لطافة.

قوله: (وصياماً تمييز للعدل) أي لنسبة عدل إلى ذلك.

قوله: إن رفعته أي إن رفعت جزاء يكون كفارة عطفاً عليه وإن نصبت جزاء يكون كفارة خبر مبتدأ محذوف تقديره أو الواجب عليه كفارة وخبر من قتل هو الفعل الناصب لجزاء التقدير ومن قتل منكم متعمداً فليجز جزاء والواجب عليه كفارة طعام مسكين قوله كعدلي الحمل بالكسر فيهما عدل الشيء مساويه والحمل بالكسر اسم للمحمول وبالفتح المصدر.

قوله: (**ليذوق**) وفيه استعارة تهكمية.

قوله: (**متعلق بمحذوف أي فعليه الجزاء أو الطعام أو الصوم ليذوق ثقل فعله**) هذا التوجيه بناء على جعل ضمير أمره للقاتل وأن الأمر مفرد الأمور بمعنى الفعل.

قوله: (**وسوء عاقبته بهتكه حرمة الإحرام**) من قبيل عطف المغلول والظاهر أن تسمية العاقبة سوءاً كتسمية جزاء السيئة سيئة.

قوله: (**أو الثقل الشديد**) هذا بناء على أن ضمير أمره راجع له تعالى وإن الأمر مفرد الأوامر.

قوله: (**على مخالفة أمر الله تعالى**) فيه إشارة إلى أن إضافة وبال إلى الأمر في هذا الاحتمال لأدنى ملابسة إذ الوبال للمخالفة لا للأمر لكن الأمر سبب للمخالفة في الجملة أو بطريق الانقلاب.

قوله: (**وأصل الوبل الثقل ومنه الطعام الوبيل**) الذي يثقل على المعدة فلا يستمرأ.

قوله: (**من قتل الصيد محرماً في الجاهلية**) لأنهم كانوا يتعبدون بشرائع من قبلهم وكان الصيد فيها محرماً كذا في الكشاف ويندفع بذلك الإشكال بأنه لا ذنب بدون التحريم ولا تحريم في الجاهلية فلا يتصور العفو.

قوله: (**أو قبل التحريم أو في هذه المرة**) أي قبل أن تراجعوا رسول الله عليه السلام وتسألوه عن جوازه بعد التحريم كذا فهم من الكشاف وإلا فالتقابل مشكل.

قوله: (**إلى مثل هذا**) ولو قال إلى هذا مشيراً به إلى النوع كما قيل في قوله تعالى: ﴿هذا الذي رزقنا من قبل﴾ [البقرة: ٢٥] الآية لم يكن بعيداً.

قوله: (**فهو ينتقم الله منه**) قدر المبتدأ لأن المضارع المثبت والمنفي بلا لا يدخل الفاء إذا كانا جزاءين على ما اختاره صاحب الكشاف وإن جوز ابن الحاجب فيهما الوجهين.

قوله: (**وليس فيه ما يمنع الكفارة عن العائد**) إذ لم ينف الكفارة عنه وقد أوجب الكفارة مطلقاً بادياً كان أو عائداً فبقي على عمومه غايته أنه لم يذكر هنا واكتفى بذكر الانتقام فكم بين النفي وعدم التعرض.

قوله: (**كما حكي**) قيد للمنفي.

قوله: (**عن ابن عباس وشريح**) تمسكا بعدم ذكر الكفارة وقد مر الجواب عنه وعن عطاء وإبراهيم وسعيد بن جبير والحسن وجوبها وعليه عامة العلماء كما في الكشاف.

قوله: وليس فيه ما يمنع الكفارة على العائد قد اختلف في وجوب الكفارة على العائد فعن عطاء وإبراهيم وسعيد بن جبير والحسن وجوبها وعليه عامة العلماء وعن ابن عباس وشريح أنه لا كفارة عليه تعلقاً بظاهر الآية وأنه لم يذكر فيها الكفارة.

قوله: (**ممن أصر على عصيانه**) هذا القيد لقوله تعالى: ﴿عفا الله عما سلف﴾ [المائدة: ٩٥] ولدليل آخر على عفو التائب.

قوله تعالى: ﴿أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ ٱلْبَحْرِ وَطَعَامُهُۥ مَتَٰعًا لَّكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ ۖ وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ ٱلْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا ۗ وَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ ٱلَّذِىٓ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٩٦﴾﴾

قوله: (**ما صيد منه**) أي الصيد ولم يجوز إرادة المصدر كما جوز في مقابله.

قوله: (**مما لا يعيش إلا في الماء وهو حلال كله**) يلزم منه حل الإنسان البحري والخنزير البحري وغيرهما من نظيريهما.

قوله: (**لقوله عليه السلام في البحر هو الطهور ماؤه والحل ميتته وقال أبو حنيفة رحمه الله لا يحل منه إلا السمك وقيل يحل السمك وما يؤكل نظيره في البر**) كالدجاجة والبط والشاة وغيرها ما وجدنا هذا في ما عندنا من الكتب الحنفية.

قوله: (**ما قذفه**) أي ما وجد على الساحل من المأكولات.

قوله: (**أو نضب عنه**) أي رفع عنه الماء فوجد ميتاً وفي الكشاف وطعامه أي ما يطعم من صيده والمعنى أحل لكم الانتفاع بجميع ما يصاد في البحر وأحل لكم أكل المأكول منه وهو السمك وحده عند أبي حنيفة انتهى واعتبار المصنف على خلاف هذا في الموضعين في بيان[1]. ﴿أحل لكم صيد البحر﴾ [المائدة: ٩٦] وفي بيان طعامه وعن هذا قال وقيل الضمير للصيد.

قوله: (**وقيل الضمير للصيد وطعامه أكله**) وما فهم من الكشاف أن الضمير للصيد لا للبحر وأن المراد من الطعام المأكول لا الأكل حيث قال وما يطعم من صيده.

قوله: (**تمتيعاً لكم نصب على الغرض**) الأولى نصب على المفعول له كما في الكشاف وعلى ما اختاره المصنف في تفسير ﴿أحل لكم صيد البحر﴾ [المائدة: ٩٦] الخ

قوله: لقوله عليه السلام في البحر أي بقوله في حق البحر «هو الطهور ماؤه والحل ميتته» عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه سأل رجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال إنا نركب ونحمل معنا القليل من الماء فإن توضأنا به عطشنا أفنتوضأ بماء البحر فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «هو الطهور ماؤه والحل ميتته».

قوله: ما قذفه أي رماه إلى جانبه من البر أو نضب أي ذهب وبقي الحيتان في محله من نضب الماء إذا ذهب قوله وطعامه أكله فحينئذٍ يكون الطعام بمعنى التطعم أي أحل لكم صيد البحر وتطعمه أي تطعم ذلك الصيد وأكله قوله نصب على الغرض أي على أنه مفعول له لأحل أي أحل لأجل التمتيع لكم.

---

(١) لأنه حمل حل صيد البحر على حل أكله بقرينة قوله لقوله عليه السلام وقوله وقال أبو يوسف لا يحل منه إلا السمك وطعامه على ما قذفه بإرجاع الضمير إلى البحر.

يكون هذا مفعول له للمجموع لا للأخير فقط وفي الكشاف اختير كونه للأخير **(أي ولسيارتكم يتزودونه قديداً أي ما صيد فيه أو للصيد فيه)**.

قوله: (فعلى الأول يحرم على المحرم أيضاً ما صاده الحلال) ذهب إليه الإمام مالك والشافعي رحمهما الله تعالى بشرط اصطياد الحلال له.

قوله: (وإن لم يكن له فيه مدخل) كالدلالة والإشارة والأمر به.

قوله: (والجمهور على حله لقوله عليه الصلاة والسلام لحم الصيد حلال لكم ما لم تصطادوه أو يصد لكم) والجمهور على حلة لكن عند الشافعي حله مشروط بعدم كون الاصطياد لأجله وعن هذا قال المصنف لقوله عليه السلام «الصيد حلال لكم» الحديث هذا الحديث ضعفه يحيى بن معين ولئن صح فهو محمول على ما إذا صيد له بأمره فعندنا حلال مطلقاً إن لم يدل عليه ولم يأمره بصيده.

قوله: (أي محرمين) محط الحكم هذه الحال.

قوله: (وقرىء بكسر الدال) أي على وزن خفتم.

قوله: (من دام يدام) أي من باب علم وفي الاصطياد حال إحرامكم.

قوله: (﴿واتقوا الله﴾) [المائدة: ٩٦] فيما تأتون وتذرون وفي الاصطياد جملة تذييلية مقررة لما قبلها وقيل عطف على ما يفهم من خطاب الحكم أي اعلموا الأحكام ﴿واتقوا الله﴾ [المائدة: ٩٦] في مخالفتها وهو تكلف الذي إليه لا إلى غيره لا محالة تحشرون فيوفيكم أجوركم ويثيبكم إن اتقيتم ويعاقبكم إن خالفتم.

قوله تعالى: ﴿ جَعَلَ ٱللَّهُ ٱلْكَعْبَةَ ٱلْبَيْتَ ٱلْحَرَامَ قِيَـٰمًا لِّلنَّاسِ وَٱلشَّهْرَ ٱلْحَرَامَ وَٱلْهَدْىَ وَٱلْقَلَـٰٓئِدَ ذَٰلِكَ لِتَعْلَمُوٓا۟ أَنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِى ٱلسَّمَـٰوَٰتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ وَأَنَّ ٱللَّهَ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ ﴿٩٧﴾ ﴾

قوله: (صيرها) أي جعل هنا بمعنى التصيير وهذا التصيير مما يكون بالقول.

قوله: فعلى الأول وهو أن يكون المراد من الصيد في صيد البر المصيد على أن المصدر يطلق كثيراً على المفعول يحرم عليه أي على المحرم ما صاده الحلال أي ما صاده غير المحرم سواء كان بدلالته أولاً وهو المعنى بقوله وإن لم يكن له مدخل فيه لعموم صيد البر حينئذٍ لما صاده المحرم وغيره وأما على الثاني وهو أن يراد بالصيد المعنى المصدري فالصيد مخصوص بصيد المحرم فالمعنى حرم عليكم اصطيادكم في البر وإنما لم يعم الصيد حينئذٍ لأنه لا معنى لأن يقال حرم عليكم اصطيادكم واصطياد غيركم في البر لأن الإنسان لا يحرم عليه إلا فعل نفسه ولا يؤاخذ بفعل غيره.

قوله: أو يصد لكم بالجزم عطفاً على مدخول لم في ما لم تصطادوه تحريم هذا الذي صاده الحلال لأجل المحرم مقيد عند أبي حنيفة بما صاد له بإشارته أو دلالته وأما إذا صاده له لا بإشارته ودلالته فلا تحريم خلافاً للشافعي حجة أبي حنيفة ما روي عن أبي هريرة وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبير أنهم أجازوا للمحرم أكل ما صاده الحلال وإن صاده لأجله إذا لم يدل ولم يشر وكذلك ما ذبحه لنفسه قبل إحرامه وحجة الشافعي إطلاق ظاهر الآية قال نص القرآن خير من إثر بعض الصحابة.

قوله: (وإنما سمي البيت كعبة لتكعبه) أي لتربعه والعرب تسمي كل مربع كعبة تشبيهاً له بكعب الرجل الذي عند ملتقى الساق والقدم في كونها على هيئاتها في التربيع أو لارتفاعه قدراً وشرفاً.

قوله: (عطف بيان على جهة المدح) أي مع كونه موضحاً لها يفيد المدح باعتبار الحرام وأما ذكر البيت للتوطئة كالحال الموطئة نحو ﴿إنا جعلناه قرآناً عربياً﴾ [الزخرف: ٣] وكلام المص هنا يوهم عدم كون البيت كالعلم مع اللام للكعبة بالغلبة كالنجم حيث جعل المجموع عطف بيان وقد صرح بخلافه في سورة البقرة فالأولى أن يجعل البيت عطف بيان والحرام مفعولاً ثانياً وقياماً حالاً.

قوله: (أو المفعول الثاني) فحينئذٍ يكون قياماً حالاً ككونه حالاً على تقدير كون جعل بمعنى خلق كما ذهب إليه البعض.

قوله: (انتعاشاً لهم) أي انتهاضاً وارتفاعاً.

قوله: (أي سبب انتعاشهم في أمر معاشهم ومعادهم) إما بتقدير المضاف أو بطريق ذكر المسبب وإرادة السبب فبهذا التقدير يظهر صحة حمل القيام على الكعبة ولو حمل على المبالغة ولم يقدر لكان أوفى بالمرام وهو المبالغة في البيت الحرام.

قوله: (يلوذ به الخائف) أي يلتجيء إليه.

قوله: (ويأمن فيه الضعيف ويربح فيه التجار) بيان سببية أمر معاشهم.

قوله: (ويتوجه إليه الحجاج والعمار) شروع في بيان سببية انتهاضه لهم وسببية وصولهم إلى مقاصدهم في دينهم ودنياهم وهذا بيان كونه عطف بيان على جهة المدح.

قوله: عطف بيان على جهة المدح وإنما لم يجعله عطف بيان لتوضيح المتبوع كما أن الصفة تجيء للتوضيح لأن المتبوع هنا معروف مشهور فتوضيحه أيضاً حينئذٍ الواضح لكن هذا يقدح في تعريف عطف البيان.

قوله: أو المفعول الثاني أي لجعل فإذا كان عطف بيان للكعبة يكون المفعول الثاني قياماً قوله انتعاشاً لهم أي نهوضاً من انتعش العاثر إذا نهض من عثرته أي قام منها قوله يلوذ به الخائف ويا من فيه الضعيف كانت العرب تقتتل بعضهم بعضاً ويغير بعضهم على بعض في سائر الأشهر فإذا دخل الشهر الحرام زال الخوف وقد روا على الأسفار والتجارات وعلى تحصيل الأقوات فكما أن الشهر الحرام سبب لاكتساب الثواب بإقامة مناسك الحج كذلك هو سبب لاكتساب معايشهم في الدنيا والهدي لأن الهدي ما يهدى إلى البيت ويذبح ويفرق على الفقراء فيكون نسكاً للمهدي وقواماً لمعيشة الفقراء والقلائد لأن من قصد البيت ومعه هدي قد قلده لم يتعرض له أحد كل ذلك لأن الله تعالى أوقع في قلوبهم تعظيم البيت فلما ذكر الله تعالى أنه جعل الكعبة قياماً للناس ذكر بعده هذه الثلاثة لأنها إنما صارت سبباً للمعيشة لانتسابها إلى البيت وكان ذلك أول دليل على عظمة البيت وشرفه قوله وقيل للجنس فيتناول الأشهر الحرم جميعاً والأول أنسب لقيام قرينة عليه.

قوله: (أو ما يقوم به أمر دينهم ودنياهم) الظاهر أنه عطف على قوله انتعاشاً لهم وعلى هذا القيام ليس مصدراً بل بمعنى ما يقوم به كقوام وأن المضاف محذوف وهو الأمر والشأن وعلى الأول القيام مصدر صفة قائمة بالناس وأن المضاف وهو السبب مقدر فوق القيام وهنا فوق الناس وأن الوجهين متلازمان.

قوله: (وقرأ ابن عامر قيماً) بكسر القاف وفتح الياء.

قوله: (على أنه مصدر على فعل كالشبع أعل عينه) إذ أصله قوم.

قوله: (كما أعل في فعله) أي أعل عينه وقلبت واوه ياء تبعاً لفعله.

قوله: (ونصبه على المصدر) أي تقوم قيماً الجملة الفعلية حال من مفعول جعل بمعنى خلق أو صير.

قوله: (أو الحال) بمعنى قائماً للناس ولو اعتبر المفعول الثاني إما بتقدير سبب كما مرّ في التوجيه الأول أو بالحمل على المبالغة لم يبعد إلا أن يقال إن المصنف أراد الإشارة إلى وجه آخر بطريق الاحتباك.

قوله: (﴿والشهر الحرام﴾) [المائدة: ٩٧] عطف على الكعبة والمفعول الثاني محذوف أي جعل الشهر الحرام والهدي والقلائد قياماً للناس إذ الشهر الحرام كان سبباً لاكتساب منافع الدين والدنيا بسبب انتفاء تعرض العرب بالقتل والغارة فيه بخلاف غيره فإنهم يقدرون على سفر الحج والتجارة آمنين غير خائفين وكذا الهدي يذبح في الحرم ويفرق لحمه بين فقراء الحرم فكان سبباً لقيام أمر الدين بالنسبة إلى الذابح ولقيام أمر الدنيا للفقراء.

قوله: (سبق تفسيرها والمراد بالشهر الشهر الذي يؤدى فيه الحج وهو ذو الحجة لأنه المناسب لقرنائه) أي اللام للعهد بقرينة مناسبته لقرنائه والجامع حينئذٍ خيالي.

قوله: (وقيل الجنس) أي الاستغراق والمناسبة حينئذٍ لدخول ذي الحجة فيها ولذا جوزه وإنما مرضه ليؤدي إلى أن يعتبر الزائد على المناسب لقرنائه وأما القول لعدم مناسبته لهذا المقام فضعيف لما بينا المناسبة من دخول ذي الحجة دخولاً أولياً.

قوله: (إشارة إلى الجعل) فلا حاجة إلى التأويل.

قوله: (أو إلى ما ذكر من الأمر بحفظ حرمة الإحرام وغيره) أي لفظ ذلك إشارة إلى المتعدد باعتبار ما ذكر وذلك مفعول لفعل مقدر أي بين وشرع ذلك ﴿لتعلموا﴾ [المائدة: ٩٧] الآية ولتعلموا متعلق ذلك الفعل.

قوله: (فإن شرع الأحكام لدفع المضار) متعلق بشرع لا خبر أن.

قوله: فإن شرع الأحكام الخ الفاء لبيان كون الأحكام المذكورة علة لعلم المخاطبين أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض قوله لمن هتك محارمه ولمن حافظ عليها وقوله أو لمن أصر

قوله: **(قبل وقوعها وجلب المنافع المرتبة قبلها دليل حكمة الشارع وكمال علمه)** دليل حكمة الخ خبر ان وإنما تعرضها لانفهامها من النظم بإشارة النص.

قوله: **(تعميم بعد تخصيص)** بيان شمول علمه تعالى بالكليات والجزئيات.

قوله: **(ومبالغة)** أي المبالغة المستفادة من صيغة عليم.

قوله: **(بعد إطلاق)** أي عن المبالغة حيث قيل أولاً لتعلموا أن الله يعلم الآيات ولم يؤت بعليم.

قوله تعالى: ﴿اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٩٨﴾﴾

قوله: **(وعيد ووعد لمن انتهك محارمه ولمن حافظ عليها أو لمن أصر عليه ولمن انقلع عنه)** وعيد ووعد للتنشيط والتثبيط فهي مقررة لما قبلها.

قوله تعالى: ﴿مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٩٩﴾﴾

قوله: **(تشديد في إيجاب القيام)** بيان ارتباط الآية بما قبلها ووجه الفصل.

قوله: **(بما أمر)** وبما نهى لكن النهي عن الشيء يستلزم الأمر بضده فلذا اكتفى بالأمر.

قوله: **(أي الرسول أتى بما أمر به)** أي المراد بقوله: ﴿ما على الرسول إلا البلاغ﴾ [المائدة: ٩٩] بيان تبليغ الرسول عليه السلام إذ هذا المبنى شائع في هذا المعنى بطريق اللزوم إذ شأن الرسول إتيان ما أمر به.

قوله: **(من التبليغ ولم يبق لكم عذر في التفريط)** أي في التقصير وبهذا ظهر وجه كونه تشديداً في إيجاب القيام بما أمر.

قوله: **(من تصديق وتكذيب)** بيان ما تكتمون.

قوله: **(وفعل)** بيان ما تبدون.

قوله: **(وعزيمة)** أي بالقول وإلا فهي مما يكتمون.

قوله تعالى: ﴿قُل لَّا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٠٠﴾﴾

قوله: **(حكم عام في نفي المساواة عند الله بين الرديء من الأشخاص والأعمال**

عليه ولمن انقلع عنه كلاهما نشر على ترتيب اللف قوله لكل معتبر بالكسر أي ذي عبرة واستبصار قوله: وآثروا الطيب أي اختاروه على الكثير وإن كان ذلك الطيب قليلاً قوله راجين أن يبلغوا الفلاح إشارة إلى أن الإفلاح في الآية غير مراد تعلقه بشيء دون شيء دلالة على عموم الفلاح في كل مطلوب.

والأموال وجيدها) حكم عام لعدم المخصص بل لتحقق ما يوجب العموم وهو اللام الاستغراقي.

قوله: (رغب به في صالح الأعمال) لأنه لما نفى المساواة ومعلوم أن الجيد مرضى عنده تعالى حصل الترغيب المذكور الظاهر أنه مسوق له الكلام فيكون ثابتاً بعبارة النص ويحتمل أن يكون ثابتاً بإشارة النص.

قوله: (وحلال المال) وبالمواظبة على صالح الأعمال التي تعم أعمال القلب والجوارح واللسان وعلى تحصيل الحلال صار الأشخاص من الطيبين وعن هذا سكت عن بيانهم.

قوله: ﴿ولو أعجبك﴾ [المائدة: ١٠٠] ولو سرك يا من يصلح للخطاب كثرة الخبيث أي المشركين والحرام والأعمال القبيحة كما هو الظاهر ويحتمل تخصيصه بالمال الحرام كما وقع في عبارة بعض العلماء الأعلام ثم الظاهر أن لو هنا وصلية لا جواب لها فهو حال ولها احتمال آخر.

قوله: (فإن العبرة بالرداءة والجودة دون القلة والكثرة فإن المحمود القليل خير من المذموم الكثير والخطاب لكل معتبر ولذلك قال: ﴿فاتقوا الله يا أولي الألباب﴾ [المائدة: ١٠٠]) والخطاب لكل معتبر ليس معين فهو في المعنى جمع ولذلك قال تعالى: ﴿فاتقون﴾ [البقرة: ٤١] بصيغة الجمع وإنما قال لكل معتبر لقوله تعالى: ﴿يا أولي الألباب﴾ [المائدة: ١٠٠].

قوله: (أي فاتقوه في تحري الخبيث وإن كثر) فاتقوه واحذروه في تحري الخبيث أي في طلبه والتخصيص من مقتضيات المقام.

قوله: (وآثروا الطيب وإن قل) ولو من العمل وإنما أردفه لكونه لازماً له إذ المنع عن الخبيث يستلزم الأمر بالإيثار المذكور.

قوله: (راجين) يعني أن لعل للترجي لكن بالنظر إلى المخاطبين.

قوله: (أن تبلغوا الفلاح) أي أن تدخلوا الفلاح.

قوله: (روي أنها نزلت في حجاج اليمامة) جمع حاج وقيل جمع حجيج ككرام وكرائم فحينئذٍ يكون بكسر الحاء وتخفيف الجيم لكنه غير شائع الاستعمال.

قوله: (لما هم المسلمون أن يوقعوا بهم) بسبب أن الحطيم كان معهم وكان قد أتى المدينة في السنة السابعة واستاق سرح المدينة وسأل أصحاب السرح النبي عليه السلام أن يخلي بينهم وبين الحطيم فلم يأذن النبي عليه السلام فنزلت.

قوله: روي أنها نزلت في حجاج اليمامة يعني بسبب نزول الآية أن المسلمين أرادوا أن يوقعوا بحجاج اليمامة وكان معهم تجارة عظيمة فنهى الله عن التعريض للمشركين القاصدين لزيارة حرم الله وسمي ما معهم خبيثاً.

قوله: **(فنهوا عنه)** هذا النهي بحسب المعنى وإلا فليس في النظم نهي صريح وحمله على نهي النبي عليه السلام بعيد وخصوص سبب النزول لا ينافي عموم الحكم فلذلك قال حكم عام الخ.

قوله: **(وإن كانوا مشركين)** وبقي حكم هذه الآية إلى أن نزلت آية سورة براءة وهي ﴿إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا﴾ [التوبة: ٢٨] وآية ﴿فاقتلوا المشركين﴾ [التوبة: ٥] ﴿حيث ثقفتموهم﴾ [النساء: ٩١] فنسخ حكم الهدي والشهر الحرام والإحرام وآمنهم بها بدون الإسلام ثم ارتباط هذه الآية بما قبلها هو أنه تعالى لما أشار بالآيات السابقة على الإجمال إلى أن من الأعمال والأموال جيداً ورديا[١] وبواسطة ذلك صار الشخص أيضاً خبيثاً وطيباً.

قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَسۡـَٔلُواْ عَنۡ أَشۡيَآءَ إِن تُبۡدَ لَكُمۡ تَسُؤۡكُمۡ وَإِن تَسۡـَٔلُواْ عَنۡهَا حِينَ يُنَزَّلُ ٱلۡقُرۡءَانُ تُبۡدَ لَكُمۡ عَفَا ٱللَّهُ عَنۡهَاۗ وَٱللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٞ ١٠١﴾

قوله: ﴿يا أيها الذين﴾ [المائدة: ١٠١] الآية وجه ارتباطها بما قبلها ما روي في سبب نزولها وسيأتي.

قوله: **(الشرطية)** وهي ﴿إن تبد لكم تسؤكم﴾ [المائدة: ١٠١].

قوله: **(وما عطف عليها)** وهو ﴿وإن تسألوا﴾ [المائدة: ١٠١] الآية فيه إلى أن المعطوف لا يسمى شرطية اصطلاحاً وإن كان شرطاً معنى وقد يسمى المعطوف بما يسمى المعطوف عليه ميلاً إلى المعنى.

قوله: **(صفتان لأشياء)** أي صفة احترازية عن سؤال أشياء ليس كذلك لئلا يلزم كون السؤال منهياً مطلقاً فإن سؤال بعض الأشياء فرض فلا يلزم المنافاة بينه وبين قوله تعالى: ﴿فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون﴾ [النحل: ٤٣].

قوله: **(والمعنى لا تسألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم)** إشارة إلى المفعول المحذوف.

قوله: **(عن أشياء أن تظهر لكم تغمكم)** معنى إن تبد لكم تسؤكم وهذا سبب النهي بخلاف الثانية بدون ذلك.

قوله: **(وإن تسألوا عنها في زمان الوحي تظهر لكم)** وهذا ليس بمذموم إذا لم يؤد إلى الأول بل هذا هو الواقع في كثير من المواضع.

قوله: **(وهما كمقدمتين ينتجان ما يمنع السؤال وهو أنه مما يغمكم والعاقل لا يفعل ما يغمه)** لكن المذكور ثانياً مقدم في الرتبة لكونها كالصغرى.

قوله: وهما كمقدمتين ينتجان ما يمنع السؤال قالوا إن قوله تعالى: ﴿لا تسألوا عن أشياء﴾

---

(١) قوله نفي المساواة بينهما وبين أن ما هو مرضي عنده تعالى جيدها وإن قلت وما هو مبغوض عنده تعالى خبيثها وإن كثرت.

قوله: (وأشياء اسم جمع) لا جمع شيء إذ لفظة فعل لا يجمع على فعلاء وإنما يجمع على أفعل في القلة كبحر وابحر وعلى فعول في الكثرة كقلب وقلوب.

[المائدة: ١٠١] ليس نهياً عن السؤال مطلقاً بل عن أشياء ﴿إن تبد لهم تسؤوهم﴾ [المائدة: ١٠١] ولذا جعل المصنف الشرطيتين صفة أشياء فالمنهي هي الأشياء التي شأنها عند الظهور أنها تسؤوهم وهي التكاليف الصعبة فكان حاصل الكلام أنهم إن يسألوا عنها أبديت لهم وإن أبديت لهم ساءتهم فيلزم من مجموع المقدمتين أنهم إن يسألوا عنها ظهر لهم ما يسؤوهم ولا يسرهم وقيل في تأويل الآية أن السؤال على قسمين أحدهما السؤال عن شيء لم يجز ذكره في الكتاب والسنة بوجه من الوجوه فهذا السؤال منهي عنه لقوله لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤوكم والنوع الثاني السؤال عن شيء نزل به القرآن لكن السامع لم يفهمه كما ينبغي فههنا يجب السؤال وهو المراد بقوله وإن تسألوا عنها حين ينزل القرآن ﴿تبد لكم﴾ [المائدة: ١٠١] والفائدة في ذكر هذا القسم أنه لما منع من السؤال في الآية الأولى أوهم ذلك أن جميع أنواع السؤال ممنوعة فذكر هذا تمييزاً لهذا القسم عن ذلك القسم.

قوله: وأشياء اسم جمع إنما لم نجعله جمع شيء لأنه لو كان جمع شيء لما منع لأن الهمزة في آخر شيء أصلية لأن الشيء في الأصل مصدر شاء يشاء فهو مصدر فعل هو مهموز اللام فعلى هذا لا تكون الهمزة في آخره للتأنيث بل هي من نفس الكلمة بمنزلة التاء في بيت فكما أن أبيات منصرف كذلك الأشياء يكون على ذلك التقدير منصرفاً فلما استعمل غير منصرف يجب أن يصار إلى القلب بأن نقل لامه إلى موضع فائه وفاؤه إلى موضع عينه فجعل الشيء ثم الحق بآخره ألفاً تأنيث فصار أشياء على وزن لفعاء في فعل فأشياء مفرداً للفظ ومجموع المعنى وهذا هو معنى قوله اسم جمع قوله فخفف أي على أن أصله أشياء على وزن أصدقاء ثم خفف بأن حذفت همزته الأولى بعد نقل فتحتها إلى الياء قبلها فصار أشياء قوله: فاتركوني ما تركتكم أي فاتركوني وقت تركي إياكم فما للوقت أو هو ما المصدرية والوقت المقدر مضافاً إلى الترك قوله أو استئناف عطف على صفة فهو على الاستئناف يكون جواباً لما عسى يسأل ويقال ما حالنا في ما مصدر عنا من السؤال فيما سلف فأجيب بقوله: ﴿عفا الله عنها﴾ [المائدة: ١٠١] قوله ولا تعودوا إلى مثلها معناه مستفاد من قوله: ﴿لا تسألوا عن أشياء﴾ [المائدة: ١٠١] أي قد عفا الله عما سلف من مسألتكم فالآن نهيتهم عنها فلا تسألوا ولا تعودوا إلى مثلها وإنما لم يقل ولا تعودوا إليها لأن السؤال يكون بالألفاظ واللفظ عرض منصرف غير قار الذات فاللفظ الآخر غير اللفظ الأول وإن تكرر ألف مرة ويجوز أن يراد إلى مثلها في كونها شيئاً يغم السائل ولا يسر وقالوا في اتصال هذه الآية وهي قوله عز وجل: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء﴾ [المائدة: ١٠١] الآية بما قبلها أنه تعالى لما قال: ﴿ما على الرسول إلا البلاغ﴾ [المائدة: ٩٩] صار التقدير كأنه قال ما بلغه الرسول إليكم فخذوه وكونوا منقادين له وما لم يبلغه الرسول إليكم فلا تسألوا عنه ولا تخوضوا فيه فإنكم إن خضتم فيما لا تكليف فيه عليكم فربما جاءكم بسبب ذلك الخوض الفاسد من التكاليف ما يثقل ويشق عليكم وأقول يمكن أن يراد بالسؤال المنهي ههنا السؤال عن سر القدر فإن المقدر في علم الله تعالى لبعض الناس ربما يكون مما يغمه كختمه على الشقاء نعوذ بالله وكونه جهنمياً فنهى ذلك بقوله: ﴿لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤوكم﴾ [المائدة: ١٠١] ومن هذا إن بعض الكمل من أهل الله قال إن الله تعالى أخفى سر القدر عن الأنبياء لئلا يقع منهم

قوله: (كطرفاء) مفرد اللفظ مجموع المعنى اسم شجر من الأشجار.

قوله: (غير أنه قلبت لامه فجعلت لفعاء) إذ أصله شيئاء فقلبت لامه قلب مكان بأن قدمت الهمزة الأولى وهي همزة الكلمة على فاء الكلمة وهي الشين فصار أشياء فوزنه لفعاء بعد ما كان فعلاء.

قوله: (وقيل افعلاء حذفت لامه) عطف على قوله وأشياء اسم جمع حملاً على المعنى.

قوله: (جمع لشيء) مخفف شيء بالتشديد.

قوله: (على أن أصله شيء كمين أو شيء كصديق فخفف وقيل أفعال جمع له من غير تغيير كبيت وأبيات) شيء وزن فعيل فجمع على أشياء كما جمع صديق على أصدقاء فخفف أشياء بأن قلبوا الهمزة الأولى ياء لانكسار ما قبلها ثم حذفوا الياء التي هي عين الكلمة فصار وزنه أفلاء أو حذفوا الهمزة الأولى التي هي لام الكلمة فوزنه أفعاء واختاره المصنف حيث قال حذف لامه.

قوله: (ويرده منع صرفه) إذ لا وجه حينئذٍ لعدم صرفه وأما التوجيهات السابقة فسبب عدم صرفه ألف التأنيث أما في الأول فلأن وزنه فعلاء كحمراء وأما في الثاني والثالث فلأن وزنه أفعلاء وأما القول بالانصراف فليس بمستقيم إذ في القرآن جعلت مفتوحة في موضع الجر فكانت غير منصرفة.

قوله: (صفة أخرى أي عن أشياء عفا الله عنها ولم يكلف بها) أي المراد بالعفو عدم التكليف والظاهر أنه مجاز إذ العفو محو الجريمة كما صرح المص في سورة البقرة بعلاقة المشابهة في الاسقاط لأن في العفو اسقاط العقوبة وفي عدم التكليف اسقاط الوجوب أو اسقاط المؤاخذة.

قوله: (إذ روي أنها لما نزلت: ﴿ولله على الناس حج البيت﴾ [آل عمران: ٩٧] قال سراقة بن مالك) وفي الكشاف أو عكاشة بن محصن وفي التوضيح سأل اقرع بن حابس ولعله من اختلاف الراوي والقول بتعدد السؤال ضعيف.

قوله: (أكل عام) أي ايجب الحج علينا كل عام.

قوله: (فأعرض عنه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى أعاد ثلاثاً فقال لا ولو قلت نعم لوجبت ولو وجبت لما استطعتم) لوجبت لأن ما ليس بمطابق للواقع لا يجري على لسان الوحي ولأنه حينئذٍ صار الوقت سبباً لأنه عليه السلام كان صاحب الشرع وإليه نصب الشرائع كما في التلويح.

فتور في الدعوة لعلمهم أن الدعوة لا تنجع فيمن قدر فيه أنه لا ينتفع بالدعوة لكونه كتب وقدر في علم الله أنه شقي العياذ بالله.

قوله: (**فاتركوني**) فلا تسألوني عما لا يعنيكم.

قوله: (**ما تركتكم فنزلت**) أي مدة تركي إياكم ولم آمركم بشيء فاعملوا بالإطلاق على إطلاقه ولا تشتغلوا التفحص والتعمق في السؤال.

قوله: (**أو استئناف**) عطف على صفة أخرى أي العفو جواب سؤال بأنه كيف حالنا في المسألة السالفة.

قوله: (**أي عفا الله عما سلف من مسألتكم فلا تعودوا لمثلها**) عفا الله أي عما سلف أي جرمكم الذي سلف فيكون بمعناه وإنما اخره مع كونه حقيقياً واقتصار الزمخشري عليه لعدم ملائمته لسبب النزول ثم الظاهر على هذا أن قوله تعالى: ﴿لا تسألوا﴾ [المائدة: ١٠١] للنهي وأما على الأول ليس للنهي بل للإرشاد صرح به في كتب الأصول.

قوله: (﴿**والله غفور حليم**﴾) [المائدة: ١٠١] يؤيد كون عفا الله استئنافاً ولا تسألوا للنهي.

قوله: (**لا يعاجلكم بعقوبة ما يفرط منكم ويعفو عن كثير**) لا يعاجلكم الخ تفسير لحليم ويعفو عن كثير تفسير لغفور أي فلا يعاقبكم بالذنوب وأما قيد كثير في كلام المصنف ايماء إلى وجه جمع الوصفين إذ المغفرة يوجب عدم العقاب والحلم يوجب تأخيره وأنت علمت تأويله.

قوله: (**وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه عليه الصلاة والسلام كان يخطب ذات يوم**) أي في يوم والذات مقحم.

قوله: (**غضبان من كثرة ما يسألون عنه مما لا يعنيهم**) وهو باعث الغضب وأما فيما يعنيهم فعدم السؤال عنه سبب الخسران والغضب.

قوله: (**فقال لا أسأل عن شيء إلا أجبت**) لا أسأل مبني للمفعول.

قوله: (**فقال رجل أين أنا فقال في النار**) أي أنت معذب في النار أو مخلد في دار البوار.

قوله: (**وقال آخر من أبي فقال حذافة**) قال عليه السلام «حذافة أي أبوك حذافة أو حذافة أبوك» والأول هو المعول.

قوله: (**وكان يدعى لغيره فنزلت**) أي نسبت لغيره فظهر كونه ابنا لأب غير منسوب إليه.

قوله تعالى: قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَٰفِرِينَ ﴿١٠٢﴾

قوله: (**الضمير للمسألة التي دل عليها لا تسألوا وذلك لم يعد بعن**) صفة للمسألة

قوله: وكان يدعى لغيره أي وكان يطعن في نسبه ويدعى لغير حذافة.

قوله: الضمير للمسألة وإنما لم يرجعه إلى أشياء لأن السؤال لا يتعدى إلى مفعول به إلا بواسطة عن فإذا رجع الضمير إلى الأشياء لوجب أن يقال قد سأل عنها كما قيل لا تسألوا عن أشياء فلا بد أن يرجع إلى المسألة التي دل عليها لا تسألوا فالظاهر أن محل الضمير حينئذٍ نصب على

فيكون الضمير في موقع المصدر لا المفعول به بالواسطة حتى يجب تعديته بعن وعن هذا قال لم يعد بعن.

قوله: **(أو للأشياء)** أي الضمير للأشياء بطريق الحذف والايصال لكن حذف الجار سماعي وتحققه هنا غير واضح فلذا اقتصر على الوجه الأول في الكشاف من قبلكم وهو بنو إسرائيل.

قوله: **(بحذف الجار)** وإنما احتاج إلى حذفه لأنه ليس من قبيل سألته درهماً بمعنى طلبته منه إذ السؤال طلب عين بعين الشيء لا عن حاله بخلاف السؤال هنا فإنه سؤال عن حال الأشياء أهي واجبة أم لا ونحوها.

قوله: **(متعلق بسألها وليس صفة لقوم)** لم لا يجوز كونه متعلقاً بمحذوف صفة لقوم تقديره قد سألها قوم كائن من قبلكم أو جاؤوا أو انقرضوا وغير ذلك.

قوله: **(لأن ظرف الزمان لا يكون صفة للجنة ولا حالاً منها ولا خبراً عنها)** وكذا ظرف المكان.

قوله: **(ثم اصبحوا)** ثم صاروا في وقت الصباح بها كافرين وتخصيص الذكر بالصبح في مثل هذا لأنه أول وقت ظهور الأشياء والمراد ثم صاروا بها كافرين.

قوله: **(أي بسببها)** حمل الباء على السببية وجعل متعلقاً بأصبحوا ولم يجعلها صلة كافرين لأن كفرهم لم يكن بنفس المسألة أو لم يكن بالمسؤول عنه فقط بل بجميع ما يجب الإيمان به إذ الأسباب معانٍ لا أعيان ثم الضمير ان كان راجعاً إلى المسألة كما هو المرجح عنده فسببيته ظاهرة وإن كان راجعاً إلى الأشياء كضمير سألها فسببيته بعدم الامتثال بها وكلام المصنف هنا يميل إلى هذا حيث قال حيث لم يأتمروا بما سألوا لكن التوفيق للاحتمالين لموافقته لما سبق لازم.

قوله: **(حيث لم يأتمروا بما سألوا جحوداً)** لأن عدم الائتمار والامتثال لا يوجب الكفر ما لم يجحدوا.

المصدرية أي على أنه مفعول مطلق فهو كالضمير في قولك ضربت زيداً ضربته ضربتها تأديباً له.

قوله: أو لأشياء بحذف الجار تقديره قد سأل عنها حذف عن وأوصل الفعل بلا واسطة كما في ﴿واختار موسى قومه﴾ [الأعراف: ١٥٥] أي عن قومه لكن يرد عليه أن ذلك ليس بقياس وإنما يكون فيما حذفته العرب في استعمالهم بعض الأفعال كاختار وما أشبه ذلك مما كان حذف الجار معتاداً للعرب في استعمالاتهم لا في أي فعل كان.

قوله: فإن ظرف الزمان لا يكون صفة الجثة يعني لا يكون ظرف الزمان صفة للجثة بل للأحداث هذا إذا لم يقدر عامل مستقر في هذا الظرف وأما إذا قدر فيجوز ذلك فيجوز أن يقدر ههنا ما يجوز كونه صفة للجثة مثلاً يمكن أن يقال تقدير قد سألها قوم ماض من قبلكم.

قوله: حيث لم يأتمروا بما سألوا جحوداً وإنما قال جحوداً لأن عدم الائتمار لو كان على جهة العصيان لا الجحود لا يكون تارك الائتمار كافراً ولما حكم في الآية بالكفر وجب أن يصرف ترك الائتمار إلى أنه من جهة الجحود.

قوله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ ٱللَّهُ مِنۢ بَحِيرَةٖ وَلَا سَآئِبَةٖ وَلَا وَصِيلَةٖ وَلَا حَامٖ وَلَٰكِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ يَفۡتَرُونَ عَلَى ٱللَّهِ ٱلۡكَذِبَۖ وَأَكۡثَرُهُمۡ لَا يَعۡقِلُونَ ١٠٣﴾

قوله: (رد وإنكار لما ابتدعه أهل الجاهلية) كما أن ما قبلها انكار لما احدثوه من مخالفة حكم الله تعالى فاتضح وجه ارتباطها لما قبلها.

قوله: (وهو أنهم إذا نتجت الناقة خمسة ابطن آخرها ذكر) إذا نتجت مفعول ما لم يسم فاعله والأصل نتجها أهلها ولداً فجعل مجهولاً وأسند إلى المفعول الأول وترك الثاني.

قوله: (بحروا أذنها أي شقوها) فالبحيرة من البحر وهو الشق فعيلة بمعنى المفعول أي مشقوق أذنها فاطلقت على نفس الناقة إما اصطلاحاً أو مجازاً.

قوله: (وخلوا سبيلها فلا تركب ولا تحلب) ولا يحمل على ظهرها ولا يطرد عن ماء ولا يمنع عن رعي ولا يجز لها وبر.

قوله: (وكان منهم الرجل يقول إن شفيت فناقتي سائبة ويجعلها كالبحيرة في تحريم الانتفاع بها) فهي سائبة علة من قولهم ساب الماء يسيب سيباً إذا جرى على وجه الأرض فالسائبة هي التي تركت حتى تسيب حيث شاءت ولما لم يكن الاطراد شرطاً في وجه التسمية لا يتوهم أنه على هذا ينبغي أن يسمي البحيرة سائبة إذ اللغة لا يجري فيه القياس.

قوله: (وإذا ولدت الشاة أنثى فهي لهم وإذا ولدت ذكراً فهو لآلهتهم وإن ولدتهما قالوا وصلت الأنثى أخاها فلا يذبح لها الذكر) أي لآلهتهم الذكر بل يذبحون لأنفسهم كالأنثى فالأنثى تحلل ذكراً محرماً عند الانفراد فرد الله تعالى ما جعل الله أنثى تحلل ذكراً محرماً عند الانفراد فالوصيلة فعيلة بمعنى فاعلة.

قوله: (وإذا نتجت من صلب الفحل عشرة ابطن حرموا ظهره) والكلام في إذا نتجت مثل ما مر.

قوله: (ولم يمنعوه عن ماء ولا مرعى وقالوا قد حمى ظهره) وعن هذا يسمى حام.

قوله: (ومعنى ما جعل ما شرع ووضع) أي ولا أمر لا ما خلق لأن هذه الأشياء كلها مخلوقة له تعالى.

قوله: (ولذلك تعدى إلى مفعول واحد وهو البحيرة ومن مزيدة) ولذلك أي ولأنه لم يكن بمعنى صير قد حصر المص في سورة البقرة معنى جعل في ثلاثة معانٍ ومعنى شرع

قوله: أي شقوها يعني البحيرة من بحرت إذن الناقة أي شققتها فالبحيرة من الناقة المشقوقة الإذن فعيل بمعنى المفعول والتاء للنقل من الوصفية إلى الاسمية وكذا التاء في سائبة ووصيلة ويجوز أن تكون التاء في غير البحيرة لتأنيث موصوفها وهي الناقة لا في البحيرة لأن فعيلاً إذا كان بمعنى مفعول لا يطابق موصوفه في التأنيث بل يستوي فيه المذكر والمؤنث.

خارج عنها إلا أن يقال إنه حصر معناه المشهور أو أن معنى شرع مجاز عن معنى خلق بعلاقة الإحداث.

قوله: (﴿ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب﴾) صيغة المضارع للاستمرار والحكاية الحال الماضية والمعنى يخترعون عليه الكذب إذ الافتراء هو الكذب عن عمد فالمعنى في مثل هذا ما ذكرنا.

قوله: (بتحريم ذلك ونسبته إليه) الأخصر والأحسن بنسبة تحريم ذلك إليه إذ يوهم كلامه أنهم حرموا ثم نسبوه إلى الله.

قوله: (أي الحلال من الحرام والمبيح من المحرم أو الأمر من النهي) متعلق بلا يعقلون بتضمين معنى التمييز.

قوله: (ولكنهم يقلدون كبارهم) فلا ينسبون التحريم إليه تعالى حتى يفتروا فالمفترون هم الكبار الأقلون وهم عين الأشرار فالمراد بالموصول مجموع الكفار تغليباً أو من قبيل إسناد ما صدر عن البعض إلى الكل لرضاهم به بسبب التقليد.

قوله: (وفيه أن منهم من يعرف) إشارة إلى أن يعقلون من العقل بمعنى الإدراك لا من العقل بمعنى القوة إذ لا يشتق منها الفعل لكن الأولى من يعلم بدل من يعرف.

قوله: (بطلان ذلك) أي نسبته إليه تعالى أو جعل الحلال حراماً وبالعكس.

قوله: (ولكن منهم من منعهم حب الرياسة وتقليد الآباء أن يعترفوا به) أي آباء تعليمهم وإخراج هذا الكلام من البين حسن بين.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْاْ إِلَىٰ مَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ وَإِلَى ٱلرَّسُولِ قَالُواْ حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ءَابَآءَنَآ أَوَلَوْ كَانَ ءَابَآؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْـًٔا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿١٠٤﴾﴾

قوله: (بيان لقصور عقلهم وانهماكهم في التقليد وأن لا سند لهم سواه) الظاهر أنه مربوط بأكثرهم لا يعقلون ولو جعل الكبار مقلداً أيضاً لاسلافهم كما ذهب إليه المصنف لكان بياناً لحال مجموعهم.

قوله: (الواو للحال) أو العطف كما صرح به في سورة البقرة وجواب لو محذوف أي لو كان اباؤهم جهلة لا يتفكرون في الدين ولا يهتدون إلى الحق لاتبعوهم وسيشير المصنف إلى وجه آخر.

قوله: وفيه إشارة إلى أن منهم من يعرف بطلان ذلك منشأ هذه الإشارة إسناد نفي العقل إلى أكثرهم فإنه يشير إلى أن قليلاً منهم يعرفون بطلان ذلك أي بطلان حرمة البحيرة والسائبة والوصيلة لأنهم يعرفون أن الله تعالى ما حرمها عليهم ولكنهم هم الذين يحرمونها عليهم من عند أنفسهم والحاصل أن كبارهم الذين يدعون العقل فهم يفترون على الله بأن يقولوا أمر الله بالتبحير والتسبيب وغير ذلك وأما جهالهم الذين لا يعقلون فلا يفترون على الله لأنهم لا ينسبون تحريمها إلى الله ولا يقولون أمر الله بكذا بل مقلدون كبارهم في التحريم.

قوله: (والهمزة دخلت عليها لإنكار الفعل) أي لإنكار وقوعه وهو الحسب والكفاية.

قوله: (على هذه الحال) وهي كون آباءهم جهلة ضالين.

قوله: (أي احسبهم ما وجدوا عليه آباءهم ولو كانوا جهلة ضالين) أشار إلى أن الهمزة الاستفهامية داخلة في الحقيقة على الفعل الذي جواب لو وإنكار له كما نبه عليه بقوله لإنكار الفعل قال في سورة البقرة وجواب لو محذوف أي لو كان آباؤهم جهلة لا يتفكرون في أمر الدين ولا يهتدون إلى الحق لاتبعوهم وهنا أشار إلى وجه آخر كما أشار إليه.

قوله: (والمعنى) أي حاصل المعنى.

قوله: (أن الاقتداء إنما يصح بمن علم أنه عالم مهتد) أي محق كالأنبياء والمجتهدين في الأحكام فهو في الحقيقة ليس بتقليد بل اتباع لما أنزل الله ولذا قال إن الاقتداء إنما يصح الخ ولم يقل إن التقليد.

قوله: (وذلك) أي العلم بأنه عالم مهتد.

قوله: (لا يعرف إلا بالحجة فلا يكفي التقليد) أي بدليل ما يدل على حقيقة ما كانوا عليه كما أقام الرسول عليه السلام على ما ادعاه الحجج الساطعة والأدلة القاطعة فليقيموا الحجة القائمة على علم آبائهم واهتدائهم أو فهل لآبائهم براهين دالة على علمهم حتى يصح لهم الاقتداء بهم وعن هذا قال المصنف فلا يكفي التقليد بدون ذلك التحقيق.

قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ عَلَيۡكُمۡ أَنفُسَكُمۡۖ لَا يَضُرُّكُم مَّن ضَلَّ إِذَا ٱهۡتَدَيۡتُمۡۚ إِلَى ٱللَّهِ مَرۡجِعُكُمۡ جَمِيعٗا فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمۡ تَعۡمَلُونَ ١٠٥﴾

قوله: (أي احفظوها) أي عن التقليد بمن ليس حاله معلوماً بالتحقيق.

قوله: والهمزة دخلت عليها لإنكار الفعل أي الهمزة دخلت على واو الحال لإنكار فعل الحسبان الذي اعتقدوه حيث قالوا: ﴿حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا﴾ [المائدة: ١٠٤] تقدير الكلام أحسبهم ذلك أي أيكفيهم ما وجدوا آباءهم عليه ولو كان آباؤهم جهالاً ضلالاً عن طريق الحق.

قوله: أن الاقتداء إنما يصح الخ. أي التقليد لا يصح إلا إذا عرف المقلد أن مقلده عالم مهتد وإنما يعرف اهتداؤه بالدليل فالتقليد لا يصح إلا إذا عرف بالدليل اهتداء المقلد وهذا هو معنى قوله وذلك لا يعرف إلا بحجة فإن قيل إذا عرف اهتداء شخص إنما هو في الآخرة عندما سئلوا في الآخرة عن حال أممهم في الإجابة وعدمها فالمسلوب عنهم في قوله بالدليل لم يكن مقلداً له بل يكون تابعاً للدليل أجيب بأن الدليل على اهتدائه وصدقه في أقواله على الإجمال كالمعجزة لا يفيد الحكم بأمواله على التفصيل فيكون اتباعه لأقواله المفصلة تقليداً.

قوله: أي احفظوها من ملابسة المعاصي والإصرار على الذنوب قال النحويون عليك ودونك من جملة أسماء الأفعال فيعدونها إلى المفعول ويقيمونها مقام الفعل وينصبون بها اتصال هذه الآية بما قبلها هو أنه تعالى لما بين أنواع التكاليف والشرائع والأحكام ثم قال: ﴿ما على الرسول إلا

قوله: (والزموا اصلاحها) بمواظبة التحقيق في أمر الدين وبالاقتداء بمن علم علمه واهتدائه في أحكام الشرع المتين لما بين تعالى حال الكفار من اتباعهم إلى الاغيار بلا مسند سوى التقليد أمر سبحانه وتعالى بالمؤمنين بتحصيل العلم اليقين بالاستدلال فيما يجب والاقتداء فيما ليس كذلك بمواظبة الاتباع بالكتاب المبين وسنة الرسول الأمين.

قوله: (والجار مع المجرور جعل اسماً لالزموا ولذلك نصب أنفسكم) أي لفظة على هنا من أسماء الأفعال بمعنى الأمر وعن هذا قال أول الزموا.

قوله: (وقرىء بالرفع على الابتداء) بجعل عليكم ظرفاً مستقراً خيراً عن أنفسكم لا اسم فعل والمعنى على الإغراء أيضاً ولذا قال العلامة التفتازاني أي واجبة عليكم لازمة والظاهر أي واجب عليكم حفظها.

قوله: (لا يضركم الضلال إذا كنتم مهتدين) إشارة إلى أن المضاف محذوف أي لا يضركم ضلالاً من ضل أو إلى أن ضمير من ضل بسبب ضلاله فلا حاجة إلى تقدير المضاف.

قوله: (ومن الاهتداء) جواب سؤال بأنه يفهم أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يسوغ تركه لمن اهتدى مع أنه تعالى ذم من ترك الحسبة فوق من ارتكب المعصية حيث قال تعالى: ﴿لولا ينهاهم الربانيون﴾ [المائدة: ٦٣] إلى قوله: ﴿لبئس ما كانوا يصنعون﴾ [المائدة: ٦٣] فالجواب أن من قدر على الحسبة إذا لم يأمر وينكر فليس بمهتد فالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لمن قدر عليهما من جملة الاهتداء ومن جملة القدرة الانكار بالقلب وإن كان من ضعف الإيمان كما نطق به الخبر الشريف.

قوله: (أن ينكر المنكر حسب طاقته) وأن يأمر بالمعروف ولعل الاكتفاء لأن الحديث المذكور مسوق لبيان حال المنكر مع أنه مستلزم للأمر بالمعروف.

قوله: (كما قال عليه السلام من رأى منكم منكراً واستطاع أن يغيره بيده فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه) أي فليقر بلسانه بالمنع والزجر.

البلاغ﴾ [المائدة: ٩٩] ﴿والله يعلم ما تبدون وما تكتمون﴾ [المائدة: ٩٩] إلى قوله وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا: ﴿حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا﴾ [المائدة: ١٠٤] فكأنه تعالى قال إن هؤلاء الجهال مع ما تقدم من أنواع المبالغة في الأعذار والأنداد والترغيب والترهيب لم ينتفعوا بشيء منه بل بقوله مصرين على جهلهم منجمدين على جهالتهم فلا تبالوا أيها المؤمنون بجهالتهم وضلالتهم بل كونوا لتكاليف الله مطيعين ولأوامره ونواهيه منقادين فلا يضركم ضلالتهم وجهالتهم فلهذا قال: ﴿يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم﴾ [المائدة: ١٠٥].

قوله: وقرىء بالرفع على الابتداء فالمعنى عليكم حفظ أنفسكم ولا بد من هذا التقدير إذ لا يفهم من كون نفس أنفسهم عليهم فائدة معتد بها.

قوله: (فإن لم يستطع فبقلبه) أي فليقره بقلبه بالإنكار فلينكره بقلبه من قبيل:

علفتها تبناً وماء بارداً

وبالجملة التغيير في المواضع الثلاثة ليس بمعنى واحد.

قوله: (والآية نزلت لما كان المؤمنون يتحسرون على الكفرة ويتمنون إيمانهم) رمز إلى جواب آخر ذكر أولاً في الكشاف وهو أن المراد ترك التأسف والحسرة لا ترك الحسبة قال تعالى خطاباً لنبيه ﴿فلا تذهب نفسك عليهم حسرات﴾ [فاطر: ٨] وكذا المراد هنا.

قوله: (وقيل كان الرجل إذا أسلم قالوا له سفهت أباك فنزلت) إشارة إلى جواب آخر بأن الولد الفاخر لا يلام بالوالد الفاجر وكذا العكس فالنظم على هذا لا الأذن على المساهلة حين رأى المعصية.

قوله: (ولا يضركم يجعل الرفع على آنه مستأنف) أي جملة ابتدائية سيقت لعدم ضرر ضلال الغير حين استكمال القوتين النظرية والعملية.

قوله: (ويؤيده أن قرىء لا يضيركم) بمعنى لا يضركم وجه التأييد أنه لو لم يكن مرفوعاً لسقط الياء في يضركم فعلم أنه مرفوع فيؤيد كون يضركم بتشديد الراء مرفوعاً أيضاً.

قوله: (والجزم) عطف على الرفع.

قوله: (على الجواب أو النهي) على الجواب أي جواب الأمر هذا لا ينتظم على قراءة أنفسكم بالرفع.

قوله: (لكنه ضمت الراء اتباعاً لضمة الضاد المنقولة إليها من الراء المدغمة) أي الأصل كون الراء مكسوراً أو مفتوحاً على كلا الاحتمالين.

قوله: (وينصره قراءة من قرأ لا يضركم بالفتح) إذ أصله لا يضركم وبعد الإدغام صار كذلك.

قوله: (ولا يضيركم بكسر الضاء وضمها من ضار يضيره) كباع يبيع ناظر إلى كسر الضاد.

قوله: ويؤيده أي قرىء لا يضيركم وجه التأييد عدم حذف الياء التي هي عين الفعل فإن وجودها هو علامة حالة رفعه والضير الضرر.

قوله: والجزم على الجواب أي على جواب الأمر لأن معنى عليكم أمر بالحفظ كما ذكر لكن لما كان التلفظ بالجزم متعذراً لالتقاء الساكنين حركت الراء المجزومة وهي ثانية الراءين وضمت وكان الأصل الكسر اتباعاً لضمة العين قوله أو النهي عطف على قوله على الجواب وقوله وضمت توجيه على تقديري الجواب والنهي.

قوله: وتنصره قراءة من قراء لا يضركم وجه النصرة صراحة الجزم فيه.

قوله: بكسر الضاد وضمها نشر على ترتيب اللف.

قوله: (ويضوره) كقال يقول ناظر إلى كون الضاد مضموماً **(وعد وعيد للفريقين وتنبيه على أن أحد لا يؤاخذ بذنب غيره)**.

قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ شَهَٰدَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ ٱلْمَوْتُ حِينَ ٱلْوَصِيَّةِ ٱثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ أَوْ ءَاخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنتُمْ ضَرَبْتُمْ فِى ٱلْأَرْضِ فَأَصَٰبَتْكُم مُّصِيبَةُ ٱلْمَوْتِ ۚ تَحْبِسُونَهُمَا مِنۢ بَعْدِ ٱلصَّلَوٰةِ فَيُقْسِمَانِ بِٱللَّهِ إِنِ ٱرْتَبْتُمْ لَا نَشْتَرِى بِهِۦ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ۙ وَلَا نَكْتُمُ شَهَٰدَةَ ٱللَّهِ إِنَّآ إِذًا لَّمِنَ ٱلْءَاثِمِينَ ﴿١٠٦﴾﴾

قوله: **(أي فيما أمرتم شهادة بينكم)** أي من جملة ما أمرتم شهادة بينكم أي شهادة بينكم مبتدأ خبره محذوف قال العلامة التفتازاني اتفقوا على أن هذه الآية أصعب ما في القرآن إعراباً ونظماً وحكماً هذا.

قوله: **(والمراد بالشهادة الإشهاد في الوصية)** وهذا الاحتمال هو الراجح عند المصنف وسيجيء احتمال آخر في توضيح معنى الآيتين وإذا حمل الشهادة على الإشهاد دون أداء الشهادة فالمراد بالأمر في قوله: ﴿فيما أمرتم﴾ الندب لا الوجوب وكذا أداء أول الشهاد بالوصية الأمر للندب.

قوله: **(وإضافتها إلى الظرف على الاتساع وقرىء شهادة بالنصب والتنوين على ليقم)** وإضافتها أي الشهادة بمعنى الإشهاد على الاتساع على التجوز العقلي كقوله: ﴿مكر الليل والنهار﴾ [سبأ: ٣٣] إذ الإشهاد واقع في بينهم فيضاف الفعل إليه للملابسة.

قوله: **(إذا شارفه وظهرت أمارته)** أي حضر مجاز أولي.

قوله: **(وهو ظرف للشهادة)** يعني أن إذا هنا ليست للشرط بل للظرفية.

قوله: **(بدل منه)** أي من إذا حضر أحدكم الموت بدل الكل من الكل إذ مدلولهما واحد واحد.

قوله: **(وفي إبداله تنبيه)** وجه التنبيه أن إبدال زمان الوصية عن حين حضور الموت ففهم منه أن ذلك الوقت كما أنه لا بد فيه من الموت فكذا لا بد فيه من الوصية كذا قيل وإن ذلك الوقت لا بد فيه من التدارك حينئذٍ لا يكون إلا بالوصية.

قوله: **(على أن الوصية مما ينبغي أن لا يتهاون فيه)** لم يقل مما يجب كما في

قوله: وتنبيه على أن أحداً لا يؤاخذ بذنب غيره مأخذ هذا التنبيه جعل سبب الوعيد بقوله: ﴿فينبئكم﴾ [المائدة: ١٠٥] فعل أنفسهم بالباء السببية في ﴿بما كنتم تعملون﴾ [المائدة: ١٠٥] فإن مآل المعنى فيجازيكم بعملكم فيستفاد منه معنى لا بعمل غيركم.

قوله: على ليقم فيكون اثنان فاعل ليقم أي ليقم اثنان ذوا عدل شهادة بينكم وقت حضور الموت لأحدكم حين إيصائكم واتصال هذه الآية بما سبق أنه تعالى لما أمر بحفظ النفس أمر عقيبه بحفظ المال.

الكشاف إذ الوصية ليست مما يجب دائماً بل يجب لو كان عليه حق من حقوق الله تعالى أو من حقوق العبد وإلا فتكون مندوبة فلفظة ينبغي ينتظم لهما.

قوله: (أو ظرف حضر) هذا ليس بجيد ولذا لم يتعرض له الزمخشري.

قوله: (فاعل شهادة) أي إذا قدر ﴿فيما أمرتم﴾ فيه نوع منافرة إذ صرح بأن المراد بالشهادة الإشهاد وفاعل الإشهاد المحتضر نعم لو أريد بها معناها الظاهري لكان مستقيماً.

قوله: (ويجوز أن يكون خبرها على حذف المضاف) تقديره شهادة اثنين حذف المضاف واعطي إعرابه للمضاف إليه فحينئذٍ لا يقدر قوله: ﴿فيما أمرتم﴾ وهذا الاحتمال يناسب ما اختاره من أن المراد الإشهاد.

قوله: (أي من أقاربكم) من المسلمين فحينئذٍ معنى أو آخران من غيركم أي من أجانبكم المسلمين.

قوله: (أو من المسلمين وهي صفتان لاثنان) سواء كانوا من الأقارب أو من الأجانب فحينئذٍ معنى أو آخران من غيركم من الذميين.

قوله: (عطف على اثنان ومن فسر الغير بأهل الذمة جعله منسوخاً فإن شهادته على المسلم لا تسمع إجماعاً) كأنه لم يرض به إذ روي أن المائدة آخر السور نزولاً الحديث فلا نسخ فيها مع إمكان أن يراد الأجانب المسلمون فلا وجه لاحتمال يقتضي النسخ.

قوله: (أي سافرتم) تعريف لفظي لضربتم.

قوله: (فيها) أي في الأرض لعل القيد بها للتعميم أي سافرتم في أي أرض كانت لا تختص بأرض دون أرض أخرى كما حقق في قوله تعالى: ﴿وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها﴾ [هود: ٦] الآية.

قوله: (فأصابتكم) الفاء للتعقيب لا للسببية **(مصيبة الموت)** الإضافة بيانية.

قوله: (أي قاربتم الأجل) أي الكلام أيضاً مجاز أولي والمراد بالأجل آخر المدة.

قوله: فاعل شهادة المعنى فيما أمرتم أن يشهد اثنان.

قوله: على حذف المضاف المعنى شهادة بينكم شهادة اثنين حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه وأعرب بإعرابه.

قوله: ومن فسر الغير بأهل الذمة جعله منسوخاً هذا قول ابن عباس وأبي موسى الأشعري وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير وشريح ومجاهد وابن سيرين وابن جريج قالوا إذا كان الإنسان في الغربة ولم يجد مسلمين يشهدهما على وصية جاز له أن يشهد اليهودي أو النصراني أو المجوسي أو عابد الصنم أي كافر كان وشهادتهم مقبولة ولا يجوز شهادة الكافرين على المسلمين إلا في هذه الصورة ثم إن القائلين بهذا القول منهم من قال هذا الحكم بقي محكماً غير منسوخ ومنهم من قال صار منسوخاً.

قوله: (تقفونهما وتصبرونهما) الوقف والصبر هنا متعديان إذ هما يستعملان لازماً تارة ومتعدياً تارة أخرى.

قوله: (صفة لآخران والشرط بجوابه المحذوف المدلول عليه بقوله أو آخران من غيركم) لا نفسه عند من لا يجوز تقديم الجزاء على الشرط أو هو نفسه عند من جوزه في كلامه إشارة إلى أن المراد بقوله أو آخران أهل الذمة وجواز شهادته على المسلم مقيد بكونه مسافراً وحضره الموت فلا يجوز شهادته على المسلم في أول الإسلام أيضاً في الحضر وما استفدنا من كلامه السابق من أن المراد من آخران الأجانب المسلمون على ما هو الراجح عنده يقتضي أن يكون الجواب المحذوف المعطوف عليه والمعطوف معاً ويكون الكلام مسوقاً لبيان الحال في الحضر والسفر على أنهما سيان في التقييد.

قوله: (اعتراض فائدته الدلالة على أنه ينبغي أن يشهد اثنان منكم) أي بإشهادكم ذينك الاثنين فيلائم قوله والمراد بالشهادة الإشهاد.

قوله: (فإن تعذر كما في السفر فمن غيركم) صريح فيما قررناه أولاً في قوله المدلول عليه بقوله أو آخران.

قوله: (أو استئناف فكأنه قيل كيف نعمل إن ارتبنا بالشاهدين فقال تحبسونها) هذا يلائم لما بيناه ثانياً وهو أن المراد بيان الحال في الحضر والسفر على نسق واحد.

قوله: (صلاة العصر) أي اللام للعهد لأنها لفضلها وشهرتها بالصلاة الوسطى على ما هو المختار كان معهوداً في الأذهان ومعرفة عند أهل العرفان ويؤيده أنه عليه السلام لما نزلت هذه الآية صلى صلاة العصر فدعى بعدي وتميم فاستحلفهما عند المنبر على ما روي عنه عليه السلام.

قوله: (لأنه وقت اجتماع الناس وتصادم ملائكة الليل وملائكة النهار) علة لتخصيص صلاة العصر وينكشف منه وجه الحلف في ذلك الوقت وهو أن القسم في ذلك الوقت في غاية الهيبة والخشية والجراءة عليه كذباً في غاية القلة والندرة.

قوله: (وقيل أي صلاة كانت) أي اللام للعهد الذهني ووجه الحلف في عقيب أي صلاة ما ذكر آنفاً.

قوله: (فيقسمان بالله إن ارتاب الوارث منكم) فيقسمان بالله أي في عقيب تلك الصلاة أي بعد تحليفهما يدل على ذلك النظم اقتضاء ففي الكلام إيجاز الحذف.

قوله: (مقسم عليه) أي جواب القسم بحرف النفي.

قوله: المدلول عليه بقوله أو آخران من غيركم تقديره فيما أمرتم أن يشهد آخران من غيركم إن أنتم ضربتم في الأرض فليشهد آخران من غيركم إن لم يوجد ﴿ذوا عدل منكم﴾ [المائدة: ١٠٦].

قوله: أو استئناف عطف على قوله صفة لآخران قوله وقبل أي صلاة يعني أي صلاة كانت.

قوله: (مقسم عليه ﴿وإن ارتبتم﴾ [المائدة: ١٠٦] اعتراض يفيد اختصاص القسم بحال الارتياب والمعنى لا نستبدل) أي لا نشري مجاز قد مر تحقيقه في أوائل سورة البقرة.

قوله: (بالقسم أو بالله) بالقسم أي الضمير في به راجع إليه أو إليه تعالى وعن هذا قال أو بالله.

قوله: (عرضاً من الدنيا) تفسير ثمناً.

قوله: (أي لا نحلف بالله كذباً لطمع) حاصل معنى المبنى ولازمه.

قوله: (أي ولو كان المقسم له قريباً منا وجوابه أيضاً محذوف أي لا نشتري) أي مرجع ضمير كان المقسم له المذكور حكماً أو معنى.

قوله: (أي الشهادة التي أمرنا بإقامتها وعن الشعبي أنه وقف على شهادة) منصوبة منونة على أنه مفعول به وهذا الوقف تام.

قوله: (ثم ابتدأ آلله بالمد على حذف القسم وتعويض حرف الاستفهام منه وروي عنه بغيره كقولهم الله لأفعلن) آلله بالمد بضم الهاء وروي عنه بغيره أي بغير المد وكسر الهاء على حذف حرف القسم أيضاً وتعويض كون همزة الوصل قطعياً منه كتعويض حرف الاستفهام.

قوله: (أنا إذا لمن الآثمين) جملة تجري مجرى تعليل لعدم الكتم أو جواب القسم على ما روي عن الشعبي.

قوله: (أي إن كتمنا وقرىء للآثمين بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وادغام

قوله: وجوابه محذوف أي جواب لو محذوف دل عليه جواب القسم المذكور وهو لا نشتري به ثمناً أي لو كان المقسم له قريباً منا لا نشتري أي لا تستبدل بقسمنا هذا عرضاً من أعراض الدنيا قوله أي الشهادة التي أمرنا بإقامتها بيان لوجه إضافة الشهادة إلى الله في الآية.

قوله: على حذف حرف القسم بأن يكون التقدير بالله فحذف حرف القسم وجيء بدله بهمزة الاستفهام فاجتمع همزتان همزة الاستفهام وهمزة الوصل في لفظة الله فقلبت همزة الوصل ألفاً على خلاف القياس فصار آلله بالمد والجر وإنما قلنا على خلاف القياس لأنهم لا يقلبون الهمزة المتحركة حرفاً هو جنس حركة ما قبلها وإنما يجعلونها بين بين قوله وروي عنه بغيره أي وروي عن الشعبي أيضاً بغير المد والتعويض بأن يبتدأ بهمزة الوصل في لفظ الله فإنها همزة الوصل في الأصل ويقال الله بالجر.

قوله: أي إن كتمنا والأولى أن يقول أي إذا كتمنا لأنه تفسير إذا في الآية بالتنوين الذي هو عوض عن المضاف إليه لأن المعنى إنا وقت كتمنا شهادة الله ﴿لمن الآثمين﴾ [المائدة: ١٠٦] قوله وإدغام النون فيها أي وإدغام النون لمن بعد قلبها لاماً وبعد حذف حركتها في لام التعريف في الآثمين لاجتماع الحرفين لسقوط همزة الوصل بالدرج عن البين قوله من الذين جنى عليهم أي جنى الشاهدان الأولان عليهم بالكذب في شهادتهما معنى الجناية مستفاد من كلمة على في استحق عليهم أي ادعى عليهم دعوى الاستحقاق الكاذبة.

النون فيها) أي إن كتمنا أشار إلى أن إذا هنا مما يكون جواباً وجزاء وحقه الكتب بالنون لكن وقع في المصاحف هكذا لكن قال صاحب مغني اللبيب قال الفراء حيث جاءت بعدها اللام فقبلها لو مقدرة إن لم تكن ظاهرة انتهى والمصنف قدر لفظة أن قبل بيان معنى إذا لا تقدير للشرط وكان الأوضح أي إذا كتمنا انتهى فيخالف أيضاً قول الفراء.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ عُثِرَ عَلَىٰٓ أَنَّهُمَا ٱسْتَحَقَّآ إِثْمًا فَـَٔاخَرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ ٱلَّذِينَ ٱسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ ٱلْأَوْلَيَـٰنِ فَيُقْسِمَانِ بِٱللَّهِ لَشَهَـٰدَتُنَآ أَحَقُّ مِن شَهَـٰدَتِهِمَا وَمَا ٱعْتَدَيْنَآ إِنَّآ إِذًا لَّمِنَ ٱلظَّـٰلِمِينَ ﴿١٠٧﴾﴾

قوله: (فإن اطلع) أشار إلى أن عثر من العثور لا من العثار على أنهما اتيا بخيانة واستحقاق الاثم بسبب اليمين الفاجرة سواء كانت شاهدين أو وصيين وتخصيص الأخير يأباه قول المص والحكم منسوخ إن كان الاثنان شاهدان الخ **(فعلا ما أوجب إثماً أي كتحريف)**.

قوله: (فشاهدان آخران) سمي الاثنان من الورثة شاهدين لأنهما بدعوى حقهما وتصديق الشرع لهما في أن الحق لهما يظهران اسم الشاهدين السابقين كأنهما شاهدان على إثمهما كذا قيل يعني أن الشاهدين هنا ليسا شاهدين حقيقة بل مجازاً على الاستعارة لكن الأولى أن يقال يظهر أن اسم الشاهدين أو الوصيين لما ذكرنا في تخصيص الوصيين.

قوله: (يقومان مقامهما) وجه قيامهما مقامهما أنه كما كان القول قولهما مع اليمين أو لا يكون القول قولهما مع اليمين ثانياً فكون يقومان مقامها خبراً أولى من كونه صفة لآخران إذ قبل العلم الأصل الخبر وبعد العلم الوصف ولا شك أن القيام المذكور علم بعد.

قوله: (من الذين جنى عليهم وهم الورثة) بسبب أخذ مالهم بغير حق سموا بالمستحق عليهم لأنه لما أخذ منهم مالهم فقد استحق عليهم مالهم فعليهم نائب مقام فاعل استحق في النظم وجنى في عبارة المصنف.

قوله: (وقرأ حفص استحق على البناء للفاعل وهو الأوليان) في الكشاف معناه من الورثة الذين استحق عليهم الأوليان من بينهم بالشهادة أن يجردوهما[1] للقيام للشهادة ويظهروا بهما كذب الكاذبين انتهى فقول المصنف لقرابتهما إشارة إلى وجه كون آخران من الورثة وقوله ومعرفتهما إشارة إلى وجه الأحقية من بين الورثة وإجمال ما فصله الكشاف والظاهر أن هذا البيان ناظر إلى كلتا القراءتين وإن خص في الكشاف بقراءة المبني للمفعول.

قوله: (الأحقان بالشهادة لقرابتهما ومعرفتهما وهو خبر محذوف أي هما الأوليان) والمبتدأ المحذوف مع خبره للاستئناف كأنه قيل ومن هما أي على القراءة الأولى وكذا ما بعده من الوجوه وجعله خبر المحذوف بناء على كون خبر آخران يقومان كما هو الراجح لما بينا وأشار المصنف إلى الرجحان بالتقديم.

قوله: (أو خبر آخران) إذ آخران حينئذ موصوفان بيقومان فكانت نكرة مخصصة

---

(١) فيه تنبيه على المفعول المحذوف لاستحق على البناء للفاعل كأنهما لما صارا أولى منهم استحقا على سائر الورثة أن يجردوهما للشهادة.

فيصح كون المعرفة خبراً عنها على أن لام الأوليان للعهد الذهني فيكون في حكم النكرة.

قوله: (أو مبتدأ خبره آخران) قدم عليه للاهتمام وقيل التركيب من قبيل تميمي أنا ولا يظهر وجهه.

قوله: (أو بدل منهما أو من الضمير في يقومان) ولا يلزم خلو الخبر عن الضمير لوجود المبدل منه وإن كان في حكم المطروح لكنه ليس في حكم المطروح مطلقاً على أن البدل لكونه عين الموصوف يسد مسد الضمير لكونه بمنزلة وضع الظاهر موضع الضمير كذا نقل عن العلامة التفتازاني لكن ذكر الصفة في كلامه وذكر هنا الخبر إذ حين كون الأوليان بدلاً يكون خبر آخران يقومان.

قوله: (وقرأ حمزة ويعقوب وأبو بكر عن عاصم الأولين) جمع أول ومعناه التقدم على الأجانب في الشهادة وإن فسر آخران من غيركم بالأجانب من المسلمين أو معناه التقديم في الذكر إن فسر آخران بالذميين فإن قوله: ﴿اثنان ذوا عدل منكم﴾ [المائدة: ١٠٦] ذكر قبل قوله أو آخران من غيركم.

قوله: (على أنه صفة للذين أو بدل منه والمعنى من الأولين الذين استحق عليهم) بيان حاصل المعنى وإلا فحق العبارة من الذين استحق الخ سواء كان الأوليان الأولين صفة أو بدلاً حقه التأخير لكن الفصل بين الموصول وصلته لما لم يكن حسناً صور حاصل المعنى بالمذكور فإن المراد بالأولين المسلمون سواء كان من الأجانب أو من الأقارب على تقدير تفسير آخران من غيركم بالذميين فالمسلمون أولون في الذكر فإذا ظهر خيانة الذميين فآخران يقومان مقامهما من المسلمين الأولين في الذكر فمعنى استحق عليهم حينئذ لا يكون بمعنى جنى عليهم بل بمعنى استحق عليهم أمرهم غلبوا عليه مطلقاً سواء كانوا ممن جنى عليهم أولاً.

قوله: (وقرىء الأولين على التثنية) ومعناه حينئذ التقدم على الأجانب في الشهادة ولا يجري هنا المعنى الثاني الكائن في قراءة الأولين على الجمع إذ آخران حينئذ يجب أن يكونا من الأقارب.

قوله: (وانتصابه على المدح) وقد جوز الزمخشري في قراءة الأولين على الجمع انتصابه على المدح وقد سكت المصنف عنه كأنه لم يرض به لإمكان توجيهه بلا تقدير بكونه صفة أو بدلاً.

قوله: (والأولان) أي وقرىء الأولان بالرفع.

قوله: (وإعرابه إعراب الأوليان) ومعناه معنى الأوليان.

قوله: (فيقسمان بالله) خبر لفظاً وإنشاء معنى.

قوله: (لشهادتنا أصدق منهما وأولى بأن تقبل) لشهادتنا جواب القسم حين الحلف **(أي وما تجاوزنا فيها الحق)**.

قوله: (الواضعين الباطل موضع الحق) أي إن أريد بالظلم التصرف في حق الغير.

قوله: **(أو الظالمين أنفسهم)** إن أريد به وضع الشيء في غير موضعه وهذا المعنى أعم من الأول.

قوله: **(إن اعتدينا)** بيان لمعنى إذا على التوجيهين فلذا أخره.

قوله: **(ومعنى الآيتين أن المحتضر إذا أراد الوصية)** لا يفهم من صدر الآية هذا القيد منطوق بل مفهوم إما بإشارة النص أو باقتضائه.

قوله: **(ينبغي أن يشهد عدلين)** يستفاد منه أن المراد بالأمر في قوله: ﴿فيما أمرتم﴾ الأمر الندبي وإن المراد بالشهادة الإشهاد كما صرح به أولاً لكن لا يلائمه جعل اثنان فاعلاً للشهادة إلا أن يصار إلى الاحتباك ويقال مفعول الإشهاد المعبر عنه بالشهادة محذوف والشهادة بمعنى أداء الشهادة العامل في اثنين مقدر.

قوله: **(من ذوي نسبه)** إن أريد بقوله منكم الأقارب لكن الأولى من ذي قرابته ليشمل القرابة الرضاعية والصهرية فإنهما أولى من الأجانب.

قوله: **(أو دينه على وصية)** أي من ذي دينه أي إن أريد بمنكم المسلمون.

قوله: **(أو يوصي إليهما احتياطاً)** أشار إلى أن المراد بالشهادة الوصية بقرينة التحليف لما يعرف أنه لا يمين على الشاهد والقول بالنسخ مما يأباه الأكثرون إذ المائدة محكم كلها لا نسخ فيها على ما ورد في الحديث والعلاقة بينهما غير واضحة ولما كانت هذه القرينة ضعيفة جوز كون المعنى الحقيقي للشهادة مراداً بل رجحه حيث قدم هنا وقال في أول الآية والمراد بالشهادة الإشهاد ولم يلتفت إلى كونها بمعنى الوصية.

قوله: **(فإن لم يجدهما)** شرط عدم وجدانهما غير منفهم من النظم صريحاً لكن بمعونة المقام إذ الأصل في الشهادة بأي معنى كان كونها من ذي قرابة ومن ذي دين فالعدول إلى الغير لعدم إمكان مراعاة الأصل.

قوله: **(بأن كان في سفر)** مستفاد من قوله: ﴿إن أنتم ضربتم في الأرض﴾ [المائدة: ١٠٦] ولا يبعد أن يقال يفهم بدلالة النص بأنه إن لم يجدهما في الحضر بسبب من الأسباب كضيق الوقت أو بكونه في مكان ليس له ذو قرابة أو ذو دين فالحكم كذلك.

قوله: **(فآخران)** أي مسلمان آخران.

قوله: أو الظالمين أنفسهم هذا على أن يراد تعلق الظلم بمفعوله بخلاف الوجه الأول فإنه على أن لا يراد تعلقه بالمفعول بل على أن ينزل الظلم منزلة اللازم.

قوله: من ذوي نسبه أو دينه كلمة الترديد ناظرة إلى محتملي معنى منكم في ﴿ذوا عدل منكم﴾ [المائدة: ١٠٦] وأنه فسر هناك بقوله من أقاربكم أو من المسلمين قوله احتياطاً الظاهر أنه قيد لكل واحد من الأشهاد والإيصاء قوله: ﴿فآخران﴾ [المائدة: ١٠٧] من غيرهم أي من غير ذوي النسب أو الدين.

قوله: (من غيرهم) من غير أهل قرابته أو فآخران أي الذميان من غيرهم أي من غير أهل دينه.

قوله: (ثم إن وقع نزاع أو ارتياب اقسما على صدق ما يقولان) أشار إلى أن قوله لا نشتري به وإن كان جواب قسم ظاهراً لكنه علة جوابه والتقدير فيقسمان بالله إن ارتبتم إنا لصادقون ومحقون لأنا لا نشتري به ثمناً.

قوله: (بالتغليظ في الوقت) بالتحليف في وقت العصر كما مر.

قوله: (فإن اطلع على أنهما كذبا) المعبر عنه في النظم استحقا إثماً وعمم المصنف هناك حيث قال أي فعلاً ما أوجب إثما وخص هنا بالكذب ويمكن أن يقال مآلهما واحد.

قوله: (بأمارة ومظنة) فضلاً عن الاطلاع بدليل ومعرفة.

قوله: (حلف آخران من أولياء الميت) حلف آخران نبه به على أن المراد بالشهادة في قوله فآخران حيث قال فشاهدان آخران الحلف سمي شهادة لأن الوارثين إذا حلفا إن الحق لهما يظهران كذب الشاهدين السابقين فكأنهما شاهدان على كذبهما فذكر اسم المشبه به وأريد المشبه.

قوله: (والحكم منسوخ) أي أن الحكم في ابتداء الإسلام كذلك ثم نسخ.

قوله: (إن كان الاثنان شاهدين) أي الاثنان ذوا عدل شاهدان.

قوله: (فإنه لا يحلف الشاهد) أي ناسخه ما يدل على أن الشاهد لا يحلف.

قوله: (ولا يعارض يمينه يمين الوارث) أي على تقدير تحليف الشاهد لا فائدة فيه إذ لا يعارض يمينه بيمين الوارث فيكون منسوخاً لكن لم يبين خصوص الناسخ بعينه بل أشار إلى أنه الدليل الدال على عدم تحليف الشاهد كما أومأنا إليه وعدم معارضة يمين الشاهد يمين الوارث.

قوله: (وثابت إن كانا وصيين) أي الحكم ثابت إن كانا وصيين وهذا هو المعول إذ لا نسخ في المائدة على ما ذهب إليه أكثر المفسرين والأئمة المحققين.

قوله: (ورد اليمين إلى الورثة إما لظهور خيانة الوصيين فإن تصديق الوصي باليمين لأمانته) أي أن الوصي وإن حلف إلا أنه لما بطل يمينه بالاطلاع على خيانته بإمارة صار كأن لم يحلف فصح القول برد اليمين إلى الوارث هذا عند الشافعي رحمه الله فإنه وأصحابه يجوزون رد اليمين إلى المدعي قبل أن يحلف المدعى عليه وأما عند إمامنا الأعظم وأصحابه لا يجوزون رد اليمين إلى المدعي فوجه تحليف الوارث عندهم تغيير الدعوى كما أشار إليه بقوله أو تغيير الدعوى.

قوله: فإن تصديق الوصي باليمين لأمانته فإذا لم يكن أميناً لا يصدق بيمينه بل يرد اليمين إلى الورثة.

قوله: (**أو لتغيير الدعوى**) إن الورثة قد ادعوا على النصرانيين في الوقعة الآتي ذكرها أنهما قد اختانا فحلفا فلما ظهر كذبهما ادعيا الشراء فيما كتما فأنكر الورثة فكانت اليمين على الورثة لإنكارهم الشراء كما في الكشاف.

قوله: (**إذ روي أن تميما الداري وعدي بن زيد خرجا إلى الشام للتجارة وكانا حينئذ نصرانيين**) ثم تشرف بشرف الإسلام حتى روي عنه عليه السلام تميم الداري حديث قصة الدجال.

قوله: (**ومعهما بديل مولى عمرو بن العاص وكان مسلماً**) أي معتقه بفتح القاف.

قوله: (**فلما قدموا الشام مرض بديل فدون ما معه في صحيفة وطرحها في متاعه ولم يخبرهما به وأوصى إليهما بأن يدفعا متاعه إلى أهله**) هذا مؤيد بكون المراد باثنان ذوا عدل الوصيان.

قوله: (**ومات ففتشاه وأخذا منه إناء من فضة فيه ثلاثمائة مثقال منقوشاً بالذهب فغيباه فوجد أهله الصحيفة فطالبوهما بالإناء فجحدا فترافعوا إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنزلت ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ [المائدة: ١٠٦] الآية فحلفهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد صلاة العصر عند المنبر وخلى سبيلهما**) بعد صلاة العصر هذا أيضاً يؤيد بكون المراد بالصلاة صلاة العصر.

قوله: (**ثم وجد الاناء في أيديهما**) وفي الكشاف ثم وجد الإناء بمكة فقالوا إنا اشتريناه من تميم وعدي فكأنهما في أيديهما فلذا عبر المصنف بأيديهما.

قوله: (**فأتاهم بنو سهم في ذلك فقالا**) أي إذا ظهر الإناء في أيديهما بالطريق المذكور فقال تميم وعدي اشترينا منه من بديل.

قوله: (**قد اشتريناه منه ولكن لم يكن لنا عليه بينة**) أي على الشراء منه.

قوله: (**فكرهنا أن نقربه**) مخافة عدم الإثبات وإضاعة المال بانتفاء البينات.

قوله: (**فرفعوهما إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنزلت فإن عثر فقام عمرو بن العاص والمطلب بن أبي رفاعة السهميان**) أي من بني سهم.

قوله: (**وحلفا**) أي لإنكارهما الشراء وعجز إثبات تميم وعدي ومعلوم أنه تحليف المنكر غير منسوخ ولو أريد أنهما حلفا بلا اعتبار الإنكار لكان الحلف رد اليمين إلى الورثة كما هو مذهب الشافعي.

قوله: (**ولعل تخصيص العدد لمخصوص للواقعة**) جواب سؤال بأنه إن كان المراد الوصي لما ذكر العدد وهو الاثنان إذ العدد لا يشترط في الوصية بل في الشهادة وبهذه

قوله: أو لتغيير الدعوى عطف على الظهور أي ورد اليمين إلى الورثة لظهور جناية الوصيتين أو لتغييرهما الدعوى.

القرينة يرجح كون المراد شاهدين وتوضيح الجواب إذ ذكر العدد لخصوص الواقعة إذ في القصة المذكورة أوصى بديل إلى الاثنين فلهذا السبب ذكر اثنان عدلان فلا مفهوم في مثل هذا عند القائلين بالمفهوم فضلاً عن منكريه ولا يضره قوله ﴿ذوا عدل﴾ [المائدة: ١٠٦] لأنهما عدلان من حيث الاحتراز عن الكذب وإن لم يكونا عدلين من حيث الاعتقاد والدين والله ولي المؤمنين قوله فأتاهم بنو سهم جمع الضمير مع أن الظاهر فأتاهما إذ الإتيان إليهما مع قومهما والخصومة منهما فقط فلذا قال فقالا.

قوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ أَدْنَىٰٓ أَن يَأْتُوا۟ بِٱلشَّهَٰدَةِ عَلَىٰ وَجْهِهَآ أَوْ يَخَافُوٓا۟ أَن تُرَدَّ أَيْمَٰنٌۢ بَعْدَ أَيْمَٰنِهِمْ ۗ وَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ وَٱسْمَعُوا۟ ۗ وَٱللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلْفَٰسِقِينَ ﴿١٠٨﴾﴾

(أي الحكم الذي تقدم أو تحليف الشاهد).

قوله: (على نحو ما تحملوها من غير تحريف وخيانة فيها) على نحو ما تحملوها أي الشهادة سواء كان بمعناها كما هو الظاهر من التحمل أو بمعنى الوصية كما هو المختار لئلا يلزم نسخ الحكم.

قوله: (إن ترد اليمين على المدعيين بعد إيمانهم) إنما نرد اليمين على المدعيين أي الوارثين رد اليمين إما أن يراد ظاهره كما مر توضيحه وهو مذهب الشافعي أو أن يراد اليمين بعد تغيير الدعوى كما هو مذهبنا وقد فصلناه آنفاً.

قوله: (فيفتضحوا بظهور الخيانة واليمين الكاذبة) فيجتنبوا عن مثل هذه الفضاحة والخيانة.

قوله: (وإنما جمع الضمير) مع أن الكلام في الاثنين.

قوله: (لأنه حكم يعم الشهود كلهم) لأنه حكم أي لأنه ابتداء كلام غير متعلق بالاثنين فقط بل ذكر لبيان حكمة والمصلحة في شرعية الحكم على الوجه المذكور مع أن خصوص سبب النزول لا ينافي عموم الحكم.

قوله: ﴿واتقوا الله﴾ [المائدة: ١٠٨] جملة تذييلية مقررة لما قبلها إذ الأمر بالاتقاء والاحتراز عن مخالفة الحكم المذكور يؤيد ويقرر التوصية بمحافظة ذلك الحكم وقيل عطف على محذوف أي احفظوا أحكام الله تعالى واتقوا.

قوله: (ما توصون به) ولم يقدر مفعولاً لاتقوا وأشار إليه هنا أي اتقوا عن مخالفة ما توصون به وتؤمرون إذ المختار عنده اعتبار المفعول المخصوص إذ هو في الارتباط بما قبله أتم.

قوله: (سمع إجابة) إذ أصل السمع متحقق فلا أمر به أي المقيد سمع مقرون بالإجابة.

قوله: وإنما جمع الضمير أي إنما جمع والمقام مقام التثنية لأن المذكور اثنان لعموم الحكم قوله واسمعوا ما توصون به على البناء للمفعول من الإيصاء أي واسمعوا ما تجعلون به أوصياء سمع إجابة لا سمع خيانة.

قوله: (أي فإن لم تتقوا ولم تسمعوا كنتم قوماً فاسقين ﴿والله لا يهدي القوم الفاسقين﴾ [المائدة: ١٠٨]) أي فإن لم تتقوا ولم تسمعوا مستفاد باقتضاء النص.

قوله: (أي لا يهديهم إلى حجة) أثبتوا بها مطالبهم الفاسدة.

قوله: (أو إلى طريق الجنة) أي الصراط المستقيم والدين القويم فحينئذ إما أن يراد الفاسقون المعهودون وهم الذين يموتون على الكفر أو الجنس فيخص عنهم غير المصرين على الكفر وإن كان المراد الفسق غير الكفر فيكون المراد بطريق إلى الجنة طريقاً إلى دخول الجنة دخولاً أولياً.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ (١٠٩)﴾

قوله: (فقوله تعالى ظرف له وقيل بدل من مفعول واتقوا بدل الاشتمال أو مفعول واسمعوا على حذف المضاف أي واسمعوا خبر يوم جمعهم أو منصوب بإضمارا ذكر) ظرف له هذا وإن كان بظاهره يقتضي أن يكون المراد طريقاً حسياً موصلاً إلى الجنة لكن هذا لا يكون إلا بعدم هدايتهم إلى الصراط المستقيم.

قوله: (أي للرسل أي إجابة أجبتم) أي بطريق القبول والإيمان أم بطريق الرد والكفر والطغيان إذ الإجابة شامل له وفي الكشاف فإن قلت كيف يقولون لا علم لنا وقد علموا أنهم أجيبوا انتهى والمعلوم أن التوبيخ للمعاندين دون المنقادين.

قوله: (على أن ماذا في موضع المصدر أو بأي شيء أجبتم فحذف الجار) ماذا في موضع المصدر أي المفعول المطلق قدم عليه لصدارته.

قوله: (وهذا السؤال لتوبيخ قومهم كما أن سؤال الموؤودة لتوبيخ الوائد) ليس المطلوب منه الجواب بل لتوبيخ قومهم والتبكيت وجه التوبيخ إن الرسول إذا سئل عن الإجابة دون التبليغ بمحضر من المرسل إليه كان ذلك باعثاً على التفكر للقوم في حال نفسه وحال رسله فيطلع على براءة ساحة نبيه وأنه هو المستحق لكل نكال عند حضور

قوله: أي فإن لم تتقوا ولم تسمعوا كنتم قوماً فاسقين لا بد من تقدير هذا الكلام لاحتياج ارتباط قوله: ﴿والله لا يهدي القوم الفاسقين﴾ [المائدة: ١٠٨] بما قبله إليه إذ لا يظهر معنى الاتصال بدونه.

قوله: أي إجابة أجبتم المعنى أي إجابة أجابكم الأمم إجابة إقرار أم إجابة إنكار وجه اتصال الآية بما قبلها أن عادة الله سبحانه جارية في كتابه الكريم بأنه إذا ذكر أنواعاً كثيرة من الشرائع والتكاليف والأحكام اتبعها إما بالإلهيات وإما بشرح أحوال الأنبياء وإما بشرح أحوال القيامة ليصير ذلك مؤكداً لما تقدم ذكره من التكاليف والشرائع فلا جرم لما ذكر فيما تقدم أنواعاً كثيرة من الشرائع اتبعها بوصف أحوال القيامة أولاً تم ذكر أحوال عيسى عليه السلام فأما وصف أحوال القيامة فهو قوله: ﴿يوم يجمع الله الرسل﴾ [المائدة: ١٠٩].

الملك المتعال فكان خجيلاً ولم يقدر كلاماً كما أن حال الوائد مع الموؤودة كذلك.

قوله: (ولذلك قال) ولذلك أي ولأجل أن المراد للتوبيخ دون الجواب.

قوله: (أي لا علم لنا بما كنت تعلمه) فالمنفي ليس مطلق العلم بل العلم بما ذكر فلا إشكال بأنه يلزم من نفي العلم الكذب وهم بريئون عنه لا سيما في وقوفهم عند ربهم.

قوله: (فتعلم ما نعلمه مما أجابونا وأظهروا لنا وما لم نعلم مما أضمروا في قلوبهم) وهذا هو المراد من قوله سابقاً بما كنت تعلمه.

قوله: فتعلم ما أجابوا وأظهروا لنا وما لم نعلم مما أضمروا في قلوبهم هذا وما بعده من الوجوه جواب عما عسى يسأل ويقال إن ظاهر قوله عز وجل: ﴿قالوا لا علم لنا إنك أنت علام الغيوب﴾ [المائدة: ١٠٩] يدل على أن الأنبياء لا يشهدون لأممهم وقد قال الله تعالى في موضع آخر: ﴿فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً﴾ [النساء: ٤١] فإنه يدل على أنهم يشهدون للأمم وكذا قوله تعالى: ﴿وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس﴾ [البقرة: ١٤٣] ويكون الرسول عليكم شهيداً فأجاب المصنف في التلفيق بما أجاب من الوجوه التي ذكرها وقد أجيب عنه بأن للقيامة زلازل وأهوالاً بحيث تزول القلوب من مواضعها عند مشاهدة تلك الزلازل والأهوال فالأنبياء عليهم السلام عند مشاهدة تلك الأهوال ينسون أكثر الأمور فهناك يقولون لا علم لنا فإذا عادت قلوبهم فعند ذلك يشهدون للأمم قال الإمام هذا الجواب وإن ذهب إليه جمع عظيم فهو عندي ضعيف لأنه تعالى قال في صفة أهل الثواب لا يحزنهم الفزع الأكبر وقال أيضاً ﴿وجوه يومئذٍ مسفرة ضاحكة مستبشرة﴾ [عبس: ٣٨، ٣٩] بل أنه تعالى قال: ﴿إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ [المائدة: ٦٩] فكيف يكون حال الأنبياء والرسل أقل من ذلك ومعلوم أنهم لو خافوا لكانوا أقل منزلة من هؤلاء الذين أخبر الله عنهم أنهم لا يخافون البتة أقول لم لا يجوز أن يعتري عليهم خوف عند مشاهدة الأهوال في أول الوهلة بمقتضى الجبلة البشرية كما خاف موسى عليه السلام عند انقلاب العصا ثعباناً بمقتضى الجبلة البشرية في أول الوهلة ثم عرف ثانياً أن ذلك معجزة آتاها الله تعالى إياه تصديقاً له في دعوى النبوة وقال الله تعالى: ﴿خذها ولا تخف سنعيدها سيرتها الأولى﴾ [طه: ٢١] وذكر الإمام ههنا وجهاً آخر غير ما أجابوا به وهو أنه قال خطر ببالي وقت الكتابة أنه قد ثبت في علم الأصول أن العلم غير الظن والحاصل عند كل واحد من حال الغير إنما هو الظن والظن كان معتبراً في الدنيا لأن الأحكام في الدنيا كانت مبنية على الظنون أما الآخرة فلا التفات فيها إلى الظن لأن الأحكام في الآخرة مبنية على حقائق الأشياء وبواطن الأمور فلهذا السبب ﴿قالوا لا علم لنا﴾ [المائدة: ١٠٩] ولم يذكروا البتة ما معهم من الظن لأن الظن لا عبرة به في القيامة وأقول يلزم من هذا الجواب الذي ذكره الإمام أن يكون شهادة الأنبياء لأممهم في يوم القيامة مبنية على الظن لأن قولهم: ﴿لا علم لنا﴾ [المائدة: ١٠٩] إنما هو في الآخرة عندما سألوا في الآخرة عن حال أممهم في الإجابة وعدمها فالمسلوب عنهم فيه هو العلم الجازم فإذا شهدوا فيه بشيء لأممهم والشهادة من غير علم بالمشهود به لا يجوز يلزم أن يكون شهادتهم هناك بناء على الظن والشهادة بالظن والتخمين غير جائزة وقد قال الإمام لأن الظن لا عبرة به في القيامة والمقصود من الأجوبة المذكورة التلفيق بين هذه الآيات المتخالفة بحسب الظاهر وبما ذكره الإمام من الجواب

قوله: (وفيه التشكي عنهم ورد الأمر إلى علمه بما كابدوا منهم) ظاهره أن هذا من تتمة الجواب المذكور وليس كذلك بل جواب آخر بأنهم وإن علموا لكن ردوا العلم إليه تعالى للتشكي كما يظهر من الكشاف حيث قال كان يقول السلطان لخاصة من خواصه ما فعل بك هذا الخارجي وهو عالم بما فعل به يريد توبيخه وتبكيته فيقول له أنت اعلم بما فعل بي تفويضاً للأمر إلى علم السلطان واتكالاً عليه وإظهاراً لشكايته وتعظيماً لما حل به منه انتهى وظاهره ما ذكرنا لكن التوفيق ممكن.

قوله: (وقيل المعنى لا علم لنا إلى جنب علمك) نزل وجود علمهم منزلة العدم بالنسبة إلى علمه تعالى.

قوله: (أو لا علم لنا بما أحدثوا بعدنا وإنما الحكم للخاتمة) بما أحدثوا بعدنا الظاهر أنه حينئذ ليس المراد التشكي والمراد من الإجابة بالإيمان وهذا خلاف السوق ولعل لهذا مرضه وإشكال الكشاف بأنه كيف يخفى حالهم وقد رأوهم سود الوجوه وزرق العيون يمكن دفعه بأنه يجوز حين السؤال عدم مشاهدتهم.

قوله: (وقرىء علام بالنصب على أن الكلام قد تم بقوله: ﴿إنك أنت﴾ [المائدة: ١٠٩] أي إنك الموصوف بصفاتك المعروفة) يريد أن التركيب حينئذ من قبيل قول أبي النجم شعري شعري.

قوله: (وعلام منصوب على الاختصاص أو النداء وقرأ أبو بكر وحمزة الغيوب بكسر الغين حيث وقع) أو النداء هذا هو الظاهر لمناسبته لما قبله في الخطاب وفي الكشاف أو صفة لاسم إن كان المصنف لم يرض به.

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ ٱللَّهُ يَٰعِيسَى ٱبْنَ مَرْيَمَ ٱذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَٰلِدَتِكَ إِذْ أَيَّدتُّكَ بِرُوحِ ٱلْقُدُسِ تُكَلِّمُ ٱلنَّاسَ فِي ٱلْمَهْدِ وَكَهْلًا ۖ وَإِذْ عَلَّمْتُكَ ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْحِكْمَةَ وَٱلتَّوْرَىٰةَ وَٱلْإِنجِيلَ ۖ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ ٱلطِّينِ كَهَيْـَٔةِ ٱلطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًۢا بِإِذْنِي ۖ وَتُبْرِئُ

لا يحصل التلفيق بينها وأيضاً نفي العلم الذي هو غير الظن عنهم في الآخرة نفي جنس ينافي قوله وأما الآخرة فلا التفات فيها إلى الظن لأن الأحكام في الآخرة مبنية على حقائق الأشياء وبواطن الأمور فإن المستفاد من قوله هذا إن في الآخرة علوماً جازمة وهذا يناقض سلب العلم رأساً وقد ﴿قالوا لا علم لنا﴾ [المائدة: ١٠٩].

قوله: وفيه التشكي عنهم ورد الأمر إلى علمه وفي الكشاف مثاله أن تنكب بعض الخوارج على السلطان خاصة من خواصه نكبة قد عرفها السلطان واطلع على كنهها وعزم على الانتصار له فيجمع بينهما ويقول له ما فعل بك هذا الخارجي وهو عالم بما فعل به يريد توبيخه وتبكيته فيقول له أنت أعلم بما فعل به تفويضاً للأمر إلى علم السلطان واتكالاً عليه وإظهاراً لشكايته وتعظيماً لما حل به منه.

ٱلْأَكْمَهَ وَٱلْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ ٱلْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِيٓ إِسْرَٰٓءِيلَ عَنكَ إِذْ جِئْتَهُم بِٱلْبَيِّنَٰتِ فَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنْهُمْ إِنْ هَٰذَآ إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿١١٠﴾

قوله: (**بدل من يوم يجمع**) بدل الاشتمال أو بدل الكل.

قوله: (**وهو على طريقة ﴿ونادى أصحاب الجنة﴾ [الأعراف: ٤٤]**) أي لفظة قال مستعار باعتبار الزمان.

قوله: (**والمعنى أنه تعالى يوبخ الكفرة يومئذ بسؤال الرسل عن إجابتهم وتعديد ما أظهر عليهم من الآيات فكذبتهم طائفة وسموهم سحرة**) والمعنى أنه تعالى يوبخ الكفرة فيه تصريح بأن المراد بالقوم في قوله لتوبيخ قومهم الكفرة فحينئذ معنى ﴿لا علم لنا﴾ [المائدة: ١٠٩] بما أحدثوا بعدنا وإنما الحكم للخاتمة ضعيف كما أشرنا لاقتضائه ظاهراً كونهم مؤمنين.

قوله: (**وغلا آخرون فاتخذوهم آلهة أو نصب بإضمارا ذكر**) وغلا آخرون كالنصارى فإنهم جاوزوا حد التصديق إلى أن اتخذوا عيسى عليه السلام وأمه الهين وكذبوه آخرون ﴿وقالوا هذا سحر مبين﴾ [النمل: ١٣].

قوله: (**قويتك وهو ظرف لنعمتي أو حال منه وقرىء أيدتك بجبريل عليه السلام أو بالكلام الذي يحيى به الدين أو النفس بحياة أبدية وتطهر من الآثام ويؤيده قوله أي كائناً في المهد وكهلاً والمعنى تكلمهم في الطفولة والكهولة على سواء**) فلهذا السر ذكر تكلمه كهلاً مع أنه ليس من الخوارق.

قوله: (**والمعنى إلحاق حاله في الطفولة بحال الكهولة في كمال العقل والتكلهم وبه استدل على أنه سينزل فإنه رفع قبل أن اكتهل**) هذا الاستدلال كما أشار في سورة آل عمران وبينا وجهه هنا.

قوله: (**سبق تفسيره في سورة آل عمران وقرأ نافع ويعقوب طائراً**) ويحتمل الافراد والجمع كالباقر يعني اليهود حين هموا بقتله ظرف لكففت أي ما هذا الذي جئت به إلا سحر وقرأ حمزة والكسائي إلا ساحر فالإشارة إلى عيسى عليه السلام.

قوله: وقرىء أيدتك على صيغة الغائبة فالضمير للنعمة في قوله: ﴿اذكر نعمتي﴾ [المائدة: ١١٠].

قوله: ويؤيده أي ويؤيد كون المراد بروح القدس الكلام قوله: ﴿تكلم الناس﴾ [المائدة: ١١٠] فإنه وارد في معرض البيان للتأييد بروح القدس.

قوله: أي كائناً في المهد ﴿وكهلاً﴾ [المائدة: ١١٠] يعني قوله تعالى في المهد حال قد عطف عليه ﴿وكهلاً﴾ [المائدة: ١١٠] فكأنه قيل تكلم الناس طفلاً وكهلاً.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى ٱلْحَوَارِيِّـۧنَ أَنْ ءَامِنُوا۟ بِى وَبِرَسُولِى قَالُوٓا۟ ءَامَنَّا وَٱشْهَدْ بِأَنَّنَا مُسْلِمُونَ ﴿١١١﴾﴾

قوله: (أي أمرتهم على ألسنة رسلي) أي أمرتهم أي الوحي بمعنى الأمر هنا.

قوله: (يجوز أن تكون أن مصدرية وأن تكون مفسرة مخلصون ﴿إذ قال الحواريون﴾ [المائدة: ١١٢]) أي أصحابه الخلص سبق بيانه في سورة آل عمران.

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ ٱلْحَوَارِيُّونَ يَـٰعِيسَى ٱبْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَن يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَآئِدَةً مِّنَ ٱلسَّمَآءِ قَالَ ٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿١١٢﴾﴾

قوله: (﴿يا عيسى ابن مريم﴾) [المائدة: ١١٢] لعل النداء باسم نبيهم غير منهي عنه في شريعتهم.

قوله: (منصوب باذكر) لما كان فيه غرابة تامة أمر الله تعالى نبيه بذكر الحادثة وقت قول الحواريين لنبيهم استقلالاً ولم يعطف على ما قبله كسابقه مع أن اذكر مقدر في يوم يجمع الله على توجيه.

قوله: (أو ظرف لقالوا) فحينئذ يكون ذكر الحواريين من قبيل وضع المظهر موضع المضمر لتقررهم في الذهن.

قوله: (فيكون تنبيهاً على أن ادعاءهم الإخلاص مع قولهم ﴿هل يستطيع ربك﴾

قوله: أي أمرتهم على ألسنة رسلي جواب لما يقال الوحي إنما يكون إلى الأنبياء والحواريون ما كانوا أنبياء فأجاب بأن المراد أمرهم على لسان الرسول ويجوز أن يراد بالوحي الإلهام والإلقاء في القلب كما في قوله: ﴿وأوحينا إلى أم موسى﴾ [القصص: ٧] ﴿وأوحى ربك إلى النحل﴾ [النحل: ٦٨] فذكر أنه لما ألقي ذلك الوحي في قلوبهم آمنوا وأسلموا وقدم الإيمان على الإسلام لأن الإيمان صفة القلب والإسلام عبارة عن الانقياد والخضوع في الظاهر يعني آمنوا بقلوبهم وانقادوا بظواهرهم حمل المصنف الإسلام على الإخلاص وصاحب الكشاف صرف معنى الإيمان إلى الإخلاص قيل هو أوجه لأنه لا يحسن أن يقال آمنا واشهد بأننا منقادون في الظاهر وأقول ما ذكره المصنف من صرف الإسلام إلى الإخلاص معنى مشهور يجيء كثيراً كقوله تعالى: ﴿أفمن أسلم وجهه لله وهو محسن﴾ [البقرة: ١١٢] فإن معناه أخلص وجهه فمعنى الآية قالوا آمنا بالله وأشهد بأننا مخلصون أي ليس إيماننا بأفواهنا وألسنتنا فقط بل هو من صميم قلوبنا وإخلاصنا وهذا معنى حسن جيد.

قوله: فيكون تنبيهاً على أن ادعاءهم الإخلاص مع قولهم: ﴿هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء﴾ [المائدة: ١١٢] لم يكن بعد عن تحقيق منشأ هذا التنبيه تقييد قولهم: ﴿آمنا﴾ [المائدة: ١١١] ﴿واشهد بأننا مسلمون﴾ [المائدة: ١١١] بوقت قولهم: ﴿هل يستطيع﴾ [المائدة: ١١٢] الآية مستفهمين عن استطاعة الرب تنزيل المائدة عليهم من السماء فإن المراد بهذا التقييد تفريعهم وتوبيخهم بذلك لأن من آمن بالله حق الإيمان مخلصاً في إيمانه لا يخفى عليه قدرة

[المائدة: ١١٢] الآية) أقحم الادعاء تنبيهاً على أنه تعالى ما وصفهم بالإيمان والإخلاص وإنما حكى ادعاءهم فيجتمع هذا الادعاء مع قولهم ﴿هل يستطيع﴾ [المائدة: ١١٢] فيحصل التنبيه المذكور فلو قال على أن ادعاءهم الإيمان والإخلاص لكان أولى وبالمرام أوفى.

قوله: (لم يكن بعد) ظرف مبني على الضم.

قوله: (عن تحقيق واستحكام معرفة) بل عن شك وتردد لعل المراد بالحواريين هنا مطلق أصحاب عيسى عليه السلام وإلا فالحواريون اصفياؤه وهم أول من آمن به وكانوا اثني عشر رجلاً صرح به المصنف في أواخر سورة الصف وأوضحه في أوائل سورة آل عمران حتى قال صاحب الكشاف في سورة آل عمران وإنما طلبوا شهادته بإسلامهم تأكيداً لإيمانهم لأن الرسل يشهدون يوم القيامة لقومهم وعليهم.

قوله: (وقيل هذه الاستطاعة) جواب آخر للإشكال المرموز وهو أنهم كيف قالوا ﴿هل يستطيع ربك﴾ [المائدة: ١١٢] بعد إيمانهم وإخلاصهم.

قوله: (على ما تقتضيه الحكمة والإرادة لا على ما تقتضيه القدرة) على ما تقتضيه الحكمة فإن أفعاله تعالى لما كانت موقوفة على رعاية الحكمة لا يتعلق بها القدرة ما لم يتحقق الحكمة ففي التردد في تلك الاستطاعة لا ينافي الإيمان إذ لا يلزم منه نفي القدرة والشك فيها بل الشك في وجود الحكمة ولا ضير فيه هذا لكن ظاهره مذهب المعتزلة لأن معاشر أهل السنة وإن اعترفوا برعاية الحكمة لكنهم يقولون تفضلاً لا وجوباً عليه بحيث لو لم يكن الحكمة متحققة يستحيل تعلق القدرة ولعل لهذا مرضه وزيفه.

قوله: (وقيل المعنى هل يطيع ربك أي هل يجيبك واستطاع بمعنى أطاع كاستجاب وأجاب) أي هل يجيبك فحينئذ لا تردد في إيمانهم وإخلاصهم لكن يلائمه قوله تعالى قال: ﴿اتقوا الله﴾ [المائدة: ١١٢] الآية فلذا ضعفه وأخره.

الرب على كل شيء لا يحتاج إلى الاستفسار عن ذلك فلما استفهموا عنه مع قولهم آمنا علم أن معرفتهم بالله لم تكمل بعد ولم يستحكم إذ من شأن كمال المعرفة به ترك الاستفهام عن ذلك.

قوله: وقيل هذه الاستطاعة على ما تقتضيه الحكمة فعلى هذا لا يستفاد منه معنى التنبيه المذكور لجواز الاستفسار والاستفهام عن الحكمة بذلك بأن يكون المعنى هل تقتضي حكمة ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء أو هل يريد أن ينزل هذا إنما يتمشى على مذهب المعتزلة وأما على قولنا فهو محمول على أنه تعالى هل قضى بذلك أو هل علم وقوعه فإنه إن لم يقض به ولم يعلم وقوعه كان ذلك محالاً غير مقدور لأن خلاف المعلوم غير مقدور كذا في التفسير الكبير أقول فعلى هذا لا يناسبه قوله تعالى: ﴿قال اتقوا الله إن كنتم مؤمنين﴾ [المائدة: ١١٢] لأن ذلك لا ينافي الإيمان فالوجه الأول هو الأوجه.

قوله: وقراءة الكسائي ﴿هل يستطيع ربك﴾ [المائدة: ١١٢] بالتاء الفوقانية على الخطاب ونصب ربك والمعنى هل تستطيع أنت سؤال ربك أي هل تستطيع أن تسأل ربك من غير مانع وصارف.

قوله: (وقرأ الكسائي هل تستطيع ربك أي سؤال ربك) فلا شك في إيمانهم أيضاً لكن لا يظهر ارتباطه بقوله: ﴿واتقوا الله﴾ [المائدة: ١١٢] إلا أن يقال إن هذا شك في صحة نبوته ولذا قال المصنف وصحة نبوتي فيما سيأتي لكنه ضعيف.

قوله: (والمعنى تسأله ذلك من غير صارف) يصرفك عن سؤاله.

قوله: (والمائدة الخوان إذا كان عليه الطعام) وإلا فيسمى خواناً لا المائدة فهي أخص من الخوان.

قوله: (من ماد الماء يميد إذا تحرك) فكأنها تميد وتتحرك بما عليها من الطعام.

قوله: (أو من ماده إذا أعطاه) أي من ماد المتعدي بنفسه وأما في الأول فلازم.

قوله: (كأنها تميد) أي تعطيه.

قوله: (من تقدم إليها) من توجه إليها.

قوله: (ونظيرها قولهم شجرة مطعمة) من قبيل إسناد الفعل إلى سببه وكذا المائدة سبب للعطاء وأما إذا أريد صيغة النسبة كلابن وتامر فلا مجاز في مطعمة بخلاف المائدة لكن الظاهر إن المائدة اسم للخوان المذكور فلا نسبة ولا مجاز ومراد المصنف بيان المناسبة بينه وبين المعنى الأصلي يؤيده قوله كأنها تميد.

قوله: (من أمثال هذا السؤال) الأولى في أمثال الخ وكون من بمعنى في أو اعتبار التضمين بمعنى اتقوا الله مجتنبين من أمثال الخ خلاف المتبادر.

قوله: (بكمال قدرته وصحة نبوتي أو صدقتم في ادعائهم الإيمان) بكمال قدرته إشارة إلى المعنى الأول في هل يستطيع وهو المختار أو صدقتم فحينئذ المراد بالإيمان المعنى اللغوي.

قوله تعالى: قَالُواْ نُرِيدُ أَن نَّأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَن قَدْ صَدَقْتَنَا وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ ٱلشَّٰهِدِينَ ﴿١١٣﴾

قوله: (تمهيد عذر وبيان لما دعاهم إلى السؤال وهو أن يتمتعوا بالأكل منها) كما وقع لتهمة أنهم لم يكونوا صادقين في دعوى الإخلاص ظاهره مخالف لما أشار في قوله: ﴿هل يستطيع﴾ [المائدة: ١١٢] من أنهم كاذبون في دعوى الإيمان والإخلاص حيث قدم هناك احتمال كونهم شاكين في قدرة الله تعالى وما استفيد هنا خلاف ذلك حيث قال وبيان لما دعاهم إلى السؤال وهو التمتع بالأكل لا الشك والتأويل بأن ما سبق بناء على ظاهر

قوله: والمائدة الخوان بالكسر وهو ما يوضع عليه طعام عند الأكل قيل الخوان اسم أعجمي فعرب واستعمل في كلام العرب.

قوله: أو من ماده إذا أعطاه قال ابن الأنباري سميت مائدة لأنها عطية من قول العرب ماد فلان فلاناً إذا أحسن إليه قوله كأنها تميد أي تعطي من تقدم إليها يريد أن إسناد الميد بمعنى الإعطاء إلى الخوان مجازي كإسناد الإطعام إلى الشجرة.

كلامهم وما ذكر هنا بناء على ظاهر حالهم تكلف ولو قال كأنه تمهيد عذر الخ لكان أول كلامه ملتئماً لآخره **(بانضمام علم المشاهدة إلى علم الاستدلال بكمال قدرته)**.

قوله: (في ادعاء النبوة) لا يلائم تفسيره السابق آنفاً.

قوله: (أو إن الله يجيب دعوتنا) هذا هو الموافق لغرضه.

قوله: (إذا استشهدنا أو من الشاهدين للعين دون السامعين للخبر) إذ ليس الخبر كالعيان والله المستعان.

قوله تعالى: ﴿قَالَ عِيسَى ٱبْنُ مَرْيَمَ ٱللَّهُمَّ رَبَّنَآ أَنزِلْ عَلَيْنَا مَآئِدَةً مِّنَ ٱلسَّمَآءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِّأَوَّلِنَا وَءَاخِرِنَا وَءَايَةً مِّنكَ وَٱرْزُقْنَا وَأَنتَ خَيْرُ ٱلرَّٰزِقِينَ ﴿١١٤﴾﴾

قوله: (لما رأى أن لهم غرضاً صحيحاً في ذلك) في سؤالهم ولم يكن لهم ريب هذا على تقدير أن إيمانهم كامل وإخلاصهم متحقق كما يستفاد من كلامه في تفسير ﴿هل يستطيع﴾ [المائدة: ١١٢] على بعض الاحتمال فيه.

قوله: (أو أنهم لا يقلعون عنه فأراد إلزامهم الحجة بكمالها) هذا على تقدير أن إيمانهم لم يكن بعد عن تحقيق كما في الاحتمال الأول من احتمالات هل يستطيع والمصنف راعى الاحتمالين في تبيين المعنى سوى قوله قالوا نريد أن نأكل منها فإن كلامه هناك ناظر إلى تحقق إيمانهم وإخلاصهم لكن يحتمل التطبيق لما قبله ولما بعده بالعناية.

قوله: (اللهم) أصله يا الله فحذف حرف النداء وعوضت منه الميم كذا في الكشاف **(ربنا)** نداء ثانٍ لا صفة ولا بدل لأن اللهم لا يوصف ولا يبدل منه كذا قاله العلامة التفتازاني **(أنزل علينا مائدة)** قدم المفعول به الغير الصريح لأن المهم لا مطلق الإنزال بل عليهم الإنزال نكر المائدة لعدم التعيين أو للتفخيم يلائمه قوله تكون لنا عيداً من السماء أي من جانب الفوق فإن كل ما علاك فهو سماء ولعل طلبه من جانب العلو إما لظهوره كلاً منهم أو لشرافته.

قوله: (أي يكون يوم نزولها عيداً نعظمه) فإطلاق العيد على المائدة للمبالغة تسمية للنازل باسم وقت نزولها وفي الكشاف قيل هي يوم الأحد ومن ثمة اتخذه النصارى عيداً فالمراد باليوم بياض النهار ومقتضى القاعدة مطلق الوقت وسيجيء من المصنف.

قوله: (وقيل العيد السرور العائد) أي يكون سبب السرور العائد كأنها نفس السرور العائد.

قوله: (ولذلك سمي يوم العيد عيداً) لعوده في كل سنة مع سببيته للسرور.

قوله: (وقرىء تكن على جواب الأمر) أي على ملاحظة سببية الإنزال لذلك وإلا فيبقى المضارع مرفوعاً إما حالاً أو وصفاً أو استئنافاً بحسب اقتضاء المقام.

قوله: وأراد إلزامهم الحجة بكمالها وإنما قال بكمالها لأنه عليه الصلاة والسلام أورد عليه الحجة أولاً بإحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص وخلق الطير من الطين بإذن الله تعالى.

قوله: (بدل من لنا بإعادة العامل) الظاهر بدل من لنا بإعادة العامل.

قوله: (أي عيداً لمتقدمنا ومتأخرنا) من أهل ديننا.

قوله: (روي أنها نزلت يوم الأحد فلذلك اتخذه النصارى عيداً وقيل يأكل منها أولنا وآخرنا) أي يأكل منها آخر الناس كما أكل أولهم.

قوله: (وقرىء لأولينا وأخرانا بمعنى الأمة أو الطائفة) أي وجه التأنيث ذلك.

قوله: (عطف على عيداً).

قوله: (صفة لها أي آية كائنة منك دالة على كمال قدرتك وصحة نبوتي) بإنزالك بسبب دعائي فيكون معجزة لنا.

قوله: (المائدة) فيكون الدعاء بدوامها.

قوله: (أو الشكر عليها) فيكون دعاء بحصولها.

قوله: (أي خير من يرزق لأنه خالق الرزق ومعطيه بلا عوض) مأكولاً كان أو غير مأكول كالشكر.

قوله تعالى: ﴿قَالَ ٱللَّهُ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَن يَكْفُرْ بَعْدُ مِنكُمْ فَإِنِّيٓ أُعَذِّبُهُۥ عَذَابًا لَّآ أُعَذِّبُهُۥٓ أَحَدًا مِّنَ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿١١٥﴾﴾

قوله: (إجابة إلى سؤالكم وقرأ نافع وابن عامر وعاصم منزلها بالتشديد) إجابة إلى سؤالكم الأولى إجابة إلى سؤاله عليه السلام.

قوله: (أي تعذيباً) أي عذاباً اسم مصدر كالسلام.

قوله: (ويجوز أن يجعل مفعولاً به على السعة) أي على التشبيه بالمفعول به كالظرف فإنه يكون مفعولاً به على التجوز كصمت يوماً قيل يعني الحذف والإيصال أي لا أعذبه بعذاب بأن يراد بالعذاب ما يعذب به تجوزاً وسعة انتهى ولا يلائمه كلام المصنف.

قوله: (الضمير للمصدر) أي المصدر الذي تضمنه لا أعذبه وهو التعذيب جعل مفعولاً به على التجوز كما مر.

قوله: (أو للعذاب) بمعنى التعذيب كما نبه به أولاً فيكون مفعولاً به على السعة.

قوله: (إن أريد به ما يعذب به على حذف حرف الجر) يشعر ظاهره أن رجوع الضمير إلى العذاب إن أريد به ما يعذب به وليس كذلك بل أشار به إلى وجه آخر بطريق الاحتباك أشار هنا إلى حذف الإيصال وسكت عن كونه مفعولاً به على السعة وهناك أشار إلى عكسه فعلم أن قوله هناك مفعولاً به على السعة ليس بناء على الحذف والإيصال كما ذهب إليه البعض.

قوله: (أي من عالمي زمانهم أو العالمين مطلقاً) هذا ضعيف قوله: ولم يعذب بمثل ذلك غيرهم غير تام فإن أصحاب السبت عذبوا بمثل ذلك كما صرح به في سورة البقرة

على القول المختار وفي قوله تعالى: ﴿وجعل منهم القردة والخنازير﴾ [المائدة: ٦٠] من هذه السورة.

قوله: **(فإنهم مسخوا قردة وخنازير ولم يعذب بمثل ذلك غيرهم)** قد صرح في تفسير الآية المذكورة بأن كفار أهل المائدة مسخوا خنازير فقط والجامع بين المسخين أهل السبت على ما روي ولعل هذا رواية أخرى.

قوله: **(روي)** روي أن عيسى عليه السلام لما أراد الدعاء لبس صوفاً ثم قال اللهم أنزل الخ. كما في الكشاف.

قوله: **(إنها نزلت سفرة حمراء بين غمامتين وهم ينظرون إليها حتى سقطت بين أيديهم)** سفرة حمراء وفيها أنواع أطعمة.

قوله: **(فبكى عليه السلام)** إما للسرور أو للخوف من كونها للابتلاء.

قوله: **(وقال اللهم اجعلني من الشاكرين)** لم يقل اللهم اجعلنا لعلمه بأن منهم ليس من الشاكرين.

قوله: **(اللهم اجعلها رحمة للعالمين ولا تجعلها مثلة وعقوبة)** لأنها مثل المعاقب به وقيل المثلة هي العقوبة الغريبة من مثلت بالحيوان أو بالقتيل إذا قطعت شيئاً من أطرافه وشوهت به.

قوله: **(ثم قام فتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل وقال بسم الله خير الرازقين فإذا سمكة مشوية بلا فلوش ولا شوك تسيل دسماً)** الفلوش ما تكون على السمكة والشوك في لحمها.

قوله: **(وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من ألوان البقول ما خلا الكراث وإذا خمسة أرغفة على واحد منها زيتون وعلى الثاني عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن)** ما خلا الكراث فإن له رائحة كريهة جبن بضم الجيم وسكون الباء.

قوله: **(وعلى الخامس قديد)** أي اللحم اليابس بالشمس في الأغلب.

قوله: **(فقال شمعون يا روح الله أمن طعام الدنيا أم من طعام الآخرة)** أم متصلة فلذا رد عليه السلام ليس منهما.

قوله: **(قال ليس منهما ولكنه شيء اخترعه الله تعالى بقدرته كلوا ما سألتم واشكروا يمددكم الله ويزدكم من فضله)** اخترعه الله بقدرته بقوله: ﴿كن﴾ [البقرة: ١١٧] من غير سبق مادة ومدة كما في طعام الدنيا ولا من الموجودات من طعام الجنة فلا إشكال بأن الطعام لا يخلو منهما.

قوله: **(فقالوا يا روح الله لو أريتنا من هذه الآية آية أخرى)** لو هنا للتمني أو جوابه محذوف أي لكان الأمر كذا وكذا.

قوله: **(فقال يا سمكة)** نزلها منزلة العقلا فناداها الخ.

قوله: (أحيي بإذن الله فاضطربت) أحيي بفتح الياء الأولى وسكون الثانية أمر من يحيي والياء الثانية لتأنيث السمكة وهذا أمر تكويني صدر من لسان الوحي بالوحي وفي الحقيقة أمر من الله تعالى وعن هذا بإذن الله تقريراً لعبوديته ونفياً عن ذاته توهم الألوهية.

قوله: (ثم قال لها عودي كما كنت) أي مثل الحالة التي كنت عليها فالعائد إلى الموصول محذوف.

قوله: (فعادت مشوية) أي فصارت مشوية بإذن الله تعالى.

قوله: (ثم طارت المائدة) الطيران مجاز عن سرعة الحركة إلى جانب السماء والمعنى أنها نزلت يوماً واحداً ثم طارت ولم تنزل بعد ذلك اليوم ويدل على ذلك قوله وقيل.

قوله: (ثم عصوا بعدها فمسخوا) الظاهر أن العصيان صدر عن بعضهم لا عن كلهم فالتركيب من قبيل قتل بنو فلان فمسخوا قردة وخنازير.

قوله: (وقيل كانت تأتيهم أربعين يوماً غباً يجتمع عليها الفقراء والأغنياء والضعفاء والصغار والكبار يأكلون) غباً أي تنزل يوماً ولا تنزل يوماً فمثل هذا يقال في العرف أربعين يوماً مع أن الإتيان عشرين يوماً.

قوله: (حتى إذا فاء الفيء) أي إذا رجع فيء الزوال.

قوله: (طارت وهم ينظرون في ظلها ولم يأكل منها فقير إلا غني مدة عمره ولا مريض إلا بريء ولم يمرض أبداً ثم أوحى الله إلى عيسى عليه السلام أن اجعل مائدتي في الفقراء والمرضى دون الأغنياء والأصحاب فاضطرب الناس لذلك) أي شق عليهم حتى شكوا في نزول المائدة من السماء حقيقة فكفر طائفة.

قوله: (فمسخ منهم ثلاثة وثمانون رجلاً) دليل على ما قلنا من أن إسناد عصوا مجاز عقلي.

قوله: (وقيل لما وعد الله إنزالها بهذه الشريطة استعفوا وقالوا لا نريد فلم تنزل) وعن الحسن والله ما نزلت ولو نزلت لكان عيداً إلى يوم القيامة لقوله: ﴿وآخرنا﴾ [المائدة: ١١٤] والصحيح أنها نزلت كما في الكشاف.

قوله: (وعن مجاهد أن هذا مثل ضربه الله لمقترحي المعجزات) أي الكلام استعارة تمثيلية شبه حال من اقترحوا المعجزات من نبيهم ثم عصوا بعدما أوتوا مقترحاتهم بحال من طلبوا المائدة النازلة من السماء فذكر اللفظ المركب الدال على المشبه به وأريد المشبه والمشبه به لا يجب أن يكون متحققاً بل يكفي أن يكون مفروضاً.

قوله: (وعن بعض الصوفية المائدة ههنا عبارة عن حقائق المعارف فإنها غذاء الروح كما أن الأطعمة غذاء البدن وعلى هذا فلعل الحال أنهم رغبوا في حقائق لم يستعدوا للوقوف عليها فقال لهم عيسى عليه السلام إن حصلتم الإيمان فاستعملوا التقوى حتى تتمكنوا من الاطلاع عليها فلم يقلعوا عن السؤال وألحوا فيه فسأل لأجل اقتراحهم فبين الله

تعالى أن إنزاله سهل ولكن فيه خطر وخوف عاقبة فإن السالك إذا انكشف له ما هو أعلى من مقامه لعله لا يحتمله ولا يستقر له فيضل به ضلالاً بعيداً) فإنها غذاء الروح يتقوى بها ويستكمل بها الروح ويحيى بها حياة معنوية فعلى هذا الأكل هنا عبارة عن اطلاع تلك الحقائق وقس عليه ما عداه وبين معنى كل لفظ بما يناسب ولا يبعد كون مراد بعض الصوفية أن ما دل عليه ظاهر النظم وإن كان مراده لكن فيه الإشارة إلى ما ذكر فلأن لكل آية ظاهراً وباطناً ولكل حد مطلقاً كما ورد في الحديث.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ ٱللَّهُ يَٰعِيسَى ٱبْنَ مَرْيَمَ ءَأَنتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ ٱتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَٰهَيْنِ مِن دُونِ ٱللَّهِ قَالَ سُبْحَٰنَكَ مَا يَكُونُ لِيٓ أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِن كُنتُ قُلْتُهُۥ فَقَدْ عَلِمْتَهُۥ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَآ أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنتَ عَلَّٰمُ ٱلْغُيُوبِ ﴿١١٦﴾﴾

قوله: (﴿وإذ قال الله﴾) [المائدة: ١١٦] هذا القول أيضاً في يوم القيامة وصيغة المضي كما مر على طريقة ﴿ونادى أصحاب الجنة﴾ [الأعراف: ٤٤] ﴿يا عيسى ابن مريم أأنت قلت للناس﴾ [المائدة: ١١٦] ولما لم يكن المقصود إنكار نفس القول بل المقصود توبيخ من قال به أدخل الاستفهام على المبتدأ مع أن مقتضى القاعدة دخوله على الفعل إذ المنكر نفس الفعل وهو القول هنا وبالجملة إذا قدم المرفوع قد يكون لإنكار الحكم على أن يكون التقديم لمجرد التقوى كما في قوله تعالى: ﴿أفأنت تكره الناس﴾ [يونس: ٩٩] كما اختاره صاحب المفتاح.

قوله: (يريد به توبيخ الكفرة وتبكيتهم) اللام للعهد أشار إلى أن الهمزة للإنكار الواقعي والمقصود توبيخهم وإسكاتهم ويمكن أن يقال إن الهمزة هنا للتقرير أي لحمل المخاطب على الإقرار لكن ليس لتقرير الحكم الذي دخل عليه الهمزة بل لتقرير الحكم الذي يعرفه عيسى عليه السلام من هذا الحكم فإنه لتقدير أن النصارى قالوا ذلك لا بأنه قد قال ذلك.

قوله: (ومن دون الله صفة الهين) والمعنى ﴿أأنت قلت للناس اتخذوني﴾ [المائدة: ١١٦] صيروني وأمي الهين أي معبودين متجاوزين عن عبادة الله.

قوله: (أو صلة اتخذوني) ظاهره أنه ظرف لغو وبعضهم حمل على أن مراده أنه حال من فاعل اتخذوني فيكون معمولاً له وهذا جيد لكنه خلاف المتبادر.

قوله: (ومعنى دون إما المغايرة) بناء على أنه استعمل في كل تجاوز حد إلى حد وتخطي أمر إلى أمر.

قوله: (فيكون فيه تنبيه على أن عبادة الله مع عبادة غيره كلا عبادة) وجه التنبيه هو أنه لما كان سمي اتخاذهما معبودين التجاوز عن ألوهية الله تعالى مع أن أحداً من النصارى لم ينف ألوهية الله ولم يوجد التجاوز عن عبادة الله صريحاً فطريق إطلاق التجاوز لا يكون إلا

بما ذكر فبمعونة ذلك يحصل التنبيه المذكور ويستفاد الجواب بأنهم وإن لم يصرحوا بنفي ألوهيته تعالى إلا أنهم لزمهم ذلك حين عبدوا غيره تعالى.

قوله: **(فمن عبده مع عبادتهما فكأنه عندهما ولم يعبده)** إذ هو تعالى أغنى الشركاء.

قوله: **(أو القصور فإنهم لم يعتقدوا أنهما مستقلان باستحقاق العبادة وإنما زعموا أن عبادتهما توصل إلى عبادة الله عز وجل وكأنه قيل ﴿اتخذوني وأمي إلهين﴾ [المائدة: ١١٦] متوصلين بناء إلى الله تعالى)** أو القصور عطف على أما المغايرة إذ لفظة دون قد يجيء بمعنى الحقير الخسيس فيكون من دون الله حالاً من مفعول اتخذوني أي حال كونهما ممن هو أدنى حالاً وأنقص من الله تعالى فحينئذٍ يكون المقصود بيان انحطاطهما عن الله تعالى إذ الوسيلة منحطة عن المقصود فلا يكون التنبيه المذكور مستفاداً منه والتوبيخ ليس في مرتبة التي في التوجيه الأول وعن هذا اخره. **(أي أنزهك تنزيهاً من أن يكون لك شريك ما ينبغي لي أن أقول قولاً لا يحق لي أن أقوله)**.

قوله: **(تعلم ما أخفيه في نفسي كما تعلم ما أعلنه)** بلا فرق فإن الإعلان والإخفاء سواء عندك فللإشارة إلى ذلك أردفه يعلمه بما أعلنه.

قوله: **(ولا أعلم ما تخفيه من معلوماتك)** أي أريدت بما في نفسك.

قوله: **(وقوله في نفسك للمشاكلة)** والبعض جوز الإطلاق بلا مشاكلة واستدل بوقوعه في الأخبار وفي الآيات.

قوله: **(أو المراد بالنفس الذات)** لا المعلومات كما في الوجه الأول فالتقابل باعتباره والظاهر أنه للمشاكلة أيضاً عنده **(تقرير للجملتين باعتبار منطوقه ومفهومه)**.

قوله تعالى: مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَآ أَمَرْتَنِي بِهِۦٓ أَنِ ٱعْبُدُوا۟ ٱللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ ۚ وَكُنتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ ۖ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنتَ أَنتَ ٱلرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ ۚ وَأَنتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١١٧﴾

قوله: **(تصريح بنفي المستفهم عنه بعد تقدير ما يدل عليه)**.

قوله: **(عطف بيان للضمير في به أو بدل منه وليس من شرط البدل جواز طرح المبدل مطلقاً ليلزم منه بقاء الموصول بلا راجع أو خبر لمضمر أو مفعوله مثل هو أو أعني ولا يجوز أبداً له من ما أمرتني به فإن المصدر لا يكون مقول القول)** نبه به على أن الأمر الداخل عليه أن المصدرية منسلخ عن معنى الطلب ويكون مؤولاً بالمصدر أي عبادة الله

قوله: تقرير للجملتين باعتبار منطوقه ومفهومه بمعنى قوله عز وجل ﴿إنك أنت علام الغيوب﴾ [المائدة: ١١٦] مقرر للجملتين المذكورتين وهما قوله: ﴿تعلم ما في نفسي﴾ [المائدة: ١١٦] وقوله: ﴿ولا أعلم ما في نفسك﴾ [المائدة: ١١٦] تقرير الجملة الأولى بمنطوقه لأن ما اشتملت عليه النفوس من جملة الغيوب ويقرر الجملة الثانية بمفهومه لأن غير علام الغيوب لا يعلم ما هو المكنون في علم الله تعالى.

وهو لا يكون مقول القول لأنه لا يكون إلا جملة والتقدير أعني عبادة ربي وربكم واجبة عليكم خلاف الظاهر.

قوله: (ولا أن تكون مفسرة لأن الأمر مسند إلى الله تعالى وهو لا يقول اعبدوا الله ربي وربكم) لمكان ربي.

قوله: (والقول لا يفسر بل الجملة تحكي بعده) من غير أن يتوسط بينهما حرف التفسير لا يقول ما قلت لهم إلا أن اعبدوا الله بل يقول ما قلت لهم إلا اعبدوا الله بلا حرف أن.

قوله: (إلا أن يأول القول بالأمر) بطريق ذكر العام وإرادة الخاص والداعي إلى المجاز التحاشي عن أن يجعل نفسه في سلك الأمر.

قوله: (فكان ما أمرتهم إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله) يرد عليه أنه عليه السلام ليس بمأمور به حتى أمر قومه بل مأمور بأن اعبد الله ربك وربهم ودفعه بأن هذا نقل بالمعنى ونظيره قوله تعالى: ﴿ويسألونك ماذا أحل لهم﴾ [المائدة: ٤] والمراد أحل لنا أو المراد الأمر التبليغي والمعنى ما أمرتهم إلا ما أمرتني تبليغه كأنه قال تعالى قل يا روح الله لقومك اعبدوا الله ربي وربكم.

قوله: (أي رقيبنا عليهم) أي عليهم صلة شهيداً قدم للاهتمام والقصر ليس ببعيد.

قوله: (امنعهم أن يقولوا ذلك ويعتقدوه) هذا لمزيد الربط بما قبله وإلا فالمعنى امنعهم عن كل ما ينبغي خصوصاً ذلك القول.

قوله: (أو مشاهداً لأحوالهم من كفر وإيمان) أي أن شهيداً من الشهود بمعنى الحضور والحضور لهم عبارة عن حضور أحوالهم إما بتقدير المضاف أو بحسب العرف والظاهر أن على حينئذٍ بمعنى اللام أشار إليه بقوله لأحوالهم وعن هذا اخره وإن كان المعنى الأول مجازاً إذ الرقيب كالشاهد على المشهود عليه.

قوله: (بالرفع إلى السماء لقوله تعالى: ﴿إني متوفيك ورافعك إلي﴾ [آل عمران: ٥٥]) أي بالقبض من الأرض والرفع إلى السماء وبهذا التقدير يظهر وجه ارتباط قوله والتوفي إلى ما قبله.

قوله: (والتوفي أخذ الشيء وافياً) أي تاماً.

قوله: (والموت نوع منه قال الله تعالى: ﴿يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها﴾ [الزمر: ٤٢]) أي التوفي غير مخصوص بالموت بل الموت نوع كامل منه.

قوله: (كنت أنت الرقيب عليهم) قال الغزالي وهو أخص من الحفيظ لأن الرقيب هو الذي يراعي الشيء بحيث لا يغفل عنه أصلاً ويلاحظ ملاحظة دائمة لازمة لزوماً لو عزمه الممنوع عن ذلك الشيء لما أقدم عليه كذا في شرح المواقف فاتضح وجه اختيار الرقيب على الحفيظ وأن هما متساويان بالنسبة إليه تعالى.

قوله: (المراقب لأحوالهم فتمنع من أردت عصمته من القول به بالإرشاد إلى الدلائل والتنبيه عليها بإرسال الرسل وإنزال الآيات) إلى الدلائل المنصوبة الدالة على عبودية عيسى عليه السلام واختصاص الألوهية والمعبودية له تعالى **(مطلع عليه مراقب له)**.

قوله تعالى: إِن تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿١١٨﴾

قوله: (أي إن تعذبهم فإنك تعذب عبادك ولا اعتراض على المالك المطلق فيما يفعل بملكه وفيه تنبيه على أنهم استحقوا ذلك لأنهم عبادك وقد عبدوا غيرك) فإنك تعذب عبادك أشار إلى أن الجواب هذا قوله فإنهم عبادك علة لاستحقاقهم العذاب كما سيشير إليه لكن الظاهر أن هذا أيضاً لا يصلح الجواب بل الجواب مثل فلا اعتراض قوله: ﴿فإنك تعذب﴾ علة الجواب المحذوف كأنه أشار إلى أن في الكلام حذف الإيجاز بأكثر من جملة والمعنى إن تعذبهم فلا اعتراض فإنك تعذب عبادك وأنهم استحقوا ذلك العذاب فإنهم عبادك وقد عبدوا غيرك وفي كلامه إشارة إلى جميع ذلك.

قوله: (فلا عجز ولا استقباح) جوابه المحذوف وما ذكر علته.

قوله: (فإنك القادر القوي على الثواب والعقاب) إشارة إلى معنى العزة ولها معنى آخر لكن المناسب للمقام هذا المعنى.

قوله: (الذي لا يثيب ولا يعاقب إلا عن حكمة وصواب) تفضلاً عندنا لا وجوباً كما ذهب إليه المعتزلة.

قوله: (فإن المغفرة مستحسنة لكل مجرم فإن عذبت فعدل وإن غفرت ففضل) فإن

قوله: أو بدل منه قد رد صاحب الكشاف صحة البدلية ههنا من الضمير في به قال لو أقمت أن اعبدوا الله مقام الهاء فقلت إلا ما أمرتني بأن اعبدوا الله لم يصح لبقاء الموصول بلا راجع إليه من صلته أقول العجب من صاحب الكشاف أنه لم يرد جعله بدلاً من الضمير معللاً لفقد العائد حينئذٍ وقد قال في المفصل إن قولهم المبدل منه في حكم الساقط ليس معناه إبداره وإطراحه بل استقلاله بالنسبة كما في قولك زيد رأيت غلامه رجلاً صالحاً فلم لا يجوز إبدال أن اعبدوا الله من الهاء كما صح إبدال رجلاً صالحاً من غلامه مع فقد الضمير وأعجب منه أنه جوز إبدال الأوليان من الضمير في يقومان مع أنه لا بد من رجوع الضمير إلى آخران ولم يجوز هذا الإبدال فقول المصنف وليس من شرط البدل رد لرد صاحب الكشاف.

قوله: فلا عجز ولا استقباح يعني قوله تعالى: ﴿فإنك أنت العزيز الحكيم﴾ [المائدة: ١١٨] دليل الجزاء لا الجزاء والجزاء في الحقيقة هو مثل فلا عجز ولا استقباح وأما كون المذكور في الآية دليل الجزاء لأن المغفرة لا تكون إلا للقادر على التعذيب والانتقام والحكمة تقتضي أن يكون كل من فعل المتصف بها حسناً غير قبيح.

قوله: فإن المغفرة مستحسنة لكل مجرم تعليل لكون المغفرة مقتضى الحكمة وكذا قوله فإن عذبت فعدل تعليل لكون التعذيب صواباً وفي الكشاف فإن قلت لا تكون للكفار فكيف قال: ﴿وإن تغفر لهم﴾ [المائدة: ١١٨] قلت ما قال إنك تغفر لهم ولكنه بني الكلام على أن فقال: إن

المغفرة المستحسنة أي في حد ذاته أي في حد ذاته مع قطع النظر عن غيره فإنها تمتنع لغيره كما نبه عليه بقوله فإنك القادر القوي.

قوله: (وعدم غفران الشرك مقتضى الوعيد) وهو قوله تعالى: ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به﴾ [النساء: ٤٨] الآية.

قوله: (فلا امتناع فيه لذاته) كما ذهب إليه المعتزلة قال مولانا الفاضل الخيالي ذهب بعض المسلمين إلى امتناع المغفرة عقلاً بناء على هذه الأدلة وهم المعتزلة انتهى لكن الشيخ الزمخشري ظاهر كلامه هنا على مذهب أهل السنة هذا القول تفريع على قوله وعدم غفران الشرك مقتضى الوعيد إذا كان هذا مقتضى الوعيد والخلف في الوعيد محال فيمتنع المغفرة لغيره فلا يمتنع لذاته.

قوله: (ليمتنع الترديد) ليمتنع أي حتى يمتنع الترديد.

قوله: (والتعليق بأن) الدالة على الشك والتردد إذ استعمال أن بالنظر إلى جواز العقل فالمغفرة بالنظر إلى جواز العقل غير مقطوع الوقوع واللاوقوع وإن كان قطعي الانتفاء بالنظر إلى الوعيد.

عذبتهم عدلت لأنهم أحقاء بالعذاب وإن غفرت لهم مع كفرهم لم يتقدم في المغفرة وجه حكمة لأن المغفرة حسنة لكل مجرم في المعقول بل متى كان المجرم أعظم جرماً كان العفو عنه أحسن قال الإمام غفران الشرك جائز عندنا وعند جمهور البصريين من المعتزلة قالوا لأن العقاب حق الله سبحانه وفي إسقاطه منفعة ولا مضرة على الله تعالى فوجب أن يكون حسناً بلى دل الدليل السمعي في شرعنا على أنه لا يقع فلعل هذا الدليل السمعي ما كان موجوداً في شرع عيسى عليه السلام وإنما قال: ﴿فإنك أنت العزيز الحكيم﴾ [المائدة: ١١٨] دون الغفور الرحيم لأن هذين الوصفين يقتضيان المغفرة والمشرك ليس في مظنة المغفرة وأما العزة والحكمة فيهما لا توجبان المغفرة بل تقتضيان أن يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فهو تفويض الأمر إلى الله بالكلية.

قوله: وعدم غفران الشرك مقتضى الوعيد أي التخويف عن الشرك يقتضي أن لا يعد الشرك فهو مقتضى التخويف فيكون ممتنعاً لغيره فلا ينافي جواز العفو عنه من حيث النظر إلى ذاته فلا يمتنع الترديد بين التعذيب والمغفرة والتعليق بكلمة الشرط الموهمان جواز العفو عن الشرك قوله وخبر هذا محذوف تقديره هذا الصدق واقع ويجوز أن يكون هذا مقول القول حينئذٍ والتقدير قال الله هذا القول لعيسى ﴿يوم ينفع﴾ [المائدة: ١١٩] قوله أو ظرف مستقر عطف على قوله ظرف لقال فقوله والمعنى إلى آخره تصوير للمعنى على كونه ظرفاً مستقراً قوله ولكن بني على الفتح هذا قول الفراء قال البصريون هذا خطأ لأن الظرف إنما يبنى إذا أضيف إلى مبنى كقول النابغة:

على حين عاينت المشيب من الصبا

بني حين على الفتح لإضافته إلى المبنى وهو الفعل الماضي وكذا قوله: ﴿يوم لا تملك﴾ [الانفطار: ١٩] بني يوم لإضافته إلى لا وهي مبنية وإما ههنا فالإضافة إلى معرب لأن ينفع فعل مستقبل والفعل المستقبل معرف فالإضافة إليه لا توجب البناء أقول والفعل مع فاعله جملة والجملة من حيث هي جملة مبنية محكية على حالها فلم لا يجوز أن يكون قول الفراء مبنياً على هذا الاعتبار.

قوله تعالى: ﴿قَالَ ٱللَّهُ هَٰذَا يَوْمُ يَنفَعُ ٱلصَّٰدِقِينَ صِدْقُهُمْ ۚ لَهُمْ جَنَّٰتٌ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَآ أَبَدًا ۚ رَّضِىَ ٱللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا۟ عَنْهُ ۚ ذَٰلِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴿١١٩﴾﴾

قوله: (وقرأ نافع يوم بالنصب على أنه ظرف لقال وخبر هذا محذوف) أي قال الله هذا حق كلمة هذا إشارة إلى قوله تعالى: ﴿يا عيسى ابن مريم﴾ [المائدة: ١١٦] ومفعول به لقال هذا وحينئذٍ يكون مبالغة في أنه تعالى يقول ذلك.

قوله: (أو ظرف مستقر وقع خبراً والمعنى هذا الذي مر من كلام عيسى واقع يوم ينفع) والمعنى أي على تقدير كونه ظرفاً مستقراً.

قوله: (وقيل إنه خبر ولكن بني على الفتح لإضافته إلى الفعل) فحركته بنائية في قراءة نافع هذا مذهب الكوفيين.

قوله: (وليس بصحيح لأن المضاف إليه معرب) إذ المضاف إليه صورتا الفعل المضارع وحقيقة مضمونه وهو المصدر وكلاهما معربان لكن هذا إذا اعتبر الإضافة إلى الفعل المضارع فقط وليس كذلك لأن الشيخ ابن الحاجب صرح بأن المضاف إليه جملة وهي لا نصيب لها من الإعراب فللبناء وجه.

قوله: (والمراد بالصدق الصدق في الدنيا فإن النافع ما كان حال التكليف) الصدق في الدنيا إذ الاعتبار الصدق فيه لكونه دار تكليف وأما مطابقته لما ورد فيه من كونه شهادة على صدق عيسى عليه السلام فيما يجيب به فباعتبار أن جوابه الصادق في القيامة ينفع صاحبه لكون قائله صادقاً في الدنيا ألا يرى أن إبليس يقول في القيامة إن الله وعدكم وعد الحق فهو صادق فيه وكان قبل ذلك كاذباً فلم ينفعه صدقه.

قوله: (بيان النفع) وعن هذا اختير الفصل.

قوله تعالى: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ ۚ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌۢ ﴿١٢٠﴾﴾

قوله: (تنبيه على كذب النصارى وفساد دعواهم في المسيح وأمه) بجميع فرقهم اليعقوبية والنسطورية والملكائية والمعنى أنه خالق ومالك لجميع المذكورات ومن جملتها عيسى عليه السلام وأمه رضي الله عنها فمن أين لهما الألوهية مع العبودية.

قوله: (وإنما لم يقل ومن فيهن تغليباً للعقلاء) كما فعل في رب العالمين.

قوله: وإنما لم يقل من فيهن يعني مقتضى الحال أن يقال من فيهن ليكون رداً صريحاً لقول النصارى إن عيسى وأمه إلهان بدلالته على أنهما مملوكان له تعالى والمملوك بمعزل عن الألوهية لكن جيء بلفظ ما في موضع من تغليباً للجمادات أو البهائم على العقلاء وتنبيهاً على أن العقلاء في القصور عن درجة الإلهية كالبهائم وما دونها وفيه سلوك طريق الكناية التي هي أبلغ لكونها كإثبات الشيء ببينة فإن كون الكل مملوكاً له تعالى يستلزم ما هو المقصود وهو ثبوت كون عيسى وأمه مملوكين له تعالى ليعلم أن المملوك لا يكون إلهاً فقوله تغليباً للعقلاء ليس كما ينبغي لأن

قوله: (وقال وما فيهن اتباعاً لهم غير أولي العقل) وإن كان خلاف المتعارف إذ المتعارف تغليب أولي العقل لشرافتهم وجعل غير أولي العقل تابعاً لهم تنبيهاً على تلك الشرافة لكن مقتضى الحال اقتضى ما اختير في النظم وهو الاعلام المذكور.

قوله: (في غاية القصور عن معنى الربوبية والنزول عن رتبة العبودية وإهانة لهم وتبنيها على المجانسة النافية للألوهية) عن معنى الربوبية فبملاحظة ذلك كأنهم منحطون عن كمال مرتبة العقل وأما في سائر المواضع التي مثل رب العالمين فلم يقصد التنبيه المذكور فغلب العقلاء.

قوله: (ولأن ما يطلق متناولاً) ولأن ما أي لفظة ما يطلق متناولاً ظاهره أي حقيقة بلا تغليب.

قوله: (للأجناس كلها) أي الأنواع عاقلة كانت أو غير عاقلة وهذا قول البعض ومختار الزمخشري على ما فهم من كلامه هنا حيث اكتفى بهذا الوجه لكن الظاهر من كلام المصنف اختيار اختصاص ما لغير العقلاء وعن هذا قدم الوجه الأول وقد صرح أئمة الأصول بالاختصاص.

قوله: (فهو أولى بإرادة العموم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة المائدة أعطي من الأجر عشر حسنات ومحي عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات بعدد كل يهودي ونصراني يتنفس في الدنيا) فهو أولى بإرادة العموم لعدم الاحتياج إلى التغليب فإنه تمحل عند اللبيب تمت بعون الله تعالى ولطفه خدمة بيان ما في أسرار التنزيل في سورة المائدة في رجب الشريف لسنة اثنين وسبعين بعد المائة والألف الحمد لله حمداً وافياً كافياً ظاهراً وباطناً والصلاة والسلام على نبيه أولاً وآخراً ليلاً ونهاراً.

تم الجزء السابع

ويليه الجزء الثامن وأوله: سورة الأنعام

هذا ليس تغليباً للعقلاء على غيرهم بل الأمر على العكس فالأولى أن يقول تغليباً لغير العقلاء عليهم أو يقول تغليباً على العقلاء هذا آخر ما أمليته على تفسير سورة المائدة ومعاني القرآن لا آخر لها الحمد لله على الافتتاح والاختتام وعلى الرسول أفضل الصلاة والسلام فالآن أشرع فيما في تفسير سورة الأنعام متوكلاً على الله ومعتصماً بحبله المتين وهو نعم المعين هو يقول الحق ويهدي السبيل السوي.

فهرس المحتويات

سورة النساء

سورة المائدة